

UNIVERSAL  
LIBRARY

**OU\_232505**

UNIVERSAL  
LIBRARY







فهرست الجزء الثاني من المواهب اللدنية لشعير القسطلاني

تحقيقه	
٢	المقدمة الخامسة في تخصيصه عليه الصلاة والسلام بالاسراء والمعراج وفيه خمسة أنواع
٥٤	المقدمة السادسة فيما ورد في آي التنزيل من تعظيم قدره وفيه عشرة أنواع
٥٤	النوع الاول في تعظيم قدره الخ
٦٧	النوع الثاني في أخذ الله الميثاق له على النبيين
٦٩	النوع الثالث في وصفه له عليه الصلاة والسلام
٧٨	النوع الرابع في التنويه به صلى الله عليه وسلم في الكتب السالفة
٨٥	النوع الخامس في آيات تتضمن اقسامه تعالى على تحقيق رسالته وشبوت ما أوحى اليه من آياته وعلمه بربوبته الشريفة وكتابته وفيه خمسة فصول
٨٥	الفصل الاول في قسمه تعالى على ما خصه به من الخلق العظيم
٨٧	الفصل الثاني في قسمه تعالى على ما أنعم به عليه
٨٨	الفصل الثالث في قسمه تعالى على تصديقه عليه الصلاة والسلام
٩٤	الفصل الرابع في قسمه تعالى على تحقيق رسالته
٩٥	الفصل الخامس في قسمه تعالى بمدة حياته
٩٧	النوع السادس في وصفه تعالى له عليه الصلاة والسلام
٩٩	النوع السابع في آيات تتضمن وجوب طاعته وتباع سنته
١٠٢	النوع الثامن فيما يتضمن الادب معه
١٠٤	النوع التاسع في آيات تتضمن رده تعالى بنفذه المندسة على عدوه
١٠٦	النوع العاشر في ازالة الشبهات عن آيات وردت في حقه
١١٧	المقدمة السابعة في وجوب محبته والتباع سنته وفيه ثلاثة فصول
١١٧	الفصل الاول في وجوب محبته الخ
١٤١	الفصل الثاني في حكم الصلاة والتسليم عليه
١٥٩	الفصل الثالث في ذكر محبته أصحابه عليه الصلاة والسلام
١٧٦	المقدمة الثامنة في طبه صلى الله عليه وسلم وفيه ثلاثة فصول
١٧٧	الفصل الاول في طبه صلى الله عليه وسلم لذوى الامراض والعايات
	وكان علاجه صلى الله عليه وسلم للمريض على ثلاثة أنواع
١٨٥	النوع الاول في طبه صلى الله عليه وسلم بالادوية الالهية

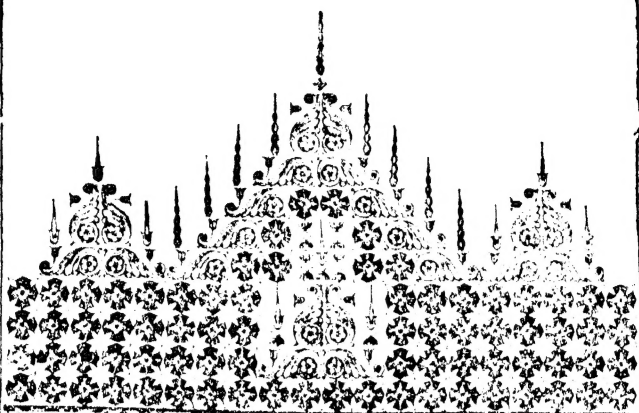
- ١٩٢ ذكر رقية النبي صلى الله عليه وسلم  
 ١٩٨ طبه صلى الله عليه وسلم من داء الفقر ١٩٨ طبه من داء الحريق  
 ١٩٨ ما كان عليه الصلاة والسلام يطب به من داء الصرع  
 ١٩٩ ذكر دوائه صلى الله عليه وسلم من داء السحر  
 ٢٠٣ رقية تنفع لكل شكوى  
 ٢٠٦ ذكر ما بقى من كل بلاء  
 ٢٠٧ ذكر ما يستجاب به العاقبة من سبعين بلاء ٢٠٧ دواء داء الطعام  
 ٢٠٧ دواء أم الصبيان  
 ٢٠٨ النوع الثاني في طبه صلى الله عليه وسلم بالادوية الطبيعية  
 ٢٠٩ طبه صلى الله عليه وسلم للرمم  
 ٢١٠ طبه صلى الله عليه وسلم من العذرة  
 ٢١١ طبه صلى الله عليه وسلم لداء اسه طلاق البطن  
 ٢١٣ طبه صلى الله عليه وسلم من يئس العافية  
 ٢١٤ طبه صلى الله عليه وسلم للامغزود ٢١٤ طبه لذات الجنب  
 ٢١٥ طبه صلى الله عليه وسلم لداء الاسنة  
 ٢١٦ طبه صلى الله عليه وسلم من داء عرق النساء  
 ٢١٧ طبه صلى الله عليه وسلم من الاورام  
 ٢١٨ طبه صلى الله عليه وسلم من الطاعون  
 ٢٢٠ طبه صلى الله عليه وسلم من السالعة  
 ٢٢١ طبه صلى الله عليه وسلم من الحمى  
 ٢٢٣ طبه صلى الله عليه وسلم من حكة الجسد وما يولد القمل  
 ٢٢٤ طبه صلى الله عليه وسلم من السم الذي اصابه بخير  
 ٢٢٥ النوع الثالث في طبه صلى الله عليه وسلم بالادوية المركبة  
 ٢٢٦ طبه صلى الله عليه وسلم من لدغة العقرب ٢٢٦ طبه من النملة  
 ٢٢٦ طبه عليه السلام من البثرة  
 ٢٢٧ طبه صلى الله عليه وسلم من حرق النار ٢٢٧ طبه بالحمية  
 ٢٢٨ حمية المريض من الماء  
 ٢٢٨ أمره صلى الله عليه وسلم بالحمية من الماء المشمس خوف البرص

- ٢٢٨ الحجة من طعام الغلاء
- ٢٢٩ الحجة من داء الكسل ٢٢٩ الحجة من داء البواسير
- ٢٢٩ أمره صلى الله عليه وسلم بالحجة من الوباء النازل في الاناء
- ٢٣٠ حجة الولد من ارضاع الحقي
- ٢٣٠ الفصل الثاني في تعبيره صلى الله عليه وسلم الرؤيا
- ٢٣٨ ومن مرأته الكريمة عليه الصلاة والسلام
- ٢٤٤ وأما ما رآه غيره فعبره صلى الله عليه وسلم له
- ٢٤٨ الفصل الثالث في أنبائه صلى الله عليه وسلم بالانباء المغيبات
- ٢٥٧ واخباره بعالم قريش
- ٢٦٠ المقصد التاسع في لطيفة من عباداته صلى الله عليه وسلم
- ٢٦٨ الفصل الثاني في وضوئه صلى الله عليه وسلم
- ٢٦٩ الفصل الثالث في صفة وضوئه صلى الله عليه وسلم
- ٢٧٤ الفصل الرابع في مسحه صلى الله عليه وسلم على الخفين
- ٢٧٥ الفصل الخامس في تيممه صلى الله عليه وسلم
- ٢٧٦ الفصل السادس في غسله صلى الله عليه وسلم
- ٢٧٩ النوع الثاني في صلاته صلى الله عليه وسلم
- ٢٨١ الفصل الثاني في تعيين الاوقات التي صلى فيها
- ٢٧٣ الفصل الثالث في كيفية صلاته صلى الله عليه وسلم
- ٢٨٦ الفرع الثاني في قراءته صلى الله عليه وسلم
- ٢٩٠ الفرع الثالث في قراءته صلى الله عليه وسلم الفاتحة
- ٢٩١ الفرع الرابع في قراءته صلى الله عليه وسلم بعد الفاتحة
- ٢٩٢ الفرع الخامس في قراءته صلى الله عليه وسلم في صلاتي الظهر والعصر
- ٢٩٣ الفرع السادس في قراءته صلى الله عليه وسلم في صلاة المغرب
- ٢٩٥ الفرع السابع فيما كان صلى الله عليه وسلم يقرأ في صلاة العشاء
- ٢٩٦ الفرع الثامن في صفة ركوعه صلى الله عليه وسلم
- ٢٩٧ الفرع التاسع في مقدار ركوعه صلى الله عليه وسلم
- ٢٩٦ الفرع العاشر في ذكر ما كان صلى الله عليه وسلم يقول في الركوع
- ٢٩٨ الفرع الحادي عشر في صفة سجوده صلى الله عليه وسلم وما يقول فيه

- ٢٩٩ الفرع الثاني عشر في جلوسه صلى الله عليه وسلم للتشهد
- ٣٠٠ الفرع الثالث عشر في تشهده صلى الله عليه وسلم
- ٣٠٥ الفرع الرابع عشر في تسليمه صلى الله عليه وسلم من الصلاة
- ٣٠٨ الفرع الخامس عشر في قنوته صلى الله عليه وسلم
- ٣١٢ الفصل الرابع في سجوده صلى الله عليه وسلم للسهو في الصلاة
- ٣١٤ القسم الثاني في السجود بعد السلام
- ٣٢٠ الفصل الخامس في ما كان على الله عليه وسلم يقول بعد انصرافه من الصلاة
- ٣٢٣ الباب الثاني في صلاته صلى الله عليه وسلم الجمعة
- ٣٣٣ الباب الثالث في تحمده ولوات الله وسلامه عليه
- ٣٣٥ سياق صلاته صلى الله عليه وسلم بالليل
- ٣٤٠ وأما قيامه عليه الصلاة والسلام ليلة النصف من شعبان
- ٣٤١ وأما قيامه عليه الصلاة والسلام في شهر رمضان
- ٣٤٥ الباب الرابع في صلاته صلى الله عليه وسلم الوتر
- ٣٤٨ وأما القنوت في الركعة الأخيرة من الوتر في النصف الأخير من شهر رمضان
- ٣٤٨ الباب الخامس في صلاته صلى الله عليه وسلم الضحى
- ٣٥٣ القسم الثاني في صلاته صلى الله عليه وسلم النوافل وأحكامها
- ٣٨٠ القسم الثالث في صلاته صلى الله عليه وسلم في السفر وفيه فصول
- ٣٨٢ الفصل الثاني في الجمع وفيه فرعان أيضا
- ٣٨٣ الفصل الثالث في صلاته صلى الله عليه وسلم النوافل في السفر
- ٣٨٥ الفصل الرابع في صلاته صلى الله عليه وسلم التمتع في السفر على الدابة
- ٣٨٦ القسم الرابع في صلاته صلى الله عليه وسلم صلاة الخوف
- ٣٨٧ القسم الخامس في صلاته صلى الله عليه وسلم على الجمار
- ٣٨٨ الفرع الثالث في صلاة صلى الله عليه وسلم على القبر
- ٣٩١ النوع الثالث في سيرته صلى الله عليه وسلم في الركاة
- ٣٩٥ النوع الرابع في صيامه صلى الله عليه وسلم
- ٣٩٦ ثم إن الكلام في صيامه صلى الله عليه وسلم على قسمين
- ٣٩٨ الفصل الثاني في صيامه عليه الصلاة والسلام برؤية الهلال
- ٣٩٩ الفصل الثالث في صومه صلى الله عليه وسلم بشهادة العدل الواحد

- ٣٩٩ الفصل الرابع فيما كان يفعله صلى الله عليه وسلم وهو صائم
- ٤٠٣ الفصل الخامس في وقت افطاره عليه الصلاة والسلام
- ٤٠٣ الفصل السادس فيما كان صلى الله عليه وسلم يفطر عليه
- ٤٠٣ الفصل السابع فيما كان يقول صلى الله عليه وسلم عند الافطار
- ٤٠٣ الفصل الثامن في وصاله صلى الله عليه وسلم
- ٤٠٦ الفصل التاسع في سجوده صلى الله عليه وسلم
- ٤٠٧ الفصل العاشر في افطاره صلى الله عليه وسلم في السفر وصومه
- ٤٠٨ الفصل الثاني في صومه صلى الله عليه وسلم غير شهر رمضان
- ٤٠٨ الفصل الثالث في صومه صلى الله عليه وسلم عاشوراء
- ٤١٦ الفصل الرابع في صومه صلى الله عليه وسلم عشية ذى الحجة
- ٤١٧ الفصل الخامس في صومه صلى الله عليه وسلم أيام الاسبوع
- ٤١٩ الفصل السادس في صومه صلى الله عليه وسلم الايام البيض
- ٤٢٠ النوع الخامس في اعتكافه صلى الله عليه وسلم واجتهاده
- ٤٢٣ النوع السادس في حجه وعمره صلى الله عليه وسلم
- ٤٥٨ النوع السابع من عبادته عليه الصلاة والسلام في ذكر نبذة من أديته وأذكاره وقراءته
- ٤٧٤ المقصد العاشر في اتقائه تعالى نعمته عليه بوفائه
- ٤٧٤ الفصل اذ قل في اتقائه تعالى نعمته عليه بوفائه
- ٤٨٣ ولما أشد مرضه صلى الله عليه وسلم
- ٤٩٤ وقد كانت وفاته صلى الله عليه وسلم
- ٤٩٥ وزياد أبو سفيان بن الخارث فقال
- ٤٩٥ وزياد الصديق رضي الله عنه بقوله
- ٤٩٦ ولما تحقق عمر بن الخطاب موته صلى الله عليه وسلم
- ٤٩٧ وزياد حسان بن ثابت رضي الله عنه بقوله
- ٤٩٧ ومن عجيب ما اتفق ما روى عن عائشة لما أرادوا غسل النبي
- ٥٠٤ الفصل الثاني في زيارة قبره الشريف
- ٥٢٨ الفصل الثالث في تفضيله صلى الله عليه وسلم

هذا الجزء الثاني من كتاب المواهب  
اللدنية بالمنح المجدية تأليف خاتمة الخققين  
وخلاصة المدققين فريد دهره ووحيد  
عصره مفيد الطالبين وشهاب  
الملة والدين أحمد بن محمد بن  
أبي بكر الخطيب  
القسط — لا إله إلا الله  
نفعنا الله به  
آمين



## كتاب المواهب اللدنية

(بسم الله الرحمن الرحيم)

﴿المقصد الخامس في تخصيصه عليه الصلاة والسلام بخصائص المعراج والاسراء وتعميمه بطائف التكريم في حضرة التقريب بالمكاملة والمشاهدة والآيات الكبرى﴾ اعلم معني الله وياك الترقى في معارج السعادات ﴿وأوصلنا به اليه في حظائر الكرامات﴾ أن قصة الاسراء والمعراج من أشهر المعجزات ﴿وأظهر البراهين البينات﴾ وأقوى الحجج المحكمات ﴿وأصدق الانباء وأعظم الآيات﴾ وأتم الدلالات الدالة على تخصيصه عليه الصلاة والسلام بعلوم الكرامات ﴿وقد اختلف العلماء في الاسراء هل هو اسراء واحد في ليلة واحدة بقظة أو مناماً أو اسراء آن كل واحد في ليلة مرة بروحه وبدنه بقظة ومرة مناماً أو بقظة بروحه وجسده من المسجد الحرام الى المسجد الأقصى ثم مناماً من المسجد الأقصى الى العرش أو هي أربع اسراء﴾ اتح القائلون بأنه رؤى يا منام مع اتفاقهم ان رؤى الانبياء وحى بقوله تعالى وما جعلنا الرؤيا التي أريناك الا فتنة للناس لان الرؤيا مصدر الحلية وأما البصرية فالرؤى بالبناء ﴿وقد أنكر ابن مالك والحريري وغيرهما كما أفاده الشيخ بدر الدين الزكشي ورود الرؤى بالابصرية ولحنوا المتنبي في قوله



ورؤياك أخلافي العيون من الغمض (وأجيب) بأنه إنما قال الرؤيا بالوقع  
ذلك في الليل وسرعة نقضه كما أنه منام وبأن الرؤيا والرؤية واحدة كقربي وقربة  
ويشهد له قول ابن عباس في الآية كما عند البخاري هي رؤيا عين أرى ما صلى الله  
عليه وسلم ليلة أسرى به وزاد سعيد بن منصور عن سفيان في آخر الحديث وليس  
رؤيا منام ولم يصرح في رواية البخاري بالمرءى وعند سعيد بن منصور أيضا من  
طريق أبي مالك قال هو ما أرى في طريقه إلى بيت المقدس وهذا مما يستدل به  
على إطلاق لفظ الرؤيا على ما يرى بالعين في اليقظة وهو مرد على من خطأ المتنبي  
على أنه اختلف المفسرون في هذه الآية فقيل أي الرؤيا التي أرى ناك ليلة المعراج  
قال البيضاوي ففسر الرؤيا بالرؤية وقيل رؤيا عام الحديبية حين رأى أنه دخل  
مكة فصدّه المشركون وافتتن بذلك ناس وقيل رؤيا وقعت بدر وسئل ابن النقيب  
شيخه أبا العباس القرطبي عن الآية فقال الصحيح أنها رؤية عين بقطة أراه جبريل  
مصارع القوم بدر فأرى النبي صلى الله عليه وسلم الناس مصارعهم كما أراه جبريل  
فتسامعت به قريش فاستغفروا منه انتهى واحتج القائلون بأنه رؤيا منام أيضا  
بقول عائشة ما فقدت جسده الشريف وأجيب بأن عائشة لم تحدث به عن مشاهدة  
لأنهم لم تكن اذذاك زوجها ولا في سن من يضبط أو لم تكن ولدت بعد على الخلاف  
في الأسرى متى كان وقال التفتازاني أي ما فقد جسده عن الروح بل كان مع  
روحه وكان المعراج للجسد والروح جميعا انتهى واحتج القائلون بأنه بالجسد بقطة  
إلى بيت المقدس وإلى السماء بالروح بقوله تعالى سبحانه الذي أسرى بعبد ليلا من  
المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى فجعل المسجد الأقصى غاية الأسراء الذي وقع  
التعجب به بعظيم القدرة والمدح بتشريف النبي صلى الله عليه وسلم به وإظهار  
الكرامة له بالأسراء قالوا ولو كان الأسراء بجسده إلى زائد على المسجد الأقصى  
لذكره فيكون أبلغ في المدح وأجيب بأن حكمة التخصيص بالمسجد الأقصى سؤال  
قريش له عنه على سبيل الامتحان عن ما شاهدوه وعرفوه من صفات بيت المقدس  
وقد علموا أنه لم يسافر إليه فيحييهم بما عاين ويوافق ما يعلمونه فتقوم الحجة عليهم وكذلك  
وقع ولهذا لم يسألوه عما رأى في السماء أدلاعه لهم بذلك وقال النووي في تساويه  
وكان الأسراء به عليه الصلاة والسلام من مرة في المنام ومرة في اليقظة وذكر  
السهيلي تصحيح هذا المذهب عن شيخه القاضى أبي بكر بن العربي وأن مرة النوم  
توطئة له وتيسير عليه كما كان بدء نبوته الرؤيا الصادقة ليسهل عليه أمر النبوة فإنه  
أمر عظيم تضعف عنه القوى البشرية وكذلك الأسراء قد سمع الله عليه بالرويا

لان هراة عظيم فجماء في البقطة على تولمته وتقدمة رفقا من الله بعبدته وتسهيلا عليه  
 وقد جوز بعض قائل ذلك ان تكون قصة المنام قبل المبعث لاجل قول شريك  
 في رواية وذلك قيل ان يوحى اليه واستشهدوا له بقول عائشة رضي الله عنها اول  
 ما دى به رسول الله صلى الله عليه وسلم من الوحي الرؤيا الصادقة في النوم فكان  
 لا يرى رؤيا الا جاءت كفلق الصبح وسيأتي البحث في ذلك ان شاء الله تعالى واحتج  
 المتألمون بأنه أربع اسراآت يقفنة بتعدد الروايات في الاسراء واختلاف ما ذكر  
 فيه فبعضهم يذكرون شيئا لم يذكروه الاخر وبعضهم يسقط شيئا ذكره الاخر  
 وأحجب بأنه لا يدل على التعدد لان بعض الرواة قد يحذف بعض الخبر للعلم به أو ينسأه  
 وقال الحافظ ابن كثير من جعل كل رواية خالفت الاخرى مرة عملي حدة فائت  
 اسراآت متعددة فقد أبعد واغرب وهرب الى غير مهرب ولم يحصل على مطلب ولم يتقل  
 ذلك عن أحدهم من السلف ولو تعدد هذا التعدد لا خبر صلى الله عليه وسلم به أمته  
 واقله الناس على التعدد والتكرار انتهى وقد وقع في رواية عبرتين القاسم بموحدة  
 ثم مثلية بوزن جعفر في رواية عن حصين بن عبد الرحمن عند الترمذي والنسائي  
 لما أسرى برسول الله صلى الله عليه وسلم جعل يمر بالنبي ومعه الواحد الحديث فان  
 كان ذلك محفوظا كان فيه قوتان ذهب الى تعدد الاسراء وان الذي وقع بالمدينة  
 أيضا غير الذي وقع بمكة قال في فتح الباري والذي يقتصر من هذه المسئلة ان الاسراء  
 الذي وقع بالمدينة ليس فيه ما وقع بمكة من استفتاح أبواب السماء بابا بابا ولا من  
 التقاء الانبياء كل واحد في سماء ولا المراجعة معهم ولا المراجعة مع موسى فيما يتعلق  
 بفرض الصلوات ولا في طلب تخفيفها واما ما يتعلق بذلك وانما تكررت قضايا كثيرة  
 سوى ذلك رآها صلى الله عليه وسلم فنها بمكة البعض ومنها بالمدينة بعد الهجرة البعض  
 ومعظمها في المنام والله أعلم انتهى وقال بعض العارفين ان له صلى الله عليه وسلم أربعة  
 وثلاثين مرة الذي أسرى به منها اسراء واحد جسمه والباقي بروحه رؤيا رآها انتهى  
 فالحق انه اسراء واحد بروحه وجسده يقفنة في القصة كلها والى هذا ذهب الجمهور  
 من علماء المحدثين والفقهاء والمتكلمين وتواردت عليه ظواهر الاخبار الصحيحة  
 ولا ينبغي العدول عن ذلك اذ ليس في العقل ما يحمله قال الرازي قال أهل التحقيق  
 الذي يدل على انه تعالى أسرى بروح محمد صلى الله عليه وسلم وجسده من مكة الى  
 المسجد الاقصى القرآن وانظر اما القرآن فهو قوله تعالى سبحان الذي أسرى بعبده ليلا  
 وتقرير الدليل ان المعنى اسم للجسد والروح فوجب ان يكون الاسراء حاصلا بجمع  
 الجسد والروح ويدل على انه تعالى رأيت الذي ينهي عبدا اذا صلى ولا شك

ان المراد هنا مجموع الروح والجسد وأيضا قال سبحانه وتعالى في سورة الجن وأنه لما قام  
عبد الله بدعوه والمراد مجموع الروح والجسد وكذا ههنا انتهى \* واحتجوا أيضا  
بظاهر قوله عليه الصلاة والسلام أسرى بي لأن الاصل في الانفصال أن تحمل على  
اليقظة حتى يدل دليل على خلافه وبأن ذلك لو كان منا لما كان فيه فتنة  
لأهفاء ولا أستبعده الاغبياء وبأن الدواب لا تحمل الارواح وانما تحمل الاجسام  
وقد تواترت الاخبار بأنه أسرى به على البراق \* فان قلت ما الحكمة في كونه  
تعالى جعل الاسراء ليلا أجيب بأنه انما جعله ليلا تمكينا للتخصيص بمقام المحبة  
لأنه تعالى اتخذ عليه الصلاة والسلام حبيباً وخليلاً والليل أخص زمان للمحبين  
لجميعهم فيه والخلو بالحبيب حقيقة بالليل \* قال ابن المنير ولعل تخصيص الاسراء  
بالليل ليزداد الذين آمنوا يماناً بالغيب وليقتن الذين كفروا زيادة على فتنتهم  
اذ اليل أخفى حالاً من النهار قال ولعله لوعرج به نهار الفات المزمن فضيلة الايمان  
بالغيب ولم يحصل ما وقع من الفتنة على من شق ووجد انتهي \* وفي ذلك حكمة  
أخرى على طريقة أهل الاشارات ذكرها العلامة ابن مرزوق وهي أنه قيل  
لأن الله لما سمى آية الليل وجعل آية النهار بهرة انكسر قلب الليل فجيء بأن أسرى  
فيه بمحمد صلى الله عليه وسلم وقيل اقتصر النهار على الليل بالشمس فقليل له لا تفخر ان  
كانت شمس الدنيا تشرق فيك فستعرج شمس الوجود في الليل الى السماء وقيل  
لأنه صلى الله عليه وسلم سراج والسراج انما يوقد بالليل وأنشد

قلت يا سيدي لم تؤثر \* الليل على بهجة النهار المنير  
قال لا استطيع تغيير رثمي \* هكذا الرسم في طالع البدور  
انما زرت في الظلام ليكما \* يشرق اليل من أشعة نوري

فان قلت أيما أفضل ليلة الاسراء أو ليلة القدر فاجواب كما قاله الشيخ أبو أمامة بن  
النقاش أن ليلة الاسراء أفضل في حق النبي صلى الله عليه وسلم وإيالة القدر أفضل  
في حق الأمة لأنها لهم خير من عمل في ثمانين سنة لمن قبلهم وأما ليلة الاسراء فلم يأت  
في أرجحية العمل فيها حديث صحيح ولا ضعيف ولذلك لم يعينها النبي صلى الله عليه  
وسلم لأصحابه ولا عينها أحد من الصحابة باسناد صحيح ولا صرح الى الآن ولا الى أن  
تقوم الساعة فيها شيء ومن قال فيها شيئاً فأنما قاله من كسبه لم يرجح ظهوره  
استأنس به ولهذا تصادمت الأقوال فيها وتباينت ولم يثبت الأمر فيها على شيء  
وإتعلق بها نافع للأمة ولو بذرة بلية لهم نعيم صلى الله عليه وسلم انتهى فان قلت  
هل وقع الاسراء لغيره صلى الله عليه وسلم من الانبياء أجاب العارفي عبد العزيز

المهدوي بأن مرتبة الاسراء بالجسم الى تلك الحضرات العلية لم تكن لاحد من الانبياء  
 الا لنبينا صلى الله عليه وسلم انتهى \* وانما قال تعالى أسرى بعده اشارة الى  
 أنه تعالى هو المسافر به ليعلم أن الاسراء من عنده عز وجل هبة الهية وعناية ربانية  
 سبقت له عليه الصلاة والسلام مما لم يخطر بصره ولا اختلج في ضميره وأدخل بآء  
 المصاحبة في قوله تعالى بعده ليفيد أنه تعالى محبة في مسراه محبة بالاطاف  
 والعناية والاسعاف والرعاية \* ويشهد له قوله عليه الصلاة والسلام اللهم  
 أنت الصاحب في السفر وتأمل قوله تعالى يسيركم في البر والبحر وقوله أسرى بعده  
 يلج لك خصوصية مصاحبة الرسول عليه الصلاة والسلام للحق دون عموم الخلق  
 \* وقرن سبحانه وتعالى التسبيح بهذا المسرى لينفي بذات عن قلب صاحب الوهم  
 ومن يحكم عليه خياله من أهل التشبيه والتجسيم ما يتخيله في حق الحق تعالى من  
 الجهة والحد والمكان ولذا قال لنبيه من آياته يعني ما رأى في تلك الليلة من عجائب  
 الآيات كانه تعالى يقول ما أسريت به الا لنبيه الآيات لا الى فانه لا يحسد في مكان  
 ونسبة الامكنة الى نسبة واحدة فكيف أسرى به الى وأنا عنده وأنا معه  
 أينما كان والله در الثاقل شعر

سبحانه من أسرى اليه بعده \* ليرى الذي أخفاه من آياته  
 كحضره في غيبه وكسكره \* في صحوه والمحو في اثباته  
 ويرى الذي عنه تكون سره \* في صنعه ان شاء وهباته  
 ويريه ما أبدى له من جوده \* بوجوده والفقده من هيا آته  
 سبحانه من سيد وهيم \* في ذاته وسماته وصفاته

\* واكده تعالى بقوله ليلا مع ان الامراء لا يـكون في اللسان العربي الا ليلا  
 لانهارا ليرتفع الاشكال حتى لا يتخيل انه أسرى بروحه فقط وينزل من خاطر  
 من يعتقد ان الاسراء ربما يكون نهارا فان القرآن وان كان نزل بلغة العرب  
 فانه خاطب به الناس أجمعين أصحاب اللسان وغيرهم \* وقال البيضاوي  
 تبع المصاحف الكشاف وفائدته الدلالة بتذكيره على تقليل مدة الاسراء ولذلك  
 قرئ من الليل أي بهضه كقوله تعالى ومن الليل فنهجديه نافلة لك \* وتعبه  
 القطب في حاشيته على الكشاف كما نهت عليه في حاشية الشفاء \* والمعاريج  
 ليلة الأسرى عشرة سبع الى السموات والثامن الى سدة المنتهى والتاسع الى  
 المستوى الذي سمع فيه صرير الاقلام في تصاريف الاقدار والعاشر الى العرش  
 والرفرف والرؤية وسماع الخطاب بالكتابة والكشف الحقيقي \* وقد وقع له

عليه الصلاة والسلام في سني الهجرة العشرة ما كان فيه مناسبات لطيفة لهذه  
المعاريج العشرة وللهذا ختمت سني الهجرة بالوفاة وهي لقاء الحق جل جلاله  
والانتمال من دار الفناء الى دار البقاء والعروج بالروح الكريمة الى المقعد المصدق  
والى الموعد الحق والى الوسيلة وهي المنزلة الرفيعة كما ختمت معاريج الاسراء  
باللقاء والحضور بحظيرة القدس \* وقد أفاد الامام الذهبي ان المحافظ عبد الغنى  
جمع أحاديث الاسراء في جزئين ولم يتيسر لي الوقوف عليهم ما بعد الفحص \* وقد  
صنف الشيخ أبو اسحاق النعماني رحمه الله في الاسراء والمعاريج كتابا جامع الملائط  
بزيادة الرفائق والاشهاد بنواضل الحقائق ولم أقف عليه حالة كتابتي هذا المقصد  
الشريف وبرحم الله تعالى شيخ الاسلام والحفاظ الشهاب ابن حجر العسقلاني  
فانه قد جمع في كتابه الفتح كثير مما تشتمل من طرق حديث الاسراء وغيره من  
الاحاديث مع تدقيق مباحث فقهية والكشف عن أسرار معاني كلامه وبدائع  
ألفاظه وحكمه \* وكل من صنف في شيء من المنهج النبوية والمناقب المحمدية  
لا يستغنى عن استجناة معارف اللطائف من رياض عياض والاستشفاء من أدواء  
المشكلات بدواء شفاؤه المبرئ لمعضل الامراض فانه تعالى يقبض عليه وعلى سائر  
علماء هذه الامة سهال رحمته ورضوانه ويسكننا معهم في بحبوحة جنانه \* وقد  
وردت أحاديث الاسراء من حديث أنس وأبي بن كعب وجابر بن عبد الله  
وبريدة وسمر بن جندب وابن عباس وابن عمر وابن مسعود وابن عمرو  
وحذيفة بن اليمان وشاذان أوس ومهيب وعلي بن أبي طالب وعمر بن  
الخطاب ومالك بن معصومة وأبي أمامة وأبي أيوب وأبي حنيفة وأبي ذر  
وأبي سعيد الخدري وأبي سفيان بن حرب وأبي هريرة وعائشة وأسماء بنت  
أبي بكر وأم هانئ وأم سلمة وغيرهم \* وفي تفسير ابن كثير من ذلك ما يكفي  
ويشفي وبالمجمل فحديث الاسراء أجمع عليه المسلمون وأعرض عنه الزنادقة  
المحدون يريدون ليطفؤا نور الله بأفواههم والله متم نوره ولو كره الكافرون \* وقد  
روى البخاري عن قتادة عن أنس بن مالك عن مالك بن معصومة ان نبي الله صلى الله  
عليه وسلم حدثهم عن ليلة أسرى به بينما أنا نائم في الخيم ورعا قال في الحجر مضطجعا  
إذا ناني أت فقد قال سمعته يقول فشق ما بين هذه الى هذه نال فقلت للجارود وهو  
الى جنبي ما يعني به قال من نغرة نحره الى شعرته فاستخرج قلبي ثم أدب بطست من  
ذهب مملوءة ايمانا فغسل قلبي ثم حشى ثم أعيد ثم أدب بدابة دون البغل وفوق  
الحمار أبيض فقال له الجارود هو البراق يا أبا حنزة قال أنس نعم يضع خطوه عند

ألقى طرفه فعملت عليه فأنفق في جبريل حتى أتى السماء الدنيا فاستفتح قيل  
من هذا قال جبريل قل ومن معك قال محمد قيل وقد أرسل إليه قال نعم قيل مرحبا به  
فتم المجيء فجاء ففتح فلما خلعت فاذا فيه سا آدم فقال هذا أبوك آدم فسلم عليه  
فسلمت عليه فرد السلام ثم قال مرحبا بالابن الصالح والنبي الصالح ثم معدي حتى  
أتى السماء الثانية فاستفتح فقيل من هذا قال جبريل قيل ومن معك قال محمد قيل  
وقد أرسل إليه قال نعم قيل مرحبا به فتم المجيء فجاء ففتح لنا فلما خلعت اذ ابني  
وعيسى وهما ابنا الحالة قال هذا ابني وعيسى فسلم عليهم ما سلمت فردا ثم قال  
مرحبا بالاخ الصالح والنبي الصالح ثم معدي الى السماء الثالثة فاستفتح فقيل من  
هذا قال جبريل قيل ومن معك قال محمد قيل وقد أرسل إليه قال نعم قيل مرحبا به فتم  
المجيء فجاء ففتح فلما خلعت اذ يوسف قال هذا يوسف فسلم عليه فسلمت عليه فرد  
ثم قال مرحبا بالاخ الصالح والنبي الصالح ثم معدي حتى أتى السماء الرابعة فاستفتح  
قيل من هذا قال جبريل قيل ومن معك قال محمد قيل وقد أرسل إليه قال نعم قيل  
مرحبا به فتم المجيء فجاء ففتح فلما خلعت اذ ادريس قال هذا ادريس فسلم عليه  
فسلمت عليه فردا ثم قال مرحبا بالاخ الصالح والنبي الصالح ثم معدي حتى أتى  
السماء الخامسة فاستفتح قيل من هذا قال جبريل قيل ومن معك قال محمد قيل وقد  
أرسل اليه قال نعم قال مرحبا به فتم المجيء فجاء فلما خلعت فاذا دارون قال هذا  
دارون فسلم عليه فسلمت عليه فردا ثم قال مرحبا بالاخ الصالح والنبي الصالح  
ثم معدي حتى أتى السماء السادسة فاستفتح قيل من هذا قال جبريل قيل ومن  
معك قال محمد قيل وقد أرسل إليه قال نعم قال مرحبا به فتم المجيء فجاء فلما خلعت  
فاذا موسى قال هذا موسى فسلم عليه فسلمت عليه فردا ثم قال مرحبا بالاخ الصالح  
والنبي الصالح فلما تجاوزت بكى قيل له ما يبكيك قال أبكي لان غلاما بعث بعدى  
يدخل الجنة من أمته أكرم من يدخلها من أمتي ثم معدي الى السماء السابعة  
فاستفتح جبريل قيل من هذا قال جبريل قيل ومن معك قال محمد قيل وقد بعث  
إليه قال نعم قال مرحبا به فتم المجيء فجاء فلما خلعت فاذا ابراهيم قال هذا أبوك  
ابراهيم فسلم عليه قال سلمت عليه فردا على السلام فقال مرحبا بالابن الصالح  
والنبي الصالح ثم رفعت الى سدرة المنتهى فاذا نبقها مثل قلال هجر واذا ورقها مثل  
آذان القيلة قال هذه سدرة المنتهى واذا أربعة أنهار نهران باطنان ونهران  
ظاهران فقامت ماء هذا جبريل قال اما الباطنان فنهران في الجنة وأما الظاهران  
فالنيل والفرات ثم رفع الى البيت المعمور يدخله كل يوم سبعون ألف ملك

ثم أتيت بآباء من خور وآناء من لبن وآناء من عسل فاخترت اللبن فقال هي الفطرة  
التي أتت عليها وأتمتكم ثم فرست على الصلاة خمسين صلاة كل يوم قال فرجعت  
فررت على موسى فقال هم أمرت قال فقلت أمرت بخمسين صلاة كل يوم قال ان  
أتمتكم لا تستطيع خمسين صلاة كل يوم واني والله قد جربت الناس قبلك وعالجت  
بنى اسرائيل أشد المعالجة فارجع الى ربك فاسأله التخييف لا تمهلت فرجعت  
فوضع عني عشرة فرجعت الى موسى فقال مثله فرجعت فوضع عني عشرة  
فرجعت الى موسى فقال مثله فرجعت فوضع عني عشرة فرجعت الى موسى فقال  
مثله فرجعت فأمرت بعشر صلوات كل يوم فرجعت الى موسى فقال مثله فرجعت  
فأمرت بخمس صلوات كل يوم قال ان أتمتكم لا تستطيع خمس صلوات كل يوم واني  
قد جربت الناس قبلك وعالجت بنى اسرائيل أشد المعالجة فارجع الى ربك فاسأله  
التخييف لا تمهلت قال سألت ربي حتى استقيت منه ولكن أرضى وأسلم قال فلما  
جاوزت ناداني مناد أمضيت فريضتي وخففت عن عبادي \* وفي رواية له ففرج  
صدري ثم غسله بماء زمزم ثم جاء بطست من ذهب ممتلئ حكمة وإيماناً فرغه  
في صدري ثم أطبقه \* وفي رواية شريك فحشاه به صدري وأعاد يده وهي بلام  
مفتوحة وعن مجبة أي عروق حلقة \* وفي النهاية جمع الغدودة وهي لحم مشرفة  
عند الالهة والشك في قواه وما قال في الحجر من قتادة كما بينه أحمد عن عفان  
ولفظه بينهما أنا في الخطيم وربما قال قتادة في الحجر والمراد بالخطيم هنا الحجر \* ووقع  
عند البخاري في أول بدء الخلق بلفظ بينهما أنا عند البيت وهو عام \* وفي رواية  
الزهري عن أنس عن أبي ذر فرج سقف بيتي وأنا بمكة \* وفي رواية الواقدي  
بأسانيد أنه أسرى به من شعب أبي طالب \* وفي حديث أم هانئ عند الطبراني  
أنه بات في بيتها قالت ففقدته من الليل فقال أن جبريل أتاني \* والجمع بين هـ ذم  
الاقوال كما في فتح الباري انه بات في بيت أم هانئ وبيتها عند شعب أبي طالب ففرج  
سقف بيته وأضاف البيت اليه ليكون كأن يسكنه فنزل منه الملك فأخرجه من  
البيت الى المسجد فكان به مضطجعا وبه أثر الانحسار ثم أخذ الملك فأخرجه من  
المسجد فأركبه البراق \* قال وقد وقع في مرسل الحسن عند ابن اسحاق أن جبريل  
أتاه فأخرجه الى المسجد فأركبه البراق وهو يؤيد هذا الجمع فان قيل لم فرج  
سقف بيته عليه الصلاة والسلام ونزل منه الملك ولم يدخل عليه من الباب مع قوله  
تعالى واتوا البيوت من أبوابها أعجيب بأن الحكمة في ذلك أن الملك انصب من  
السما انصباً به واحداً ولم يعرج على شيء سواء مبالغة في المفاجأة وتبييناً له على أن



الطلب وقع على غير مباد كرامة له عليه الصلاة والسلام وهذا بخلاف موسى عليه  
الصلاة والسلام فكانت كرامته بالنسبة إلى مباد واستعداد بخلاف نبينا عليه  
الصلاة والسلام فإنه حمل عنه ألم الانتظار كما حمل عنه ألم الاعتذار ويؤخذ من  
هذا أن مقام نبينا عليه الصلاة والسلام بالنسبة إلى مقام موسى عليه الصلاة  
والسلام مقام المراد بالنسبة إلى مقام المريد ويحتمل أن يكون توطئة وتمهيد لكونه  
فرج عن صدره فأراه الملك بأفراجه عن السقف ثم التأم السقف على الفور كيفية  
ما يصنع به وقرب له الأمر في نفسه بالمثال المشاهد في بيته لطفاً في حقه عليه الصلاة  
والسلام وتبينة الصبر والله أعلم **وقوله** مضطجها زاد في بدء الخلق بين النائم  
واليقظان وهو محمول على ابتداء الحال ثم لما خرج به إلى باب المسجد فأركبه البراق  
استمر في يقظته **و** ما مام وقع في رواية شريك **هذه** أيضاً فلما استيقظت فانقلبا  
بالتعدد فلا إشكال والاحمل على أن المراد استيقظت أفقت يعني أنه أفاق مما كان  
فيه من شغل الببال بمشاهدة المكون ورجع إلى العالم الذي هو فالمراد الافاقة  
البشرية من الغمرة الملكية **وقوله** إذا تاني أت هو جبريل عليه الصلاة والسلام  
**وفي** رواية شريك أنه جاءه ثلاثة نفر قبل أن يوحى إليه وهو نائم في المسجد الحرام  
فقال أولهم أيهم **وقال** أولهم هو خيرهم فقال آخرهم خذوا خيرهم **وكانت**  
**تلك** المأيلة أي كانت القصة الواقعة تلك المأيلة ما ذكره ناسلم برهم حتى أتوه ليلة أخرى  
فيما يرى قلبه وتناسم عينه ولا تنام قلبه وكذلك الأنبياء تنام أعينهم ولا تنام قلوبهم  
فلم يكلموه حتى احتملوه **وقد** أنكر الخطابي قوله قبل أن يوحى إليه وكذا القاسمي  
عباس والنووي **وعبارة** النووي وقع في رواية شريك يعني هذه أو هام أنكرها  
العلماء أحدها قوله قبل أن يوحى إليه وهو غلط فلم يوافق عليه وأجمع العلماء على  
أن فرض الصلاة كان أملة الأسرى فكيف يكون قبل الوحي انتهى فقد صرح هؤلاء  
بأن شريكاً تفرد بذلك لكن قال الحافظ ابن حجر في دعوى التفرد نظر فقد رواه  
كثير بن خنيس بالجمع مة رتوت مصفرا عن أنس كما أخرجه سعيد بن يحيى بن سعيد  
الأموي في كتاب المغازي له من طريقه قال ولم يقع التعيين بين المجتنبين فيحمل  
على أن المجتنبين كان بعد الوحي وحينئذ وقع الأسراء والمراج إذا كان بين  
المجتنبين مدة فلا فرق بين أن تكون تلك المدة ليلة واحدة أو ليالي أو عدد سنين وهذا  
يرتفع الإشكال من رواية شريك ويحصل به الوفاق أن الأسراء **ان** في اليقظة  
بعد البعث وقبل الهجرة رسة تشنيع الخطابي وغيره بأن شريكاً خالف الإجماع  
في دعواه أن المراج كان قبل البعث وأقوى ما يستدل به على أن المراج كان بعد



البعثة قوله في هذا الحديث نفسه ان جبريل قال ابواب السماء اذ قال له ابعت قال  
 نعم فانه ظاهر في ان المعراج كان بعد البعثة \* ووقع في رواية يمدون بن سبياه عند  
 الطبراني فانه جبريل وميكائيل فقالا ايهم وكانت قريش تنام حول الكعبة فقال  
 امرنا بسيدهم ثم ذهبنا ثم جاءوه وهم ثلاثة \* وفي رواية مسلم سمعت قائلا يقول احدى  
 الثلاثة بين الرحلين فأتيت فانطلقني والمراد بالرجلين حرة وجعفر وكان النبي صلى  
 الله عليه وسلم نائما بينهما \* وقوله نقد بالقاف والبدال المهملة الثقيلة من ثغرة بضم  
 المثلثة وسكون الغين المعجمة وهو الموضع المنخفض الذي بين الترقوتين الى شعرته  
 يكسر الشين المعجمة أي شعر العانة الشريفة \* وفي رواية مسلم الى أسفل بطنه  
 وفي رواية البخاري الى مرق البطن \* وفي رواية شريك عنده فشق جبريل ما بين  
 نحره الى لبتة ففتح الام وتشد الاموحة وهو موضع القلادة من الصدر \* وقد أنكر  
 القاضي عياض في الشفا ووقع شق صدره التريف لبلة الاسرار قال نعم كان وهو  
 صبي قبل الوحى في بنى سعد ولا انكار في ذلك كما قاله الحافظ أبو الفضل العسقلاني  
 رحمه الله فقد تواترت الروايات به \* وثبت شق الصدر ايضا عند البعثة كما أخرجه  
 أبو نعيم في الدلائل واسكل منها حكمة فالاول وقع فيه من الزيادة كما عنده مسلم من  
 حديث أنس وأخرج منه علقمة فقال هذا حفظ الشيطان منك وكان هذا في زمن  
 الطفولية فنشأ على أكمل الاحوال من العصمة من الشيطان ولعل هذا الشق كان  
 سببا في اسلام قريته المروى عند البزار من حديث ابن عباس ويحتمل ان يكون  
 اشارة الى حظ الشيطان المبين كما عفريت الذي أراد أن يقطع عليه صلاته وامكنه  
 الله منه \* وأما شق الصدر عند المبعث فلزيادة السكرامة ودية في ما يوحى اليه  
 بقلب قوى على أكمل الاحوال من التطهير \* وأما شقه عند ارادة المروج الى  
 السماء فلان النبي ؑ لا ترقى الى الملاء الاعلى والنبوت في المقام الاسنى والتقوى  
 لاستعلاء الاسماء الحسنى ولذا المالم يتفق لموسى عليه الصلاة والسلام مثل هذا  
 النبي لم تتفول له الرؤية وكيف يثبت الرجل لما لا يثبت له الجبل ويحتمل ان تكون  
 الحكمة في هذا الغسل لتقع المبالغة في الاسباب بحصول المرة الثالثة كما اقرر  
 في شرعه عليه الصلاة والسلام \* ثم ان جميع ما ورد من شق الصدر واستخراج  
 انقاب وغير ذلك من الامور الخارقة للعادة مما يجب التسليم له دون التعرض لصرفه  
 عن حقيقة اصلاحية القدرة فلا يستحيل شيء من ذلك \* قال العارفي بن أبي حرة  
 فيه دليل على ان قدرة الله عز وجل لا يجرها لا يمكن ولا تتوقف لعدم شيء ولا لوجوده  
 وليس مربوطة بالعادة الا حيث شاءته القدرة لانه على ما يهدو يدرف ان البشر

مهما شق بطنه كله وانجرح القلب مات ولم يعش وهذا النبي صلى الله عليه وسلم قد  
 شق بطنه المكرومة حتى أخرج القلب فغسل وقد شق بطنه كذلك أيضا وهو غير  
 وشق قلبه وأخرجت منه نزع الشيطان وهو لم يمان لأغلب مهما وصل له الجرح مات  
 صاحبه وهذا النبي صلى الله عليه وسلم شق بطنه هاتين المراتين ولم يتألم بذلك ولم يمت ولما  
 أن أراد الله تعالى أن لا يؤثر ما أجرى به العادة أن يؤثر بها موت صاحبها فطال تلك  
 الأداة وقد رمى إبراهيم عليه الصلاة والسلام في النار فلم تحرقه وكانت عليه بردا  
 وسلاما انتهى وقد حصل من شق صدره الكريم إكرامه عليه الصلاة والسلام  
 بتعقيق ما أوتي من الصبر فهو من جنس ما أكرم به اسماعيل الذبيح بتعقيق صبره على  
 مقدمة الذبيح شدة أو كفا أو تلال الجبين وأهوا بالمدينة إلى المنهر فقال ستجدني إن شاء  
 الله من الصابرين وفي بما وعد الله فأكرمه الله بإنشاء على صبره إلى الأبد  
 ولا مريته أن الذي حصل من صبر نبينا صلى الله عليه وسلم على شق الصدر أشد  
 وأجمل لأن تلك المقدمات وهذه النتيجة وتلك معاريض وهذه حقيقة والمنهر  
 مقل بما أصابه من اسماعيل الصورة أقتل لأفعله وشق صدر نبينا عليه الصلاة  
 والسلام واستفراج قلبه ثم شقه ثم كذا ثم كذا فقاتل عديدة وقعت كلها ولكن  
 انخرقت العادة بقاء الحياة فهذا ابتلاء أعظم من ابتلاء الذبيح بما ذكره فان قلت  
 انما يتحقق الصبر لو كان هناك مشقة فلهل العادة انخرقت في ابقاء الحياة انخرقت  
 في رفع المشاق وحل الآلام \* أحجب بأنه ورد في حديث شق صدره فأقبل وهو  
 منتقع اللون أو ممتقع اللون بالميم بدل النون وهو يدل على أن الصبر على مشقة المعالجة  
 المذكورة محقق \* قال القاضي عياض وأصل انتقع صار كقول النقع والنقع الغبار  
 وهو شبيه بلون الأموات وهذا يدل على غاية المشقة وأما قول ابن الجوزي فشقه  
 وما شق عليه فيدل على أنه صبر صبر من لا يشق عليه انتهى وكذلك الابتلاء أيضا  
 من حيث السن فان ذلك وقع لنبينا صلى الله عليه وسلم بعيد ما فطم وأيضاً فإنه كان  
 منفردا عن أمه وقيام من أبيه وأخته طف من ببر الأطفال وفعل به ما فعل من  
 الأفعال تسهلا لما يلقاه في المبال وتغظيما لما يناله على الصبر من الثواب والثناء  
 ولهذا المانح وجرح وكسرت رباعيته قال اللهم اغفر لعمى قانهم لا يعلمون زاده الله  
 شرفا \* وقوله ثم تيت بطئت من ذهب انما أتى بالطست لأنه أشهر آلات الغسل  
 عرفا \* فان قلت ان استعمال الذهب حرام في شرعه عليه الصلاة والسلام فكيف  
 استعمال الطست الذهب هنا \* أجاب العارف بن أبي جرة بأن تحريم الذهب انما  
 هو لأجل الاستماع به في هذه الدار وأما في الآخرة فهو لامة مؤمنين خالص القلوب عليه

الصلاة والسلام هله في الدنيا وهون في الآخرة قال ثم ان الاستمتاع بهذا  
 الطست لم يحصل منه عليه الصلاة والسلام وانما كان غيره هو السائق له والملة اول  
 لما كان فيه حتى وضعه في القلب المبارك فسوقان الطست المبارك من هناك  
 وكونه كان من ذهب دال على ترفيع المقام فانتفى التعارض بدليل ما قررناه انتهى  
 وتعمقه الحافظ ابن حجر بأنه لا يكفي أن يقال ان المستعمل له ممن لم يحرم عليه ذلك من  
 الملاذكة لانه لو كان قد حرم عليه استعماله لئزاه ان يستعمله غيره في أمر يتعلق  
 ببدنه المكترم ويمكن ان يقال ان تحريم استعماله مخصوص بأحوال الدنيا وما وقع  
 في تلك الالة كان البأه من أحوال الغيب فيلحق بأحوال الآخرة ولعل  
 ذلك قبل أن يحرم استعمال الذهب في هذه الشريعة ويظهر ههنا مناسبات منها  
 أنه من أواني الجنة ومنها انه لا تأكله النار ولا تراب وأنه لا يلحقه الصدأ ومنها انه  
 أثقل الجواهر فتناسب قلبه عليه الصلاة والسلام لانه من أواني أحوال الجنة ولا  
 تأكله النار ولا تراب ان الله حرم على الارض تأكل أجساد الانبياء ولا يلحقه  
 الصدأ وأنه أثقل من كل قلب عدل به وفيه مناسبة أخرى وهي ثقل الوحي فيه  
 انتهى قلت قوله ولعل ذلك قبل أن يحرم استعمال الذهب في هذه الشريعة قد  
 جزم هو في أول الصلاة من كتابه فتح الباري بأن تحريم الذهب انما وقع بالمدينة  
 وقال السهيلي وابن دحية ان نظار الى لفظ الذهب ناسب من جهة اذهاب الرجس  
 عنه ولا كونه وقع عند اذهاب الى ربه وان نظار الى معناه فلوضاؤه ونقاؤه وصفائه  
 انتهى والمراد بقوله ملء حكمة وإيماناً ان الطست جعل فيها شيء يحصل به كمال  
 الايمان والحكمة فسمى حكمة وإيماناً بحياز او يجهل ان يكون على حقيقته  
 وتجسد المعاني جائز كما ان سورة البقرة تجب يوم القيامة كأنها ظلة والموت في صورة  
 كبش وكذلك وزن الاعمال وغير ذلك وقال البيضاوي لعل ذلك من باب التمثيل  
 اذ تمثيل المعاني قد وقع كثيراً كما مثلت له صلى الله عليه وسلم الجنة والنار في عرض  
 الحائط وفائدته كشف المعنوي بالمحسوس وقال العارفي بن أبي جرة فيه دليل  
 على ان الايمان والحكمة جواهر محسوسات لا معاني لانه عليه الصلاة والسلام قل  
 عن الطست انه أقي به ملأوا إيماناً وحكمة ولا يقع الخطاب الاعلى ما يفهم ويعرف  
 والمعاني ليس لها أجسام حتى تملأ وانما يملأها بالاجسام والجواهر وهذا  
 نص من الشارع عليه الصلاة والسلام بضم ما ذهب اليه المتكلمون في قوله ان  
 الايمان والحكمة أعراض والجمع بين الحديث وما ذهبوا اليه هو أن حقيقة أعيان  
 المخلوقات التي ليس لها حواس فيها ادراك ولا من النبوة اخبار عن حقيقتها غير محققة

وانما هي غلبة ظن لان الله - قل بالاجماع من اهل العقل المؤيد بالتوفيق هذا  
 يقف عنده ولا يتساهل في ساعد ذلك ولا يقدر ان يصل اليه فهذا وما اشبهه منها لانهم  
 تكلموا على ما ظهر لهم من الاعراض الصادرة عن هذه الجواهر التي ذكرها الشارع  
 عليه الصلاة والسلام في الحديث ولم يكن للعقل قدرة ان يصل الى هذه الحقيقة التي  
 أخبر بها عليه الصلاة والسلام فيكون المجمع بينهما ان يقال ما قاله المتكلمون حق  
 لانه الصادر عن الجواهر وهو الذي يدرك بالعقل والحقيقة ما ذكره عليه الصلاة  
 والسلام في الحديث ولهذا نظر كثيرة بين المتكلمين وآثار النبوة ويقع انجمع بينهما  
 على الاسلوب الذي قررناه وما اشبهه ثم مثل بمجيء المرت في هيئة كبش ألمخ ثم  
 بالاذكارة الثلاثة ثم قال لان ما ظهر منها معان وتوجد يوم اقامة جواهر  
 محسوسات لانها توزن ولا يوزن في الميزان الا الجواهر قال وفي ذلك دليل لاهل  
 الصوفية واصحاب المعاملات والتحقيق القائلين بانهم يرون قلوبهم وقلوب اخوانهم  
 وایمانهم وایمان اخوانهم بأعز بصائرهم جواهر محسوسات فمنهم من يعاين  
 ايمانا مثل المصباح ومنهم من يعاينه مثل الشجرة ومنهم من يعاينه مثل المشعل  
 وهو اقوا ما يوقون بانه لا يكون المحقق محققا حتى يعاين قلبه بعين بصيرته كما  
 يعاين كفه بعين بصره فيعرف الزيادة فيه من التقصان فان قيل ما الحكمة في  
 شق صدره الشريف ثم على ايمانا وحكمة ولم يوجد الله تعالى ذلك فيه من غير ان  
 يفعل فيه ما فعله أجاب العارف ابن أبي جرة بانه عليه الصلاة والسلام لما أعطى  
 كثرة الايمان والحكمة وقوى التصديق اذ كان أعطى برؤية شق البطن والقلب  
 عدم الخوف من جميع العادات الجارية بالهلاك فحصلت له عليه الصلاة والسلام  
 قوة الايمان من ثلاثة أوجه بقوة التصديق والمشاهدة وعدم الخوف من العادات  
 المهلكات فكمل له عليه الصلاة والسلام بذلك ما أريد منه من قوة الايمان بالله  
 عز وجل وعدم الخوف مما سواه ولا جمل ما أعطيه مما اشترنا اليه كان عليه  
 الصلاة والسلام في العالمين اشجعهم واثبتهم واعلاهم حالا ومقالات في العلوي  
 كان كما أخبر عليه الصلاة والسلام ان جبريل لما وصل معه الى مقامه قال ها أنت  
 وربك هذه المقام لا أنت هذه فزوج فيه أي في النور زوجة ولم يتوان ولم ياتفت  
 فكان هناك في الحضرة كما أخبر عنه وبه عز وجل بقوله ما زاع البصر وما طغى  
 وأما حاله عليه الصلاة والسلام في هذا العالم فكان اذا حى الوطيس في الحرب  
 ركض بغلته في نحر العدو وهم شاكون في سلاحهم ويقول أنا ابن عبد المطلب أنا  
 النبي لا كذب ثم ان في العناية بتطهير قلبه المقدس وافرغ الايمان والحكمة فيه

اشارة الى مذهب أهل السنة في أن محل الغسل ونحوه من أسباب الادراكات  
 كالنظرو لفكر انساب والقلب لا الدماغ خلافا لما يعتزله والفلاسفة واما الحكمة  
 في غسل قلبه المقدس بماء زمزم فقيل لأن ماء زمزم يقوى انقلب ويسكن الروح  
 وقال الحافظ الزين العراقي ولذلك غسل به قلبه عليه الصلاة والسلام ليلة الاسراء  
 ليقوى على رؤية الملكوت واستدل شيخ الاسلام البلقيني بغسل قلبه الشريف به  
 على أنه أفضل من ماء الكوثر قال لأنه لا يمكن يغسل قلبه المكرم الا بأفضل المياه  
 واليه يوصى قول العارف ابن أبي حمزة في كتابه بهجة النفوس واما قوله عليه  
 الصلاة والسلام فغسل صدرى فالظاهر أن المراد به القلب كما في الرواية الاخرى  
 وقد يعمد أن تحمل كل رواية على ظاهرها ويقع الجمع بأن يقال أخبر عليه  
 الصلاة والسلام مرة بغسل صدره الشريف ولم يتعرض لذلك قلبه وأخبر مرة بغسل  
 قلبه ولم يتعرض لذلك صدره فيكون الغسل قد حصل فيه بامام بالغة في تنظيف المحل  
 المقدس ولا شك أن المحل الشريف كان طاهرا مطهرا فبالإجماع ما يليق اليه من  
 الخير وقد غسل أولا وهو عليه الصلاة والسلام طفل وأخرجت من قلبه نزعة  
 الشيطان وانما كان ذلك اعظما وتأهب الما يليق هناك وقد جرت الحكمة في  
 ذلك في غير ما موضع مثل الوضوء للصلاة لمن كان متناظرا لان الوضوء في حقه انما هو  
 عظام وتأهب الوقوف بين يدي الله تعالى وناجاة فلذلك غسل جوفه الشريف  
 هنا وقد قال تعالى ومن يعظم شعائر الله فانها من تقوى القلوب فكان الغسل له  
 عليه الصلاة والسلام من تعظيم شعائر الله واشارة لآتمته بالفعل بتعظيم شعائر الله  
 كما نص لهم عليه بالقول واما قوله ثم اتيت بدابة دون البغل وفوق الجمار أيض  
 يضع خماره عند أقصى طرفه فجلست عليه فانه لم يقب جبريل حتى أتى السماء الدنيا  
 وفي رواية عنده في الصلاة ثم أخذ بيدي فخرجني الى السماء فظاهرة انه استمر  
 على البراق حتى عرج الى السماء قال العارف ابن أبي حمزة افاد ذلك انهم كانوا  
 يمشون في الهواء وقد جرت العادة بأن البشر لا يمشون في الهواء سيما وقد كان  
 راسا على دابة من ذوات الاربع لمكان لما أن شاءت القدرة ذلك كان فكما بسط  
 الله تعالى لهم الارض يمشون عليها كذلك يمشون في الهواء كل ذلك بيد قدرته  
 لا ترتبط قدرته تعالى بعبادة جارية وقد سئل عليه الصلاة والسلام حين أخبر  
 عن الاشقياء الذين يمشون على وجوههم يوم القيامة كيف يمشون فقال عليه  
 الصلاة والسلام الذي أمسأهم في الدنيا على أقدامهم قادر أن يمشيهم يوم القيامة  
 على وجوههم انتهى وقد استدل بعضهم هذا الحديث على أن المعراج كان

في ليلة غير ليلة الاسراء الى بيت المقدس لكون الاسراء اليه لم يذكر هنا \* فاما المعراج  
 ففي غير هذه الرواية من الاخبار انه لم يكن على البراق بل رقى في المعراج وهو السلم  
 كما وقع التصريح به في حديث عند ابن اسحاق والبيهقي في الدلائل كما سيأتي ان شاء  
 الله تعالى \* ويمكن ان يقال ما وقع هنا اختصار من الرازي والاتيان بتم المقتضية  
 لاتراخي لاينا في وقوع الاسراء بين الامرين المذكورين وهما الانطلاق والعروج  
 وحاصله ان بعض الرواة ذكر ما لم يذكره الاخر وثابت البناني قد حفظ الحديث  
 ففي روايته عند مسلم انه اتي بيت المقدس فصلى فيه ثم عرج ابي السماء كما سيأتي ان  
 شاء الله تعالى \* وقد قيل ان الحكمة في الاسراء به راكبا مع القدرة على طي الارض  
 له الاشارة الى أن ذلك وقع تأنيسا له بالعادة في مقام خرق العادة لان العادة جرت ان  
 الملك اذا استدعى من يهتم به بعث اليه بمركوب سني يحمله عليه في وفادته اليه  
 \* وفي كلام بعض اهل الاشارات لما كان صلى الله عليه وسلم غمرة شجرة الكون  
 ودرة صدفه لوجود وسر معنى كلمة كن ولم يكن بقدر من عرض هذه الثمرة بين يدي  
 مشر هار فمها الى حضرة قربه والطواف بها على ندمان حضرته ارسل اليه اعز  
 خدام الملك عليه فلما ورد عليه فادما واطاء على فراشه فائما فقال له قم يا نائم \* فقد  
 هيئت لك اغنائم \* قال يا جبريل الى أين \* قال يا محمد ارفع الائن من البين \* انما  
 انارسل القدم \* ارسلت اليك لا كرن من جملة الخدم \* يا محمد انت مراد الارادة  
 الكل مراد لاجلك وانت مراد لاجله \* أنت صفوة كائنات المحبة \* أنت درة هذه  
 الصدفه \* أنت شمس المعارف أنت بدر اللطائف \* ما مهدت الدار الا لاجلك \*  
 ما حسي هذا الحى الالوصاك \* ما روق كائنات المحبة الا لشربك \* فقال عليه  
 الصلاة والسلام يا جبريل فالكريم يدعوني اليه فما الذي يفعل بي قل ليغفر لك  
 ما تقدم من ذنبك وما تأخر قال يا جبريل هذا الى فما لي بالى را طفا لي قال ولسوف  
 يعطيك ربك فترضى قال يا جبريل الان طاب قلبي ها أنا ذاهب الى ربى ثم قال  
 جبريل يا محمد انما جئى بي اليك الاله لا ككون خادم دولتك وحاجب حاشيتك \*  
 وحامل غاشيتك \* وحي بالمركوب اليك لاطهار كرامتك لان من عادة الملوك اذا  
 استزاروا احبيبا \* أو استدعوا اقربيا \* وأرادوا ظهورا كرامه واحترامه ارسلوا  
 اخص خدامهم \* وأعز ثوابهم لنقل اقدامهم \* فحشاك على رسم عادة الملوك \*  
 وآداب السلوك \* ومن اعتقده وصل اليه بالخطا \* فقد وقع في الخطا \* ومن ظن  
 انه محبوب بالخطا \* فقد حرم العطا \* انتهى \* والحكمة في كون البراق دابة  
 دون البغل وفوق الحمار أبيض ولم يكن على شكل الفرس اشارة الى أن الركوب



كان في سلم وأمن لا في حرب وخوف ولاظهار المعجزة بوقوع الاسراع الشديد بداية  
لا توصف بذلك في العادة وذكره بقوله أبيض باعتبار ركوبه مركوبا أو عاقفا على لفظ  
البراق \* واختلاف في تسميته بذلك ف قيل من البريق وقال القاضي عياض  
لا يكونه ذالوين يقال شاة برق اذا كان في خلال صوفها الابيض طافت سود وقيل  
من البرق لانه وصف بسرعة السير ويحتمل أن لا يكون مشتمقا ووصفه بأنه يضع  
خطوه عند أقصى طرفه يسكون الرء وبالفاء أي يضع رجله عند منتهى ما يرى  
بصره \* وقال ابن المنير يقطع ما انتهى اليه بصره في خطوة واحدة قال فعلى هذا  
يكون قطع من الارض الى السماء في خطوة واحدة لان بصر الذي في الارض  
يقع على السماء فيبلغ أعلى السموات في سبع خطوات انتهى \* وفي حديث  
ابن مسعود عند أبي يعلى والبخاري ما أفاده في انفتح اذا أتى على جبل ارتفعت  
رجلاه واذا هبط ارتفعت يده \* وفي رواية ابن سعد عند الواقدي بأسانيد له  
جناحان قال الحافظ ابن حجر ولم أرها غيره \* وعندنا ثعلبي بسند ضعيف عن ابن  
عباس في صفة البراق له خذ كيت الانسان وعرف كعرف الفرس وقوائم  
كالابل وأظلاف وذنب كالبحر وكان صدره ماقوته حراء وفي رواية أبي سعد في  
شرف المصطفى فكان الذي أمسك بركابه جبريل وبزمام البراق ميكائيل \* وفي  
رواية عمر عن قتادة عن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أتى بالبراق ليلة  
أسرى به من جراح الجمل فأسرعه تصعب عليه فقال له جبريل ما حملك على هذا ما ركبت  
خلق قط أكرم على الله منه قال فارض عرفا أخرجه الترمذي وقال حسن غريب  
ويصححه ابن حبان \* وذكر ابن اسحاق عن قتادة أنه لما شمس وضع جبريل عليه  
الصلاة والسلام يده على معرفته وقال أما تستحي ود كرفحوه لكمه مرسل لانه  
لم يدرك أنسا \* وعند ابن اسحاق نعمت حتى لصقت بالارض فاستويت عليها  
\* وفي رواية للنسائي وابن مردويه عن طريق يزيد بن أبي مالك عن أنس نحوه  
موصولا وزادوا كنت تسخر للانبياء قبله ونحوه من حديث أبي سعيد عند ابن اسحاق  
وفيه دلالة على أن البراق كان مع الركوب الانبياء خلافا لمن نفي ذلك كابن دحية  
وأول قول جبريل فاركبك أكرم على الله منه أي ماركبك أحد قط فكيف  
يركبك أكرم منه فيكون مثل قول امرئ القيس \* على لاجب لايته رى لنا ربه  
فيهم ان له منارا لايتهدى له وليس المراد لانه لا منار له البتة فكيف يهتدى له  
فتأمل \* وقد جزم السهيلي بأن البراق إنما استعصب عليه ليعدر ركوب الانبياء  
قبله \* وقال النووي قال صاحب مختصر العين وبعده صاحب التحرير كان الانبياء

يركبون البراق قال وهذا يحتاج الى نقل صحيح انتهى وقد تقدم النقل بذلك قال  
 في الفتح ويؤيده ظاهر قوله فربطه بالحلقة التي كانت تربط بها الانبياء انتهى  
 فليتمل فانه ليس فيه فربطه بالحلقة التي كانت تربط بها الانبياء وانما قال  
 تربطها الانبياء وسكت عن ذكر المربوط ما هو فيعمل كما قال ابن المنير ان يكون  
 غير البراق ويحتمل أن يكون ارتباط الانبياء أنفسهم بتلك الحلقة أي تمسكهم بها  
 ويكون من جنس العروة الوثقى انتهى ولكن وقع التصريح بذلك في حديث أبي  
 سعيد عند البيهقي ولفظه فأورقت دابتي بالحلقة التي كانت الانبياء تربطها فيها  
 وقد وقع عند ابن اسحاق من رواية وثيمة في ذكر الاسراء فاستصعب البراق  
 وكانت بعيدة العهد بر كونه لم تكن ركبت في الفترة وفي معازي ابن عائد  
 من طريق الزهري عن سعيد بن المسيب قال البراق هي الدابة التي كان يزور ابراهيم  
 عليها اسماعيل وعلى هذا فلا يكون ركوب البراق من خصائصه صلى الله عليه وسلم  
 نعم قيل ركوبه مسرجا ملجأ المبرول وغيره من الانبياء عليهم الصلاة والسلام فان قلت  
 ما وجه استصعاب البراق عليه أجيب بأنه تنبيه على انه لم يذل قبل ذلك ان قلنا انه  
 لم يركبه أحد قبله أو لم يعد العهد بر كونه ان قلنا انه ركب قبله ويحتمل أن يكون  
 استصعابه تيمنا وزهوا بر كونه صلى الله عليه وسلم وأراد جبريل أن يجهد تستصعب  
 استنطافه بلسان الحال أنه لم يقصد الصعوبة وانما تاه زهو المكان الرسول عليه  
 الصلاة والسلام منه ولهذا قال فارفض عرفا فكأنه أحاب بلسان الحال متبرا  
 من الاستصعاب وعرق من نخل العتاب ومثل هذا رجفة الجبل به حتى قال اثبت  
 فانما عليك نبي وصديق وشهيدان فانها هزة الطرب لاهزة الغضب وكذلك البراق  
 لما قال له جبريل اسكن فمارك بك أحدا كرم على الله منه استعقر ونخل من ظاهر  
 الاستصعاب وتوجه الخطاب فعرق حتى غرق ووقع في حديث حذيفة عند الامام  
 أحمد قال أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم بالبراق فلم يزل على ظهره وهو جبريل  
 حتى انتهيا الى بيت المقدس وهذا الميسند حذيفة عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 فيتمل انه قاله عن اجتهاد ويحتمل أن يكون قوله هو وجبريل متعلقا بمرافقة  
 في السير لا في الركوب وقال ابن دحية معناه وجبريل قائد أو سائق أو دليل قال وانما  
 جزمنا بذلك لان قصة المعراج كانت كرامة للنبي صلى الله عليه وسلم فلا مدخل  
 لغيره فيها وقد تنقب الحافظ ابن حجر التأويل المذكور بأن في صحيح ابن حبان من  
 حديث ابن مسعود أن جبريل حمله على البراق رديفاله وفي رواية الحارث في  
 مسنده أتى بالبراق فركبه خلف جبريل فسار بهما فهذا صريح في ركوبه معه



والله أعلم انتهى وقد وقع في غير هذه الرواية بيان ما رآه في ليلة الاسراء من ذلك ما وقع في حديث شداد بن أوس عند البرار والطبراني وصححه البيهقي في الدلائل انه أول ما أسرى به مر بأرض ذات نخل فقال له جبريل انزل فصل فصلي فقال صليت يئرب ثم مر بأرض بيضاء فقال انزل فصل فصلي فقال صليت بعد من ثم مر بيت سلم فقال انزل فصل فنزل فصلي فقال صليت حيث ولد عيسى وفي حديث أنس عند البيهقي في الدلائل لما جاء جبريل بالبراق اليه صلى الله عليه وسلم فكأنها أصرت أذنيهما فقال له جبريل مه يا براق فوالله ما ركبت مثله فسار رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا هو يعجوز على جنب الطريق فقال ما هذا يا جبريل قال سر يا محمد فسار ما شاء الله أن يسير فاذا هو بشيخ يردعوه متحيا عن الطريق يقول هلم يا محمد فقال له جبريل سر يا محمد فسلموا عليه وقالوا السلام عليك يا أول السلام عليك يا آخر السلام عليك يا حاشر فقال له جبريل أردد عليهم السلام فرد الحديث وفي آخره فقال له جبريل أما المعجوز التي رأيت جانب الطريق فلم يبق من الدنيا الا ما بقي من عمر تلك المعجوز والذي دعاك ابليس والمعجوز الدنيا أmaalو أجبتها لا خاترت أتمك الدنيا على الآخرة وأما الذين سلموا عليك فابراهيم وموسى وعيسى عليهم الصلاة والسلام لعلنا نلفظ عماد الدين بن كثير في ألفاظه نكارة وغرابة وفي حديث أنه مر موسى عليه الصلاة والسلام وهو يصلي في قبره قال أنس ذكر كلمة فقال أنهم هدأك رسول الله ولا مانع أن الانبياء عليهم الصلاة والسلام يصلون في قبورهم لأنهم أحياء عند ربهم يرزقون فهم يتعبدون بما يجدون من دواعي أنفسهم لا بما يلزمون به كإيلهم أهل الجنة الذكر وسيأتي الإشارة اليه في حجة الوداع ان شاء الله تعالى وفي حديث أبي هريرة عند الطبراني والبرار انه عليه الصلاة والسلام مر على قوم يرزعون ويحصدون في يوم كلما حصدا عاد كما كان فقال لجبريل عليه الصلاة والسلام ما هذا فقال هؤلاء المجاهدون في سبيل الله تضاعف لهم الحسنات الى سبع مائة ضعف وما أنفقوا من شيء فهو يخلفه وهو خير الرازقين ثم أتى على قوم ترضع رؤسهم بالصخر كلما رضعت عادت كما كانت ولا يفتر عنهم من ذلك شيء فقال ما هذا يا جبريل قال هؤلاء الذين تتناقل رؤسهم عن الصلاة المكتوبة ثم أتى على قوم على أقبالهم دقاع وعلى أديبارهم رقاع يسرحون كما تسرح الانعام يأكلون الضريع والزقوم ورضف جهنم فقال ما هؤلاء قال هؤلاء الذين لا يتردون زكاة أموالهم وما ظلمهم الله وما ربك بظلام للعبيد ثم أتى على قوم بين أيديهم لحم نضيج في قدر ولحم آخر في قدر خبيث فجعلوا يأكلون من

التي الخبيث ويدعون النضيج فقال ما هؤلاء يا جبريل قال جبريل هذا الرجل  
من أمته تكون عنده المرأة الحلال الطيب فيأتي امرأة خبيثة فيبيت عندها حتى  
يسبح والمرأة تقوم من عند زوجها حلالا طيبا فتأتي رجلا خبيثا فيبيت عنده حتى  
يسبح ثم تأتي على رجل قد جمع خزيمة عظيمة لا يستطيع حملها وهو يزيد عليه فقال  
ما هذا يا جبريل قال هذا الرجل من أمته تكون عليه أمانات الناس لا يقدر على  
أدائها وهو يريد أن يجعل عليه اسم أتى على قوم تقرض ألسنتهم وشفاهم بمقاريض  
من حديد كلما قرضت عارت كما كانت لا يفترونهم من ذلك شيء قال ما هذا  
يا جبريل قال هؤلاء خطباء الفتنة قال ثم أتى على حجر صغير يخرج منه نور عظيم  
فجعل النور يريد أن يرجع من حيث خرج فلا يستطيع فقال ما هذا يا جبريل  
قال هذا الرجل يتكلم بالأكامة العظيمة ثم يندم عليها فلا يستطيع أن يردّها  
ثم أتى على واد فوجد فيه ريحا طيبة باردة وريح مسك وسمع صوتا فقال ما هذا  
يا جبريل قال هذا صوت الجنة تقول ربّي آتني بما وعدتني فقد كثرت غرفي  
واستبرقي وحريري وسندسي وعبقري ولؤلؤي ومرجاني وفضتي وذمعي وأكوابي  
وصحافي وأباريتي ومراكبي وعسلي ومائي ولبنّي وخمري فأتني بما وعدتني فقال  
لأكل مسلم ومسلمة ومؤمن ومؤمنة ومن آمن بي وبرسلي وعمل صالحا ولم يشرك  
في شيء ولم يتخذ من دوني أنداء ومن خشيتني فهو آمن ومن سألتني أعطيتته ومن  
أقرضني أجرته ومن توكل على كفيته اتى أنا الله لا اله الا أنا لا أخلف الميعاد قد  
أفعل المزمون وتبارك الله أحسن الخالقين قالت رضييت ثم أتى على واد فسمع صوتا  
من كراو وجد رجلا منته فقال ما هذا يا جبريل قال هذا صوت جهنم تقول رب آتني  
بما وعدتني فقد كثرت سلاسل واغلال وسعيري وحميمي وغساقى وعذابي وقد بعد  
قعرى واشتد حرقى فأتني بما وعدتني قال لك كل مشرك ومشركة وكافر وكافرة  
وكل جبار عنيد لا يؤمن بيوم الحساب قالت قد رضييت قال فسارحتي أتى بيت  
المقدس وفي رواية أبى سعيد عند النبي في دعائي داع عن عيني أنظر في أسألك فلم  
أجبه ثم دعائي آخر عن يسارى كذلك فلم أجبه وفيه إذا امرأة حاسرة عن ذراعها  
وعليها من كل زينة خلقتها الله تعالى فقالت يا محمد انظر في أسألك فلم ألفت اليها  
وفيه أن جبريل قال له أما الداعي الا قول فهو داعي اليهود ولو أجبه لتهودت أمتك  
وأما الثاني فداعي النصارى ولو أجبه لتنصرت أمتك وأما المرأة فالدنيا وفيه أنه  
صعد الى السماء الدنيا ورأى فيها آدم وأنه رأى أخوته عليهم السلام طيبا ليس عليهم  
أحد وأخرى عليهم السلام منته عليها ناس يأكلون قال جبريل هؤلاء الذين يتركون

الحلال وبأن يكون المحرام وفيه أنه مربي قوم بطونهم أمثال البيوت كلما نض  
أحدهم خرو أن جبريل قال لهم أكلة الربا وأنه مربي قوم مشافروهم كالابل يلتقمون  
جمرافيخرج من أسافلهم وأن جبريل قال ان هؤلاء الذين يأكلون أموال اليتامى  
ظلماً وأنه مربي ساء تعلقن بشدين وأنهن الزواني وأنه مربي قوم يقطع من جنوبهم  
الحم فيطعمون وأنهم الغمازون السامزون وفي حديث أبي هريرة عند البزار  
والحاكم أنه صلى الله عليه وسلم صلى بيت المقدس مع الملائكة وأنه أتى هناك  
بأرواح الانبياء فأنشأ على الله وفيه قول إبراهيم أقدم فضلكم محمد وفي رواية عبد  
الرحمن بن هشام عن أنس ثم بثله آدم فمن دونه فثمهم تلك الليلة وفي حديث  
أم هانئ عن أبي يعلى ونشروا ربهط من الانبياء منهم إبراهيم وموسى وعيسى  
وفي رواية أبي سلمة ثم حانت الصلاة فتمتمهم أخرجه مسلم وفي حديث أبي أمامة  
عند الطبراني في الاوسط ثم أقيمت الصلاة فندافعوا حتى قدموا محمداً صلى الله عليه  
وسلم وفي رواية ثابت البناني عن أنس عند مسلم قال فربطته يعني البراق بالحلقة  
وهي باسكان اللام على الاشهر التي تربط به الانبياء بضمير المذكر إعادة على معنى  
الحلقة وهو الشيء والمراد حلقة باب مسجد بيت المقدس قاله صاحب التحرير قال  
عليه الصلاة والسلام ثم دخلت المسجد فصليت فيه ركعتين ثم خرجت فجاءني  
جبريل باناء من خمر واناء من لبن فاخترت اللبن فقال جبريل اخترت الفطرة أي  
اخترت اللبن الذي عليه بنيت الحلقة وبه نبت اللحم ونشز الزمزم وأخترته لانه  
الحلال الدائم في دين الاسلام بخلاف الخمر فحرام فيما يستقر عليه الامر وقال  
النووي المراد بالفطرة هنا الاسلام والاستقامة قال ومعناه والله أعلم اخترت  
علامة الاسلام والاستقامة قال وجعل اللبن علامة لكونه سهلاً طيباً طاهراً  
سائغاً للشاربين سليم العاقبة وأما الخمر فإنه أم الخبائث وجالبة لانواع الشر  
في الحال والمآل انتهى وقال القرطبي يحتمل أن يكون سبب تسمية اللبن فطرة  
لكونه أول شيء يدخل جوف المولود ويشق امعاءه والسر في ميل النبي صلى الله  
عليه وسلم اليه دون غيره لكونه مألوفاً ولا انتهى واذا كانت الخمر مباحة لانها  
انما حرمت بالمدينة والاسراء كان بمكة فواجه تعيينه عليه الصلاة والسلام لاحد  
المباحين وما وجه عد ذلك صواباً وعد الاخر خطأ وهما سواء في الاباحة فيجتمعا  
ان يكون توقاها تورعاً وتعريضاً بأنها مستعزم وأنه لما وافق الصواب في علم الله  
تعالى قال لجبريل أصبت الفطرة أو أصبت أصاب الله بك كما روي اذ اقلنا  
بأنها كانت من خمر الجنة فيكون سبب تجنبها صورتها وضاهاة الخمر المحرمة أي

في علم الله تعالى وذلك أبلغ في الورع ويستفاد منه أن من اتخذ من ماء الرمان  
 أو غيره ولو ماء قراحا رضاه بالجمهر في الصورة وهياها بالهيئة التي يتعاطاها أهل  
 الشهوات من الاجتماعات والآلات فقد أتى منكر راوان كان لا يهتد عليها  
 قاله ابن المنير وينظر فيما به كثر من فقراء اليمن وغيرهم بمكة المشرفة وحدة  
 وغيرهم من ماء قشر البن ويسمونه بالقهوة وهي اسم من أسماء الخمر وفي حديث  
 ابن عباس عند أحمد فلما أتى المسجد الأقصى قام يصلي فلما انصرف جى بقدر حن  
 في أحده مالبن وفي الآخر غسل فأخذ اللبن وفي رواية البزار بثلاثة أواني وإن  
 الثالث كان خراوان ذلك وقع ببيت المقدس وإن الأقول كان ماء ولم يذكر الغسل  
 وفي حديث شذاد بن أوس فضليت من المسجد حيث شاء الله وأخذني من العطش  
 أشد ما أخذني فأثبت بآنا ثين أحده مالبن والآخر غسل ثم هداني الله تعالى  
 فأخذت اللبن فقال شيخ بين يدي يعني لجبريل أخذ صاحبك الفطرة وقد كان  
 آتيا به بالأواني مرتين مرة عند فراغه من الصلاة ومرة عند وصوله إلى سدة المنتهى  
 وروية الأنهار الأربعة ومن صرح بأنه كان مرتين الحافظ عماد الدين بن كثير وعلى هذا  
 فيكون تكرار جبريل عليه الصلاة والسلام لتصويب حيث اختار اللبن تأكيداً  
 للتعذير مما سواه وقد أنكر حذيفة ربط البراق باللمة فروى أحمد والترمذي من  
 حديث حذيفة قال يحدثون أنه ربطه أخاف أن يفرونه وقد سخره له عالم الغيب  
 والشهادة وكذلك أنكر حذيفة أيضاً صلواته عليه الصلاة والسلام ببيت المقدس  
 وتعبه البيهقي وابن كثير بأن المثبت مقدم على النافي يعني من أثبت ربط البراق  
 والصلاة في بيت المقدس معه زيادة علم على من نفى فهو أولى بالقبول ووقع ذلك  
 في رواية بريدة عند البزار لما كان ليلة أسرى به فأتي جبريل الحضرة التي ببيت  
 المقدس فوضع أصبعه فيها فخرقها فشد بها البراق ونحوه الترمذي وفي حديث  
 أبي سعيد عند البيهقي حتى أثبت بيت المقدس فأوقفت دابتي بالحلقة التي كانت  
 الأنبياء تربطها فيه فدخلت أنا وجبريل بيت المقدس فصلى كل واحد منا ركعتين  
 وفي رواية ابن مسعود ونحوه وزاد ثم دخلت المسجد فعرفت النبيين ما بين فاهم  
 وراكم وسأجد ثم أذن مؤذن فأقيمت الصلاة فقامنا صفواً لا ينظر من يؤمنا فأخذ  
 بيدي جبريل فقدمني فضليت بهم \* وفي حديث ابن مسعود أيضاً عند مسلم  
 وحانت الصلاة فأمتهم \* وفي حديث ابن عباس عند أحمد فلما أتى صلى الله عليه  
 وسلم الأقصى قام يصلي فإذا النبيون أجرون يصلون معه \* وفي حديث أبي سعيد ثم  
 سار حتى أتى بيت المقدس فنزل فربط فرسه إلى حضرة ثم دخل فصلى مع الملائكة

فلما قضيت الصلاة قالوا يا جبريل من هذا علك قال هذا محمد رسول الله خاتم النبيين  
 قالوا وقد أرسل اليه قال نعم قالوا احباه الله من أخ وخليفة فنعم الأخ ونعم الخليفة ثم  
 لقوا رواح الانبياء فأتوا على ربه فقال ابراهيم عليه الصلاة والسلام الحمد لله الذي  
 اتخذني خليلا وأعطاني ملكا عظيما وجعلني أمة فانتا يؤتمني وأتخذني من النار  
 وجعلها على بردا وسلاما ثم ان موسى عليه الصلاة والسلام أتني على ربه فقال  
 الحمد لله الذي كلمني تكليما واصطفاني وأنزل على التوراة وجعل هلاك فرعون  
 ونجاة بني اسرائيل على يدي وجعل من أمتي قوما يهدون بالحق وبه يعدلون ثم ان  
 داود أتني على ربه فقال الحمد لله الذي جعل لي ملكا عظيما وعلمني الزبور والان لي  
 الحمد وسخر لي الجبال يسبحن معي والطير وآتاني الحكمة وفصل الخطاب ثم  
 ان سليمان أتني على ربه فقال الحمد لله الذي سخر لي الرياح وسخر لي الشياطين  
 يعملون ما أمت من محارب وتماثيل وعلمني منطق الطير وآتاني من كل شيء فضلا  
 وسخر لي جنود الشياطين والانس والجن والطير وآتاني ملكا لا ينبغي لاحد من  
 بعدي وجعل لي ملكا مليا ليس على فيه حساب ثم ان عيسى عليه الصلاة  
 والسلام أتني على ربه فقال الحمد لله الذي جعلني كأمته وجعلني مثل آدم خلقه من  
 تراب ثم قل له كن فيكون وعلمني الكتاب والحكمة والتوراة والانجيل وجعلني  
 أخلق أي أصور من الطين كهية الطير فانفخ فيه فيكون طيرا باذن الله وجعلني أبرء  
 الاكسمة والابرس وأحيى الموتى باذن الله ورفعتي وهاهنا في وأعزني وأمي من  
 الشيطان الرجيم فلم يكن للشيطان عاينا سبيل ثم قال وان محمد صلى الله عليه  
 وسلم أتني على ربه فقال كما أمتي على ربه وأنا أتني على ربي الحمد لله الذي أرسلني  
 رحمة للعالمين وكافة للناس بشيرا ونذيرا وأنزل علي الفرقان فيه تبيان كل شيء  
 وجعل أمتي خير أمة أخرجت للناس وجعل أمتي أمة وسطا وجعل أمتي هم  
 الاولون وهم الاخرون وشري لي صدى ووضع عني وزري وفعلي ذكرى وجعلني  
 فاتحا وخاتما فقال ابراهيم هذا افضلكم محمد ثم ذكر أنه عرج به الى السماء  
 الدنيا ومن سماء الى سماء ذكره القاضى عياض في الشفاء مختصرا من حديث  
 أبي هريرة عن غيره عزرو ورواه البيهقي من حديث أبي سعيد الخدري وهذا الله  
 وفي رواية ابن أبي حاتم في تفسيره عن أنس فلما بلغ بيت المقدس مبلغ المكان  
 الذي يقال له باب محمد أتني الى الحجر الذي به فمزمجر جبريل بأصبعه فقبه ثم ربطها  
 ثم صعدا فلما استويا في مرحلة المسجد قال جبريل يا محمد هل سألت ربك أن يريك  
 الحور العين قال نعم قال فانطلق الى أولئك النسوة فسلم عليهن قال فسلمت عليهن

فرددن على السلام فقلت لمن أنتن فقالن خيرات حسان نساء قوم أبرار نقوا  
فلم يدنونا وأقاموا فلم يظعنوا وخذوا فلم يموتوا قال ثم انصرفت فلم ألبث الا يسيرا  
حتى اجتمع ناس كثير ثم اذن مؤذن وأقيمت الصلاة قال انعمنا صفوا فنظروا  
من يؤمنا فأخذ بيدي جبريل عليه الصلاة والسلام فقدمني فضابت بهم  
فلما انصرفت قال لي جبريل أتدري من صلى خلفك قلت لا قال صلى خلفك  
كل نبي بعثه الله قال القاضي عياض يحتمل أن يكون صلى الله عليه وسلم  
صلى بالانبياء جميعا في بيت المقدس ثم صعد منهم الى السماء من ذكره أنه  
عليه الصلاة والسلام رآه في السموات ويحتمل أن يكون صلى بهم بعد ان هبط  
من السماء فهبطوا أيضا والاطهر أن صلاته بهم في بيت المقدس كان قبل  
العروج انتهى \* وقال ابن كثير صلى بهم في بيت المقدس قبل العروج  
وبعده فان في الحديث ما يدل على ذلك ولا مانع منه انتهى \* وقد اختلف  
في هذه الصلاة هل هي فرض أو نفل وإذا قلنا انها فرض فأى صلاة هي قال بعضهم  
الا قرب انها الصبح ويحتمل أن تكون العشاء وانما يتأق على قول من قال نه  
صلى بهم قبل عروجه الى السماء وأما على قول من قال انه صلى بهم بعد العروج  
فتكون الصبح \* قال ابن كثير ومن الناس من يزعم انه أتمهم في السماء ولذي  
تظاهرت به الروايات انه بيت المقدس والظاهر انه بعد رجوعه اليه لانه لما ربه  
في منازلهم جعل يسأل جبريل عنهم واحدا واحدا وهو يخبره بهم ثم قال وهذا هو  
اللائق لانه أولا كان مظلوما الى الجناب العلوي ليفرض الله عليه وعلى أمته ما يشاء  
ثم لما فرغ مما أريد به اجتمع هو واخوانه من النبيين ثم أظهر شرفه عليهم بتدعيمه  
في الامامة \* وفي رواية ابن اسحاق أنه عليه الصلاة والسلام قال لما فرغت  
مما كان في بيت المقدس أتى بالمعراج ولم أرق شيئا أحسن منه وهو الذي عذ اليه  
الميت عذبه اذا احتضر فأصعدني صاحبي فيه حتى انتهى الى باب من أبواب السماء  
\* وفي رواية كعب فوضعت له مرقاة من فضة ومرقاة من ذهب حتى عرج هو  
وجبريل \* وفي شرف المصطفى أنه أتى بالمعراج من حنة الفردوس وأنه منضد عن  
يمينه ملائكة وعن يساره ملائكة \* وفي رواية أبي سعيد عند البيهقي ثم أتيت  
بالمعراج الذي تخرج عليه ارواح بني آدم فلم ير الا لائق أحسن من المعراج أما رأيت  
الميت حين يشق بصره طامح الى السماء فان ذاك محجبه بالمعراج \* وقد تقدم في  
حديث البخاري السابق فانطلق بي جبريل حتى اتى السماء الدنيا فاستفتح قيل من  
هذا قال جبريل قيل ومن معك قال محمد قيل وقد أرسل اليه قال نعم ولم يقل جبريل

عليه السلام أنا حيث قيل له من هذا انما سمى نفسه فقال جبريل لأن لفظ أنا فيه  
اشعار بالعظمة \* وفي الكلام السائر أول من قال أنا ابليس فشق وأيضاً قوله  
أنا منهم ممة لا تقار الضمير الى العود فهي غير كافية في البيان وعلى هذا فينبغي  
للمستأذن اذا قيل له من انت أن لا يقول أنا بل يقول فلان \* وفي رواية  
للبخاري ومسلم ومخرج وهو بفتح العين بمعنى معد \* وفي حديث أبي سعيد  
عند البيهقي حتى انتهى الى باب من أبواب السماء يقال له باب الحفظلة  
وعليه ملك يقال له اسماعيل تحت يده اثنا عشر ألف ملك \* وفي رواية شريك  
عند البخاري أيضاً ثم عرج به الى السماء الدنيا فضرب باباً من أبوابها فناداه أهل  
السماء الدنيا من هذا قال جبريل قالوا ومن معك قال محمد قالوا قد بعث اليه قال نعم  
قالوا مرحباً وأهلاً فيستبشر به أهل السماء لا يعلم أهل السماء بما يريد الله به في الارض  
حتى يعلمهم أي على لسان من شاء كجبريل \* ووقع في هذه الرواية أنه رأى في سماء  
الدنيا الذيل والفترات غصنهما وظاهره يخالف حديث مالك بن صعصعة فإن فيه  
بعد ذكر سدره المنتهى فاذا في أصلها أربعة أنهار ويجمع بينهما بأن أصل نبعهما من  
تحت سدره المنتهى ومقرهما في السماء الدنيا ومنها ينزلان الى الارض ووقع في هذه  
الرواية أيضاً ثم مضى به في سماء الدنيا فاذا هو بنهر آخر عليه قصور من لؤلؤ وزبرجد  
وأهله الكوثر وهو ما استشكل كل من رواية شريك فان الكوثر من الجنة والجنة  
فوق السماء السابعة ويحتل ان يكون تقديره ثم مضى في السماء الدنيا الى السابعة  
فاذا هو بنهر ثم ان في قوله في الحديث افتتح دلاله على أنه صادف أبواب السماء مغلقة  
والحكمة في ذلك والله أعلم التنويه بقدره عليه الصلاة والسلام وتحقيق أن  
السموات لم تفتح أبوابها الا من أجله ولو وجد ما مفتوحة لم يقرر أنها افتحت لأجله  
فلم تفتح له تحقيق عليه الصلاة والسلام أن المحل موصون وأن نعمه له كرامة وتبجيل  
\* وأما قوله في الحديث ارسل اليه وفي رواية بعث اليه فيعتمد ان يكون استفهام عن  
الارسل اليه للعروج الى السماء وهو الاظهر لقوله اليه لان أصل بعثته قد اشتهر  
في المكيوت الأعلى \* وقيل سألوه تعجباً من نعمة الله عليه بذلك واستبشار به وقد  
علموا أن بشر الاثر في هذا الترقى الا بأذن من الله تعالى وأن جبريل لا يصعد الا بمن  
أرسل اليه وقد قيل أن الله تعالى أراد اطلاع نبيه على أنه معروف عند الملائكة  
لانهم قالوا أبعث اليه أو ارسل اليه فدل على أنهم كانوا يعرفون ان ذلك سيقع له والا  
لكانوا يقولون ومن محمد من لا ولد لذلك اجابوا بقوله لهم مرحباً به ولنعم المحيي عجايبه وكلامهم  
بهذه الصيغة ادل دليل على ما ذكرناه من معرفتهم بجلالته وتحقيق رسالته ولأن



هذا اجل ما يكون من حسن الخطاب والترفع على المعروف من عادة العرب  
 ثم ما قولهم من معك فيشعر بأنهم أحسوا به عليه الصلاة والسلام والالكان  
 السؤال بلفظ معك أحد وهذا الاحساس اما مشاهدة لكون السماء شفافة واما  
 بأمر معوي كزيادة انوار ونحوها قاله الحافظ ابن حجر ولعله أخذه من كلام العارفي  
 ابن أبي جرة حيث قال في تهجته الثاني أن يكون سؤالهم له الماروا حين رؤوا اقباله  
 عليهم من زيادة الانوار وغيرهما من المسائل الحسان زيادة على ما يهدونه منه قال  
 وهذا هو الظاهر كأنهم قالوا من الشخص الذي من أجله هذه الزيادة التي معك  
 فأخبرهم بما أرادوا وهو تعيين الشخص باسمه حتى عرفوه وانتهى \* وقد قال بعض  
 العلماء لندري من آيات ربه الكبرى أنه رأى صورة ذاته المباركة في الملائكة فاذا  
 هو عروس الملائكة \* وما قولهم له مرحبا به ولعمري الجبي عجا فبجمل ان يكونوا قائلوا  
 عاينوه من بركته عليه الصلاة والسلام التي سبقته للسماء بمشقة بقدمه وفيه  
 تقديم وتأخير والتقدير جاء فعم الجبي عجيته \* وانما يقل الخازن مرحبا بك بصيغة  
 الخطاب بل قال بصيغة الغيبة لانه حياء قبل ان يفتح الباب وقبل ان يصدر من النبي  
 صلى الله عليه وسلم خطاب ويحتمل ان يكون حياء بصيغة الغيبة تعظيما له لان هاء  
 الغيبة ربما كانت أفخم من كاف الخطاب \* واما قوله في الحديث فاذا رجع قاعد  
 عن يمينه اسودة وعن يساره اسودة اذا نظر قبل يمينه ضحك واذا نظر قبل شماله  
 بكى فقال مرحبا بالنبي الصالح والابن الصالح قلت لجبريل من هذا قال هذا آدم  
 وهذه الاسودة عن يمينه وشماله نسيم بنيه فاهل اليمن منهم اهل الجنة والاسودة التي  
 عن شماله اهل النار فاذا نظر عن يمينه ضحك واذا نظر عن شماله بكى افا لاسودة  
 بورن ازمة نبي الاشفاص والنسيم بالنون والسين المهلة المفتوحين جمع نسمة وهي  
 الروح \* وقد قال القاضي عياض جاء ان ارواح الكفار في سبعين وارا ارواح  
 المؤمنين منعمة في الجنة يعني فكيف تكون مجمعة في سماء الدنيا واجاب بأنه يحتمل  
 انها تعرض على آدم أو قاتا فوافق عرضها عروا النبي صلى الله عليه وسلم ويدل على  
 أن كونهم في النار انما هو في اوقات دون اوقات قوله تعالى النار يعرضون عليها  
 غدوا وعشيا \* واعتراض بأن ارواح الكفار لا تقع لها أبواب السماء كما هو نص  
 القرآن والجواب ما أبداه هو احتمالا ان الجنة كانت في جهة يمين آدم والنار في جهة  
 شماله وكان يكشف له عنهما ولا يلزم من رؤية آدم لها وهو في السماء أن تقع لهم  
 أبواب السماء ولا تلجها \* وفي حديث أبي هريرة عند البزار فاذا عن يمينه باب تخرج  
 منه ريح طيبة وعن شماله باب تخرج منه ريح خبيثة اذا نظر عن يمينه استبشر



وإذا نظر عن شأنه خزن وهذا الوجه لكان المصير إليه أولى من جميع ما تقدم ولا يكن  
 سنده ضعيف قاله الحافظ ابن حجر \* وأما قوله في الحديث ثم صعدني حتى أتى السماء  
 الثانية فقبل من هذا قال جبريل قبل ومن معك قال محمد قبل وقد أرسل إليه قال  
 نعم فقبل مرحباً به فنعيم المجيء جاء ففتح فلما خلعنا أذا بجبري وعيسى وهما ابنا الخالة  
 قال هذا بجبري وعيسى فسلم عليهم ما سلمت عليهم ما فرذا ثم قال مرحباً بالآخ الصالح  
 النبي الصالح إلى قوله ثم صعد إلى السماء السابعة فاستفتح جبريل قبل من هذا قال  
 جبريل قبل ومن معك قال محمد قبل وقد بعث إليه قال نعم قال مرحباً به فنعيم المجيء  
 جاء فلما خلعت فاذا إبراهيم قال هذا أبوك إبراهيم فسلم عليه قال فسلمت عليه فرذا  
 السلام وقال مرحباً بالابن الصالح هذه الرواية موافقة لرواية ثابت عن أنس عند  
 مسلم أن في السماء الأولى آدم وفي الثانية يحيى وعيسى وفي الثالثة يوسف وفي  
 الرابعة إدريس وفي الخامسة هارون وفي السادسة موسى وفي السابعة إبراهيم  
 وخالف ذلك ابن شهاب الزهري في روايته عن أنس عن أبي ذر كافي أول الصلاة  
 من البخاري أيضاً أنه لم يثبت كيف منازلهم وقال فيه وإبراهيم في السماء السادسة  
 \* وفي رواية شريك عن أنس أن إدريس في الثانية وهارون في الرابعة وآخر في  
 الخامسة لم أحفظ اسمه وإبراهيم في السادسة وموسى في السابعة بتفضيل كلام  
 الله وسيأتي يدل على أنه لم يضبط منازلهم كما صرح به الزهري ورواية من ضبط أولى  
 ولا سيما في اتفاق قتادة وثابت وقد وافقهما يزيد بن أبي مالك عن أنس إلا أنه خالف  
 في إدريس وهارون فقال هارون في الرابعة وإدريس في الخامسة ووافقهم أبو  
 سعيد إلا أن في روايته يوسف في الثانية وعيسى ويحيى في الثالثة والمشهور في  
 الروايات أن الذي في السابعة هو إبراهيم وكذلك في حديث مالك بن معصعة بأنه  
 كان مسنداً ظهره إلى البيت المعمور رفع التمدد لاشكال ومع الاتحاد قد جمع بأن  
 موسى كان حالة العروج في السادسة وإبراهيم في السابعة على ظاهر حديث مالك  
 ابن معصعة وعبد الحميد لم يربط كان موسى في السابعة لأنه لم يذكر في القصة أن إبراهيم  
 كلمه في شيء مما يتعلق بما فرض على أمته من الصلاة كما كلمه موسى عليه  
 الصلاة والسلام والسماء السابعة هي أول شيء انتهى إليه حالة المبطوط فتاسب أن  
 يكون موسى به لأنه هو الذي خالفه في ذلك كما ثبت في جميع الروايات ويحتمل  
 أن يكون لقي موسى في السادسة فأصعد معه إلى السابعة تفضيلاً لاله على غيره من  
 أجل كلام الله تعالى وظهرت فائدة ذلك في كلامه مع زينا فيما يتعلق بأمر أمته في  
 الصلاة قاله في فتح الباري وقال إن النووي أشار إلى شيء من ذلك \* وفي رواية

شريك عن أنس في قصة موسى لم أنظن أحدا يرفع على قال ابن بطال فهم موسى  
 عليه الصلاة والسلام من اختصاصه بكلام الله تعالى له في الدنيا دون غيره من  
 البشرية وله تعالى في اصطفتيك على الناس بره الاقرب بكلامي أن المراد بالناس  
 هنا المذكورهم وأنه استحق بذلك أن لا يرفع عليه أحد فلما فضل الله تعالى محمد عليه  
 الصلاة والسلام بما اعطاه من المقام المحمود وغيره ارتفع على موسى وغيره بذلك  
 وفي حديث أبي سعيد قال موسى يزعم بنو اسرائيل اني أكرم على الله وهذا  
 أكرم على الله مني زاد الاموي في روايته ولو كان هذا وحده هان ولكن معه أمته  
 وهم افضل الامم عند الله وفي حديث مالك بن معصمة فلما جاوزه يعني موسى  
 بمكي فنودي ما بك بك قال رب هذا غلام بعثته بعدي يدخل الجنة من امته أكثر مما  
 يدخل من امتي ولم يكن بكاء موسى حسدا معاذ الله فان الحسد في ذلك العالم نزوع  
 من احاد المؤمنين فكيف بمن اصطفاه الله تعالى بل كان اسقا على ما فاته من الاجر  
 الذي يترتب عليه رفع الدرجات له بسبب ما وقع من امته من كثرة المخالفة المقضية  
 لتعويض أجورهم المستلزمة لتعويض أجره لان لكل نبي مثل أجر كل من اتبعه ولهذا  
 كان من اتبعه في العدد دون من اتبع نبينا صلى الله عليه وسلم مع طول مدتهم  
 بالنسبة لمدة هذه الامة وفي العارفي ابن أبي جرة قد جعل الله تعالى في قلوب  
 انبيائه عليهم الصلاة والسلام الرأفة والرحمة لامتهم وركبهم على ذلك وقد بكى  
 نبينا صلى الله عليه وسلم بقول له ما بك بك قال هذه رحمة وانما رحم الله من عباده  
 الرجاء والانبياء عليهم الصلاة والسلام قد أخذوا من رحمة الله أو فريضه فكانت  
 الرحمة في قلوبهم اعباد الله أكثر من غيرهم فلاجل ما كان لموسى عليه الصلاة  
 والسلام من الرحمة واللطف بكى اذ ذاك رحمة منه لامته لان هذا وقت افضال  
 وجود وكرم فرجا لعل ان يكون وقت القبول والافضل فيرحم الله أمته ببركة هذه  
 الساعة فان قال قائل كيف يكون هذا وامته لا تخلو عن قسمين قسم مات على  
 الايمان وقسم مات على الكفر فالذي مات على الايمان لا بد له من دخول الجنة  
 والذي مات على الكفر لم يدخل الجنة أبدا فبكاه لاجل ما ذكر لا يسوغ لان الحليم  
 فيهم قدم ونفذ لعل ان الله تعالى قدر قدره على قسمين فقد قدره او قدر ان ينفذ على كل  
 الاحوال وقد قدره او قدر ان لا ينفذ ويكون رزقه بسبب دعاء أو صدقة أو غير ذلك  
 فلاجل ما ركب في موسى عليه الصلاة والسلام من اللطف والرحمة بالامة طمع لعل  
 أن يكون ما انتق لا منه من القدر الذي قدره الله تعالى وقد ارتقاعه بسبب الدعاء  
 والتضرع اليه وهذا وقت يرجي فيه التعطف والاحسان من الله تعالى لانه

وقت أسرى فيه بالحبيب الكريم ليطلع عليه خلع القرب والفضل المحسيم فطاع  
الكليم لعل أن يلقى لأمته من هذا الخير العظيم نصيبا وقد قال نبينا صلى الله عليه  
وسلم إن الله نفحات تعرضها للنفحات وهذه نفحة من النفحات تعرض لها موسى  
فكان امرأ قد قدره الأسباب لا تترى إلا بما سبقت القدرة بأنها فيه تروى ما كان قضاء  
نافذ لا تقوى ثريبه ولا ترده الأسباب حتم قد لزم \* وفي بكائه عليه الصلاة والسلام  
وجه آخر وهو البشارة لنيينا صلى الله عليه وسلم وادخال السرور عليه وذلك قول  
موسى عليه الصلاة والسلام الذي هو أكثر الأنبياء اتباعا من الذين يدخلون الجنة  
من أمة محمد صلى الله عليه وسلم أكثر مما يدخلها من أمتي \* وأما قول موسى  
عليه الصلاة والسلام لأن غلاما ولم يقل غير ذلك من الصبيغ فاشارة إلى صغر سنه  
بالنسبة إليه \* وفي القاموس الغلام الطائر الشارب والكهل ضد \* وقال  
الخطابي العرب تسمى الرجل المستجمع السن غلاما مادامت فيه بقية من القوة  
\* قال في فتح الباري ويظهر لي أن موسى عليه الصلاة والسلام أشار إلى ما أنعم  
الله به على نبيينا من استمرار القوة في الكهولة إلى أن دخل في أول سن الشيوخة  
ولم يدخل على بدنه هرم ولا اعترا في قوته نقص حتى أن الناس في قدومه المدينة  
لمساروه مردفا بأكبر أطلقوا عليه اسم الشاب وعلى أبي بكر راسم الشيخ مع كونه  
في العمر أسن من أبي بكر والله أعلم \* وقد ذكرت ذلك في الهجرة من المقصد الأول  
\* وقد وقع في حديث أبي هريرة عند الطبراني في ذكر إبراهيم فإذا هو برجل أشمط  
جالس عند باب الجنة على كرسي \* وفي رواية مسلم من حديث ثابت عن أنس  
ثم عرج بنا إلى السماء السابعة فإذا إبراهيم صلى الله عليه وسلم مسندا ظهره إلى  
البيت المعمور وإذا هو يدخله كل يوم سبعون ألف ملك ثم لا يعودون إليه وفيه فإذا  
أنا يوسف وإذا هو قد أعطى شطر الحسن \* وفي حديث أبي سعيد عند البيهقي  
وأبي هريرة عند الطبراني فإذا أنا برجل أحسن ما خلق الله قد فضل الناس بالحسن  
كانة مريم البدر على سائر الكواكب \* وهذا ظاهره أن يوسف عليه الصلاة  
والسلام كان أحسن من جميع الناس لكن روى الترمذي من حديث أنس  
ما بعث الله فيها الأحسن الوجه حسن الصوت وكان نبيكم أحسنهم وجهاً وأحسنهم  
صوتاً فعلى هذا يحمل حديث المراجعي أن المراد غير النبي صلى الله عليه وسلم  
ويؤيده قول من قال إن التكامل لا يدخل في عموم خطابه وحمل ابن المنير حديث  
الباب على أن المراد أن يوسف أعطى شطر الحسن الذي أوتيته نينا صلى الله عليه  
وسلم \* وأما قوله في الحديث عن إدريس ثم قال مرحبا بالآخ الصالح والنبي

الصالح فيحمل على أخوة النبوة والاسلام لانها تجمع اواله والولد \* وقال ابن  
 المنير وفي طريق شاذة مرحبا بالابن الصالح وهذه هي القياس لانه جذه الاعلى  
 وقيل ان ادريس الذي لقيه ليس هو الجذ المشهور ولكنه الياس فان كان كذلك  
 ارتفع الاشكال \* فان قلت لم كان هؤلاء الانبياء عليهم الصلاة والسلام  
 في السموات دون غيرهم من الانبياء وما وجه اختصاص كل واحد منهم بسماء  
 تخصه ولم كان في السماء الثانية بخصوصها اثنان أجيب عن الاقصة ارفع على هؤلاء  
 دون غيرهم من الانبياء بانهم امر وابلافة نبينا صلى الله عليه وسلم ففهم من  
 أدركه في أول وهلة ومنهم من تأخر فلحقه ومنهم من فاته وقيل اشارة الى ما سيقع له  
 صلى الله عليه وسلم مع قومه من نظير ما وقع لكل منهم \* فأما آدم عليه الصلاة  
 والسلام فوقع التنبية بما وقع له من الخروج من الجنة الى الارض بما سيقع لنبينا  
 صلى الله عليه وسلم من الهجرة الى المدينة والجامع بينهما ما حصل لكل منهما من  
 المشقة وكراهة فراق ما ألفه من الوطن ثم كان عاقبة كل منهما أن يرجع الى وطنه  
 الذي خرج منه (وبعيسى ويحيى) عليهما الصلاة والسلام على ما وقع له أول  
 الهجرة من عداوة ايم ود وتماذيهم على البقي عليه وارادتهم الدو به (وبيسوف)  
 بما وقع له من اخوته على ما وقع لنبينا عليه الصلاة والسلام من قريش من نصهم  
 الحرب له وارادتهم اهلاكه وكانت العاقبة له وقد أشار عليه الصلاة والسلام  
 الى ذلك يوم الفتح بقوله لقريش أقول لكم كما قال يوسف لا تثريب عليكم اليوم  
 يغفر الله لكم وهو أرحم الراحمين اذهبوا فأنتم الطلقاء أي التلقاء (وبادريس)  
 على رفيع منزله عند الله تعالى (وبهارون) على أن قومه رجعوا الى محبته بعد  
 ان آذوه (وبعيسى) على ما وقع له من معارضة قومه وقد أشار الى ذلك عليه الصلاة  
 والسلام بقوله لقد أوتى موسى بأكثر من هذا فصبر (وبابراهيم) في استناده  
 الى البيت المعمور بما ختم له صلى الله عليه وسلم في آخر عمره من اقامة مناسك  
 الحج وتعظيم البيت الحرام \* وأجاب العارف ابن أبي جرة عن وجه اختصاص  
 كل واحد منهم بسماء بان الحكمة في كون آدم في السماء الدنيا لانه أول الانبياء  
 واول الالاء وهو الاصل ولاجل تأنيس النبوة بالنبوة \* وأما عيسى فأما  
 كان في السماء الثانية لانه أقرب الانبياء الى النبي صلى الله عليه وسلم ولا تمت  
 شريعة عيسى عليه الصلاة والسلام الا بشريعة محمد صلى الله عليه وسلم ولانه ينزل  
 في آخر الزمان لامة محمد صلى الله عليه وسلم على شريعته ويحكم بها ولما قال عليه  
 الصلاة والسلام أنا أولى الناس بعيسى فمكان في الثانية لاجل هذا المعنى

\* وانما كان يحيى عليه الصلاة والسلام معه هناك لانه ابن خالته وهما كالشيء  
 الواحد فلاجل التزام أحدهما بالآخر كانا هناك معا \* وانما كان يوسف عليه  
 الصلاة والسلام في السماء الثالثة لان على حسنه تدخل أمة محمد صلى الله عليه  
 وسلم الجنة فأرى له هناك لكي يكون ذلك بشارة له عليه الصلاة والسلام فيسير بذلك  
 \* وانما كان ادريس عليه الصلاة والسلام في السماء الرابعة لانه هناك توفي  
 ولم تكن له تربة في الارض على ما ذكر \* وانما كان هارون عليه الصلاة والسلام  
 في السماء الخامسة لانه ملازم لموسى عليه الصلاة والسلام لاجل انه أخوه  
 وخليفته في قومه فكان هناك لاجل هذا المعنى وانما لم يكن مع موسى في السماء  
 السادسة لان موسى مزية وحرمة ودي كونه كلياً واختص بأشياء لم تكن لهارون  
 فلاجل هذا المعنى لم يكن معه في السادسة \* وانما كان موسى عليه الصلاة والسلام  
 في السماء السادسة لاجل ما اختص به من الفضائل ولانه الحكيم وهو أكثر  
 الانبياء أتباعاً بهذيننا صلى الله عليه وسلم \* وانما كان ابراهيم عليه  
 الصلاة والسلام في السماء السابعة لانه الخليل والاب الاخير فناسب أن يتخذ  
 للنبي صلى الله عليه وسلم بقلبه أنس لتوجهه بعده الى عالم آخر وهو اختراق الحجب  
 وأيضا لانه الخليل ولا أحد أفضل من الخليل الا الحبيب والحبيب هادوقد على ذلك  
 المقام فكان الخليل فوق السكل لاجل خلته وفضله وارتفع الحبيب فوق الكل  
 لاجل ما اختص به بما زاده عايم - قال الله تعالى تلك الرسل فضلنا بعضهم على  
 بعض منهم من كلم الله ورفع بعضهم درجات فحصل لهم السكال والدرجة الرفيعة  
 وهي درجة الرسالة والنبوة ورفعوا بعضهم فوق بعض بمقتضى الحكمة ترفيها  
 للمرفوع دون تنقيص بالمنزول انتهى ليستأمل \* وقد اختلف في رؤية نبينا صلى  
 الله عليه وسلم لهؤلاء الانبياء عليهم الصلاة والسلام فجعله بعضهم على رؤية  
 أرواحهم الا عيسى لما ثبت أنه رفع بجسده وقد قيل في ادريس أيضا ذلك \* وأما  
 الذين صلوا معه في بيت المقدس فيتمل الارواح خاصة ويحتمل الاجساد بأرواحها  
 وقيل يحتمل أن يكون عليه الصلاة والسلام عاين كل واحد منهم في قبره في الارض  
 على الصورة التي أخبر بها من الموضع الذي ذكر أنه عاينه فيه فيكون الله عز وجل  
 قد أعطاه من القوة في البصر والبصيرة ما أدرك به ذلك وشهد له رؤيته عليه الصلاة  
 والسلام الجنة والارض في عرض الحائط وهو محتمل لان يكون عليه الصلاة والسلام  
 راعيا من ذلك الموضع أو مثل له صورتها في عرض الحائط والقدرة ما لمحة لكليم ما  
 وقيل يحتمل أن يكون الله سبحانه وتعالى لما أراد باسراء نبينا عليه الصلاة والسلام

رفعهم من قبورهم لتلك الواضع **ك**راما للبيه عليه الصلاة والسلام وتعظيمه  
حتى يحصل له من قبلهم ما أشرف اليه من الانس والبشارة وغير ذلك مما لم نشر  
اليه ولا نعلمه فمن وكل هذه الوجوه محتمل ولا ترجيح لاحدها على الآخر اذ القدرة  
صاحبة لكل ذلك انتهى **\*** وأما قوله في الحديث ثم رفعت الى سدره المنتهى  
فاذا نبقها مثل قلال هجر واذا ورقها مثل آذان الغنم قال هذه سدره المنتهى واذا  
أربعة أنهار نهران باطنان ونهران ظاهران فقلت وما هذا يا جبريل قال أما  
الباطنان فنهران في الجنة وأما الظاهران فالنيل والفرات **\*** وفي رواية عنده  
البخاري أيضا فاذا في أصلها أي سدره المنتهى أربعة أنهار وعند مسلم يخرج  
من أصلها وعنده أيضا من حديث أبي هريرة أربعة أنهار من الجنة النيل والفرات  
وسبحان وجهان فبهمثل أن تكون سدره المنتهى مغروسة في الجنة والانهار تخرج  
من أصلها فيصع أنها من الجنة **\*** ووقع في حديث شريك كما عند البخاري  
في التوحيد أنه رأى في السماء الدنيا نهرين بطردان فقال له جبريل هما النيل  
والفرات تنصرهما والجمع بينهما أنه رأى هذين النهرين عند سدره المنتهى مع  
نهرى الجنة وراهما في السماء الدنيا ونهرى الجنة وأراد بالعنبر عنصر انتشارها  
بسماء الدنيا كذا قال ابن دحية **\*** وروى ابن أبي حاتم عن أنس أنه عليه الصلاة  
والسلام بعد أن رأى إبراهيم قال ثم انطلق بي على ظهر السماء السابعة حتى انتهى  
الى نهر عليه جام الياقوت واللاؤز والزر بحد وعليه طير أخضر أنعم طير رأيت قال  
جبريل هذا الكون الذي أعطاك ربك فاذا فيه آنية الذهب والفضة تجري على  
رضراض من الياقوت والرمز ماؤه أشد بياضا من اللبن قال فأخذت من آنيته  
فاغترفت من ذلك الماء فشربت فاذا هو الحلى من العسل وأشد رائحة من المسك  
**\*** وفي حديث أبي سعيد عن النبي في فاذا فيها من تجري يقال لها السلسل بيل فينشق  
منها نهران أحدهما الكون والآخر يقال لنهر الرحمة وسياقي مزيد لما ذكرنا  
من الكون في المقصد الأخير إن شاء الله تعالى **\*** وقد وقع في حديث ثابت عن  
أنس عند مسلم ثم ذهب بي الى سدره المنتهى فاذا ورقها كآذان الغنم واذا نمرها  
كالقلال قال فلما غشيها من أمر الله عز وجل ما غشى تغيرت فبأحد من خلق الله  
يستطيع أي ينفعها من حسناتها **\*** وقد جاء في حديث ابن مسعود عند مسلم أيضا  
بيان سبب تسميتها بسدره المنتهى ولفظه لما أسرى برسول الله صلى الله عليه  
وسلم قال انتهى بي الى سدره المنتهى وهى في السماء السادسة واليهما ينتهى  
ما يخرج من الأرض فيقبض منها وهو معنى قول ابن أبي جرة لأن اليها تنهى

الاعمال ومن هناك ينزل الامر والنهي وتلقى الاحكام وعندها تنف  
 الحفظة وغيره - ولا يتعدونها فكانت منتهى لان اليها ينتهي ما يصعد من  
 السفلى وما ينزل من العالم العلوي من امر العلى \* وقال النووي لان علم  
 الملائكة ينتهي اليها ولم يجاوزها أحد الارسل الله صلى الله عليه وسلم ولا يعارض  
 قوله في حديث ابن مسعود هذا انها في السادسة ما دل عليه بقية الاخبار انه وصل  
 اليها بعد ان دخل في السماء السابعة لانه يحمل على ان املها في السماء السادسة  
 واغصانها فروعها في السابعة وليس في السادسة منها الاصل ساقها قاله في فتح  
 الباري \* وجاء في حديث أبي ذر عند البخاري في الصلاة فغشيها ألوان لا أدري ما هي  
 \* وفي حديث ابن مسعود المذكور عند مسلم قال الله تعالى اذ يغشي السدرة  
 ما يغشي قال فراس من ذهب \* وفي حديث يزيد بن أبي مالك عن أنس جراد  
 من ذهب قال اليه ضاوى وذكر الفراش وقع على سبيل التمثيل لان من شأن الشهر  
 أن يسقط عليها الجراد وشبهه وجعلها من الذهب حقيقة والقدرة صالحة لذلك \* وفي  
 حديث أبي سعيد وابن عباس فغشيها الملائكة \* وفي حديث علي وعلى كل ورقة  
 منها ملك \* وفي رواية ثابت عن أنس عنده مسلم فلما غشيها من أمر الله ما غشي  
 تغيرت فما أحد من خلق الله يستطيع أن ينعتها \* وفي رواية حميد عن أنس عند  
 ابن مردويه نحوه ولكن قال تحولات يا قوتا ونحو ذلك قال ابن دحية واختيرت السدرة  
 دون غيرها لان فيها ثلاثة اوصاف ظل مدبر وطعم لذيذ ورائحة زكية فكانت بمنزلة  
 الايمان الذي يجمع مع القول والعمل والنية فالظل بمنزلة العمل والطعم بمنزلة النية  
 والرائحة بمنزلة القول \* وقال العارفي ارأى جرة ودل الشجرة مغروسة في ثيء  
 أم لا يحتمل الوحيين معا لان القدرة صالحة لكل شيء كما جعل الله تعالى في هذه  
 الدار الارض مقر للشجر كذلك يجعل الهواء لتلك مقرا وكما رجع صلى الله عليه وسلم  
 يمشي في الهواء كما كان يمشي في الارض ولان بالقدرة استقرت الارض مع انها على  
 الماء فلا مانع من ان تكون الشجرة في الهواء ويحتمل ان تكون مغروسة بأرض  
 وان تكون من تراب الجنة والله قادر على ما يشاء \* وأما قوله صلى الله عليه وسلم  
 في الحديث فأتيت بأناء من خمر وأناء من لبن وأناء من عسل فأخذت اللبن فقال هي  
 الفقارة التي أتت عليهم فبذل على نه عرض عليه الآية مرتين مرة بيت المقدس  
 ومرة عند وصوله سدرة المنتهى وروية الانهار الاربعة \* وأما الاختلاف في عدد  
 الآية وما فهم ما فهم على أن بعض الرواة ذكر ما لم يذكره الآخر ومجموعها اربعة  
 أو ان فيها اربعة أشياء من الانهار الاربعة التي رأها فتخرج من أصل سدرة المنتهى



\* ووقع في حديث أبي هريرة عند الطبري سدرة المنتهى يخرج من أصلها أنهار من  
 ماء غير آسن ومن لبن لم يتغير طعمه ومن خمر لذة للشاربين ومن عسل مصفى فلهله  
 عرض عليه من كل نهراناء \* وجاء عن كعب أن نهر العسل نهر النيل ونهر اللبن  
 نهر جحان ونهر الخمر نهر القرات ونهر الماء نهر سبحان \* ونهر النيل فضائل ولها ثلث  
 أفرد لها بالآلئف غير واحد من الآئمة ووقع في بعض الطرق أنه صلى الله عليه  
 وسلم ملى بالأنبياء في السموات \* وما قوله عليه الصلاة والسلام في الحديث ثم رفع  
 إلى البيت المعمور رفعناه أنه أرى له رقدي تحت أن يكون المراد الرفوع والرؤية معالاه  
 قد يكون بينه وبين البيت المعمور عوالم حتى لا يقدر على أدراكه فرفع إليه وأمد في  
 صرعه وبصرته حتى رآه \* وروى الطبري من حديث ابن أبي عروبة عن قتادة قال  
 ذكر لنا أن النبي صلى الله عليه وسلم قال البيت المعمور مبهض في السماء مبهض الكعبة  
 لو خمر عليها يدخله سبعون ألف ملك كل يوم إذا خرجوا منه لم يعودوا وفي هذا دليل  
 عظيم على قدرة الله تعالى وأنه لا يعجزه شيء ممكن لأن هذا البيت المعمور يصلي فيه  
 كل يوم هذا العدد العظيم من خلق الله تعالى الخلق إلى الأبد ثم طائفة هذا اليوم  
 لا ترجع إليه أبدا ومع أنه قد روي أنه ليس في السموات ولا في الأرض موضع شبر  
 الا ولله وامن جهته هناك ساجدانهم البعاس من قطرة الاوهام ملك موكل فاذا  
 كانت السموات والأرض والبحار هكذا فهو لا الملائكة الذين يدخلون أين  
 يذهبون هذا من عظيم لقدرة التي لا يشبهها شيء \* وفي هذا دليل على أن الملائكة  
 أكثر المخلوقات لأنه اذا كان سبعون ألف ملك كل يوم تصل في البيت المعمور على  
 ما تقدم ثم لا يعودون مع أن الملائكة في السموات والأرض والبحار \* وفي حديث  
 أبي هريرة عند ابن مردويه وابن أبي حاتم أن في السماء نهر يقال له الحيوان يدخله  
 جبريل كل يوم فينغمس فيه ثم يخرج فينتفض فيخرج منه سبعون ألف قطرة فيخلق  
 الله من كل قطرة ملكا فهم الذين يصلون فيه أي في البيت المعمور ثم لا يعودون إليه  
 واسناده ضعيف \* وذكر الامام فخر الدين الرازي عند تفسير قوله تعالى ويخلق  
 ما لا تعلمون أنه روى عن عطاء ومقاتل والضحاك عن ابن عباس أنه قال ان عن  
 عرش نورا من نور مثل السموات السبع والأرضين السبع والبحار السبعة  
 يدخل فيه جبريل عليه الصلاة والسلام كل سحر ويغتسل فيه فيزداد نورا إلى نوره  
 وجالا إلى جلاله ثم ينتفض فيخلق الله من كل نقطة تقع من ريشه كذا وكذا ألف ملك  
 يدخل منهم كل يوم سبعون ألفا ثم لا يعودون إليه إلى ان تقوم الساعة \* وقد روي أن  
 ثم ملائكة يسبحون الله تعالى فيخلق الله بكل سبعة ملك هذا مع الملائكة



التي لاتعبد وماء عدا الملائكة الموكلين بالنبات والارزاق والحفظ والملاك الموكل  
 بتصوير ابن آدم والملائكة الذين ينزلون في السحاب والملائكة الذين يكتبون  
 الناس يوم الجمعة وخزنة الجنة والملائكة الذين يتعاقبون والذين يؤمنون على قراءة  
 المصلى والذين يقولون ربنا رلك الحمد والذين يدعون لمظفر الصلاة والذين ياعنون من  
 هجرت فرأش زوجها وروى ان في السماء الدنيا وهي من ماء ودخان ملائكة  
 خلقوا من ماء وريح عليهم ملك يقال له الرعد وهو ملك موكل بالسحاب والمطر  
 يقولون سبحان ذي الملك والملكوت وأن في الثانية ملائكة على ألوان شتى رافعين  
 أصواتهم يقولون سبحان ذي العزة والجبروت وأن فيها ملكا نصف جسده من نار  
 ونصف جسده من ثلج فلا النار يذيب الثلج ولا الثلج يطفى النار وهو يقرل ياهن ألف  
 دين الثلج والنار ألف بين قلوب عبادك المؤمنين وأن في الثالثة وهي من حديد  
 ملائكة ذوى أجنحة شتى ووجوه شتى وأصوات شتى رافعي أصواتهم بالتسبيح  
 يقولون سبحانك أنت الحى الذى لاتموت وهم صفوف قيام كأنهم بنيان مرصوص  
 لا يعرف أحد منهم لون صاحبه من خشية الله وأن في السماء الرابعة وهي من نحاس  
 ملائكة يضعفون على ملائكة الثالثة وكذلك كل سماء أكثر عددا من التي عليها  
 وأن ملائكة السماء الرابعة قيام وركوع وسجود على ألوان شتى من العبادة يبعث  
 الله الملك منهم الى أمر من أموره فينطق الملك ثم ينصرف فلا يعرف صاحبه الذى  
 الى جنبه من شدة العبادة وهم يقولون سبوح قدوس ربنا الرحمن الذى لا اله الا هو  
 وأن في الخامسة وهي من فضة ملائكة يزيدون على ملائكة الاربع سموات وهم  
 سجدون ركوع لم يرفعوا أبصارهم الى يوم القيامة فاذا كان يوم القيامة قالوا ربنا لم نعبدك  
 حق عبادتك وأن في السادسة وهي من ذهب جنود الله الاظم الكروبيون  
 لا يحصر عددهم الا الله تعالى وعليهم ملك له سبعون ألف ملك جنده وصل  
 ملك منهم جنوده سبعون ألف ملك وهم الذين بعثهم الله في أموره الى أهل الدنيا  
 رافعوا أصواتهم بالتسبيح والتهليل وأن في السابعة وهي من ياقوتة حمراء من  
 الملائكة ما يزيدون على ما تقدم عليهم ملك مقدم على سبعمائة ألف ملك منهم  
 جنود مثل قطر السماء وتراب الترى والرمل والسهل وعدد الحصى والورق وعدد  
 كل خلق في السموات والارض ويخلق الله تعالى في كل يوم ما يشاء وما به لم جنود  
 ربك الا هو وأن جملة العرش ثمانية يتعاقبون لكل ملك منهم وجوه شتى وأعين  
 شتى في جسده لا يشبه بعضها بعضا رافعة أصواتهم بالتهليل ينظرون الى العرش  
 لا يفترون لو أن الملك منهم نشر جناحه لطبق الدنيا برشته من جناحه لا يعلم عددهم

الا الله وحده العرش ثمانية يقاوبون بصوت حسن وخيم تقول أربعة منهم سبحانه  
 الله - ومحمدك على حملك بعد علمك وتقول أربعة سبحانه الله - ومحمدك على  
 عفوك بعد قدرتك \* وقد روى العطار في من حديث ابن عباس قال قال رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم لم يجبريل على أي شيء أنت قال على الريح والجحود قال وعلى أي  
 شيء ميكائيل قال على النبات والقطار قال وعلى أي شيء ملك الموت قال على قبض  
 لا روح الحديث وفي اسناده محمد بن عبد الرحمن بن أبي ليلى وقد ضعف لسوء  
 حفظه ولم يترك \* وروى الترمذي من حديث أبي سعيد مرفوعا وزياد من أهل  
 السماء جبريل وميكائيل الحديث \* وروى النقاش ان اسرافيل أول من معبد من  
 الملائكة وأنه جوزى بولاية اللوح المحفوظ \* وفي كتاب العظمة لابي الشيخ ابن  
 حبان من ذلك الهيب العجيب وعندى منه الجزء الثاني \* وقد وقعت في غير رواية  
 البزارى هنا زيادات \* فهما ما وقع في رواية أبي سعيد الخدري عند البيهقي في دلائله  
 ثم صعدت الى السماء السابعة فاذا ابراهيم الخليل سائدا ظهره الى البيت المعمور  
 كاحسن الرجال ومعه نفر من قومه فسلمت عليه وسلم على واذا بآمتي شطرين شطر  
 عليهم ثياب بيض كأنهم القراء ليس وشرط عليهم ثياب رمدة قال فدخلت البيت  
 المعمور ودخل معي الذين عليهم الثياب البيض وحجبت الآخرون الذين عليهم الثياب  
 الرمدة فصليت أنا ومن معي في البيت \* وفي رواية العطار في فاذا هو برجل أشمط  
 جالس على باب الجنة على كرسي وعنده قوم جلوس بيض الوجوه أمثال القراطيس  
 وقوم في ألوانهم شيء فدخلوا نهرا فإغاة تسلاوا به فخرجوا وقد خلص من ألوانهم شيء  
 ثم دخلوا نهرا آخر فإغاة تسلاوا به فخرجوا وقد خلص من ألوانهم شيء ثم دخلوا نهرا  
 آخر فإغاة تسلاوا به وخرجوا وقد خلصت ألوانهم وصارت مثل ألوان البيض الوجوه  
 فقال من هذا ومن هؤلاء الذين في ألوانهم شيء وما هذه الأنهار التي دخلوا فيها وقد  
 صفت ألوانهم قال هذا أبوك ابراهيم أول من شتم على الأرض وأما هؤلاء البيض  
 الوجوه فقوم لم يلبسوا إيمانهم بظلم وأما هؤلاء المفر الذين في ألوانهم شيء فقوم  
 خلصوا عما كانوا آخريسياء فإبواب الله عليهم وأما الأنهار فإغاة تسلاوا به  
 والثاني نعمة الله والثالث وسعاهم ربهم شرابا طهورا \* وفي رواية البزارى في  
 الصلاة ثم خرج بي حتى ظهرت لمستوى اسمع فيه صريف الأقلام الحديث والمستوى  
 المعمور صريف الأقلام يتبع الصادق المأملة تصويتها لفة الكتابة والمراد ما كتبه  
 الملائكة من أقضية الله تعالى والقدر المكتوب قديم وإنما الكتابة حادثة  
 وظاهر الاخبار ان اللوح المحفوظ فرغ من كتابته وجف القلم بما فيه قبل خلق

السموات والارض وانما هذه الكتابة في صحف الانبياء كما تروى المتبعة من  
الاصل وفيها الايات والموعلى ما ذكر في الآية \* وذكر ابن القيم ان  
الاقلام اثنا عشر قلما وانها متفاوتة في الرتبة فاعلاها واجلها قدر قلم القدر  
السابق الذي كتب الله به مقادير الخلائق كفي سنن أبي داود عن عبادة بن الصامت  
قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان أول ما خلق الله تعالى القلم قال  
له اكتب قال رب وما اكتب قال اكتب مقادير كل شئ حتى تقوم الساعة فهذا  
القلم أول الاقلام وجلها وقد قال غير واحد من أهل التفسير انه القلم الذي أقسم  
الله به والقلم الثاني قلم الوحي والقلم الثالث قلم التوقيع عن الله ورسوله والرابع  
قلم طب البدان الذي تحفظ به ختم الخامس قلم التوقيع عن الملوك ونوابهم وبه  
تساقط المسالك والسادس قلم الحساب وهو الذي تضبط به الاموال مستخرجها  
ومصرفها ومقاديرها وسابع قلم الارزاق والسابع قلم الحكم الذي تبت به الحقوق  
وتنفذ به القضاة والثامن قلم الشهادة الذي تحفظ به الحقوق والتاسع قلم التعبير  
وهو كتاب وحى المنام وتفسيره وتعبيره والعاشر قلم تواريخ العالم ووقائعه  
والحادي عشر قلم اللغة وتفصيلها والثاني عشر القلم الجامع وهو قلم الرد على  
المبطلين ودفع شبهة المخرفين فهذه الاقلام التي بها انتظام مصالح العالم فلويكفي  
في جلالة القلم انه لم تكتب كتب الله الابه وأنه تعالى أقسم به في كتابه انتهى  
ملخصا من كتاب أقسام القرآن \* وقد وقع في رواية أبي ذر عند مسلم وغيره  
من الزيادة أيضا ثم أدخلت الجنة فاذا فيها جنازة الأولاد واذا تراها المسك  
الحديث والجنازة بالجحيم ثم انهم المفتوحين ثم ألف ثم موحدة ثم ذال معجمة  
هي القباب ويؤيده في التفسير من البخاري من حديث قتادة عن أنس لما  
عرج به صلى الله عليه وسلم قال أتيت على نهر حافتاه قباب الأولاد وأماما  
في كتاب الصلاة من البخاري واذا فيها حبائل الأولاد بالمولد والموحدة وآخره  
لام فقال القاضي عياض وغيره هو تصغير \* وفي حديث الامام أحمد من رواية  
حذيفة ففتحت لهما أبواب السماء قال قرأت الجنة والنار \* وفي حديث أبي  
سعيد انه عرضت عليه الجنة وان رماها كأنه الدلاء واذا طيرها كأنه البخت  
وأنه عرضت عليه النار فاذا هي لو طرح فيها الحجارة والحدرد لا كلمتها \* ووقع  
عند مسلم من طريق همام عند قتادة عن أنس بينما أنا أسير في الجنة اذا أنا بنهر  
حافته قباب الدار المحرقى واذا طيرها مسك اذ فرقت قال بربيل هذا الكوثر  
\* وفي رواية أبي عبيدة بن عبد الله بن مسعود عن أبيه أن ابراهيم عليه الصلاة

والسلام قال للنبي صلى الله عليه وسلم يا بني انك لاق ربك الاله وان اتمت آخر  
الامم وأضعفها فان استطعت ان تكون حاجتك في اتمت فافعل \* ووقع في  
حديث ابي سعيد الخدري عند البيهقي ثم معدني الى السماء السابعة قال ثم رفعت الى  
سدة المنهى فاذا كل ورقة منها تغطي هذه الامة واذا فيها عين تجري يقال لها  
السلسيل فيشق منها نهران أحدهما الكوثر والاخر يقال له الرحمة فاغسلت  
فيه فغفر لي مائة مائة من ذنبي ومائة اخرى \* ثم رفعت الى الجنة فاستقبلتني جارية  
وقلت لمن أنت يا جارية قالت لزيد بن حارثة وفيه فاذا رماها كاه الدلاء عظما  
\* ثم عرضت على النار فاذا فيها غضب الله ورجزه ونقمة لو طرحت فيها الحجارة  
والخديد لا كلنهم أغلقت دوي \* وفي الطبراني من حديث عائشة لما كان  
ليلة أسرى بي الى السماء أدخلت الجنة فوقفت على شجرة من أشجار الجنة لم ارفى  
الجنة شجرة أحسن منها ولا أبيض منها ولا أطيب منها ثمرة فتناولت ثمرة من ثمرها  
فأكلتها فصارت نطفة في صلبى فلما أهبطت الى الارض واتعت خديجة فجمت  
بفاطمة وهو حديث ضعيف وفيه التصريح بأن الاسراء كان قبل ولادة فاطمة  
وهي ولدت قبل النبوة بسبع سنين وشئ ولا ريب أن الاسراء كان بعد النبوة  
\* وذكر أبو الحسن بن غالب فيما تكلم فيه على أحاديث الحجب السبعين والسبع  
مائة والسبعين ألف حجاب وعزاه الى الربيع بن سبيع في شفاء الصدور من  
حديث ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بعد ان ذكر مبدء حديث  
الاسراء كما ورد في الامهات أتاني جبريل وكان السفيرى الى ربى الى أن انتهى  
الى مقام ثم وقف عند ذلك فقلت يا جبريل في مثل هذا المقام يترك الخليل خليله  
فقال ان تجاوزته احترقت بالنور فقال النبي صلى الله عليه وسلم يا جبريل هل لك  
من حاجة قال يا محمد سل الله أن أبسط جناحي على الصراط لا تمك حتى يجوزوا  
عليه قال النبي صلى الله عليه وسلم ثم زججى في النور زجا فخرق بي الى السبعين  
ألف حجاب ليس فيها حجاب يشبه حجابا وانقطع عنى حسن كل أنسى وملاك فلحقني  
عند ذلك استيعاش فعند ذلك ناداني مناد بلغة أبى بكر فرف ان ربك يصلى فينا  
أنا تفكر في ذلك فاقول هل سبقتنى أبو بكر فاذا النداء من العلى الاعلى أدن يا خير  
البرية أدن يا أحمد أدن يا محمد ليدنو الحبيب فأدنانى ربى حتى كنت كما قال تعالى  
ثم دنى فتدلى فكان قاب قوسين أو أدنى قال وسألنى ربى فلم أستطع ان أجيبه  
فوضع يده بين كتفى بلا تكبير ولا تحمد بد فوجدت بردها بين يدي فأورثنى علم  
الاولين والاخرين وعلمنى علوم ما شئى فعلم أخذ على كتمانها اذ علم انه لا يقدر على

جملة أحد غيري وعلم خير في فيه وعلمني القرآن فكان جبريل عليه الصلاة والسلام  
 يذكرني به وعلم أمرني بتبليغه الى العام والخاص من أمتي ولقد عاجلت جبريل عليه  
 الصلاة والسلام في آية تنزل بها علي فعاتبني ربي وأنزل علي ولا تعجل بالقرآن من  
 قبل أن يلقى اليك وحيه وقبل ربي زدني علما \* ثم قلت اللهم انه لما الحق  
 استعجاش قبل قدومي عليك سمعت مناديا ينادي بلغة تشبه لغة أبي بكر  
 فقال لي قف مكانك ان ربك يصلي فعبت من هاتين هل سبقني أبو بكر الى  
 هذا المقام وان ربي لغني عن ان يصلي فقال تعالى أنا لغني عن أن أصلي لاحد  
 وانما أقول سبحانه سبحاني سبقت رحمتي غصبي اقرأ يا محمد هو الذي يصلي  
 عليكم وملائكته ليخرجكم من الظلمات الى النور وكان بالمؤمنين رحيما فصلاتي  
 رحمتي لك ولا تمك وأما امر صاحبك يا محمد فان أحاك موسى كان انسه بالعصا فلما  
 أردنا كلامه قلنا وما تلك بينك يا موسى قال هي عصا وشغل بك كرا العصا عن  
 عظيم الهيبة وكذلك أنت يا محمد لما كان أنسك بصاحبك أبي بكر وأنت خلقت أنت  
 وهو من طينة واحدة وهو أنيسك في الدنيا والآخرة خلقنا ملكا على صورته  
 بناديك بلغته لينزل عنك الاستعجاش فلا يلحقك من عظيم الهيبة ما يقطعك عن  
 فهم ما يراد منك ثم قال الله تعالى وأين حاجة جبريل فقلت اللهم انك أعلم فقال  
 يا محمد قد أجبتة فيما سألت ولكن فيمن أحبك وصحبك \* وفي رواية فتقدمت  
 وجبريل علي أنرى حتى انتهى بي الى حجاب فراش الذهب فحرك الحجاب فقبل من  
 هذا قال أنا جبريل ومعي محمد صلى الله عليه وسلم فقال الملك الله أكبر فأخرج يده من  
 تحت الحجاب فاحتماني فوضعي بين يديه في أسرع من طرفه عين وغلظ الحجاب  
 مسيرة خمسمائة عام فقال لي تقدم يا محمد فضيت فانطلق بي الملك في أسرع من طرفه  
 عين الى حجاب الأول فحرك الحجاب فقال الملك من وراء الحجاب من هذا فقال  
 أنا فلان صاحب الحجاب الذهب وهذا محمد صلى الله عليه وسلم رسول رب العزة  
 معي فقال الله أكبر فأخرج يده من تحت الحجاب فاحتماني حتى وضعي بين يديه  
 فلم أرزل كذلك من حجاب الى حجاب حتى جاوزت سبعين حجبا غلظ كل حجاب مسيرة  
 خمسمائة عام فقال لي تقدم يا محمد فضيت فانطلق بي الملك ثم دلى لي رفرف أخضر  
 يغاب ضوءه ضوء الشمس فالتصم بصري ووضعت على ذلك الرفرف ثم احتملت حتى  
 وصلت الى العرش فأبصرت أمرا عظيما لا تناله الالسن \* ثم دلى لي قطارة من  
 العرش فوقع على لساني فماذا قال الذئمون شيئا قط أحلى منها فأنبأني الله بها  
 نباء الأولين والآخرين ونور قلبي وغشى نور عرشه بصري فلم أر شيئا فجعلت أرى

بقلبي ولا أرى بعيني ورأيت من خافي ومن بين كنفى كما رأيت أممى الحديث رواه  
 والذي قبله في كتاب شفاء الصدور كما ذكره ابن غالب والعهد عليه في ذلك وتكثير  
 الحجب لم يرد في طريق صحيح ولم يصح في ذلك غير ما في مسلم حجاب النور والرؤف  
 البساط وقيل انه في الاصل ما كان من الدنيا وغيره رقيقا حسن الصنعة  
 ثم اتسع فيه \* واعلم ان ما ذكر في هذا الخل الرفيع من الحجب فهو في حق  
 المخلوق لا في حق الخالق عز وجل والله سبحانه وتعالى منزوع عما يحجب اذ الحجب  
 انما محيط بقدر محسوس من خلق كلهم محجوبون عنه تعالى بمعاني الاسماء والصفات  
 والافعال وسائر المخلوقات من معاني الانوار والظلمات كل له مقام من الحجب معلوم  
 وحظ من الادراك والعرفة مقسوم وأقرب الخلق الى الله تعالى الملائكة الخافون  
 والكروبيون وهم محجوبون بنور المهابة والعظمة والكبرياء والجلال والقدس  
 والقيومية حجب الذات بالصفات وهم في الحجب عنه على طبقات مختلفة كل  
 على مقام معلوم ودرجات وبالمجملات المخلوقات كلها ما كانت حجاب عن الخلق فقوم  
 حجب وبرؤية انعم عن المنعم وبرؤية الاحوال عن المهيول وبرؤية الاسباب عن المسبب  
 وقوم حجبوا بالعلم عن المعلم وبافهم عن المفهم وبالعقل عن المعقل وذلك كله من  
 معنى حجب النعم عن المنعم والمواهب عن الواهب وقوم حجبوا بالشهوات المباحة  
 وقوم بالشهوات المحرمات والمعاصي والسيئات وقوم حجبوا بالمل والبز وزينة  
 الحياة الدنيا اللهم لا تحجب قلبنا عنك في الدنيا ولا ابصارنا عنك في الآخرة  
 يا كريم \* وقد ورد في الصحيح عن أنس قال لما عرج بي جبريل الى سدرة المنتهى  
 وفي الجبار رب البرية جلالة فتدلى فكان منه قاب قوسين أو أدنى فأوحى  
 الى عبده ما أوحى الحديث \* وهذا الدنو والتدلى المذكور في هذا الحديث  
 وغيره من أحاديث المعراج غير الدنو والتدلى المذكور في قوله تعالى في سورة  
 النجم ثم تدلى فتدلى فكان قاب قوسين أو أدنى وان اتفقا في اللفظ فان الصحيح  
 ان المراد في الآية جبريل لانه الموصوف بما ذكر من أول السورة الى قوله ولقد  
 رآه نزل آخرى عند سدرة المنتهى هكذا فسره النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث  
 الصحيح قالت عائشة رضي الله عنها سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن هذه  
 الآية فقال ذلك جبريل لم أره في صورته التي خلق عليها الامرتين ولفظ القرآن  
 لا يدل على غير ذلك من وجوه أحدها انه قال علمه شديد القوى وهذا جبريل  
 الذي وصفه بالقوة في سورة التكاوير الثاني انه قال ذومرة أي حسن الخلق وهو  
 الكريم الذي في سورة التكاوير الثالث انه قال فاستوى وهو بالافق الاعلى

وهو ناحية السماء العليا وهذا السنواء جبريل عليه الصلاة والسلام وأما  
استراء الرب جل جلاله فعلى عرشه الرابع أنه قال ثم دنى فتدلى فكان قاب  
قوسين أو أدنى فهذا تدوير جبريل وقد نزل إلى الأرض حيث كان رسول الله صلى الله  
عليه وسلم بها **و** ثم أله نوراً تدلى في حديث المعراج فرسول الله صلى الله عليه  
وسلم كان فوق السموات فهناك دنى الجبار جل جلاله منه وتدلى الخامس أنه قال  
ولقد رأيته نزله أخرى عند سدرة المنتهى والذي عند سدرة المنتهى قضاها وجبريل  
وهذا أمره النبي صلى الله عليه وسلم لم يقل ذلك جبريل السادس أن نفس الضمير  
في قوله واقدره وقوله دنى فتدلى وقوله فاستوى رقباً وهو بالافق الأعلى واحد فلا  
يوزن يخالف بين المفسرين من غير دليل السابع أنه سبحانه أخبر أن هذا الذي  
دنى فتدلى كان بالافق الأعلى وهو أفق السماء بل تحتها فدنى من الأرض فتدلى من  
رسول الله صلى الله عليه وسلم ودنو الرب تبارك وتعالى وتدليه على ما في حديث  
شريك كان فوق العرش لا إلى الأرض ثم نفى سبحانه وتعالى عن نبهه صلى الله عليه  
وسلم بقوله سبحانه ما زاع البصر وما طغى ما يعرض للرأى الذى لأدب له بين يدي  
المليك والمعتضاء من التفاته عينا وشمالاً ومجاورة بصره ما بين يديه وأخبره عنه بكمال  
الأدب في ذلك المقام وفي تلك الحضرة اذ لم يلتفت جانباً ولم يتبصره إلى غير ما أورد  
من الآيات وما هناك من المحائب بل قام مقام العبد الذى أوجب دبه المراقبة  
واقباله على ما أرى دون التفاته إلى غيره ودون تطلعه إلى ما لم يره مع ما في ذلك من  
ثبات الجأش وسكون القلب وطمانينة وهذا غاية الكمال **و** وقال في مدارج  
السالكين وفي هذه الآية أسرار عجيبة هي من غوامض الآداب الثلاثة بأكمل  
البشر ملوات الله وسلامه عليه توطأ هناك بصره وبصيرته وتوافقاً وتصادفاً  
شاهده بصره فالبصيرة مواطئة له وما شاهده به بصيرته فهو أيضاً حق مشهود بالبصر  
فتوطأ في حقه أى ما كذب الغوادر ما رآه بصره ولما قرأها هشام وأبو جعفر  
ما كذب الغوادر ما رأى بتشديد الذاًل أى لم يكذب القلب البصر بل صدقه وتوطأه  
بصحة الغوادر والبصر وكون المرء المشاهد بالبصر والبصيرة حقاً وقرأ الجمهور  
ما كذب الغوادر بالتخفيف وهو متعد وما رأى منعوله أى ما كذب قلبه ما رأت عيناه  
بل واطأه ووافقه فلم يطمع قلبه لقلبه وظاهره لباطنه وبصره لبصيرته لم يكذب  
الغوادر البصر ولم يتجاوز البصر حد ولم يعل عن المرء فيزيع بل اعتدل البصر على  
المرء لم يتجاوز ولا مال عنه لما اعتدل القلب في الإقبال على الله بكليته والاعراض  
عما سواه فانه أقبل على الله بكليته واعرض عما سواه بكليته وللقلب زيغ وطفغان



كما ان للبصر زيفا وطمعا وانا وكلاهما تمتف عن قلبه وبصره فلم يزع قلبه انهما تاعن الله  
 الى غيره ولم يطاع بمجاو زته مقامه الذي اقيم فيه وهذا غاية الكمال والادب مع الله  
 تعالى الذي لا يلحقه فيه سواء فان عادة النفوس اذا اقيمت في مقام عال رفيع ان  
 تتطلع الى ما هو اعلى منه وفوقه ألا ترى الى موسى عليه الصلاة والسلام لما اقيم مقام  
 التكليم والمنساجاة طلبت نفسه الرؤية وبنينا صلى الله عليه وسلم لما اقيم مقام  
 المقام وفاه حنقه ولم يلفقه بصره ولا قلبه الى غير ما اقيم فيه ألبتة ولا حل هذا ما عاقه  
 عائق ولا وقف به مراد حتى جاوز السموات السبع فلم تعقه ارادة منه لشيء ولم  
 يعق به دون كمال العبودية همه ولهذا كان مركوبه في مسراه يسبق خطوه الطرف  
 فيضع قدمه عند منتهى طرفه مشا كلا لئلا يرا كبه وبعد شأوه الذي يسبق به  
 العالم أجمع في سيره فكان قدم البراق لا يتخلف عن موضع نظره كما كان قدمه صلى  
 الله عليه وسلم لا يتخلف عن محل معرفته فلم يزل صلى الله عليه وسلم في خفارة كمال  
 أدبه مع الله سبحانه وتعالى كمال مرتبة عبوديته له حتى خرق حجب السموات وجاوز  
 السبع الطباق وجاوز سدرة المنتهى ووصل الى محل من القرب سبق به الاولين  
 والاخرين فانصب له هناك أقسام القرب انصب بابا وانقشعت شعاب الحجب  
 ظاهرا وباطنا مجابا ومجاوبا اقيم مقام ما غبطه فيه الانبياء والمرسلون فاذا كان في المعاد  
 اقيم مقاما من القرب تاما يغبطه فيه الاقربون والاخرون واستقام هناك على  
 صراط مستقيم من كمال أدبه مع الله تعالى مازع البصر وما ذهني فاقامه في هذا العالم  
 على أقوم صراط على الحق والهدى وأقسم بكلامه القديم على ذلك في الذكر الحكيم  
 فقال يس والقرآن الحكيم انك لمان المرسلين على صراط مستقيم فاذا كان يوم المعاد  
 اقامه على الصراط فيسأل السلامة لاتباعه وأهل سنته حتى يجوزوا الى جنات  
 النعيم وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم \* ثم أن ما ذكرهنا  
 من القرب والدنو المراد به تأكيد المحبة والقربة ورفع المنزلة والرتبة \* قال جعفر  
 الصادق لما قرب الحبيب من الحبيب غاية القرب ناله غاية الهيبة فلا طفه الحق  
 تعالى بغاية اللطف وذلك قوله جل جلاله فأوحى الى عبده ما أوحى أى كان ما كان  
 وجرى ما جرى وقال الحبيب للحبيب ما يقول الحبيب للحبيب والعطف به الطاف  
 الحبيب بالحبيب فحق السر ولم يطلع عليه أحد ولم يعلم أحد ما أوحى الا الذي أوحى  
 وقال غيره في قوله فأوحى الى عبده ما أوحى أهمه لعظمه فان الاسهام قد يقع للتعظيم  
 فهو مهم لا يطلع عليه بل يتعبد بالايمان به وقيل بل هو مفسر بالاخبار الواردة قال  
 سعيد بن جبير أوحى الله تعالى اليه صلى الله عليه وسلم ألم أجدك يتيمًا فاوتيتك أم



أجرك ضالا فهديتك ألم أجرك عائلا فاغذيتك ألم نشرح لك صدرك ووضعنا عندك  
وزرك الذي أنقض ظهرك ورفعنا لك ذكرك \* وقيل أوحى الله إليه أن الجنة حرام  
على الأنبياء حتى تدخلها يا محمد وعلى الأمم حتى تدخلها أمثلك ذكره الثعلبي  
والقشيري وقيل أوحى الله إليه خصصتك بحوض الكوثر فكل أهل الجنة اضربك  
بالماء ولهم الخمر واللبن والعسل ذكره القشيري \* وذكر أيضا أنه أوحى إليه ما أوحى  
إلى الرسل لقوله تعالى ما يقال لك إلا ما قد قيل للرسل من قبلك وقيل أوحى إليه  
الصلوات الخمس \* وفي رواية أبي سعيد الخدري عند البيهقي أن الله تعالى قال له  
صلوات الله وسلامه عليه سل فقال أنك اتخذت إبراهيم خيلا وأعطيتك ملكا عظيما  
وكانت موسى نكيبا وأعطيت داود ملكا عظيما وألئت له الحديد وسخرت له  
الجبال وأعطيت سليمان ملكا عظيما وسخرت له الإنس والجن والشياطين  
وسخرت له الرياح وأعطيتك ملكا لا ينبغي لأحد من بعده وعلمت عيسى النوراة  
والإنجيل وجعلته يبرأ لك والارض ويحيى الموتى بأذنك وأعدت وأمة من  
الشياطين الرجيم فلم يكن لهم عليهم ماسبيل فقال له رب تعال قد اتخذت حبيبا فهو  
مكتوب في التوراة حبيب الرحمن وأرسلت إلى الناس كافة بشرا ونذيرا وشرحت  
لك صدرك ووضعنا عندك وزرك ورفعنا لك ذكرك فلا أذكر إلا ذكرت معي  
وجعلت أمثلك خیرا فخرجت للناس وجعلت أمثلك أمة وسطا وجعلت أمثلك  
هم الأولون والآخرين وجعلت أمثلك لا تجوز لهم خطبة حتى يشهدوا أنك  
عبدى ورسولى وجعلت من أمثلك اقواما قلوبهم أناحيهم وجعلت أول النبيين  
خلقوا وآخرهم بعثا وأولهم يرضى له وأعطيتك سبعاً من المثاني لم أعطها نبيا قبلك  
وأعطيتك خواتم سورة البقرة من كنز تحت عرشى لم أعطها نبيا قبلك وأعطيتك  
الكوثر وأعطيتك ثمانية أسهم الاسلام والهجرة والجهاد والصلوة والصدقة وصوم  
رمضان والامر بالمعروف والنهي عن المنكر وجعلت فتحنا وفتحنا ما وفى اسناده أبو  
جعفر الرازى ضعفه بعضهم وقال أبو زرعة أنه ماتم وقال ابن كثير الا طهرانه سبي  
الحفظ \* وذكر الفخر الرازى عن والده قال سمعت أبا القاسم سليمان الانصارى  
يقول لما وصل محمد صلى الله عليه وسلم إلى الدرجات العالية والمراتب الرفيعة في  
المعارج أوحى الله تعالى إليه يا محمد هم شرفك قال يا رب بنسبتى إليك بالعبودية فانزل  
الله تعالى سبعاً من الذي أسرى بعبيده لئلا يسموا تعالى بهذا الاسم لتحققه  
صلى الله عليه وسلم بالاسم الأعظم واتصافه بجميع صفاته فلا يصلح هذا الاسم بالحقيقة  
إلا له عليه الصلاة والسلام وللاقطاب من بعده بقبيلته لا بالحقيقة وإن أطلق

على غير مجاز ويرحم الله الأديب برهان الدين القفراطي فإنه قد أجاد حيث قال  
 ودعني بالعبد يوما نقالوا \* قد دعته بأشرف الأسماء  
 \* ولمعش أهل الإشارات كأن الله قال له يا محمد قد أعطيتك نوراً تنظر به جمالي  
 وسما سمع به كلامي يا محمد داني أعزوك بلسان الحال معني عروجك إلى يا محمد  
 أرسلتك إلى الناس شاهداً ومبشراً وذاً برا والشاهد ما لبس حقيقة ما يشهد به  
 فأرسلت جنتي لتشهد ما أعددت فيها لأوليائي وأرسلت ناري لتشهد ما أعددت  
 فيه الأعداء ثم أشهدك جلالاً وكشف لك عن جمالي لتعلم أني منزله في كمال عن  
 الشبه والنظير والوزير والمشير فرآه صلى الله عليه وسلم بالنور الذي قواه من غير  
 ادراك ولا إحاطة فرداه في شيء ولا من شيء ولا فائزاً بشيء ولا على شيء  
 ولا مفتقراً إلى شيء ليس كمثل شيء فلما كاه شفاهاً وشاهداً كفاها فقيل له  
 يا محمد لا تلم هذه الخلوة من سر لا يذاع ورمز لا يشاع فأوحى إلى عبده ما أوحى فكان  
 سر من سر لم يقف عليه ملك مقرب ولا نبي مرسل وأنشد لسان الحال  
 بين المحبين سر ليس يفشيه \* قول ولا قل في السكون يحكيه  
 سر يمازجه أنس يقابله \* نور تحير في بحر من التيه  
 \* ولما انتهى إلى العرش تملك العرش بأذيله وناداه بلسان حاله يا محمد أنت  
 في صفاء وقتك من من مقتك أنشهدك جمال أحديته وأطلعك على جلال صمدية  
 وأنا الظاهر أن إليه الألفان عليه التحير فيه لا أدري من أي وجه آتية جطني أعظم  
 خاقه فكنت أعظمهم منه هيبته وأكثرهم فيه حيرة وأشد هم منه خوفاً يا محمد  
 خلقتني فكنت أرفع لهيبته جلاله فكذب على قائمتي لا له إلا الله فاردت لهيبته اسمه  
 ارتعاده وأرتعاشاً فكذب محمد رسول الله فسكن لذلك قلبي وهـ روي فكان  
 اسمك لقاحاً قلبي وطمانينة لسري فهدى بركة كتابه اسمك على فكيف إذا وقع  
 جيل نظرك إلى يا محمد أنت المرسل رحمة للعالمين ولا بد لي من نصيب من هذه الرحمة  
 ونصبي يا حبيبي أن تشهد لي بالبرائة مما نسبته أهل الزور إلى وتقول له أهدل الغرور على  
 زعموا أني أسع من لا مثل له وأحيط عن لا كيفية له يا محمد من لا حد لذاته ولا أع  
 لصفاته كيف يكون مفتقراً إلى أو محمولا على إذا كان الرحمن اسمه والاستواء صفته  
 وصفته متصلة بذاته فكيف يتصل بي أو يفصل عني يا محمد ودعزته لست بالقريب  
 منه وصلوا ولا بالبعيد عنه فصلوا ولا بالمطيع له جلا أو جدي رحمة منه وفضله لا أول  
 محقني لكان حقاً منه وعد لا يا محمد أنا محمول قدرته ومحمول حكمته \* فأجاب  
 لسان حال سيدي زاده الله فضلاً وشرفاً لديه ووالى صلاته وسلامه عليه أيها العرش

اليك عنى أنا مشغول عندك فلا تكذّر على صفوقى ولا تشوش على خلوقى فإعاده  
 صلى الله عليه وسلم منه طرفاً ولا أقرأه من مسطور وما أوحى اليه حرفاً ما زاع البصر  
 وما طغى به وقد ورد فى بعض أخبار الأسراء مما ذكره العلامة ابن مرزوق  
 فى شرحه لبردة المديح أنه صلى الله عليه وسلم لما كان من ربه تعالى قاب قوسين قال  
 اللهم انك عذبت الامم بعضهم بالحجارة وبعضهم بالخسف وبعضهم بالمسخ فما أنت فاعل  
 بأمتى قال أنزل عليهم الرحمة وأبدل سيئاتهم حسنات ومن دعانى منهم لبيته ومن  
 سألنى أعطيته ومن توكل على كفيته وفى الدنيا استر على العصاة وفى الآخرة  
 أشفعك فيهم ولولا أن الحبيب يحب معاتبه حبيبه لما حاسبت أمتك \* ولما أراد  
 صلى الله عليه وسلم الانصراف قال يارب لكل قادم من سفرو تحفة فأتتحفة أمتى  
 قال الله تعالى أنا لهم معاش وأنا لهم إذا ماتوا وأنا لهم فى القبور وأنا لهم فى النشور  
 \* وأعلم أنه قد اختلف العلماء قديماً وحديثاً فى رؤيته صلى الله عليه وسلم لربه  
 تعالى ليلة الأسراء فروى البخارى من حديث مسروق قال قلت لعائشة يا أمّ ساهل  
 رأى محمد ربه فقالت لقد وقف شعرى مما قلت أن أنت من ثلاث من حدثك به -  
 فقد كذب من حدثك أن محمد رأى ربه فقد كذب ثم قرأت لا تدركه الأبصار وهو  
 يدرك الأبصار وهو اللطيف الخبير وما كان ليشتر أن يكلمه الله الا وحياً أو من وراء  
 حجاب ومن حدثك أنه يعلم ما فى غد فقد كذب ثم قرأت وما تدرى نفس ماذا  
 تكسب غداً ومن حدثك أنه كتم فقد كذب ثم قرأت يا أيها الرسول بلغ ما أنزل  
 اليك من ربك الاية وليكنه رأى جبريل فى صورته مرتين \* وفى رواية مسلم من  
 حدثك أن محمد رأى ربه فقد أعظم القرية وقولها ف شمرى أى قام من الفزع لما  
 حصل عندهما من هيبة الله واعتقده من تزيهه واستعدالة وقوع ذلك \* قال  
 النووى تبع الغيرة لم تنف عائشة وقوع الرؤية بحديث مرفوع ولو كان معها لذكرته  
 وإنما اعتمدت الاستنباط على ما ذكرته من ظاهر الآية وقد خالفها غيرهما من  
 الصحابة والصحابى اذا قال قولاً وخالفه غيره منهم لم يكن ذلك القول حجة اتفاقاً انتهى  
 \* قال الحافظ أبو النضر العسقلانى حرمه بأن عائشة لم تنف الرؤية بحديث مرفوع  
 تبع فيه ابن خزيمة وهو عجيب فقد ثبت ذلك عنها فى صحيح مسلم الذى شرحه الشيخ  
 فعنده من طريق داود ابن أبى هند عن الشعبي عن مسروق فى الطريق المذكورة  
 قال مسروق وكنت متكئاً فجلست فقلت ألم يقل الله ولقد رآه نزلة أخرى فقالت  
 أنا أول هذه الأمة سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن هذا فقلت يا رسول الله  
 هل رأيت ربك فقال لا إنما رأيت جبريل منهبطاً \* فم احتجاج عائشة رضى الله

عنها بالآية خالفها فيه ابن عباس فخرج الترمذي من طريق الحكم بن أبان  
عن عكرمة عن ابن عباس قال رأى محمد ربه فقلت أليس يقول الله لا تدركه  
الابصار قال ويحك ذاك اذا تجلى بنوره الذي هو نور وقد رأى ربه مرتين \* وقال  
القرطبي الابصار في الآية جمع محلا بالالف والملام فيقبل التخصيص \* وقد ثبت  
دليل ذلك سمعنا في قوله تعالى كلا انهم عن ربهم يومئذ نجون فيكون المراد الكفار  
بدليل قوله في الآية الاخرى وجهه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة واذا جازت  
في الآخرة جازت في الدنيا التساوي الوقتين بالنسبة الى المرعى انتهى وهو استدلال  
جيد \* وقال القاضي عياض رؤية الله تعالى جائزة لا ويس في العقل ما يجعلها  
والدليل على حوازمها سؤال موسى عليه الصلاة والسلام لما ثم قال وليس  
في الشرع دليل قاطع على استعمالها ولا امتناعها اذ كل موجود فروية جائزة غير  
مستقيمة ولا حجة لمن استدلل على منعها بقوله تعالى لا تدركه الابصار لاختلاف  
التأويلات في الآية انتهى \* وقد روى ابن أبي حاتم بسنده عن اسماعيل بن  
عليه في تأويل هذه الآية قال هذا في الدنيا \* وقال آخرون لا تدركه الابصار أى  
جميعها وهذا يخص بما ثبت من رؤية المؤمنين له في الدار الآخرة \* وقال  
آخرون من المعتزلة بمقتضى ما فهمه وأمن هذه الآية انه لا يرى في الدنيا ولا  
في الآخرة بخالفوا هل السنة والجماعة في ذلك مع ما ارتكبهوه من الجهل بمبادل  
عليه كتاب الله تعالى وسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم أما الكتاب فقوله تعالى  
وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة وقوله كلا انهم عن ربهم يومئذ نجون قال  
الامام الشافعي رحمه الله فدل هذا على أن المؤمنين لا يجيبون عنه تبارك وتعالى  
وأما السنة فقد توارث الاخبار عن أبي سعيد وأبي هريرة وأنس وجابر وصهيب  
وبلال وغير واحد من الصحابة عن النبي صلى الله عليه وسلم أن المؤمنين يرون الله  
تبارك وتعالى في الدار الآخرة في العرشات وفي روضات الجنات جعلنا الله منهم  
وقيل المنفى في الآية ادراك العقول قال الحافظ ابن كثير وهو غريب جدا  
وخلاف ظاهر الآية \* وقال آخرون لا منافاة بين اثبات الرؤية ونفي الادراك  
فان الادراك أخص من الرؤية ولا يلزم من نفي الاخص انتفاء الاعم \* ثم اختلف  
هؤلاء في الادراك المنفى ما هو ف قيل معرفة الحقيقة فان هذا لا يعلمه الا هو وان رآه  
المؤمنون كما أن من رأى القمر فانه لا يدرك حقيقةه وكنهه وما هيته فاعظيم أولى  
بذلك وله المثل الاعلى \* وقال آخرون المراد بالادراك الاحاطة قالوا ولا يلزم من  
عدم الاحاطة عدم الرؤية كما لا يلزم من عدم الرؤية عدم العلم \* وفي صحيح

مسلم لا أحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك ولا يازم من هذا عدم الثناء  
فكذلك هذا \* وروى ابن أبي حاتم عن أبي سعيد الخدري عن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم في قوله تعالى لا تدركه الابصار فقال لو أن الجن والانس  
والشياطين والملائكة من خلقوا الى أن فواصفوا واصفا واحدا ما أحاطوا بالله أبدا  
\* قال ابن كثير غريب لا يعرف الا من هذا الوجه ولم يروه أحد من أصحاب  
الكتاب الستة والله أعلم \* ومما ينسب لامام الحرميين في لمع الأدلة أنه قال من  
أصحابنا من قال ان الرب تعالى يرى ولا يدرك لان الادراك ينبيء عن الاحاطة  
ودرك الغاية والرب جل جلاله تنقدس عن الغاية والمهابة ثم قال فان عارضوا بقوله  
تعالى في جواب موسى عليه الصلاة والسلام ان تراني وزعموا ان لن تفيده النبي  
على التأييد قلنا هذه الآية أوضح الأدلة على جواز الرؤية فانها لو كانت مستعيلة  
لكان معقد جواز الرؤية ضالوكافرا وكيف يعتقد ما لا يجوز على الله تعالى من  
اصطفاة لرسالته واختياره لموته وخصه بكرامته وشرفه بتكليمه رجلاه افضل  
أهل زمان وأيده ببراهينه وكيف يجوز على الانبياء الرب في أمر يتعلق بعلم الغيب  
فيعيب حمل الآية على أن ما اعتقد موسى عليه الصلاة والسلام جوازه جائز  
لكن ظن أن ما اعتقد جوازه ناجز يرجع النبي في الجواب الى الانحياز وما سأل  
موسى عليه الصلاة والسلام ربه رؤيته في المسأل فصرف النبي اليه والجواب  
يدل على قضية الخطاب انتهى \* وقال البيضاوي في هذه الآية دليل على أن  
رؤيته تعالى جائزة في الجملة لان طلب المستحيل من الانبياء محال وخصوصا  
ما يقتضي الجهل بالله تعالى ولذا لا رده بقوله ان تراني دون لن أرى انتهى \*  
ونقل القاضي عياض عن أبي بكر في الآية أن المراد ليس لبشر أن يطبق  
أن ينظر الى في الدنيا وأنه من نظر الى مات قال وقد رأيت لبعض السلف  
والمناخرين ما معناه أن رؤيته تبارك وتعالى في الدنيا تمتنع لضعف تركيب أهل  
الدنيا وقواهم وكونها متغيرة غرضالات والغناء فلم تكن لهم قوة على الرؤية  
فاذا كان في الآخرة وركبوا تركيبا آخر ورزقوا قوى مائة باقية وأتم أنوار  
ابصارهم ونالوا بهم قواهم على الرؤية قال وقد رأيت نحو هذا المالک بن أنس رحمه  
الله قال يرفى الدنيا لانه باق ولا يرى الباقي بالباقي فاذا كان في الآخرة ورزقوا  
أبصارا باقية رؤى الباقي في الباقي وهذا كلام حسن ملج وليس فيه دليل على  
الاستهالة الا من حيث ضعف القوة فاذا أقوى الله تعالى من شاء من عباده وأقدره  
على حمل اعباء الرؤية لم تمتنع في حقه انتهى والاستثناء في قوله الا من حيث ضعف

لقوة ينبغي أن يكون منقطعاً على معنى لكن من حيث ضعف القوة والاضعف  
 القوة فصار أن يكون ما نأى امتنع من جهة ضعف القوة لا من جهة كونه  
 مستديلاً يدل على هذا قوله فاذا قوى الله تعالى من شاء من عباده وأقدره على حل  
 أعباء الرؤية لم يمتنع في حقه وقد وقع في صحيح مسلم ما يؤيد هذه التفرقة في حديث  
 مرفوع فيه واعلموا أنكم إن تروا ربكم حتى تموتوا وأخرج ابن خزيمة أيضاً من  
 حديث أبي أمامة ومن حديث عباد بن الصامت فإن جازت الرؤية في الدنيا عقلاً  
 وقد امتنعت شرعاً لكن من أثبتها النبي صلى الله عليه وسلم له أن يقول إن المتكلم  
 لا يدخل في عموم كلامه وفي تفسير ابن كثير أن في بعض كتب الله المتقدمة أن  
 الله تعالى قال لموسى لمأسأله الرؤية يا موسى أنه لن يراني حتى الامات وقد جزم  
 القشيري في الرسالة بأنها لا تجوز في الدنيا على جهة الكرامة وإدعى حصول  
 الاجماع عليه وحكي القاضي عياض امتناعها في الدنيا عن جماعة من المحدثين  
 والفقهاء والمتكلمين وقال القشيري أيضاً سمعت الامام أبي بكر بن فورك يحكي  
 عن أبي الحسن الأشعري في ذلك قولين في كتاب الرؤية الكبير انتهى وقد  
 ذهبت عائشة وابن مسعود إلى أنه عليه الصلاة والسلام لم يره ليلة الاسراء  
 واختلف عن أبي ذر وذهب جماعة إلى اثباتها وحكي عبد الرزاق عن معمر عن  
 الحسن أنه حلف أن محمداً رأى ربه وأخرج ابن خزيمة عن عروة بن الزبير اثباتها وبه  
 قال سائر أصحاب ابن عباس وجزبه كعب الاحبار والزهرى وصاحبه معمر  
 وآخرون وهو قول الأشعري وغالب اتباعه ثم اختلفوا هل رآه بعينه أو بقلبه  
 وجاءت عن ابن عباس أخبار مطلقه وأخرى مقيدة فيجب حمل مطلقاتها على مقيدتها  
 فمن ذلك ما أخرجه النسائي بإسناد صحيح وصححه الحاكم أيضاً من طريق عكرمة  
 عن ابن عباس قال أنتم يحبون أن تكون الخلعة لابراهيم والكلاب لموسى والرؤية لمحمد  
 صلى الله عليه وسلم ومنها ما أخرجه مسلم من طريق أبي العباس عن ابن عباس  
 في قوله تعالى ما كذب الفؤاد ما رأى وقد رآه نزلة أخرى قال رآه بقواده مرتين وله  
 من طريق عطاء عن ابن عباس قال رآه بقلبه وأصرح من ذلك ما أخرجه ابن  
 مردويه من طريق عطاء عن ابن عباس قال لم يره رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 بعينه وإنما رآه بقلبه وعلى هذا فيمكن الجمع بين اثبات ابن عباس ونفي عائشة بأن  
 يحمل نفيها على رؤية البصر وإثباته على رؤية القلب لكن روى الطبراني  
 في الاوسط بإسناد رجاله رجال الصحيح خلا جهور بن منصور والكوفي وجهور  
 ابن منصور قد ذكره ابن حبان في الثقات عن ابن عباس أنه كان يقول إن محمداً

صلى الله عليه وسلم رأى ربه مرتين مرة ببصره ومرة بفؤاده ثم ان المراد برؤية الفؤاد  
 رؤية القلب لا مجرد حصول العلم لانه صلى الله عليه وسلم كان عالما بالله على الدوام  
 بل مراد من أثبت له أنه رآه بقلبه أن الرؤية التي حصلت له خلقت له في قلبه كما  
 تخلق الرؤية بالعين لغيره والرؤية لا يشترط لها شيء مخصوص عقلا ولو جرت العادة  
 بخلقها في العين وروى ابن خزيمة باسناد قوى عن أنس قال رأى محمد ربه وفي مسلم  
 من حديث أبي ذر أنه سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك فقال نوراني أراه أي  
 حجاب نور فكيف أراه ومعناه أن النور بمعنى من الرؤية وعند أحمد قال رأيت نورا  
 ومن المستحيل أن تكون ذات الله تعالى نورا اذا النور من جملة الاعراض والله تعالى  
 تعالى عن ذلك وعند ابن خزيمة عنه قال رآه بقلبه ولم يره بعينه وهذا يتبين مراده  
 في حديث أبي ذر بذلك النور أي أن النور حال بينه وبين رؤيته له ببصره وخرج  
 ابن خزيمة في كتاب التوحيد الى ترجيح الاثبات وأظن في الاستدلال بما يطول  
 ذكره وحمل ما ورد عن ابن عباس على أن الرؤية وقعت مرتين مرة بقلبه ومرة بعينه  
 وما يعزى للاستاذ عبد العزيز المهدي أنه صلى الله عليه وسلم لما رجع من سفر  
 الاسراء أخبر العوالم من حيث فليكنهم ومراتبهم وسقى كل واحد من كائنه وعلى قدر  
 عقله فخطب الكفار وهم آخر العوالم بما رأى في الطريق وما كان في المسجد  
 الاقصى على العيان وما يعرفون لانهم في تلك الاجسام حتى صدقوا بالاسراء  
 ثم ارتقى حتى حدث عن تلك السماء وكذلك في كل سماء وأخبر عما شاهد ورأى  
 في كل فلك وما يليق أن يحدث به أعني الصحابة كالأعلى قدر مرتبة به بلا ضيق  
 ولا مزاحم الى السماء السابعة ولما وصل مقام جبريل تحدث عن الافق المبين وما  
 فوق الى الدنيا والتدلى الى موضع الائمة عند حضرة اسقاط الصور والخلق فأخبر  
 بذلك أئمتهم ففهم من قال رأى جبريل بالافق المبين وبالافق الاعلى وصدق ومنهم  
 من قال برؤية النور والبصيرة وصدق وهي عائشة ومن معها ومنهم من قال بعيني  
 رأسه رأى وصدق فكل أخبر بما حدثه صلى الله عليه وسلم من مقامه وسقامه من  
 كائنه وما يليق به فاذا صبح هذا المعراج عرفت الاسراء ومقامات الرؤية والقادريين  
 بذلك واختم لافهم وقولهم الجميع الحق انتهى ومن أثبت الرؤية لئيمنا صلى الله  
 عليه وسلم الامام أحمد فروى الخلال في كتاب السنة عن المروزي قت لاحمد  
 انهم يقولون ان عائشة قالت من زعم ان محمدا رأى ربه فقد أعظم على الله الفرية  
 فبأي معنى يدفع قولها قال يقول النبي صلى الله عليه وسلم رأيت ربي فقول النبي  
 أكبر من قولها وقد أنكر صاحب الهدى على من زعم ان أحمد قال رأى ربه



بمعنى رأسه قال وإنما قال مرة رأى محمد ربه وقال مرة بفؤاده \* وحكى عن بعض  
 المتأخرين رأى بهيئتي رأسه وهذا من تصرف الحاكمي فإن نصوصه موحودة انتهى  
 \* وقد رجع القرطبي في الفهم قول الوقف في هذه المسألة وعزاه لجماعة من  
 المحققين وقوامه بأنه ليس في الباب دليل قاطع وغاية ما استدلل به الطائفتان ظواهر  
 متعارضة قابلة للتأويل قال وليست المسألة من العمليات فيمكن في بالدلة الظنية  
 وإنما هي من المعتقدات فلا يكتفي فيها إلا بالدليل القطعي والله أعلم \* وأما قوله  
 في الحديث ثم فرضت على الصلاة خمسين صلاة في كل يوم ففي رواية ثابت البناني  
 عن أنس عنده سلم ففرض الله على خمسين صلاة في كل يوم وليلة ونحوه في رواية  
 مالك بن صعصعة عند البخاري أيضا ويحتمل أن يقال ذكر الفرض عليه يستلزم  
 الفرض على الأمة وبالعكس إلا ما استثنى من خصائصه \* وفي حديث ثابت  
 عن أنس عنده سلم فنزلت إلى موسى فقال ما فرض ربك على أمتك قالت خمسين  
 صلاة قال أرجع إلى ربك فاسأله التخفيف فإن أمتك لا يطيقون ذلك فاني قد بلغت  
 بني إسرائيل وخبرتهم قال فرجعت إلى ربي فقلت يا رب خفف عن أمتي فحط عني  
 خمسا فرجعت إلى موسى فقلت حط عني خمسا فقال ان أمتك لا يطيقون ذلك  
 فارجع إلى ربك فاسأله التخفيف فقال فلم أزل أرجع بين ربي وبين موسى حتى  
 قال يا محمد من خمس صلوات في اليوم والليلة - كل صلاة عشر مثلك خمسون صلاة ومن  
 هم بخمسة فلم يعملها كتبت له حسنة فان عملها كتبت له عشرين ومن هم بسبعة فلم  
 يعملها لم تكتب شيئا فان عملها كتبت سبعة واحدة قال فنزلت حتى انتهيت إلى  
 موسى فأخبرته فقال أرجع إلى ربك فاسأله التخفيف فقلت لقد رجعت إلى ربي  
 حتى استخفيت منه \* وفي رواية النسائي عن أنس فقال لي اني يوم خلقت السموات  
 والارض فرضت عليك وعلى أمتك خمسين صلاة فقم بها أنت وأمتك وذكر  
 مراجعته مع موسى وفيه فانه فرض على بني إسرائيل صلاتان فقاموا بها وقال  
 في آخر فخمسين بخمسين فقم بها أنت وأمتك قال فعرفت انها عزيمة من الله فرجعت  
 إلى موسى فقال أرجع فلم أرجع \* فان قلت لم قال موسى عليه الصلاة  
 والسلام لنبينا صلى الله عليه وسلم ان أمتك لا يطيقون ذلك ولم يقل أنت وأمتك  
 لا يطيقون ذلك أوجب بأن العزيمة قصور على الأمة لا يتعداهم إلى النبي صلى الله  
 عليه وسلم فهو لما رزقه الله تعالى من الكمال يطيق ذلك وأكثر منه وكيف لا وقد  
 جعلت قره عينه في الصلاة قال العارف ابن أبي جرة والحكمة في تخصيص فرض  
 الصلاة بلبلة الاسراء أنه صلى الله عليه وسلم لما عرج به ورأى في تلك الليلة تعبد



الملائكة وان منهم القائم فلا يقعد والراكع فلا يسجد والساجد فلا يقعد فجمع الله تعالى له ولائته تلك العبادات كلها في ركعة يصليها العبد بشرائطها من الطمأنينة والاخلاص \* وقد وقع من موسى عليه الصلاة والسلام من العناية بهذه الامة في أمر الصلاة ما لم يقع غيره ووقعت الاشارة لذلك في حديث أبي هريرة عند الطبراني والبخاري قال صلى الله عليه وسلم كان موسى أشدهم على حين مرت وخبرهم لي حين رجعت \* وفي حديث أبي سعيد فاقبات راجعا فررت بموسى ونعم الصاحب كان لكم فسألتني كم فرض عليك ربك الحديث \* قال السهيلي وأما اعتناء موسى عليه الصلاة والسلام بهذه الامة والحاحه على نبيه أن يشفع لها ويسأل التخفيف عنها فكقوله والله أعلم حين قضى اليه الامر بجانب الغربي ورأى صفات أمة محمد صلى الله عليه وسلم في الألواح وجعل يقول اني أجد في الألواح أمة صفتهم كذا اللهم جعلهم أمة فيقال له تلك أمة أحمد وهو حديث مشهور وقد تقدم ذكره في خصائص هذه الامة قال فكان اشفاقه عليهم واعتناؤه بأمرهم كما يتنى بالقوم من هو منهم لقوله اللهم اجعلني منهم انتهى \* وقال القرطبي الحكمة في أمر موسى بمراجعة النبي صلى الله عليه وسلم في أمر الصلوات يستل أن تكون لكون أمة موسى عليه الصلاة والسلام كلفت من الصلوات ما لم يكلف به غيرها من الامم قبلها فقلت عليهم فاشفق موسى على أمة محمد صلى الله عليه وسلم مثل ذلك ويشير اليه قوله اني قد جربت الناس قبلك انتهى \* ووقع في كلام بعض أهل الاشارات لما تمكنت فاراحة من قلب موسى أضاءت له أنوار نور الطور فأسرع اليه بالية تبس فاحتبس فلما نودي من السادى اشتاق الى المنادى فكان يماوف في بني اسرائيل من يحملني رسالة الى ربي ومراده ان تطول المناجاة مع الحبيب فلما مر عليه نبينا صلى الله عليه وسلم ليلة المعراج رده في أمر الصلوات ليسعد برؤية حبيب الحبيب \* وقال آخر لما سأل موسى عليه الصلاة والسلام الرؤية ولم تحصل له البغية بقي الشوق يقلقه والامل يعمله فلما تحقق ان سيدنا محمد الحبيب فتح الرؤية وفتح له باب المزية أكثر السؤال ليسعد برؤية من قد رأى كما قيل

وأستنشق الأرواح من نحو أراضكم \* لهلى أراكم أو أرى من يراكم  
وأنشد من لا قب عمنكم عساكم \* تجودون لي بالعطف منكم عساكم  
فأنتم حياتي ان حييت وان أمت \* فيا حبهذا ان مت يا عبد هواكم  
وقال آخر

وانما السر في موسى يردده \* ليحتل حسن ليلى حين يشهده

يبدو سناها على وجه الرسول فيها \* لله در رسول حين أشهد  
وقال آخر

لما جلس الحبيب في مقام القرب \* دارت عليه كؤوس الحب \* ثم هاد وهلال  
ما كذب الغرأذ ما رأى بين عينيه وبشر \* فأوحى إلى عبده ما أوحى ملء قلبه  
وأذنيه فلما اجتاز موسى عليه الصلاة والسلام قال لسان حاله لنبينا صلى الله عليه  
وسلم

يا واردا من أهيل الحى يخبرنى \* عن جبرق شنف الاسماع بالخبر  
تأشدهك الله يا روى حديثهم \* حدث فقد ناب سمعى اليوم عن بصر  
فاجاب لسان حال نبينا صلى الله عليه وسلم بقول

ولقد خلوت مع الحبيب وبيننا \* سر أرق من التسميم اذا سرى  
واباح طرفى نظيرة أملتها \* فعدوت معروفا وكنت منكرا

فكل قوم يلحظون مذهبهم \* وقد علم كل اناس مشربهم \* والله بفضل  
واحسانه \* يورالى انسابهم سحاب عفوه ورضوانه \* على العارفين الربانى أبى عبد  
الرحمن السلمى فلقد اجاد اذا فاد بما أفرد من لطائف المعراج \* حسبما جمعه من  
كلام أهل الاشارات بأقوم منهاج \* وقد استدل العلماء بقوله فى الحديث فهن خمس  
صلوات \* كل يوم وليلة لكل صلاة عشرة فلك خمسون على عدم فرضية ما زاد على  
الصلوات الخمس كالوتر وعلى دخول النسخ قبل الفعل قال ابن بطال وغيره ألا ترى  
انه عز وجل نسخ الخمسين بالخمس قبل ان تصلى ثم تفضل عليهم بأن أكمل لهم  
الثواب وتعبه ابن المنير فقال هذا ذكره طوائف من الأصوليين والشرائح وغيرهم  
وهو مشكل على من اثبت النسخ قبل الفعل كالاشاعرة أو منعه كالمتزلة لكونهم  
اتفقوا جميعا على ان النسخ لا يتصور قبل البلاغ وحديث الاسراء وقع فيه النسخ قبل  
البلاغ فهو مشكل عليهم جميعا اه فان أراد قبل البلاغ لكل أحد فمنوع وان أراد  
قبل البلاغ الى بعض الامة فسلم لكن قديس ليس هو بالنسبة اليهم فسفالك  
هو نسخ بالنسبة الى النبي صلى الله عليه وسلم لانه كاف بذلك قطعاً ثم نسخ بعد ان بلغه  
وقبل ان يفعله فالمسألة صحيحة التصور فى حقه صلى الله عليه وسلم ولما رجع صلى  
الله عليه وسلم من سفر الاسراء مر فى طريقه بعير لقريش تحمل طعاما فيها جمل يحمل  
غرارتين غرارة سوداء وغرارة بيضاء فلما حاذى العير نفرت منه واستدارت  
وانصرع ذلك البعير \* وفى رواية وربع قد أضلوا بعيرهم قد جمعه فلان قال صلى  
الله عليه وسلم فسلمت عليهم فقال بعضهم هذا صوت محمد ثم أتى مكة قبل الصبح

وأخبر قومه بما رأى وقال لهم ان من آية ما أقول لكم اني مررت بعيركم في مكان كذا وكذا وقد أضلوا بعيرهم قد جمعه فلان وأن مسيرهم ينزلون بمكان كذا وكذا ويا تونكم يوم كذا وكذا يقدمهم حمل آدم عليه مسيح أسود وغرارتان فلما كان ذلك اليوم أشرف الناس ينظرون حتى اذا كان قريب من نصف النهار أقبلت العير يقدمهم ذلك الجمل الذي وصفه عليه الصلاة والسلام \* وفي رواية البيهقي سألوهم آية أخبرهم بقدم العير يوم الاربعاء فلما كان ذلك اليوم لم يقدموا حتى كادت الشمس ان تغرب فدعا الله تعالى فجبس الشمس حتى قدموا كما وصف \* وعن عائشة لما أسرى بالنبي صلى الله عليه وسلم الى المسجد الاقصى أصبح يحدث الناس بذلك فارتد الناس كانوا آمنوا وسعى رجال من المذركير الى أبي بكر ففعلوا ذلك الى صاحبك يزعم انه أسرى به الليلة الى بيت المقدس قال وقد قال ذلك قالوا نعم قال لئن قال ذلك لقد صدق قالوا تصدقه أنه ذهب الى بيت المقدس وجاء قبل أنه يصبح فقال نعم اني لا صدقه فيما هو أبعد من ذلك أصدقه في خبر السماء في غيرة أو روعة فلذلك سمى الصديق رواه الحاكم في المستدرک وابن اسحق وزاد ثم أقبل حتى انتهى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يا نبي الله أخذت هؤلاء أنك جئت بيت المقدس في هذه الليلة قال نعم فقال يا نبي الله صفه لي فاني قد جئته قال الحسن فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فرفع لي المسجد حتى نظرت اليه فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يصفه لاني بكر فيقول أبو بكر صدقت أشهد أنك رسول الله كما وصف له منه شيئا \* وقول أبي بكر صفه لي لم يكن عن شك فانه صدقه من أول وهلة ولا كنه أراد اظهار صدقه لقومه فانهم كانوا يشكون بأبي بكر فاذا طابق خبره عليه الصلاة والسلام ما كان يعلم أبو بكر وصدقه كان حجة ظاهرة عليهم \* وفي رواية البخاري فجعل الله لي بيت المقدس أي كشف الحجب بيني وبينه حتى رأيته \* وفي رواية مسلم فسألوني عن أشياء لم أثبتها فكربت كرا باشر يدالم أكرت مثله قط فرفعه الله الى أنظر اليه ما يسألوني عن نبيء الا أنبأتهم به فيحتمل أن يكون حمل الى أن وضع بحيث يراه ثم أعيد ففي حديث ابن عباس عند أحمد والبخاري \* بالمسجد وأنا أنظر اليه حتى وضع عند دار عقيل فنعته وأنا أنظر اليه وهذا باع في المعجزة ولا استحالته فيه فقد أحضر عرش بلقيس في طرفه عين \* وأما ما وقع في حديث أم هانئ عند ابن مسعود فيخيل الى بيت المقدس وطقت أخبرهم عن آياته فان ثبت احتمال أن يكون مثل قريباً منه كما قيل في حديث أريت الجنة والدار ويؤول قلبه جيء بالمسجد أي جيء بمثله \* وفي حديث أم هانئ المذكور أنهم قالوا له كم للمسجد من باب قال ولم أكن

عدها قال فجعلت أنظر اليه وأعدها بابا بابا وعنه دأبى يعلى أن الذى سأله عن  
صفة بيت المقدس هو المظلم بن عدى والد جبير بن مطعم \* وأشار ابن أبى جرة  
أنى أن الحكمة فى الاسراء الى بيت المقدس اظهار الحق لامة عاندا لانه لو عرج به من  
مكة الى السماء لم يجد لامة العدا سبيلا الى البيان والايضاح حيث سألوه عن  
جزئيات من بيت المقدس كانوا رؤوها وعلموا أنه لم يكن رأها قبل ذلك فلما أخبرهم  
بما حصل التحقيق أنه أسرى به الى بيت المقدس واذا صبح البعض لزم تصحيح الباقي  
فكان ذلك سببا لقوة ايمان المؤمنين \* وزيادة فى شقاء من عاند وحمد من  
من الكافرين \* والله سبحانه وتعالى \* أعلم \*

\* (المقصد السادس فيما ورد فى آى التنزيل من تعظيم قدره ورفعته ذكره وشهادته  
تعالى بصدق نبوته وثبوت بعثته وقسمه تعالى على تحقيق رسالته وعاقبته منصفه  
الجليل ومكانته وجوب طاعته واتباع سنته وأخذته تعالى له الميثاق على سائر  
النبيين فضلا ومنه يؤمن به ان أدركوه ولا ينصرونه والتسوية به فى الكتب  
السابقة كالتوراة والانجيل بأنه صاحب الرسالة والتجليل وغير ذلك) \*  
اعلم أطلعنى الله وإياك على أسرار التنزيل وفننا باطقة تبصرة تهدينا الى سواء  
السبيل أنه لا سبيل لنا ان نستوعب الايات الدالة على ذلك وما فيه امن التصريح  
والاشارة الى عاقبته الرفيع ومرتبته وجوب المبالغة فى حفظ الادب معه  
وكذلك الايات التى فيها تشاؤم تعالى عليه \* واطهار عظيم شأنه لديه \*  
وقسمه تعالى بحياته ونداؤه بالرسول وبالنبى ولم يناده باسمه بخلاف غيره من الانبياء  
فناداهم بأسمائهم الى غير ذلك مما يشير الى آفاته وقدره العلى عنده وأنه لا يجد  
يساوى مجده \* ومن تأمل القرآن العظيم وجد طافها بتعظيم الله تعالى لنبيه  
صلى الله عليه وسلم ويرحم الله ابن الخطيب الاندلسى حيث قال

مدحت آيات الكتاب فاعلمى \* يثنى على علمك نظام مديحى

واذا كتاب الله أننى مفصحا \* كان القصور قصار كل فصيح

\* وهذا المقصد كرمك الله يشتمل على عشرة أنواع (النوع الاول) فى آيات  
تضمن تعظيم قدره ورفعته ذكره وجليل رتبته \* وعلو درجته على الانبياء وتتميز  
منزلته \* قال الله تعالى تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض منهم من كام لله قال  
المفسرون يعنى موسى عليه الصلاة والسلام كماله بلا واسطة وليس فصا  
فى اختصاص موسى عليه الصلاة والسلام بالكمال فقد ثبت أنه تعالى كام نبينا  
عليه الصلاة والسلام أيضا كآمر \* فان قلت اذا ثبت أنه عليه الصلاة والسلام

كاد به ربه و ذمه به هذا الوصف فلم يشتق له من الكلام اسم التكليم كما اشتق موسى  
 أحبيب بأن اعتبار ما في قديمه يكون التصحيح الاشتقاق كاسم الضاعيل فيطرد به في أن  
 كل من قام به ذلك الوصف يشتق له منه اسم وجوباً وقد يكون لانه جميعاً فقط كالكليم  
 والقارورة فلا يطرد وحيداً فلا يلزم في كل من قام به ذلك الوصف أن يشتق له  
 منه اسم كما حققه القاضي عضد الدين وهذا المحض رخصه ربه كما قاله المولى سعد  
 الدين التفتازاني انتهى \* وقوله و راع بعضهم درجات يعني محمد صلى الله عليه  
 وسلم رفعه الله تعالى من ثلاثة أوجه بالذات في المعراج وبالسيادة على جميع البشر  
 وبالمعجزات لانه عليه الصلاة والسلام أوتي من المعجزات ما لم يؤت به نبي قبله \* قال  
 الزمخشري وفي هذا الاسم من تفخيم فضله وادلاء قدره ما لا يخفى لما فيه من الشهادة  
 على أنه العلم الذي لا يشك به والمميز الذي لا يلبس انتهى \* وقد بينت هذه الآية  
 وكذا قوله وقد فضلنا بعض النبيين على بعض أن مراتب الرسل والأنبياء متفاوتة  
 خلافاً لما عثر له القائلين بأنه لا فضل لبعضهم على بعض وفي هاتين الآيتين رد عليهم  
 وقال قوم آدم أفضل لحق الأبوته وتوقف بعضهم فقال السكوت أفضل \* والمعتمد  
 الذي عليه جماهير السلف والخلف أن الرسل أفضل من الأنبياء وكذلك الرسل  
 بعضهم أفضل من بعض بشهادة هاتين الآيتين وغيرهما \* قل بعض أهل  
 العلم فيما حكاه القاضي عياض والتفضيل المراد لهم هنا في الدنيا وذلك بثلاثة  
 أحوال أن تكون آياته ومعجزاته أظهر وأنهم \* أو تكون أفعاله أركى وأكثر \*  
 أو يكون في ذاته أفضل وأظهر \* وفضله في ذاته راجع إلى ما خصه الله تعالى به  
 من كرامته واختصاصه به من كلام أو خلق أو رؤية أو مشاء الله من أطاعته وتعف  
 ولايته واختصاصه به انتهى فلا مزية أن آيات نبينا صلى الله عليه وسلم ومعجزاته أظهر  
 وأظهر وأكثر وأبقى وأقوى \* ومنصبه أعلى ودولته أعظم وأوفر \* وذاته أفضل  
 وأظهر \* وخصوصياته على جميع الأنبياء أشهر من أن تذكر \* فدرجته أرفع  
 من درجات جميع المرسلين \* وذاته أركى وأفضل من سائر المخلوقين \* وتأمل  
 حديث الشفاعة في المحشر وانتهاء هاليه وانفراده هناك بالسود كما قال صلى الله  
 عليه وسلم أنا سيد ولد آدم وأول من تنشق عنه الأرض يوم القيامة رواه ابن ماجه  
 \* وفي حديث أنس عند الترمذي أنا أكرم ولد آدم يومئذ على ربي ولا فخر لكن  
 هذا لا يدل على كونه أفضل من آدم بل من أولاده فلا يستدل بذلك على مطاق  
 أفضليته عليه الصلاة والسلام على الأنبياء كلهم ضعيف واستدل الشيخ سعد  
 الدين التفتازاني لمطابق أفضليته عليه الصلاة والسلام بقوله تعالى كنتم خير أمة

أخرجت للناس قال لأنه لاشك أن خير هذه الأمة بحسب كمالهم في الدين وذلك تابع  
للكمال فيهم الذي يتبعونه واستدل القمزر الرازي في المعالم بأنه تعالى وصف الانبياء  
بالأوصاف الحميدة ثم قال لمجد صلى الله عليه وسلم أولئك الذين هدى الله فبهم داهم  
أقترده وأمرد أن يقتدى بأثرهم فيكون أتباعه واجبا ولا فيكون تاركالا مرواذا أتى  
بجميع ما أتوا به من الخصال الحميدة فقد اجتمع فيه ما كان متفرقا فيهم فيكون أفضل  
منهم وبأن دعوته عليه الصلاة والسلام في التوحيد والعبادة وصلت إلى أكثر  
بلاد العالم بخلاف سائر الانبياء فظهر أن انتفاع أهل الدنيا بدعوته صلى الله عليه  
وسلم أكثر من انتفاع سائر الأمم بدعوة سائر الانبياء فوجب أن يكون أفضل من  
سائر الانبياء انتهى وقد روى الترمذي عن أبي سعيد الخدري قال قال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم أنا سيد ولد آدم يوم القيامة ولا فخر ويدي لواء الحمد ولا فخر  
وما من نبي آدم فمن سواه الا تحت لوائي وفي حديث أبي هريرة مرفوعا عنده  
البخاري أنا سيد الناس يوم القيامة وهذا يدل على أنه أفضل من آدم عليه  
الصلاة والسلام ومن كل أولاده وروى الميموني في فضائل الصحابة أنه ظهر على  
ابن أبي طالب من البعد فقال صلى الله عليه وسلم هذا سيد العرب فقالت عائشة  
أأنت سيد العرب فقال أنا سيد العالمين وهو سيد العرب وهذا يدل على أنه  
أفضل الانبياء بل أفضل خلق الله كلهم وقد روى هذا الحديث أيضا الحاكم  
في صحيحه عن ابن عباس لكن بلفظ أنا سيد ولد آدم وعلى سيد العرب وذلك أنه  
نصح ولم يخرجاه ولد شاهدا من حديث عروة عن عائشة وساقه من طريق أحمد بن  
عبيد عن ناصح قال حدثنا الحسين بن علوان وهما ضعيفان عن هشام بن عروة  
عن أبيه بلفظ أذعنوا لي سيد العرب قالت فقالت يا رسول الله أأنت سيد العرب  
فقال وذكروه وكذا أورده من حديث عمر بن موسى الجوهري وهو ضعيف أيضا عن  
أبي الزبير عن جابر مرفوعا دعوا لي سيد العرب فقالت عائشة أأنت سيد العرب  
وذكروه قال شيخنا وكذا هو ضعيف بل جنح الذهبي إلى الحكم على ذلك بالوضع انتهى  
ولم يقل صلى الله عليه وسلم أنا سيد الناس محبا وافتخارا على من دونه حاشاه  
الله من ذلك وإنما قال عليه الصلاة والسلام اظهار النعمة الله تعالى عليه وإعلاما  
للأمة بقدر امامهم ومتبوعهم عند الله تعالى وعلو منزلته لديه لتعرف نعمة الله  
عليهم وعليه وكذلك العباد إذا لاحظ ما هو فيه من فيض المدد وشهده من عين المدة  
ومحض الجود وشهد مع ذلك فقره إلى ربه في كل لحظة وعدم استغناء عنه طرفة  
عين انشأ له ذلك في قلبه سحاب أسرو وفاد انبسطت هذه السحائب في سماء

عليه وامتلاء أفقهها أمطرت عليه وابل الطرب بما هو فيه من لذيذ السرور رفان لم  
يصبه وابل فضل ولا ينشد يجرى على لسانه الافتقار من غير عجب ولا فخر بل فرح  
بفضل الله وبرحمته كما قال تعالى قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا فالاقتضار  
على ظاهره والافتقار والانكسار في باطنه ولا سفا في أحدهما الآخر وإلى هذا  
المعنى يشير قول العارف الرائي سيدي علي الوفاء في قصيدته التي أولها

من أنت مولاه حاشا \* علاه أن يتلاشا  
والله ياروح قلبي \* لامات من بكعاشا  
قوم لهم أنت ساق \* لا يرجعون عطاشا  
لاقص دهر جناحا \* له وفاؤك راشا  
بلألنعم مقيم \* لمن وهبت انتعاشا  
ومن بحولك يقوى \* أن يضعف الدهر جاشا  
عبد له بك عز \* فكيف لا يعاشا  
حاشا وفاؤك يرمي \* من أنت مولاه حاشا

فإن قلت فما الجمع بين هاتين الآيتين وبين قوله تعالى قولوا آمنا بالله وما  
أنزل إلينا وما أنزل إلى إبراهيم وإسماعيل وإسحاق ويعقوب والاسباط وما أوتى  
موسى وعيسى وما أوتى النبيون من ربهم لا نفرق بين أحد منهم وهم نحن لمسلمون  
والحديث الثابت في الصحيحين عن أبي هريرة قال استتب رجل من المسلمين ورجل  
من اليهود فقال اليهودي في قسمه لا والذي اصطفى موسى على العالمين فرفع المسلم  
يده فطعم اليهودي وقال أي خبيث وعلى محمد فجاء اليهودي إلى رسول الله صلى الله  
عليه وسلم واشتكى على المسلم فقال صلى الله عليه وسلم لا تقضوا نبي على الأنبياء وفي  
روايته لا تقضوا بين الأنبياء وحديث أبي سعيد الخدري عند البخاري ومسلم أنه  
صلى الله عليه وسلم قال لا تخيروا بين الأنبياء وحديث ابن عباس عند البخاري  
ومسلم مرفوعا مبنيا على بعدان يقول أنا خير من يونس ابن متى وحديث أبي هريرة  
عند الشيخين من قال أنا خير من يونس بن متى فقد كذب أجاب العلماء بأربعة  
عز وجل لا نفرق بين أحد منهم في الإيمان بما أنزل إليهم وانصديق بهم والإيمان  
بأنهم رسل الله وأنبيأؤه والتسوية بينهم في هذا لا تمنع أن يكون بعضهم أفضل من  
بعض برأوا عن الأحاديث بأجوبة فقال بعضهم إن نعمه قد أن الله تعالى فضل  
بعضهم على بعض في الجملة ونكف عن الخوض في تفصيل التفضيل بالرأى قال ابن  
طاهر بل إن أراد هذا انقائلا أنا نكف عن الخوض في تفصيل التفضيل بالرأى

فصحيح وان اراد ان لا يذكري ذلك ما فهمنا من كتاب الله وروى لنا من حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم فسقيم وقال آخرون فضل من رفع الله درجته بخصائص الخطوة والزاني ولا تخوض في تفضيل بعضهم على بعض في سياسة المندزين والصبر على الدين والنهضة في أداء الرسالة والحرص على هدى الضلال فان كلامهم قد بذل في ذلك وسعه الذي لا يكافه الله تعالى أكثر منه وقال آخر ما حكاه القاضي عياض ان نهيه عليه الصلاة والسلام عن التفضيل كان قبل أن يعلم أنه سيد ولد آدم فتهمى عن التفضيل اذ يحتاج الى توقيف وان من فضل بلا علم فقد كذب قال الحافظ عماد الدين بن كثير وفي هذا نظر انتهى وهل وجه النظر من جهة معرفة المتقدم تاريخا من ذلك ثم رأيت في تاريخ ابن كثير أن وجه النظر أن هذا من رواية أبي سعيد وأبي هريرة وما جاز أبو هريرة العام خير منة أخراني بعد أنه لم يعلم بهذا إلا بعد هذا وقال آخرنا ما قاله صلى الله عليه وسلم على طريق التواضع ونفي التكبر والعجب قال القاضي عياض وهذا لا يسلم من الاعتراض وقيل لا يفضل بينهم تفضيلا يؤدي الى تنقيص بعضهم أو الغرض منه وقيل منع التفضيل في حق النبوة والرسالة فان الانبياء عليهم الصلاة والسلام فيها على حد واحد لا تفاضل وانما التفاضل في زيادة الاحوال والخصوص والكرامات والرتب وأما النبوة في نفسها فلا تفاضل وانما التفاضل بأمور أخر زاد عليها ولذلك منهم رسل وأولوا عزم انتهى وهذا قريب من القول الثاني قال ابن أبي حمزة في حديث يونس يريد بذلك نفي التكليف والتعديدا على ما قاله ابن خطيب الرزي لانه قد وجدت الغضيلة بينهم في عالم الحس لان النبي صلى الله عليه وسلم أسرى به الى فرق السبع الطبايق ويونس نزل به الى ابي قعر البحر وقد قال عليه الصلاة والسلام أنا سيد ولد آدم يوم القيامة وقال عليه الصلاة والسلام آدم بمن دونه تحت لواءي وقد اختص صلى الله عليه وسلم بالشفاعة الكبرى التي لم تكن لغيره من الانبياء عليهم الصلاة والسلام فهذه الغضيلة وجدت بالضرورة فلم يبق أن يكون قوله عليه الصلاة والسلام لا تفضلوني على يونس من متى الا بالنسبة الى القرب من الله سبحانه وتعالى والبعد عن محمد صلوات الله وسلامه عليه وان أسرى به لفرق السبع الطبايق واخترق الحجب ويونس عليه الصلاة والسلام وان نزل به لقعر البعرة بالنسبة الى القرب والبعد من الله سبحانه وتعالى على حد واحد انتهى وهو مروى عن امام دار الهجرة مالك بن أنس وعزى نحوه لامام الحرمين وقال ابن المنير ان قلت ان لم يفضل علي يونس باعتبار استواء الجهتين بالنسبة الى وجود الحق تعالى فقد فضله باعتبار تعاوت الجهتين في تفضيل



الحق فانه تعالى فضل الملائكة الاعلى على الخليفة الادنى فكيف لا يفضل عليه  
الصلاة والسلام على يونس فان لم يكن التفضيل بالمكان فهو بالمكانة بلا شك كمال ثم  
قال قلت لم ينع من مطلق التفضيل وانما انتهى عن تفضيل متعدي بالمكان فيفهم منه  
القرب المكنى فعلى هذا يحتمل جميعا بين القواعد وانتهى واختلاف اهل البشر  
افضل من الملائكة فقال جمهور اهل السنة والجماعة خواص بني آدم وهم  
الانبياء افضل من خواص الملائكة وهم جبريل وميكائيل واسرافيل وعزرائيل  
وحجلة العرش والمقربون والكروبيون والروحانيون وخواص الملائكة افضل من  
عوام بني آدم قال التفتازاني بالاجماع بل بالضرورة وعوام بني آدم افضل من عوام  
الملائكة فالمسجود له افضل من الساجد فاذا ثبت تفضيل الخواص على الخواص  
ثبت تفضيل العوام على العوام فعوام الملائكة خدام عمال الخير والتخديم له فضل  
على الخادم ولان المؤمنين ركب فيهم الهوى والعقل مع تسليط الشيطان عليهم  
يوسوسه والملائكة ركب فيهم العقل دون الهوى ولا سبيل للشيطان عليهم  
فالانسان كما قاله في شرح العقائد يحصل الفضائل والكلمات العلية والعملية مع  
وجود العوائق والموانع من الشهوة والغضب وسنوح الحاجات الضرورية الشاغلة  
عن اكتساب الكمالات ولا شك ان العبادة وكسب الكمالات مع الشواغل  
والصوارف اشق وادخل في الاخلاص فتكون افضل والمراد بعوام بني آدم هنا  
الصلحاء لا الفسقة كما نبه عليه العلامة كمال الدين بن ابي شريفة المقدسي قال  
ونص البيهقي عليه في الشعب وعبارته قد تكلم الناس قديما وحديثا في الملائكة  
والبشر فذهب ذاهبون الى ان الرسل من البشر افضل من الرسل من الملائكة وان  
الاولياء من البشر افضل من الاولياء من الملائكة انتهى وذهب المعتزلة  
والفلاسفة وبعض الاشاعرة الى تفضيل الملائكة وهو اختيار القاضي ابي بكر  
الباقلاني وابي عبد الله الحليسي وتسكوا بوجوه الاول ان الملائكة ارواح مجردة  
كاملة بالفعل مبرأة عن مبادئ الشرور والآفات كالشهوة والغضب وعن ظلمات  
الهبول والصورة قوية على الافعال العجيبة عالمة بالكوائن ماضية واتيها من غير غلط  
والجواب ان مبنى ذلك على الاصول الفلسفية دون الاصول الاسلامية الثاني ان  
الانبياء مع كونهم افضل البشر يعلمون ويستفيدون منهم بدليل قوله تعالى علمه  
شديد القوى وقوله تعالى نزل به الروح الامين على قلبك ولا شك ان المعلم افضل من  
المتعلم والجواب ان التعليم من الله تعالى والملائكة انما هم مبلعون الثالث انه  
اطرد في الكتاب والسنة تقديم ذكرهم على ذكر الانبياء وما ذاك الا تقدمهم

في الشرف والرتبة والجواب أن ذلك لتقدمهم في الوجود أو لأن وجودهم أخفى فالإيمان  
 بهم أقوى وبأن تقدم أي الرابح قوله تعالى أن يستنكف المسيح أن يكون عبد الله ولا  
 الملائكة المقربون فإن أهل السماوات منهم من ذلك أفضلية الملائكة على عيسى إذ  
 التقاس في مثله الترتي من الأدنى إلى الأعلى يقال لا يستنكف من هذا الأمر الوزير  
 ولا السلطان ولا يقال السلطان ولا الوزير ثم لا أوائل بالفضل بين عيسى عليه الصلاة  
 والسلام وغيره من الأنبياء عليهم الصلاة والسلام والجواب أن النصارى  
 استعظموا المسيح بحيث يرتفع من أن يكون عبدا من عباد الله بل ينبغي أن يكون ابنه  
 لأنه مجرد لا أب له وكان يرى الأكه والابرس ويعي الموتي بخلاف سائر العباد  
 من بنى آدم فرد عليهم بأنه لا يستنكف من ذلك المسيح ولا من هو أعلى منه في هذا  
 المعنى وهم الملائكة الذين لا أب لهم ولا أم ويقدرون بأذن الله على أفعال أقوى  
 وأعجب من إبراء الأكه والابرس وأحياء الموتي بأذن الله تعالى فالترقي والعلو انما هو  
 في أمر التجرد وإظهار الأمان القوية لا في مطلق الشرف والكمال فلا دلالة على  
 أفضلية الملائكة انتهى ثم الملائكة بعضهم أفضل من بعض وأفضلهم الروح  
 الأمين جبريل المزكى من رب العالمين المقول فيه من ذى العزلة لقول رسول  
 كريم ذوق قوة عند ذى عرش مكين مطاع ثم أمين فوصفه بسبع صفات فهو  
 أفضل الملائكة الثلاثة الذين هم أفضل الملائكة على الإطلاق وهم ميكائيل  
 وإسرافيل وعزرائيل وكذلك الرسل أفضل من الأنبياء وكذلك الرسل بعضهم أفضل  
 من بعض ومحمد صلى الله عليه وسلم أفضل الأنبياء والرسل كما تقدم وأول الأنبياء آدم  
 وآخرهم نبينا محمد صلى الله عليه وسلم فأما نبوة آدم فبالكتاب الدال على أنه قد أمر  
 ونهى مع انقطع بأنه لم يكن في زمنه بنى آخر فهو بالوحي لا غير وكذا السنة والاجماع  
 فأنكار نبوته على ما نقل عن البعض يكون كفرا وقد اختلف في عدد الأنبياء  
 والمرسلين والمشهور في ذلك ما في حديث أبي ذر عن ابن مردويه في تفسيره قال  
 قلت يا رسول الله كم الأنبياء قال مائة ألف وأربعة وعشرون ألفا قلت يا رسول الله  
 كم الرسل منهم قال ثلاثمائة وثلاثة عشر ثم غفر قلت يا رسول الله من كان أولهم  
 قال آدم ثم قال يا أبا ذر أربعة سريانيون آدم وشيث ونوح وخنوخ وهو دريس  
 وهو أول من خط بالقلم وأربعة من العرب هود وصالح وشعيب ونبيك يا أبا ذر أول  
 نبي من بنى إسرائيل موسى وآخرهم عيسى وأول النبيين آدم وآخرهم نبيك وقد  
 روى هذا الحديث بطوله الحافظ أبو حاتم بن حبان في كتابه الأنواع والتقسيم  
 وقدوة الصحيح وخالفه ابن الجوزي فذكره في الموضوعات واتهم به إبراهيم

ابن هشام قال الحافظ بن كثير ولا شك انه قد ترك كل كلمة فيه غير واحدة من أئمة الجرح والتعديل من أجل هذا الحديث فالحمد لله أعلم **✽** وروى أبو يعلى عن أنس مرفوعا كان من خلى من أخواني من الانبياء ثمانية آلاف نبي ثم كان عيسى ابن مريم ثم كنت أنا **✽** والذين نزل الله تعالى على أسمائهم في القرآن آدم وادريس ونوح وهود وصالح وإبراهيم ولوط وإسماعيل وإسحاق ويعقوب ويوسف وأيوب وشعيب وموسى وهارون ويونس وداود وسليمان والياس واليسع وزكريا ويحيى وعيسى وكذا ذواتكم عند كثير من المفسرين والله أعلم **✽** وقال الله تعالى ورفعنا لك ذكرك روى ابن جرير من حديث أبي سعيد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أتاني جبريل عليه الصلاة والسلام فقال ان ربى وربك يقول أتدرى كيف رفعت ذكرك قلت الله أعلم قال اذا ذكرت ذكرت معى وذكركم الطبراني وصححه ابن حبان وروى عن الامام الشافعى قال أخبرنا ابن عيينة عن ابن أبي نجيح معناه لا أذكر الا ذكركت معى أشهد أن لا اله الا الله وأشهد أن محمدا رسول الله قال الامام الشافعى يعنى والله أعلم ذكركم عندنا إيمان بالله والاذان قال ويحتمل ذكركم عندنا لاوة القرآن وعند العمل بالطاعة والوقوف عن المعصية انتهى وقيل رفعه بالنبوة قاله يحيى بن آدم وعن ابن عطاء جعلت ذكرا من ذكرى فمن ذكرك ذكرى وعنه أيضا جعلت تمام الايمان بذكرى معك وعن جعفر بن محمد الصادق لا يذكرك أحد بالرسالة الا ذكرنى بالربوبية قال البيضاوى وأى رفعة مثل ان قرن اسمه باسمه فى كلى الشهادة وجعل طاعته طاعته انتهى يشير الى قوله تعالى من يطع الرسول فقد أطاع الله والله ورسوله أحق أن يرضوه ومن يطع الله ورسوله وأطيعوا الله والرسول وقول فتادة رفع الله ذكره فى الدنيا والاخرة فليس خطيب ولا متشهد ولا صاحب صلاة الا يقول أشهد أن لا اله الا الله وأن محمدا رسول الله انتهى فهو مذكور معه فى الشهادة وان تشهد مقرون بذكره بذكره فى القرآن والخطب والاذان ويؤذن باسمه فى موقف القيامة **✽** وأخرج أبو نعيم فى الحلية عن أبى هريرة رفعه لما نزل آدم عليه الصلاة والسلام بالهند استوحش فنزل جبريل عليه الصلاة والسلام فتأدى بالاذان الله أكبر الله أكبر مرتين أشهد أن لا اله الا الله مرتين أشهد أن محمدا رسول الله مرتين الحديث وكتب اسمه الشريف على العرش وعلى كل سماء وعلى الجنان وما فيها رواه ابن عساكر **✽** وأخرج البزار عن ابن عمر مرفوعا عرجى الى السماء ما مرتت بسماء الا وجدت اسمى مكتوبا فيها محمد رسول الله وفى الحلية عن ابن عباس رفعه ما فى الجنة شجرة عليها

ورقة الامكتوب عايمها لا اله الا الله محمد رسول الله ﷺ وأخرج المبراني من حديث  
 جابر مرفوعا كان نقش خاتم سليمان بن داود عليهم ما الصلاة والسلام لا اله الا الله  
 محمد رسول الله وعزاه الحافظ ابن رجب في كتاب أحكام الخواتيم لجزء أبي على  
 الخلدی وقال انه باطل موضوع وشق اسمه الكريم من اسم الله تعالى كما قال  
 حسان

وشق له من اسمه ايجله ✽ فذرو العرش محمود وهذا محمد  
 وسماه من اسمائه الحسنى بقوس بعين اسماءكم ما بينت ذلك في اسمائه صلوات الله  
 وسلامه عليه وصلى عليه في ملائكته وأمر المزمنين بالصلاة عليه فقال تعالى  
 ان الله وملائكته يصلون على النبي يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليما  
 فأخبر عباده بمنزلة نبيه عنده في الملاء الأعلى بأنه ينثى عليه عند الملائكة المقربين  
 وأن الملائكة تصلي عليه ثم أمر العالم السفلي بالصلاة والتسليم عليه فيجتمع الثناء  
 عليه من أهل العالمين العلوي والسفلي جميعا وكتبه نبياد آدم بين الروح والجسد  
 وختم به النبوة والرسالة وأعلن بذكره الكريم في الأذان والآخريين ونوه  
 بقدره الرفيع حين أخذ الميثاق على جميع النبيين وجعل ذكره في فواتح  
 الرسائل وخواتمها وشرف به المصاقع على المنابر وزين بذكره أرباب الاقلام  
 والمحابر ونشروا ذكره في الاتفاق شرفا غربا وبرا وبحرا حتى في السموات السبع  
 وعند المستوى وصريف الاقلام والعرش والكرسي وسائر الملائكة المقربين  
 من المكاروبين والروحانيين والعلويين والسفليين وجعله في قلوب المزمنين  
 بحيث يستطيبون ذكره فترتاح أرواحهم ورتبته تمل من طرب سماع اسمه  
 أشباحهم

واذا ذكرتكم أو أميل كائنتم ✽ من طيب ذكركم أو اسقيت الرماح  
 كائنتم تعالى يقول أملاء الوجود كله من اتباعك كلهم يشنون عليك ويصلون عليك  
 ويحفظون سنتك بل ما من فريضة من فرائض الصلاة الا وهما سنة فهم متمسكون  
 في الفريضة بأمرى وفي السنة بأمرك وجعلت طاعتك طاعتك وبيعتك ذاقوا  
 يحفظون ألفاظ منشورك والمفسرون يفسرون معاني فرائضك والوعاظ يلغون  
 بلبغ وعظك والملوك والولاة يلقون في خدمتك ويسلمون من وراء الباب  
 عليك ويمسحون وجوههم بتراب روضتك ويرجون شفاعتك فشرقت باق  
 الى أبد الأبدن والحمد لله رب العالمين وقال تعالى طه ما أنزلنا عليك القرآن  
 لتشقي اعلم ان للمفسرين في طه قولين أحدهما انها من حروف التهجي والثاني

انها كلمة مفيدة وعلى الاول قيل معناها يا مظمع الشفاعة للامة ويا هادي الخلق الى الملة وقيل الطاء في الحساب بتسعة والماء بخمسة فاجملة أربعة عشر ومعناها يا أيها البدر وهذه الاقوال لا يجب أن يعتمد عليها اذ هي كما قاله المحققون من بدع المفسرين ومثلها قول الواسطي فيما حكاه القاضى عياض في الشفاء أراد يا طاهر يا هادي وأما على قول من قال انها كلمة مفيدة فغير وجهان أحدهما أن معناها يا رجل وهو مروى عن ابن عباس والحسن ومجاهد وسعيد بن جبيرة وقتادة وعكرمة قال سعيد بن جبيرة بلسان النبطية وقال قتادة بلسان السريانية وقال عكرمة بلسان الحبشية وقال البيضاوى إن صريح أن معناها يا رجل فلفظ أصله يا هذا فتصرفوا فيه بالقلب والاختصار انتهى وقال الكلبي لو قلت في علك يا رجل لم يجيبك حتى تقول طه وهى السدى معنى يا طه يا فلان وقال الزمخشري لعل عكا تصرفوا في يا هذا كما أنهم في انتمهم قالون الياء طاء ففعلوا في يا طاء واختصروا هذا واقتصروا على ها وأثر الصيغة ظاهر لا يخفى في البيت المستشهد به

ان السفاهة طه في خلأئكم ❀ لا قدس الله أخلاق الملاعين

❀ قال في البروقد كان قدم ان طه في لغة علك في معنى يا رجل ثم تتخوض وتجري على علك بما لا ية وله فهو وهو انهم قلبوا الياء طاء وهذا لا يوجد في لسان العرب قلب الياء التي للنداء طاء وكذلك حذف اسم الإشارة في النداء واقرارها التي للتنبيه انتهى وقيل معناها يا انسان وقرى طه باسكان المياء على انه أمر له صلى الله عليه وسلم بأن يطاء الأرض بقدميه ❀ وقد روى انه صلى الله عليه وسلم كان يقوم في تهجد على احدى رجليه فأمر أن يطاء الأرض بقدميه معا وان الاصل طاء فقلبت همزة هاء كما قالوا هياك في اياك وهرقت في أرفت ويجوز أن يكون الاصل من وطى على ترك الهمزة فيكون أصله طاء يا رجل ثم أثبت المياء فيه للوقوف وعلى هذا يحتمل أن يكون أصل طه طاءها والالف مبدلة من الهمزة والهاء كناية عن الأرض لكن يرد ذلك كتبهما على صورة الحرف ❀ وأما قوله تعالى ما أنزلنا عليك القرآن لتشقي فذكروا في سبب نزولها أقوالا أحدها أن أباجهل والوليد بن المغيرة ومطعم بن عدي قولا لرسول الله صلى الله عليه وسلم انك لتشقي حيث تركت دين آبائك فقال صلى الله عليه وسلم بل بعثت رحمة للعالمين فأنزل الله تعالى هذه الآية ردا عليهم وتعريفا له صلى الله عليه وسلم بأن دين الاسلام والعمران هو السلم الى نيل كل فوز وانسبب في ادراك كل سعادة وما فيه الكفرة والشقاوة بعينها وثانيها أنه صلى الله عليه وسلم صلى بالليل حتى تورمت قدماه فقال له جبريل أبقي على

نفسك فان لما عليك حقاً أي ما أنزلناه عليك لتنتهك نفسك بالعبادة وتذيقها المشقة  
العظيمة وما بعثت إلا بالحقية السمحاء ~~وهو~~ وروى انه كان اذا قام من الليل ربط صدره  
بجبل حتى لا ينام وقال بعضهم كان يسهر طول الليل وتعب بأنه بعيد لانه صلى الله  
عليه وسلم ان فعل شيئاً من ذلك فلا بد وان يكون قد فعله بأمر الله تعالى فاذا فعله عن  
أمره فهو من باب الشقاوة وثالثها قال بعضهم يحتمل أن يكون المراد لا تشق على  
نفسك وتعد بها بالأسف على كفر هؤلاء فانما أنزلنا عليك القرآن لتذكر به من آمن  
فمن آمن وأصلح فله نفسه ومن كفر فلا يحزنك كفره فاعطيك الإلبلاغ وهذا كقوله  
فلمالك باخع نفسك إلا يكونوا مؤمنين ولا يحزنك كفرهم رابعها ان هذه السورة  
من أوائل ما نزل بمكة وفي ذلك الوقت كان صلى الله عليه وسلم مقهوراً مع أعدائه  
ومكاهنه تعالى قال لا تنظر انك تبقى على هذه الحال بل يعلم أمرك ويظهر قدرك  
فانما ما أنزلنا عليك القرآن لتبقى شقياً بل تصير معظم أمرك ما زاده الله تعالى تعظيماً  
وتكريمًا وتثرياً وقال تعالى انا أعطيناك الكوثر السورة قال الامام فخر الدين  
ابن الخطيب في هذه السورة كثير من الفوائد منها أنها كالتمهيد لما قبلها من السور  
وذلك لان الله تعالى جعل سورة الضحى في مدح نبينا صلى الله عليه وسلم وتفصيل  
أحواله فذكر في أولها ثلاثة أشياء تتعلق بنبوته وهي قوله ما وعدك ربك وما قبل  
وللاخرة خير لك من الأولى ولسوف يعطيك ربك فترضى ثم ختمها بذلك بأحوال  
ثلاثة فيما يتعلق بالدين وهي قوله تعالى ألم يجدك يتيماً فآوى ووجدك ضالاً فهدى  
علم الحكيم والاحكام فهدي ووجدك عائلاً فأغنى ثم ذكر في سورة ألم نشرح  
انه تعالى شرفه عليه الصلاة والسلام بثلاثة أشياء وهي ألم نشرح لك صدرك أي  
ألم ننفسه حتى يسع مناجاة الحق ودعوة الخلق ووضعنا عنك وزرك أي عناءك الثقل  
الذي انقض ظهرك ورفعنا لك ذكرك وهكذا سورة سورة حتى قال انا أعطيناك  
الكوثر أي أعطيناك هذه المذاقب المتكاثرة التي كل واحدة منها أعظم من ملك الدنيا  
بحدافيرها واذا أنعمنا عليك بهذه النعم فاشتغل بطاعتنا ولا تبالي بقولهم ثم ان  
الاستغفار بالعبادة اما أن يكون بالنفس وهو قوله فصل لربك وأما بالمال وهو قوله  
وانحر وتأمل قوله انا أعطيناك كيف ذكر بالفاظ الماضي ولم يقل سنعطيك ليدل  
على ان هذا الاعطاء حصل في الزمان الماضي قال عليه الصلاة والسلام كنت  
نبيا وادم بين الروح والجسد ولا شئ ان كان في الزمان الماضي عزيزا مرعى  
الجانب أشرف ممن سيصير كذلك كأنه تعالى يقول يا محمد قد هيأنا أسباب سعادتك  
قبل دخولك في هذا الوجود فكيف أمرك بعد وجودك واشتغالك بعبوديتنا

يا أيها العبد الكريم انا لم نعطك هذا الفضل العظيم لاجل ما عنتك وانما  
احترناك بمجرد فضلنا واسماننا من غير موجب ❦ واختلف المفسرون في تفسير  
الكوثر على وجوه منها انه نهر في الجنة وهذا هو المشهور والمستفيض عند  
السلف والخلف فروى أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بينا انا اسير  
في الجنة اذا انا بنهر رافقناه قباب الدر المحجوف قلت ما هذا يا جبريل قال هذا الكوثر  
الذي أعطاك ربك فاذا طينه مسك اذ فرروا به البخاري وقيل الكوثر اولاده لان  
هذه السورة انزلت ردا على من عابه عليه الصلاة والسلام بعدم الاولاد وعلى  
هذا فالعنى انه يعطيه نسله يبقون على عمر الزمان فانظر كم قتل من اهل البيت ثم  
العالم على منهم ولم يتفق ذلك لنبى من الانبياء غيره وقيل الكوثر الخير الكثير  
وقيل النبوة وهى الخير الكثير وقيل علماء أئمة وقيل الاسلام ولا ريب انهما من  
الخير الكثير فالعلماء ورثة الانبياء كما رواه احمد و ابو داود والترمذي وأما علماء أئمة  
كانبياء بنى اسرائيل فقال الحافظ ابن حجر ومن قبله الدميري والزركشى انه لا أصل  
له نعم روى أبو نعيم في فضل العالم العفيف بسند ضعيف عن ابن عباس رفعه أقرب  
الناس من درجة النبوة أهل العلم والجهاد وقيل الكوثر كثرة الاتباع والاشياع  
وعن بعضهم المراد بالكوثر العلم وحمله عليه أولى لوجوه أحدها ان العلم هو الخير  
الكثير والثاني اما أن يحمل الكوثر على نعم الآخرة أو على نعم الدنيا قال والاول  
غير جائز لانه قال انا أعطيتك الكوثر والجنة سيعطيها لانه أعطاهما فوجب حمل  
الكوثر على ما وصل اليه في الدنيا وأشرف الامور الواصلة اليه في الدنيا هو العلم  
والنبوة فوجب حمل اللفظ على العلم والثالث أنه لما قال انا أعطيتك الكوثر  
قال عقبه فصل لربك وانحم الشئ الذي يتقدم على العبادة والمعرفة ولان الفاء  
في قوله فصل لتعقيب وعلوم أن الموجب للعبادة ليس الا العلم وقيل الكوثر  
الخلق الحسن ❦ وعن ابن عباس جميع نعم الله على نبيه صلى الله عليه وسلم  
وبالحمله فليس حمل الآية على بعض هذه النعم أولى من حملها على الباقي فوجب  
حملها على الكل ولذا روى أن سعيد بن جبير لما روى هذا القول عن ابن عباس  
قال له بعضهم ان فاسا يزعمون انه نهر في الجنة يقال سعيد النهر الذي في الجنة من  
الخير الذي أعطاه الله اياه ❦ قال الامام فخر الدين بن الخطيب قال بعض العلماء  
ظاهر قوله تعالى انا أعطيتك الكوثر بقضى أن الله تعالى قد أعطاه ذلك الكوثر  
فيجب أن يكون الاقرب حمله على ما آتاه الله من النبوة والقرآن والذكر العظيم  
والنصر على الأعداء ❦ وأما الحوض وسائر ما أعدله من الثواب فهو وان جاز



أن يقال انه داخل فيه لان ثابت بحكم وعده الله فهو كالأقوال الا أن الحقيقة  
ما قدمناه لان ذلك وان أعدله فلا يصح أن يقال على الحقيقة أنه أعطاه الكوثر  
في حال نزول هذه السورة بمكة ويحتمل أن يجاب عنه بأن من أقر لولده الصغير بشيء  
يصح أن يقال أعطاه ذلك الشيء مع أن الصبي في ذلك الحال ليس أهلاً للتصرف  
انتهى \* وقد روي في صحيح مسلم من حديث أنس بن مالك رسول الله صلى الله عليه  
وسلم ذات يوم بن أظهرنا اذا غفا اغفاه ثم رفع رأسه متبسماً فقلنا ما يضحكك  
أضحك الله سنك يا رسول الله قال نزلت على آتاف سورة فقرأ بسم الله الرحمن الرحيم  
انا أعطيتك الكوثر فصل لربك وانحر ان شأنك هو الا بترحم قال اتدرون ما الكوثر  
قال الله ورسوله اعلم قال فانه روي عنه ربي عليه خير كثير وهو حوض ترد عليه  
أمتي يوم القيامة آتيته عدد النجوم فيخلج العبد منهم فأقول رب انه من أمتي فيقول  
ما تدري ما أحدث بعدك وهذا تفسير صريح منه صلى الله عليه وسلم بان المراد  
بالكوثر هذا الحوض فالمصير اليه أولى وهذا هو المشهور كما تقدم فسبحان من أعطاه  
هذه الفضائل العظيمة وشرفه بهذه الحاصل العظيمة وحباه بما أفاضه عليه من  
نعمه الجسيمة وقد جرت عادة الله مع أنبياءه عليهم الصلاة والسلام أن يناديهم  
بأسمائهم الا علام نحو يا آدم اسكن يا نوح اهبط يا موسى اني انا الله يا عيسى ابن  
مريم اذ كرهمتي عليك وأما نبينا محمد صلى الله عليه وسلم فناداه بالوصف الشريف  
من الانبياء والارسل فقال يا أبا القاسم الرسول يا أبا النبي والله درناقاتل



تكليفه وجزائه وبالحكمة فقد تضمن الكتاب العزيز من التصريح بحليل ربه  
وتعظيم قدره وعاقب منصفه ورفعة ذكره ما يضي بأنه استولى على أقصى درجات  
التكريم ويكفي اخباره تعالى بالعقوبة وملاطقة قبل ذكر العتاب في قوله تعالى  
عن الله عندكم اذن لم - وتقدّم ذكره على الانبياء تعظيماً له مع تأخره عنهم  
في الزمان في قوله تعالى ومنك ومن نوح وابراهيم وموسى وعيسى بن مريم واخباره  
بتمني أهل النار ما عتته في قوله تعالى يوم تقلب وجوههم في النار يقولون يا ليتنا  
أطعنا الله وأطعنا الرسول وهذا البحر لا ينفد وقطر لا يعد

﴿ النوع الثاني في أخذ الله الميثاق للنبيين فضلاً

ومنة ليؤمنن به ان أدركوه ولينصرنه ﴾

قال الله تعالى واذا أخذ الله ميثاق النبيين لما آتيتكم من كتاب وحكمة ثم جاءكم  
رسول مصدق لما معكم لتؤمنن به ولتنصرنه الآية أخبر تعالى أنه أخذ الميثاق على  
كل نبي بعثه من لدن آدم عليه الصلاة والسلام الى محمد صلى الله عليه وسلم أن  
يصدق بعضهم بعضاً قاله الحسن وطاوس وقناة وقيل معناه أنه تعالى أخذ  
الميثاق من النبيين وأئمتهم واستغنى بذلك عن ذكر الامم وعن علي بن أبي طالب  
وابن عباس ما بعث الله نبياً من الانبياء الا أخذ عليه الميثاق لئن بعث محمد صلى  
الله عليه وسلم وهو حي ليرى من به ولينصرنه وما قاله قتادة والحسن وطاوس لا يضاد  
ما قاله علي وابن عباس ولا ينفى بل يستلزمه ويتضمه وقيل معناه أن الانبياء  
عليهم الصلاة والسلام كانوا يأخذون الميثاق من أممهم بأنه اذا بعث محمد صلى الله  
عليه وسلم أن يرؤ منوا به وان نصره واحتج له بأن الذين أخذ الله الميثاق منهم يجب  
عليهم الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم عندهم بعثه وكان الانبياء عندهم بعث محمد  
صلى الله عليه وسلم من جملة الاموات والميت لا يكون مكلف فتعين أن يكون الميثاق  
مأخوذاً على الامم فالواو يؤ كدهذا أنه تعالى حكم على الذين أخذ عليهم الميثاق  
بأنهم لو تولوا لكانوا فاسقين وهذا الوصف لا يليق بالانبياء وأتم ما يليق بالامم وأجاب  
الفخر الرازي بأن يكون المراد من الآية أن الانبياء لو كانوا في الحياة لوجب عليهم  
الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم ونظيره قوله تعالى لئن أشركت ليحبطن عملك وقد  
علم الله تعالى أنه لا يشرك قط ولكن خرج هذا الكلام على سبيل التقدير والفرض  
وقال تعالى ولو تقول علينا بعض الاقاويل لاخذنا منهن باليمين ثم نعلمهن منهن  
الوتين وقال في الملائكة ومن يقل منهم - في الله من دونه وذلك تجزيه جهنم مع أنه  
تعالى أخبر عنهم بأنهم لا يسبقونه بالقول وبأنهم يخافون ربهم من فوقهم فكل ذلك

خرج على سبيل الفرض والتقدير واذا انزلت هذه الآية على أن الله تعالى لما  
 أوجب على جميع الانبياء أن يؤمنوا بمحمد صلى الله عليه وسلم لو كانوا الاحياء  
 رأيتهم لو تراكوا ذلك لكانوا في زمرة الغاسقين فلان يكون الايمان بمحمد صلى الله  
 عليه وسلم واجبا على أمهم من باب أولى فيكون صرف هذا الميثاق الى الانبياء أقوى  
 في تحصيل المقصود وقال السبكي في هذه الآية أنه عليه الصلاة والسلام على تقدير  
 محييتهم في زمانه يكون رسلا اليهم فتكون نبوته ورسالته عامة لجميع الخلق من  
 زمن آدم الى يوم القيامة وتكون الانبياء وجميعهم كلهم من أمته ويكون قوله عليه  
 الصلاة والسلام وبعثت الى الناس كافة لا يختص به الناس في زمانه الى يوم القيامة  
 بل يتناول من قبلهم ايضا وانما أخذله الموائيق على الانبياء ليعلموا أنه المتقدم عليهم  
 وأنه نبيهم ورسولهم وفي أخذ الموائيق وهي في معنى الاستخلاف ولذلك دخلت لام  
 القسم في قوله وثمن به وانحصرنه لطيفة وهي كأنها أيمان البيعة التي تؤخذ للخلفاء  
 ولعل ايمان الخلفاء أخذت من هنا فانظر الى هذا التعظيم العظيم للنبي صلى الله عليه  
 وسلم من ربه تعالى فاذا عرف هذا فالنبي محمد صلى الله عليه وسلم نبي الانبياء ولم يذا  
 طهر ذلك في الآخرة جميع الانبياء تحت لوائه وفي الدنيا كذلك ليله الاسراء صلى بهم  
 ولوافق محييته في زمن آدم ونوح وابراهيم وموسى وعيسى وجب عليهم وعلى أمهم  
 اتباعه والايمان به ونصرته وبذلك أخذ الله الميثاق عليهم فنبوته عليهم ورسالته  
 اليهم معنى حاصل لهم في حياتهم وانما أمره يتوقف على اجتماعهم معه فتأخر ذلك الامر  
 راجع الى وجودهم لا الى عدم اتصافهم بمائة تضييه وفرق بين توقف الفعل على  
 قبول المحل وتوقفه على أهلية الفاعل فها هنا لا توقف من جهة الفاعل ولا من جهة  
 ذات النبي صلى الله عليه وسلم الشريفة وانما هو من جهة وجود العصر المشتمل عليه  
 فلم وجد في عصرهم لزومهم اتباعه بلا شك ولهذا يأتي عيسى عليه الصلاة والسلام  
 في آخر الزمان على شريعته وهو نبي كريم على حاله لا كما يظن بعض الناس أنه يأتي  
 واحدا من هذه الامة نعم هو واحد من هذه الامة لما قلنا من اتباعه للنبي صلى الله  
 عليه وسلم وانما يحكم بشرعية نبينا صلى الله عليه وسلم بالقرآن والسنة وكل ما فيه ما  
 من أمر وهي فهو معلق به كاتبة لقسائر الامة وهو نبي كريم على حاله لا ينقص منه  
 شيء وكذلك لو بعث النبي صلى الله عليه وسلم في زمانه أو في زمان موسى وابراهيم  
 ونوح وآدم كانوا مستمرين على نبوتهم ورسالتهم الى أمهم والنبي صلى الله عليه وسلم  
 نبي عليهم ورسول الى جميعهم فنبوته ورسالته أعم وأشمل وأعظم وتتفق مع  
 شرائعهم في الاصول لانها لا تختلف وتتقدم شريعته صلى الله عليه وسلم فيما عدا

يقع الاختلاف فيه من الفروع اما على سبيل التخصيص واما على سبيل  
النسخ ولا نسخ ولا تخصيص بل تكون شريعة النبي صلى الله عليه وسلم في تلك  
الافاق بالنسبة الى أولئك الامم اجاءت به انبياءهم وفي هذا الوقت بالنسبة  
الى هذه الامة الشريفة والاحكام تختلف باختلاف الأشخاص والافاق وبهذا  
بان لنا معنى حديثين كنا خفياعنا أحدهما قوله صلى الله عليه وسلم بعثت الى الناس  
كافة فكنا نظن انه من زمانه الى يوم القيامة فبان انه الى جميع الناس أولهم  
وآخرهم والثاني قوله صلى الله عليه وسلم كنت نبيا وادم بين الروح والجسد  
كنا نظن انه بالعلم فبان انه رآه على ذلك وانما يفرق الخصال بين ما بعد وجود  
جسده صلى الله عليه وسلم وبلوغه الاربعين وما قبل ذلك بالنسبة الى المبعوث  
اليهم وتأهلهم لسماع كلامه لا بالنسبة اليه ولا اليهم لو تأهلوا قبل ذلك وتمايق  
الاحكام على الشروط قديس ~~كون~~ بحسب المحل القابل وقد يكون بحسب الفاعل  
المتصرف فها هنا التعليق انما هو بحسب المحل القابل وهو المبعوث اليهم وقولهم  
سماع الخطاب والجسد الشريف الذي يخاطبهم بلسانه وهذا كما يוכל الاب رجلا  
في تزويج ابنته اذا وجدت كفوفا لتوكيل صحيح وذلك الرجل أهل للوكالة ووكانه  
نابته وقد يحصل توقف التصرف على وجود الكفو ولا يوجد الا بعد مدة وذلك  
لا يقدح في صحة الوكالة وأهلية الوكيل انتهى

(النوع الثالث في وصفه عليه الصلاة والسلام بالشهادة وشهادته له بالرسالة)  
قال الله تعالى حكاية عن ابراهيم وامماعيل عليهم الصلاة والسلام عند بناء  
البيت الحرام ربنا تقبل منا انك أنت السميع العليم ربنا واجعلنا مسلمين لك ومن  
ذريتنا ائمة مسلمة لك وأزوانا مناسكا ونوب علينا انك أنت التواب الرحيم ربنا  
وابعث فيهم رسولا منهم يتلوا عليهم آياتك يعلمهم الكتاب والحكمة ويزكيهم  
انك أنت العزيز الحكيم فاستجاب الله دعائهما وبعث في أهل مكة رسولا منهم بهذه  
الصفة من ولد اسماعيل الذي دعا مع أبيه ابراهيم عليه الصلاة والسلام بهذا  
الدعاء \* فان قلت من أين علم ان الرسول هنا المراد به محمد صلى الله عليه وسلم  
فالجواب من وجوه أحدها إجماع المفسرين وهو حجة الثانی قوله عليه الصلاة  
والسلام أنا دعوة أبي ابراهيم وبشارة عيسى قالوا وأراد بالدعوة هذه الآية وبشارة  
عيسى هي ما ذكر في سورة الصف من قوله وبشر ابراهيم بالذي يأتي من بعدي اسمه  
أحمد الثالث أن ابراهيم اعتمد على هذا الدعاء بمكة لذريته الذين سكا نراهم  
وبما حولها ولم يبعث الله تعالى الى من بمكة الا محمدا صلى الله عليه وسلم \* وقد

امتن الله تعالى على المؤمنين بعث هذا النبي منهم على هذه الصفة فقال تعالى  
 لقد من الله على المؤمنين اذ بعث فيهم رسولا من أنفسهم يتلو عليهم آياته ويزكيهم  
 ويعلمهم الكتاب والحكمة الآية فليس لله منة على المؤمنين أعظم من ارساله  
 محمد صلى الله عليه وسلم يهدي الى الحق والى طريق مستقيم وانما كانت النعمة  
 على هذه الامة بارساله أعظم النعم لان النعمة به صلى الله عليه وسلم تمت بها مصالح  
 الدنيا والاخرة وكل بسببها دين الله الذي رضيه لعباده وقوله من أنفسهم يعني  
 انه بشر مثلهم وانما امتار عليهم بالوحي وقرىء في الشواذ من أنفسهم بفتح الفاء يعني  
 من أشرفهم لانه من بني هاشم وبني هاشم أفضل قريش وقريش أفضل العرب  
 والعرب أفضل من غيرهم \* ثم قيل لفظ المؤمنين عام ومعناه خاص في العرب  
 لانه ليس حي من احياء العرب الا وقد ولده وخص المؤمنين بالذكر لانهم  
 المنتفعون به أكثر فامة عليهم أعظم \* فان قلت هل العلم بكونه صلى الله  
 عليه وسلم بشرا ومن العرب شرط في صحة الايمان أو هو من فروض الكفاية  
 أجاب الشيخ ولي الدين بن العراقي بأنه شرط في صحة الايمان ان قال فلو قال شخص  
 أو من برسالة محمد صلى الله عليه وسلم الى جميع الخلق وليكن لا أدري هل هو  
 من البشر أو الملائكة أو من الجن أو لا أدري أهو من العرب أو أجمعهم فلا شك  
 في كفره لتكذيبه للقرآن وحده ما تلقيه قرون الاسلام خلفا عن سلف وصاد  
 معلوما بالضرورة عند الخاص والعام ولا أعلم في ذلك خلافا لو كان غيبا لا يعرف  
 ذلك وجب تعليمه آياه فان حده بعد ذلك حكما انتهى \* فان قلت  
 هل هو عليه الصلاة والسلام باق على رسالته الى الآن أجاب أبو المعين النسفي  
 بأن الاشعري قال انه عليه الصلاة والسلام الآن في حكم الرسالة وحكم الشيء  
 يقوم مقام أصل الشيء الا ترى ان العدة تدل على ما كان من أحكام النكاح انتهى  
 وقال غيره ان النبوة والرسالة باقية بعد موته عليه الصلاة والسلام حقيقة كما بقي  
 وصف الايمان بعد موته لان المنصف بالنبوة والرسالة والايمان هو الروح وهي  
 باقية لا تتغير بموت البدن انتهى وتعقب بأن الانبياء احياء في قبورهم فوصف  
 النبوة باق للجسد والروح معا وقال القشيري كلام الله تعالى لمن اصطفاه أرسلت  
 ان تبلغ عني وكلامه تعالى قديم فهو عليه الصلاة والسلام قبل ان يوجد كان رسولا  
 وفي حال كونه والى الابد رسولا لبقاء الكلام وقدمه واستحالة البطلان على  
 الارسال الذي هو كلام الله تعالى \* ونقل السبكي في طبقاته عن ابن فوركانه  
 قال انه عليه الصلاة والسلام حي في قبره رسول الله أبدا لا يباد على الحقيقة لا انجاز

انتهى وقال تعالى هو الذي بعث في الاميين رسولا منهم يتلوا عليهم آياته ويزكيهم  
 ويعلمهم الكتاب والحكمة وان ~~كانوا~~ من قبل في ضلال مبين والمراد بالاميين  
 العرب تنبيههم على قدر هذه النعمة وعظمها حيث كانوا اميين لا كتاب لهم  
 وليس عندهم شيء من آمار النبوة كما عند أهل الكتاب فمن الله تعالى عليهم  
 بهذا الرسول وبهذا الكتاب حتى صاروا افضل الامم وأعلمهم وعرفوا ضلاله من ضل  
 قبلهم من الامم وفي كونه عليه الصلاة والسلام منهم (فأذنان) احدهما ان الرسول  
 كان ايضا أميا كما أنه المبعوث اليهم لم يقرأ كتابا قط ولم يخطه بيمنه كما قال تعالى  
 وما كنت تتلوا من قبله من كتاب ولا تخطه بيمينك ولا اخرج عن ديار قومك فأقام عند  
 غيرهم حتى تعلم منهم بل لم يزل أميا بين أمة أمية لا يكتب ولا يقرأ حتى بلغ الأربعين  
 من عمره ثم جاء بعد ذلك بهذا الكتاب المبين وهذه الشريعة الباهرة وهذا الدين  
 القيم الذي اعترف حذاق أهل الارض ونظارها انه لم يقرع العالم ناموس أعظم منه  
 وفي هذا برهان عظيم على صدقه عليه الصلاة والسلام الفائدة الثانية اتنبه  
 على ان المبعوث منهم وهم الاميون خصوصا أهل مكة يعرفون نسبه وشرفه وصدقه  
 وأمانته وعقده وأنه نشأ بينهم معروفا بذلك وأنه لم يكذب قط فكيف كان يدع الكذب  
 على لناس ثم يفتري الكذب على الله عز وجل هذا هو الباطل ولذلك سأل هرقول عن  
 هذه الاوصاف واستدل بها على صدقه فيما ادعاه من النبوة والرسالة \* وقد  
 قال الله تعالى خطا باله فانهم لا يكذبونك ويروى أن رجلا قال والله يا محمد ما كذبتنا  
 قط فنتهمك اليوم ولكننا ان نتبعك نتخطف من أرضنا فنزلت هذه الآية رواء  
 أبو صالح عن ابن عباس \* وعن مقاتل كان الحارث بن عامر يكذب النبي صلى  
 الله عليه وسلم في العلانية فاذا خلا مع أهل بيته قال ما محمد من أهل الكذب ويروى  
 ان المشركين كانوا اذا رأوه عليه الصلاة والسلام قالوا انه لنبى \* وعن علي  
 قال أبو جهل للنبي صلى الله عليه وسلم انا لا نكذبك ولا يكن نكذب بما جئت به  
 فأنزل الله تعالى الآية والمعنى أنهم يذكرونه مع العلم بصحته اذا الجداغة هو  
 الانكار مع العلم \* فان قلت فما الجمع بين هذا وبين قوله تعالى ولقد كذبت  
 رسل من قبلك أجيب بأنه على طريق التجديد وهو يختلف باختلاف أحوالهم  
 في الجهل فمنهم من وقع ذلك لجهله فحيث علم آمن ومنهم من علم وانكر كفره وعنادا  
 كما في جهل فيكون المراد بقوله فانهم لا يكذبونك قومًا مخصوصين منهم لا كاهم  
 وحينئذ فلا تعارض \* وروى أن أبا جهل لقيه فصافحه فقيل له أتصافحه فقال  
 والله اني لا علم أنه نبي ولكن متى كنا تبعنا لنبى عبد مناف فأنزل الله الآية رواء

ابن أبي حاتم والقرآن كله مملوء بالآيات الدالة على صدق هذا الرسول الكريم  
وتحقيق رسالته فكيف يليق بكل الله أن يقر من يكذب عليه أعظم الكذب  
ويبرئ عنه بخلاف ما الأمر عليه ثم نصره على ذلك ويؤيده ويعلى كلمته ويرفع  
شأنه ويحيب دعوته ويملك عدوه ويظهر على يده من الآيات والبراهين والأدلة  
ما يضعف عن مثله قوى البشر وهو مع ذلك **ما** اذب عليه مفتر ساع في الأرض  
بالفساد ومعلوم أن شهادته سبحانه وتعالى على كل شيء وقدرته على كل شيء  
وحكمته وعزته وكلمة المقدس بأبي ذلك كل الأباء ومن ظن ذلك به وجوز له عليه  
فهو من أبعد الخلق عن معرفته أن عرف منه بعض صفاته **ك**صفة القدرة وصفة  
المشيئة والقرآن كله مملوء من هذه الطريق وهذه طريقة الخاصة بل خاصة الخاصة  
الذين يستدلون بالله على أفعاله وما يليق به أن يفعل وما لا يفعل وإذا تدبرت القرآن  
رأيت ما ينادى على ذلك ويؤيده ويعيده لمن لديهم وقلب واع عن الله تعالى قال الله  
تعالى ولولا قول علينا بعض الأفاويل لأخذنا منهن ما يمين ثم لقطعنا منه الوتين  
فما منكم من أحد عنه حاجزين أفترأه سبحانه وتعالى يخبر أن كماله وحكمه بأبي  
أن يقر من تقول عليه بعض الأفاويل بل لا بد أن يجع له عبرة لعباده كما حرت بذلك  
سنته في المتقولين عليه وقال تعالى أم يقولون افتري على الله كذبا فان يشأ الله يختم  
على قلبك ما نمانت حتى جواب الشرط ثم أخبر خبرا جازما غير معلق أنه يحو الباطل  
ويحق الحق وقال تعالى وما قدر الله حق قدره أذا قالوا ما أنزل الله على بشر من شيء  
فأخبر أن من نفي عنه الأرسال واكلامه بقدره حق قدره ولا عرفه كما ينبغي ولا عظمه  
كما يستحق فكيف من ظن أن الله نصر الكاذب المقتري عليه ويؤيده ويظهر على  
يده الآيات والأدلة وهذا في القرآن كثير يستدل تعالى بكلمة المقدس وأوصافه  
وجلاله على صدق رسوله وعلى وعده ووعيد ووعده ووعده على ذلك وقال تعالى  
لمن ظلم آية تدل على صدق رسوله أولم يكن لهم أما أنزلنا عليك الكتاب يتلى عليهم  
إن في ذلك لآية لمن هو ذا كرى قوم يؤمنون قل **في** بالله بيني وبينكم ثم يمد أي علم  
ما في السموات والأرض والذين آمنوا بالباطل وكفروا بالله أولئك هم الخاسرون  
وأخبر سبحانه أن الكتاب الذي أنزله يكفي من كل آية نفيه الحجة والدلالة على أنه  
من الله وأن الله سبحانه أرسل به رسوله وفيه بيان ما يوجب لمن أتبعه السعادة  
ونفيه من العذاب ثم قال قل **في** بالله بيني وبينكم شهيد أي علم ما في السموات  
والأرض فإذا كان سبحانه عالم بجميع الاشياء كنت شهادته أصدق شهادة  
وأعدل لها منها شهادة بعلم تام محيط بالمشهود به وهو سبحانه وتعالى بذكر علمه عند

شهادته وقدرته وملكه عند مجازاته وحكمته عند خلقه وأمره ورجته عند إرساله  
رسله وحلمه عند ذنوب عباده فتأمل وورد أسمائه الحسنى في كتابه وارتباطها  
بالخلق والأمر والثواب والعقاب انتهى وقال تعالى أنا أرسلناك شاهدا ومبشرا  
ونذيرا وداعيا إلى الله بأذنه وسراجا منيرا أي شاهدا على الوحداية وشاهدا  
في الدنيا بأحوال الآخرة من الجنة والنار والميزان والصراف وشاهدا في الآخرة  
بأحوال الدنيا بالطاعة والمعصية والصلاح والفساد وشاهدا على الخلق يوم  
القيامة كما قال تعالى ويكون الرسول عليكم شهيدا ~~كأنه~~ كأنه تعالى يقول يا أيها  
المشرف من قبلنا أنا أرسلناك شاهدا لوحدايةتنا ومشاهدا أكمل فردا نيتنا تبشر  
عبادنا عنا وتحذرهم مخالفة أمرنا وتعلمهم مواضع الخوف منا وداعيا الخلق إلىنا  
وسراجا يستضيئون بك وشهيدا تبسط شعاعك على جميع من صدقت وآمن بك  
ولا يصل إلينا إلا من اتبعك وخدمك وقدمك فبشر بفضلنا وطولنا عليهم واحساننا  
إليهم ~~و~~ ولما كان الله تعالى قد جعله عليه الصلاة والسلام شاهدا على الوحداية  
والشاهد لا يكون مدعيا فالله تعالى لم يجعل النبي في مسألة الوحداية مدعيا لها  
لأن المدعى من يقول شيئا على خلاف الظاهر والوحداية أظهر من الشمس والنبي  
صلى الله عليه وسلم كان ادعى النبوة فجعل الله تعالى نفسه شاهدا له في مجازاته  
كونه شاهدا لله تعالى فقال سبحانه والله يشهد أنك لرسوله ومن هذا قوله تعالى  
ويقول الذين كفروا لست مرسلًا قل كفى بالله شهيدا بيني وبينكم ومن عنده علم  
الكتاب فاستشهد على رسالته بشهادة الله له وكذلك قوله تعالى قل أي شيء  
أكبر شهادة قل الله شهيد بيني وبينكم وقوله لا تكن الله يشهد عما أنزل إليك أنزله  
يعلمه والملائكة يشهدون وكفى بالله شهيدا وقوله والله يعلم أنك لرسوله وقوله محمد  
رسول الله فهذا كله منه تعالى شهادة لرسوله قد أظهرها وبينها وبين صحتها غاية  
البيان بحيث قطع العذر بينه وبين عباده وأقام الحجج عليهم بكونه سبحانه شاهدا  
لرسوله وقال تعالى هو الذي أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله  
وكفى بالله شهيدا فيظهر ظهورين ظهورا بالحجة والبيان وظهورا بالنصر والغلبة  
والآية حتى يظهر على مخالفيه ويكون منصورا ومن شهادته تعالى أيضا ما أودعه  
في قلوب عباده من التصديق الجازم واليقين الثابت والطمأنينة بكلامه ووحيه  
فإن الله تعالى فطر القلوب على قبول الحق والانقياد له والطمأنينة والسكون  
إليه ومحبة وفطرها على بغض الكذب والباطل والنفور عنه وعدم السكون إليه  
ولو بقيت الفطرة على حالها لما آثرت على الحق سواء ولما ~~سكنت~~ كنت إلا إليه



ولا اطمأنت الابه ولا حبت غيره ولهذا ندب الحق سبحانه الى تدبر القرآن فان كل من  
تدبره أوجب له علما ضروريا و يقينا جازما أنه حق بل أحق كل حق وأصدق كل  
صدق قال تعالى أفلا تدبرون القرآن أم على قلوب أقفالها فلم رفعت الاقفال عن  
القلوب لبشرتها حقائق القرآن واستندرت فيها مصابيح الايمان وعلمت علما  
ضروريا كسائر الامور الوجدانية بالذلة والالتم أنه من عند الله تكلم به حقا وبلغه  
رسوله جبريل الى رسوله محمد صلى الله عليه وسلم فهذا الشاهد في القلب من أعظم  
الشواهد انتهى ملخصا من مدارج السالكين وقال تعالى قل يا أيها الناس  
اني رسول الله اليكم جميعا في هذه الآية دلالة على أنه صلى الله عليه وسلم مبعوث  
الى كافة الثقلين وقالت العيسوية من اليهود وهم اتباع عيسى الاصماني ان محمدا  
صادق مبعوث الى العرب غير مبعوث الى بني اسرائيل ودليلا على ابطال قولهم  
هذه الآية لان قوله يا أيها الناس خطاب ينناول كل الناس ثم قال اني رسول الله  
اليكم جميعا وهذا يقتضي كونه مبعوثا الى جميع الناس وأيضا دلالة على ان ما تواتر  
أنه كان يدعى أنه مبعوث الى الثقلين فاما أن تقول كان رسولا حقا وما كان كذلك  
فان كان رسولا حقا امتنع الكذب عليه ووجب الجزم بكونه صادقا في كل ما يدعيه  
فلما ثبت بان تواتر وبظاهر هذه أنه كان يدعى كونه مبعوثا الى جميع الثقلين وجب كونه  
صادقا وذلك بطل قول من يقول أنه كان مبعوثا الى العرب فقط لا الى بني اسرائيل  
واذا ثبت هذا فنقول قوله تعالى قل يا أيها الناس اني رسول الله اليكم جميعا من  
الناس من يقول انه عام دخله التخصيص ومنهم من أنكروا ذلك اما الاولون فقالوا  
دخله التخصيص من وجهين الاول أنه رسول الى الناس اذا كانوا من جملة  
المكلفين فاما اذا لم يكونوا من جملة المكلفين لم يكن رسولا اليهم وذلك لانه عليه  
الصلاة والسلام قال رفع القلم عن ثلاث عن الصبي حتى يبلغ وعن النائم حتى  
يستيقظ وعن المجنون حتى يفيق رواه ابن جري عن ابن عساكر والشافعي انه رسول  
الله الى من وصله خبر وجوده وخبر معجزاته وشراؤه حتى يهلكه عند ذلك متابته  
اما لو قدرنا حصول قوم في طرف من أطراف الارض لم يبلغهم خبره وخبر معجزاته  
وشراؤه حتى لا يمكنهم عند ذلك متابته فلا يكونوا مكلفين بالاقرار بنبوته \* وعن  
ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال والذي نفسي بيده لا يسمع بي أحد  
من هذه الامة ولا يهودى ولا نصراني ومات ولم يؤمن بالذي أرسلت به الا كان من  
أصحاب النار رواه مسلم وفيه فهمه ان من لم يسمع به صلى الله عليه وسلم ولم يبلغه دعوة  
الاسلام فهو مذموم وعلى ما تقرر في الاصول أنه لا حكم قبل ورود الشرع على الصحيح



وفي هذا الحديث نسخ المال كل ما برسالته نبينا صلى الله عليه وسلم وقال تعالى  
يا أهل الكتاب قد جاءكم رسولنا يبين لكم على فترة من الرسل الآية خاطب  
تعالى أهل الكتاب من اليمود والنصارى بأنه قد أرسل إليهم رسوله محمد خاتم  
النبين الذي لا نبي بعده ولا رسول يمل هو المعقب لجميعهم ولهذا قال تعالى على فترة  
من الرسل أي بعد مدة متطاولة ما بين إرساله وعيسى ابن مريم \* وقد اختلفوا  
في مقدار هذه الفترة كم هي فقال النهدى وقتادة في رواية عنه ستمائة سنة ورواه  
البخاري عن سلمان الفارسي وعن قتادة خمسمائة وستون سنة وقال الضحاك  
أربعمائة وبضع وثلاثون سنة وعن الشعبي فيما ذكره ابن عساكر ستمائة وثلاثة  
وثلاثون سنة قال الحافظ عماد الدين بن كثير والمشهور أنها ستمائة سنة قال  
وكانت هي الفترة بين عيسى بن مريم آخر أنبياء بني إسرائيل وبين محمد آخر النبيين  
من بني آدم على الإطلاق كما في البخاري من حديث أبي هريرة مرفوعا أنا أؤلى  
الناس بابن مريم لأنه ليس بيني وبينه نبي وهذا فيه رد على من زعم أنه بعث بعد  
عيسى نبي يقول له خالدين سنان كما حكاه القاضي وغيره والقصة ودأن الله بعث  
محمد راء على فترة من الرسل وطموس من السبل وتغير الأديان وثمرة عبادة الأوثان  
والذيران والصلبان وكانت النعمة به أتم والنفع به أعم \* وفي حديث عند  
الامام أحمد مرفوعا أن الله نظر إلى أهل الأرض فمعهم عجمهم وعربهم الإبقايا من بني  
سراييل \* وفي لفظ مسلم من أهل الكتاب فكان الدين قد التبس على  
أهل الأرض كلهم حتى بعث الله محمد صلى الله عليه وسلم فهدى به الخلائق  
وأخرجهم الله به من الظلمات إلى النور وتركهم على المحجة البيضاء والثريرة الفراء  
صلوات الله وسلامه عليه \* وقال تعالى لقد جاءكم رسول من أنفسكم عزيز  
عليه ما عنتم حريص عليكم بالمؤمنين رؤوف رحيم أي عزيز على عتكم أي أئمتكم  
بالشرك والمعاصي حريص عليكم أن تهتدوا قال الحسن عزير عليه أن تدخلوا النار  
حريص عليكم أن تدخلوا الجنة ومن حرصه صلى الله عليه وسلم علينا أنه لم يخاطبنا  
بما يريد ابلاغه البينا وفهمنا إياه على قدر منزلته بل على قدر منزلتنا وإلى هذا أشار  
صاحب البردة بقوله

لم يتعنا بما تعبي العقول به \* حرصا علينا فلم ترتب ولم نهم  
أي لم تغير ولم تشك فيما ألقاه البينا \* وقال وما أرسلناك إلا رحمة لله المبين ولا رحمة مع  
التي كيف بما لا يفهم ومن حرصه عليه الصلاة والسلام على هدايتنا أنه كان كثيرا  
ما يضرب المثل بالمحسوس ليحصل الفهم وهذه سنة القرآن ومن تدبر الكتاب

والسنة رأى من ذلك العجب العجاب \* ولما ساوى سبحانه وتعالى بين الناس  
في حرص رسول الله عليه الصلاة والسلام على إسلامهم خص المؤمنين برأفته ورحمته لهم  
وقال تعالى من أنفسكم ولم يقل من أرواحكم فقل يحتمل أن يكون مراده أنه منا  
بحسده النفس لا بروحه المقدس ويرحم الله القائل

أذارت مدح المصطفى شغفابه \* تباه ذهني هيبه لمقامه  
فأقطع ليلي ساهر الجفن مطرقا \* هو اقيه أحلى من لذذ منامه  
إذا قال في الله جل جلاله \* رؤف رحيم في سياق كلامه  
فن ذائع بارى الوحي والوحي معجز \* يختلفه نثره ونظامه  
\* تنبيه وأما قول القاضي عياض بعد ذكر الآية ثم وصفه بعد بواوصاف جيدة  
وأثنى عليه بحامد كثيرة من حرصه على هدايتهم ورشدتهم وإسلامهم وشدة ما يعنتهم  
ويضربهم في دينهم وأخراهم وعزته عليه فهو وإن كان المقصد منه صحيحا في ظاهره  
شيء لأنه يؤهم أن قوله وشدة ما يعنتهم متطوفاً على متعلق المصدر الذي هو الحرص  
فيكون مخفوضاً به ومما يقوى هذا التوهم قوة إعطاء الكلام أن الضمير الأول  
من قوله وعزته عليه عائد على النبي صلى الله عليه وسلم والضمير الثاني عائد  
على الله عز وجل فلا تبقى الشدة إلا أن تكون معطوفة على متعلق المصدر ولا يخفى  
ما في هذا وقد تأوله بعض العلماء على حذف مضاف أي وكراهة شدة ما يعنتهم  
أو نحو ذلك من المضافات والأولى أو الصواب أن شاء الله تعالى أن تكون الشدة  
معطوفة على نفس المصدر الذي هو الحرص ويكون قوله وعزته معه مضافاً على وشدة  
والضمير فيه راجع إلى الموصول وهو ما في قوله ما يعنتهم والهاء الثانية في عليه  
عائدة على النبي صلى الله عليه وسلم انتهى \* وقال تعالى وما أرسلناك إلا رحمة  
للعالمين يجوز أن يكون رحمة مفعولاً له أي لأجل الرحمة ويجوز أن ينتصب على  
الحال مبالغة في أن جعله نفس الرحمة وأما على حذف مضاف أي ذارحة أو بمعنى  
راحم قاله السمين \* وقال أبو بكر بن طاهر فما ذكره القاضي عياض زين الله  
تعالى محمد صلى الله عليه وسلم بزية الرحمة فكان كونه رحمة وجميع شمائله  
وصفاته رحمة على الخلق فن أصابه شيء من رحمته فهو الناجي في الدارين من كل  
مكروه والواصل فيهما إلى كل محبوب انتهى \* وقال ابن عباس رحمة لابر  
والفاجر لأن كل بني إذا كذب أهلك الله من كذبه ومحمد آخر من كذبه إلى الموت  
أو إلى القيامة وأما من صدقه فله الرحمة في الدنيا والآخرة \* وقال السمرقندي  
رحمة للعالمين يعني الجن والإنس وقيل لجميع الخلق لأن المؤمن رحمة بالهداية ورحمة

له افاق بالامان من القتل ورحمة للكافر بتأخير العذاب فذاته عليه الصلاة  
 والسلام كما قيل رحمة نعم المزمور والكافر قال الله تعالى وما كان الله ليعذبهم  
 وانت فيهم \* وقال عليه الصلاة والسلام انما انا رحمة مهادروا الدارمي  
 واليه في في الشعب من حديث أبي هريرة \* وقال بعض العارفين الانبياء  
 خلقوا كلهم من الرحمة ونبينا صلى الله عليه وسلم عين الرحمة ولقد أحسن القائل  
 غنيمة عمر الكون رحمة عيشه \* سرور حياة الدهر فائدة الدهر  
 هو العمة العظمى هو الرحمة التي \* قبلي بها الرحمن في السر والظهر  
 فيبائه عليه الصلاة والسلام ونصحه رحمة وودعاؤه واستغفاره رحمة ففرق ذلك من  
 قبله وحرمة من رده فان قلت كيف كان رحمة وقد جاء بالسيف واستباحة الاموال  
 فالجواب من وجهين أحدهما انه انما جاء بالسيف لمن استكبر وعاند وابتدأ كفر  
 ولم يتدبر ومن أوصاف الله تعالى الرحمن الرحيم ثم هو منتقم من العصاة وقد قال  
 تعالى وأنزلنا من السماء ماء مباركا ثم قد يكون سببا للفساد وثانيهما أن كل نبي من  
 الانبياء قبل نبينا اذا كذبه قومه أهلك الله المكذبين بالخسف والسخ وافرقت وقد  
 أخر الله تعالى عذاب من كذب نبينا الى الموت أو الى القيامة لا يقال انه تعالى قال  
 فلوهم يعذبهم الله بأيديكم وقال تعالى ليعذب المنافقين لاننا نتول تخصيص العام  
 لا يقدح فيه \* وفي الشفاء للفاضل عياض وحكي أن رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم قال لجبريل هل أصابك من هذه الرحمة شيء قال نعم كنت أخشى العقاب  
 فأمنت لثناء الله تعالى على بقرته عز وجل ذي قوة عند ذي العرش مكين مطاع  
 ثم أمين انتهى وذكره المهرقندي في نفسه بلفظ وذكر أن النبي صلى الله عليه  
 وسلم ول لجبريل يقول الله تعالى وما أرى لملك الارحة للعالمين فهل أصابك من هذه  
 الرحمة شيء قال نعم أصابني من هذه الرحمة شيء كنت أخشى عاقبة الامر فأمنت  
 بك لثناء الله تعالى على في قوله ذي قوة عند ذي العرش مكين وهذا يقتضي أن  
 محمد صلى الله عليه وسلم أفضل من جبريل وهو الذي عليه الجمه وهو رخص لا فالن زعم  
 أن جبريل أفضل واستدل بأن الله تعالى وصف جبريل بسبعة أوصاف من صفات  
 الكمال في قوله رسول كريم ذي قوة عند ذي العرش مكين مطاع ثم أمين ووصف  
 محمد صلى الله عليه وسلم بقوله وما صاحبكم بمجنون ولو كان محمد صلى الله عليه وسلم  
 مساويا لجبريل في صفات الفضل أو غار بالملك كان وصف محمد بائنا ذلك وأجيب  
 بأنامة تقرون على أن محمد صلى الله عليه وسلم فضائل أخرى سوى ما ذكر في هذه  
 الآية وعدم ذكر الله تعالى تلك الفضائل هنا لا يدل على عدمها بالاجماع واذا

ثبت أن محمد صلى الله عليه وسلم فضائل أخر زائدة فيكون أفضل من جبريل وبالحجة  
فأفراد أحد الشخصين بالوصف لا يدل إلا أنه على انتفاء تلك الاوصاف عن الثاني  
وإذا ثبت بالدليل القرآني أنه صلى الله عليه وسلم رحمة للعالمين والملائكة من جملة  
العالمين وجب أن يكون أفضل منهم والله أعلم \* وقال تعالى ما كان محمد أباً أحد  
من رجالكم ولكن رسول الله وخاتم النبيين وهذه الآية نص في أنه لا نبي بعده  
وإذا كان لا نبي بعده فلا رسول بطريق الأولى لأن مقام الرسالة أخص من مقام  
النبوة فإن كل رسول نبي ولا ينعكس كما قد منازلك في أسمائه الشريفة من المقصد  
الثاني وبذلك وردت الأحاديث عنه صلى الله عليه وسلم فروى أحمد من حديث  
أبي ابن تميم أن النبي صلى الله عليه وسلم قال مثلي في النبيين كمثل رجل بنى داراً  
فأحسنها وأكملها وترك فيها موضع لبنه في يضعها فجعل الناس يطوفون بالمباني  
ويحججون منه ويقولون لو تم موضع هذه اللبنة فأنى النبيين موضع تلك اللبنة  
ورواه الترمذي عن بندار عن أبي عامر العقدي وقال حديث حسن صحيح \* وفي  
حديث أنس بن مالك مرفوعاً أن الرسالة والنبوة قد انقطعت فلا رسول بعده ولا  
نبي رواه الترمذي وغيره \* وفي حديث جابر مرفوعاً مثلي ومثل الأنبياء كمثل  
رجل بنى داراً فأحسنها وأكملها إلا موضع لبنه فكان من دخلها فنظر إليها قال  
ما أحسنها إلا موضع هذه اللبنة وأما موضع هذه اللبنة ختمت الأنبياء عليهم الصلاة  
والسلام رواه أبو داود الطيالسي وكذا البخاري ومسلم \* وفي حديث أبي  
سعيد الخدري فبحث أنا فأتت تلك اللبنة رواه مسلم \* وفي حديث أبي هريرة  
عنده مسلم وأرسأت إلى الخلق كافة وختمت النبيون فنشر يفا الله تعالى له صلى  
الله عليه وسلم ختم الأنبياء والمرسلين به وإكمال الدين الحنيفي \* وقد أخبر  
الله في كتابه ورسوله في السنة المتواترة عنه أنه لا نبي بعده ليعلموا أن كل من ادعى  
هذا المقام بعده فهو كذاب أفك دجال ضال مضل ولو تخذق وتشعب ذو أنى بأنواع  
السحر والطلاسم والنير نجات فكلها محال وضلالة عند أولي الألباب ولا يقرح  
في هذا نزول عيسى بن مريم عليه الصلاة والسلام بعده لأنه إذا نزل كان على دين  
نبينا صلى الله عليه وسلم ومنهاجه مع أن المراد أنه آخر من نبي قال أبو حيان ومن  
ذهب إلى أن النبوة مكتسبة لا تقطع أو إلى أن الولي أفضل من النبي فهو زنديق  
يجب قتله والله أعلم

(النوع الرابع في التنويه به صلى الله عليه وسلم في الكتب السالفة كالنور  
والانجيل بأنه صاحب الرسالة والتبجيل) \* قال الله تعالى الذين يتبعون الرسول

الذي الاتي يمجدهونه مكتوب باعندهم في التوراة والانجيل وهذا يدل على انه  
لوم يكن مكتوب بالكان ذكر هذا الكلام من أعظم المنفريات ليهود والنصارى  
عن قبول قوله لان الامرار على الكذب والبهتان من أعظم المنفريات والعاقلة  
لا يسعي فيما يوجب نقصان حاله وينفر الناس عن قبول مقالته فلما قال لهم عليه  
الصلاة والسلام هذا دل على أن ذلك النعت كان مذكورا في التوراة والانجيل  
وذلك من أعظم الدلائل على صحة نبوته لكن أهل الكتاب كما قال الله تعالى  
يكنون الحق وهم يعلمون ويحرفون الكلم عن مواضعه والافهم قائلهم الله قد عرفوا  
محمد صلى الله عليه وسلم كما عرفوا أبناءهم ووجدوه مكتوب باعندهم في التوراة  
والانجيل لكنهم حرفوهما بدلوهما ليطغوا انوار الله بأنواهم ويأبى الله الا أن يتم  
نوره ولو كره الكافرون فلذلك نبوة نبينا على الله عليه وسلم في كتابهما بعد  
تحريفهما طائفة واعلام شريعتهم ورسالتهم فيهم الاثمة وكيف يغني عنهم انكارهم  
وهذا اسم النبي صلى الله عليه وسلم أمشقة فمشقة محمد بغير شك واعتباره انهم  
يقولون شقها لاهاد أرادوا أن يقولوا الحمد لله واذا كان الحمد شقها فمشقة محمد لان  
الصفات التي أقرها سهاى وفاق لحواله وزمانه ومخرجه وبعثه وشريعته صلى  
الله عليه وسلم فليدلونا على من هذه الصفات له ومن خرجت له الامم من بين يديه  
واقامات له واستقياب له دعوته ومن صاحب الجمل التي هاجت بابل وأصنامها به  
على أنا لولم نأت بهذه الانباء والقصاص من كتبهم ألم يك فيما أودع الله عز وجل القرآن  
دليل على ذلك وفي تركهم محذ ذلك وانكاره وهو يقر عنهم به دليل على اعترافهم له  
فانه يقول الذين يتبعون الرسول النبي الاتي الذي يمجدهونه مكتوب باعندهم في التوراة  
والانجيل ويقول حكاية عن المسيح اني رسول الله اليكم مصداق لما بين يدي من  
التوراة ومبشر برسول يأتي من بعدي اسمه أحمد ويقول بأهل الكتاب لم تلبسون  
الحق بالباطل وتعلمون الحق وأنتم تعلمون ويقول الذين آمنوا هم الكتاب  
يعرفونه كما يعرفون أبناءهم وكانوا يقولون لمخالفهم عند القتال هذا بنى قد أطل  
مولده ويذكرون من صفته ما يجدون في كتابهم فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به  
حسد او خوف على الرياسة ويحتمل أنهم كانوا يظنون أنه من بنى اسرائيل فلما بعثه  
الله من العرب من نسل اسمعيل عظم ذلك عليهم وأظهروا التكذيب فلعنة الله  
على الكافرين وقد كان صلى الله عليه وسلم يدعوهم الى اتباعه وتصديقه  
فكيف يجوز أن يتبع باطل من أشجع ثم يحيل ذلك على ما عندهم وما في أيديهم ويقول  
من علامة نبوتي وصدق أنكم تبتدون في عندكم مكتوب باوهم لا يمجدهونه كما ذكر أوليس

ذلك مما يريدون منه بعد اوقد كان غنياً ان يدعوهم بما ينفعهم ويستعملهم بما  
 يوحشهم وقد أسلم من أسلم من علمائهم كعبد الله بن سلام وقيم الدار وكعب وقد  
 وقفوا منه على مثل هذه الدعوى وقد روى ابن عساكر في تاريخ دمشق  
 من طريق محمد بن حمزة بن عبد الله بن سلام عن جده عبد الله بن سلام أنه لما سمع  
 يخرج النبي صلى الله عليه وسلم بمكة خرج فلقبه فقال له النبي صلى الله عليه وسلم  
 أنت ابن سلام عالم أهل يثرب قال نعم قال ناشدتك بالله الذي أنزل التوراة على  
 موسى هل تجد صفتي في كتاب الله قال انساب ربك يا محمد فارتج النبي صلى الله عليه  
 وسلم فقال له جبريل قل هو الله أحد الله الصمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً أحد فقال  
 ابن سلام انهم هذا رسول الله وإن الله مظهرك ومظهر دينك على الأديان وإنني  
 لأجد صفتك في كتاب الله يا أيها النبي أنا أرسلناك شاهداً ومبشراً ونذيراً أنت  
 عبدى ورسولى سميتك المتوكل ليس بفع ولا غليظ ولا سخاب فى الأسواق ولا يجزى  
 بالسنة من أهلها ولكن يعفون ويصفحون يقبضه الله حتى يقيم به الملة العوجاء حتى  
 يقولوا لا اله الا الله ويفتح به أعين عبادنا وآذانهم وقلوبهم باغلفاً وقوله ليس بفع ولا  
 غليظ موافق لقوله تعالى فبما رحمة من الله لنت لهم ولو كنت فظاً غليظ القلب  
 لانفضوا من حولك ولا يعارض قوله واغلف عليهم لان النفي محمول على طبعه الكريم  
 الذى جبل عليه والأمرى ول على المعالجة أو اللفى بالنسبة الى المؤمنين والأمر  
 بالنسبة الى الكفار المماقين كما هو مخرج به فى نفس الآية وقلوبهم باغلفاً أى  
 غشاة غشاة واحدة أعف وبنه غلاف السيف وغيره وأخرج البيهقي وأبو  
 نعيم عن أم الدرداء أو امرأة أبي الدرداء قالت قلت لكعب كيف تجدون صفة رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم فى التوراة قال كما تجدونه موصوناً فيها محمد رسول الله اسمه  
 المتوكل ليس بفع ولا غليظ ولا سخاب فى الأسواق وأعطى المنافع لبصر الله به  
 أعينهم وروى يسمع به آذانهم ويطبق به السنة هوجية حتى يشهدوا أن لا اله الا  
 الله وحده لا شريك له يعبر المعلوم ويجه من أن يستخف وفى البضارى  
 عن عطاء بن يسار قال لقيت عبد الله بن عمرو بن العاص فقلت أخبرنى عن صفة  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أجل والله انه لموصوف فى التوراة ببعض صفته فى  
 القرآن يا أيها النبي أنا أرسلناك شاهداً ومبشراً ونذيراً وحرز الامة من أنت عبدى  
 ورسولى سميتك أنت وكل ليس بفع ولا غليظ ولا سخاب فى الأسواق ولا يجزى  
 بالسنة السيئة ولكن يعفون ويصفحون يقبضه الله حتى يقيم به الملة العوجاء بأن  
 يقولوا لا اله الا الله ويفتح به أعين عبادنا وآذانهم وقلوبهم باغلفاً وعند ابن اسحاق

ولا مضرب في الاسواق ولا متزين بالفخش ولا قوال للخنا أسدده بكل جميل وأهب  
له كل خلق كريم ثم اجعل السكينة لباسه والبرشماره والتقوى ضميره والحيكمة  
معقوله والصدق والوفاء طبيعته والعفو والمعروف خلقه والعدل سيرته والحق  
شريعته والهدى امامه والاسلام ملته وأجد اسمه أهدي به بعد الضلالة وأعلم به  
بعد الجهالة وأرفع به بعد الخسالة وأسمى به بعد النكرة وأكثره بعد القلة وأغنى به بعد  
العيلة وأجمع به بعد الفرقة وأولف به بين قلوب مختلفة وأهواء متشعبة وأمم متفرقة  
واجعل اسمه خير أمة أخرجت للناس \* وأخرج البیهقي عن ابن عباس قال  
قدّم الجارود أسلم فقال والذي بعثك بالحق لقد وجدت وصفك في الانجيل ولقد  
بشر بك ابن البتول \* وأخرج ابن سعد قال لما أمر ابراهيم باخراج هاجر رجل  
على البراق فكان لا يمر بأرض عذبة سائلة الا قل أنزل هاهنا يا جبريل فيقول  
لا حتى أتى مكة فقال جبريل انزل يا ابراهيم قل حيث لا ضرع ولا زرع قال نعم  
ها هنا يخرج النبي صلى الله عليه وسلم الذي من ذرية ابنك الذي تنبه به الحكمة  
العليا \* وفي التوراة ما اختاروه بعد الحذف والتبديل والتعريف مما ذكره  
ابن ظفر في البشر وابن قتيبة في اعلام النبوة تجلي الله من سيناء وأشرق من ساعير  
واستعان من جبال فاران فسيناه والجبل الذي كلم الله فيه موسى وساعيره هو  
الجبل الذي كلم الله فيه عيسى وظهرت فيه نبرته وجبال فاران وهو اسم عبراني  
ولدت ألفه الاولى هه زه هي جبال بني هاشم التي كان رسول الله صلى الله عليه  
وسلم يتخف في أحدها وفيه فاتحة الوحى وهو أحد ثلاثة جبال أحدها أبو قبيس  
والمقابل له قعية - عمان الى بطن الوادي والثالث الثمري في فاران وهه فتحة الذي دلى  
قعية عمان الى بطن الوادي وهو شعب بني هاشم وفيه مولد صلى الله عليه وسلم - على  
أحد الأقوال \* قال ابن قتيبة وأليس هذا غموض لان تجلي الله من سيناء انزاله  
التوراة الى موسى عليه الصلاة والسلام بطور سيناء يجب أن يكون اشراقه من  
ساعير انزاله على عيسى الانجيل وكان المسيح يسكن من ساعير أرض الخليل بقرية  
تدعى ناصرة وباسمها سمي من اتبعه نصارى \* فكما وجب أن يكون اشراقه من  
ساعير انزاله على المسيح الانجيل فكذلك يجب أن يكون استعلان من جبال فاران  
انزاله القرآن على محمد صلى الله عليه وسلم وهي جبال مكة وليس بين المسلمين وأهل  
الكتاب في ذلك اختلاف في أن فاران هي مكة وان ادعى أنها غير مكة قلنا أليس  
في التوراة ان الله أسكن هاجر واسماعيل فاران وقلنا دلونا على الموضع الذي استعلن  
الله منه واسمه فاران والنبي الذي أنزل عليه كتابا بعد المسيح وأليس استعلن وعان



بمعنى واحد وهو ما ظهر وانكشف فهل تعلمون دينه ما ظهر وظهور الاسلام وفشا  
 في مشارق الارض ومغاربها مشوه وفي التوراة ايضا ما ذكره ابن طغر  
 خطابا لموسى والمراد به الذين اختارهم لميقات ربه الذين أخذتهم الرجفة خصوصا  
 ثم بنى اسرائيل عموما والله ربك يقيم نبيامن اخوتك فاستمع له كالذي سمعت ربك  
 في حوريت يوم الاجتماع حين قلت لا اعود اسمع صوت الله ربى لئلا أموت فقال  
 الله تعالى قم ما قالوا وساقم لهم نبيامثلك من اخوتهم واجعل كلامى في فم فيقول لهم  
 كل شىء أمرته به وايمارجل لم يطعم من تسكلم باسمن فاني أنتم منهم **هـ** قال وفي  
 هذا الكلام أدلة على نزوة محمد صلى الله عليه وسلم فقوله نبيامن اخوتهم وموسى  
 وقومه من بنى اسحاق واخوتهم بنو اسمعيل ولو كان هذا النبي الموعود به من بنى  
 اسحاق لكان من أنه منهم لامن اخوتهم وأما قوله نبيامثلك وقد قال في التوراة  
 لا يقوم في بنى اسرائيل أحد مثل موسى **هـ** وفي ترجمة أخرى مثل موسى لا يقوم  
 في بنى اسرائيل أبدا فذهب اليهود الى أن هذا النبي الموعود به هو يوشع بن نون  
 وذلك ما طل لان يوشع لم يكن كقرى موسى عليه الصلاة والسلام بل كان خادما له  
 في حياته ومؤكد الدعوة بعد وفاته فتعين أن يكون المراد به محمد صلى الله عليه وسلم  
 فانه كقرى موسى لانه مماثل له في نصب الدعوة والتعدي بالمهمزة وشرع الاحكام  
 واحراء النسخ على الشرائع السالفة وقوله تعالى اجعل كلامى في فم فانه واضح  
 في أن المقصود به محمد صلى الله عليه وسلم لان معناه أوحى اليه بكلامي فيمعلق به على  
 نحو ما سمعه ولا أنزل صخفا ولا ألوا حاله أنه أتمى لا يحسن أن يقرأ المكتوب **هـ** وفي  
 الانجيل بما ذكره ابن طغر بل في الدر المنظم قال يوحنا في انجيله عن المسيح انه قال  
 أنا أطلب من الاب أن يعطينكم فارقليط آخر نيت معكم الى الابد روح الحق الذى  
 لن يطبق العالم أن يتلقوه وهو عند ابن طغر بل فقط ان أحبيتموه في فاحفظوا وصيتى  
 وأنا أطلب الى أبى فيعطىكم فارقليط آخر يكون معكم الدهر كله قال فهو ذاتصريح  
 بأن الله تعالى سيعت اليهم من يقوم مقامه ويموب عنه في تبليغ رسالته ربه  
 وسياسة خلقه مغايرة وتكون شريعته باقية مخلد أبدا وهل هذا الا محمد صلى الله عليه  
 وسلم انتهى ولم يذكر فصول الفارقليه كما أفاده ابن طغر بل سوى يوحنا دون  
 غيره من نقله الأناجيل **هـ** وقد اختلف النصارى في تفسير الفارقليط ف قيل هو  
 الخادم وقيل الخالص فان وافقناهم على أنه المخلص أفضى بنا الامر الى أن الخالص  
 رسول يأتي خلاص العالم وذلك من غرضنا لان كل نبي مخلص لأمته من المكفر  
 ويشهد له قول المسيح في الانجيل انى قد جئت خلاص العالم فادثبت أن المسيح



هو الذي وصف نفسه بأن مخلص العالم وهو الذي سأل الاب أن يعطيهم فارقليط آخر  
 ففي مقتضى اللفظ ما يدل على أنه قد تقدم فارقليط أول حتى بقي آخرون تترتبا  
 معهم على القول بأنه الحامد فأى لفظ أقرب الى أحمد ومحمد من هذا \* قال ابن  
 طغر وفي انجيل متى ٢٢ وهما يدل على أن الفارقليط الرسول فانه قال ان هذا  
 الكلام الذي تسمعون ليس هو لي بل الاب الذي أرساني بهذا الكلام لكم وأما  
 الفارقليط روح القدس الذي يرسله أبي باسمي فهو يعلمكم كل شيء وهو يدرككم  
 كلما قلته لكم فويل بعد هذا يمان آليس هذا صريحاً في أن الفارقليط رسول يرسله  
 الله وهو روح القدس وهو يصدق بالمسيح ويظهر اسمه أنه رسول حق من الله  
 وليس باله وهو يعلم الخلق كل شيء ويدركهم كما قاله المسيح عليه الصلاة والسلام  
 لهم وكما أمرهم به من توحيد الله \* وأما قوله أبي فهذه اللفظة بمبدلثة محرقة وليست  
 منكورة الاستعمال عند أهل الكتابين إشارة الى الرب سبحانه لا أنهم عندهم  
 لفظة تعظيم يخاطب بها المتعلم معلمه الذي يستمد منه العلم ومن المشهور مخاطبة  
 النصارى عظاماء دينهم بالآباء الروحية ولم تنزل بنو اسرائيل وبنو عيصوب يقولون  
 نحن أبناء الله بعبادتهم عن الله تعالى \* وأما قوله يرسله أبي باسمي فهو  
 إشارة الى شهادة الصادق صلى الله عليه وسلم له بالصدق والرسالة وما تضمنه القرآن  
 من مدحه عما افترى في أمره \* وفي ترجمة أخرى للانجيل أنه قال الفارقليط  
 اذا جاء ونج العالم على الخطيئة ولا يقول من تلقاء نفسه ما يسمع بكمهم به  
 ويسوسهم بالحق ويخبرهم بالحوادث وهو عند ابن طغر بل باللفظ فاذا جاء روح  
 الحق ليس ينطق من عنده بل يتكلم بكل ما يسمع ويخبركم بكل ما يأتي وهو  
 يجدي لانه يأخذ ما هو لي ويخبركم بقوله ليس ينطق من عنده وفي الرواية الأخرى  
 ولا يقول من تلقاء نفسه بل يتكلم بكل ما يسمع أي من الله الذي أرسله وهذا كما قال  
 تعالى في حقه صلى الله عليه وسلم وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحى يوحى وقوله وهو  
 يجدي فلم يجده حق تعاليمه الا محمد صلى الله عليه وسلم لانه وصفه بأنه رسول الله  
 وبراهه وبرأ أمته عليهم الصلاة والسلام مما نسب اليهم ما وراثة بذلك قال ابن طغر  
 فمن ذا الذي ونج العلماء على كتمان الحق وتخريف الكلام عن موضعه وبيع  
 الدين باسمه البغس ومن ذا الذي أنذر بالحوادث وأخبر بالغيوب الا محمد صلى الله  
 عليه وسلم والله درأبي محمد عبد الله الشقراطسي حيث قال في قصيدته المشهورة  
 توراة موسى أنت عنه فصذوها \* انجيل عيسى بحق غير مقتعل  
 أخبار أحرار أهل الكتب قد وردت \* عمار واورو وفي العصر الاول

ويعجبني قول العارف أبي عبد الله بن النعمان

هَذَا النَّبِيُّ مُحَمَّدٌ جَاءَتْ بِهِ تَوْرَةُ مُوسَى لِلْإِنَامِ تَبَشِيرٌ  
وَكَذَلِكَ أَنْجِيلُ الْمَسِيحِ مُوَافِقٌ ذِكْرُ الْأَحْمَرِ مُعَرَّبٌ وَمَذْكُورٌ

وِيرْحَمُ اللَّهُ ابْنَ جَابِرٍ حَيْثُ قَالَ

لِمَ بَشَّرَهُ فِي كُلِّ جَيْلٍ عِلَامَةٌ \* عَلَى مَا جَلَّ لَهُ الْكِتَابُ مِنْ أَمْرِ الْجَلِيلِ  
فَجَاءَ بِهِ أَنْجِيلُ عِيسَى بَاخَرٌ \* كَمَا قَدِمَتْ تَوْرَةُ مُوسَى بِأَوَّلِ

\* وَفِي الدَّلَائِلِ لِلْيَهْدَى عَنْ الْحَاكِمِ بِسَنَدٍ لَا بَأْسَ بِهِ عَنْ أَبِي أُمَامَةَ الْبَاهِلِيِّ عَنْ  
هَشَامِ بْنِ الْعَاصِ الْأَمْوِيِّ قَالَ بَعَثْتُ أَنَا وَرَجُلٌ آخَرَانِ هِرَقْلَ صَاحِبِ الرُّومِ  
نَدْعُوهُ إِلَى الْإِسْلَامِ فَذَكَرَ الْحَدِيثَ وَأَنَّهُ أَرْسَلَ إِلَيْهِمْ لِيَدْفَعُوا خِلْفًا عَلَيْهِ فِدَاعِشِيءَ  
كَهَيْمَةِ الرِّبَةِ الْعَظِيمَةِ مَذْهَبَةٍ فِيهَا بَيُوتٌ صَغَارُ عَالِمِهَا أَبْوَابٌ فَفُتِحَ وَاسْتَفْرَجَ حَرِيرَةٌ  
سُودَاءُ فَغَشَرَهَا فَادْفَعَهَا صُورَةً حُمْرًا فَادْفَعَهَا رَجُلٌ ضَعْفُ الْعَيْنَيْنِ عَظِيمُ الْإِلْتِمَاسِ لَمْ أَرْمُشْ لَ  
طَوَّلَ عُنُقُهُ وَادْفَعَهَا لِرَجُلٍ آخَرَ أَحْسَنُ مَا خَلَقَ اللَّهُ تَعَالَى قَالَ أُنْعِرْ فَوْنٌ هَذَا قَوْلُهُ الْآخَرُ  
هَذَا آدَمُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ ثُمَّ فَتَحَ بَابَ آخَرَ فَاسْتَفْرَجَ مِنْهُ حَرِيرَةٌ سُودَاءُ وَادْفَعَهَا  
صُورَةً بَيَاضًا فَادْفَعَهَا رَجُلٌ آخَرُ الْعَيْنَيْنِ ضَعْفُ الْمَسَامَةِ حَسَنُ اللَّحْيَةِ فَقَالَ أُنْعِرْ فَوْنٌ هَذَا  
قَوْلُهُ الْآخَرُ هَذَا نُوحٌ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ قَالَ ثُمَّ فَتَحَ بَابَ آخَرَ وَأَخْرَجَ حَرِيرَةً  
فَادْفَعَهَا صُورَةً بَيَاضًا وَادْفَعَهَا رَسُولُ اللَّهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أُنْعِرْ فَوْنٌ  
هَذَا قَوْلُنَا نَحْمَدُ مُحَمَّدَ رَسُولَ اللَّهِ وَنُبَيِّنُهَا قَالَ وَاللَّهِ لَمْ يَكُنْ يَنْظُرُ إِلَيْهَا ثُمَّ جَلَسَ وَقَالَ إِنَّهُ  
لَمْ يَكُنْ يَنْظُرُ إِلَيْهَا لَمْ يَكُنْ يَنْظُرُ إِلَيْهَا فَامْسِكْ سَاعَةً نَنْظُرُ إِلَيْهَا ثُمَّ قَالَ أَمَا وَاللَّهِ إِنَّهُ  
لَا آخَرَ لِلْبَيُوتِ وَلَكِنِّي عَجَلْتُهِ لَكُمْ لِأَنْظُرَ مَا عِنْدَكُمْ الْحَدِيثَ وَفِيهِ ذِكْرُ صُورِ  
الْأَنْبِيَاءِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى وَسُلَيْمَانَ وَغَيْرِهِمْ قَالَ فَانْصَلُّوا مِنْ أَيْنَ لَكُمْ هَذِهِ  
الصُّورُ فَقَالَ أَنَّ آدَمَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ سَأَلَ رَبَّهُ أَنْ يُرِيَهُ الْأَنْبِيَاءَ مِنْ وَلَدِهِ فَانْزَلَ  
اللَّهُ عَلَيْهِ صُورَهُمْ فَكَانَ فِي خَزَانَةِ آدَمَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عِنْدَ مَغْرِبِ الشَّمْسِ  
فَاسْتَفْرَجَهَا ذَوَانُ الْقُرُونِ مِنْ مَغْرِبِ الشَّمْسِ فَدَفَعَهَا إِلَى دَانِيَالٍ \* وَفِي زُبُورِ  
دَاوُدَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ مِنْ مَزْمُورٍ أَرْبَعَةٌ وَأَرْبَعِينَ فَاضَتْ النُّعْمَةُ مِنْ  
شَقِيئِكَ مِنْ أَجْلِ هَذَا بَارَكَ اللَّهُ إِلَى الْأَبَدِ تَقْلِيدُ أَيُّهَا الْجَبَّارُ بِالسَّيْفِ فَإِنْ شَرَأْتُمْ  
وَسَتُّكُمْ مَقْرُونَةٌ هَيْبَةٌ عَيْنُكُمْ وَسَهَامُكُمْ مَسْنُونَةٌ وَجَمِيعُ الْأُمَمِ يَخْرُونَ تَحْتَكُمْ فَهَذَا  
الْمَزْمُورُ بِتَوْهِيْدَةِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَالْنُّعْمَةُ الَّتِي فَاضَتْ مِنْ شَقِيئِهِ هِيَ الْقَوْلُ  
الَّذِي يَقُولُهُ وَهُوَ الْكِتَابُ الَّذِي أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَالسَّنَةُ الَّتِي سَنَهَا فِي قَوْلِهِ تَقْلِيدُ سَيِّفِ  
أَيُّهَا الْجَبَّارُ دَلَالَةٌ عَلَى أَنَّهُ النَّبِيُّ الْعَرَبِيُّ إِذَا لَيْسَ بِتَقْلِيدِ السَّيْفِ وَفِي أُمَّةٍ مِنَ الْأُمَمِ سِوَى

العرب فكلهم يتقلدونها على عواقبهم وفي قوله فان شر انك وستلك نص صريح  
على أنه صاحب شريعة وسنة وأنها تقوم بسيفه والجبار الذي يجبر الخلق بالسيف  
على الحق ويصرفهم عن الكفر حبراً \* وعن وهب بن منبه قال قرأت في بعض  
الكتب القديمة قال الله تبارك وتعالى وعزق وجلالي لا تزال على جبال العرب  
نوراً لا ما بين المشرق والمغرب ولم يخرج من ولد اسمعيل نبياً أقماً يؤمن به عدد  
نجوم السماء ونبات الارض كلهم يؤمن بي رباً وبه رب ولا يكفرون بما لي أيامهم  
ويغفرون منها قال موسى سبحانه وتقدس أسماؤك لقد كرمك هذا الاله الكريم  
وشركته قال الله يا موسى اني أنعم من عدو في الدنيا والآخرة وأظهر دعوتي على  
كل دعوة وأذل من خالف شريعته وبالعدل دينته وبالقسط خرجته وعزق  
لاستعذ به أئمة من النار فقد الدنيا بإبراهيم وأختها بآحمد صلى الله عليه وسلم  
فن أدركه ولم يؤمن به ولم يدخل في شريعته فهو من الله بريء ذكره ابن طغر وغيره  
(النوع الخامس في آيات تتضمن أقسامه تعالى على تحقيق رسالته ووثوق  
ما أوحى اليه من آياته وعلمه بربية الشريعة ومكانته) \*

وهذا النوع أعزك الله لخصت أكثره من كتاب أقسام القرآن للعلامة ابن القيم  
مع زبادات من فرائد الفوائد فاعلم أنه تعالى أقسم بأمر على أمر واثماً أقسم بنفسه  
الموصوفة بصفاته وآياته المستلزمة لذاته وصفاته وأقسامه ببعض خلقه دليل  
على أنه من عظيم آياته ثم انه تعالى تارة يذكر جواب القسم وهو الغالب وتارة يحذره  
وتارة يقسم على أن القرآن حق وتارة على أن الرسول حق وتارة على أن الجزاء  
والوعد والوعيد حق فالأول كقوله فلا أقسم بواقع النجوم وأنه لو تعلمون عظيم  
انه القرآن كريم في كتابه يكون لا يمسه الا المطهرون والثاني كقوله تعالى يس  
والقرآن الحكيم الثامن الرسلين والثالث كقوله والذاريات دروا الى قوله وان  
الدين لواقع وهذه الامور الثلاثة تلازمة حتى ثبت أن الرسول حق ثبت أن القرآن  
حق وثبت المعاد ومضى ثبت أن القرآن حق ثبت صدق الرسول الذي جاء به وهى  
ثبت أن الوعيد والوعد حق ثبت صدق الرسول الذي جاء به وفي هذا النوع خمسة  
فصول

(الفصل الاول في قسمه تعالى على ما خصه به من الخلق العظيم وجباه  
من الفضل العميم) \*

قال الله تعالى ن والقلم وما يسطرون ما أنت بعمدون وان لك لأخراير  
ممنون وانك اعلى خلق عظيم ن من أسماء الخروف كالهم والمصوق واختلف

فيها تقبل هي أسماء القرآن وقيل أسماء للسور وقيل أسماء لله ويدل عليه أن عليا  
 رضي الله عنه كان يقول يا كهيمص يا جعسق كما قيل ولعله أراد يا منزلها وقيل أنه  
 سر استأثر الله بعلمه وقد روى عن الخلفاء الأربعة وغيرهم من الصحابة ما يقرب منه  
 ولعلهم أرادوا أنها أسرار بين الله ورسوله لم يقصد بها إفهام غيره إذ بعد الخطاب  
 بما لا يفيد وهل المراد بقوله تعالى ن اسم الحوت وهل المراد به الجنس أو الهموت  
 وهو الذي عليه الأرض وقيل المراد به الدواة وهو مروي عن ابن عباس ويكون  
 هذا تسميا بالدواة والقلم فإن النعمة بها بسبب الكتابة عظيمة فإن التفاهم تارة  
 يحصل بالنطق وتارة بالكتابة وقيل إن لوح من نور تكتب فيه الملائكة  
 ما يأمرهم به الله روائه معاوية بن قرة مرفوعا والحق أنه اسم للسورة وأقسم الله تعالى  
 بالكتاب وأنه وهو القلم الذي هو إحدى آياته وأول مخلوقاته الذي جرى به قدره  
 وشعره وكتب به الوحى وقيده الدين وأثبتت به الشريعة وحفظت به العلوم  
 وفامت به مصالح العباد في المعاش والمعاد وقام في الناس أبلغ خطيب وأفصح  
 وأنفع لهم وأنصفه وواعظا تشفى مواضع القلوب من السقم وطيبا يبرى بآرئه  
 من أنواع الألم على تنزيه نبوته ورسوله محمد المجدود في كل أعماله وأقواله مما غمضته  
 أعداؤه الكفرة به وتكذيبهم له بقوله تعالى ما أنت بنعمة ربك بمجنون وكيف يرمي  
 بالجنون من أتى بما عجزت العقلاء فاطمة عن معارضته وكنت عن مماثته وعرفهم  
 عن الحق ما لا تهتدى اليه عقولهم بحيث أذغنت له عقول العقلاء وخضعت له الباب  
 الألباء وتلاشت في جنب ما جاء به بحيث لم يسعها إلا التسليم له والالتقياد والاذعان  
 طائفة مختارة فهو والذي بكل عقولها كما بكل الطفل برضاع الندى \* ثم أخبر  
 تعالى عن كمال حالتي نبية صلى الله عليه وسلم في دنياه وأخرته فقال وأن لك أجرا  
 غير ممنون أى نوابا غير منقطع بل هو دائم مستمر ونكر الأجر للتعظيم أى أجرا عظيما  
 لا يدركه الوصف ولا يناله التعبير \* ثم اتفق عليه بما مضى فقال وإنك لعلی  
 خلق عظيم وهذه من أعظم آيات نبوته ورسالته وقرآنته عائشة رضي الله عنها  
 عن خاتمه صلى الله عليه وسلم فقالت كان خاتمه أقرآن \* ومن ثم قال ابن عباس  
 وغيره أى على دين عظيم وسمى الدين خلقا لأن الخلق هيئة مركبة من علوم مصادقة  
 وأرادات زاكية وأعمال ظاهرة وباطنة موافقة للعدل والحكمة والمصلحة وأقوال  
 مطابقة للحق تصدر تلك الأقوال والأعمال عن تلك العلوم والأرادات فتكتسب  
 النفس بها أخلاقا هي أزكى الأخلاق وأشرفها وأفضلها وهذه كانت أخلاقه صلى  
 الله عليه وسلم المتعينة من القرآن فكان كلامه مطابقا للقرآن تفصيلا وتبيينا

وعلموه علوم القرآن وأرادته وأعماله ما أوجبه ونذب اليه القرآن وأعراضه وتركه  
لما منع منه القرآن ورغبته فيما رغب فيه القرآن وزهده فيما زهد فيه وكرهته لما  
كرهه ومحبه لما أحبه وسعيه في تنفيذ أوامره فترجت أتم المؤمنين لكمال معرفتها  
بالقرآن وبالرسول وحسن تغييرها عن هذا كله بقولها كان خلقه القرآن وفهم  
السائل عنها هذا المعنى فاكتمى به واشتفى ولما وصفه تعالى بأنه على خلق عظيم قال  
فستبصرون وبصرون بأبكم المقنون أي فستري يا محمد وسيري المشركون كيف  
عاقبة أمرك فانك تصير معظما في القلوب وتصيرون أذلاء غلب بين وتستهولى عليهم  
بالبقتل والنهب

﴿الفصل الثاني في قسمه تعالى على ما أنعم به عليه وأظهره من قدره العلي لديه﴾  
قال الله تعالى والضحي والليل إذا سبى ما ودعك ربك وما قلى سورة أقسم تعالى  
على أنعامه على رسوله صلى الله عليه وسلم وأكرامه له وأعطائه ما رضىه وذلك  
مضمن لتصديقه له فهو قسم على صحة نبوته وعلى جزائه في الآخرة فهو قسم على  
النسوة والمعاد وأقسم تعالى بأيتين عظيمتين من آياته دالتين على ربوبيته ووجدانيته  
وحكمته ورحمته وهما الليل والنهار فسر بعضهم كالحكام الامام فخر الدين الضحي  
بوجهه صلى الله عليه وسلم والليل بشعره قال ولا استبعاد فيه وتأمل مطابقة هذا  
القسم وهو نور الضحي الذي يوافي بعد ظلام الليل للمقسم عليه وهو نور الوحي الذي  
وافاه بعد احتباسه عنه حتى قال أعداؤه ودع محمدا ربه فأقسم بضوء النهار بعد ظلمة  
الليل على ضوء الوحي ونوره بعد ظلمة احتباسه واحتجابه وأيضا فان الذي اقتضته  
رحمته أن لا يترك عباده في ظلمة الليل سرمدا بل هداهم بضوء النهار الى مصالحهم  
ومعاشهم لا يتركهم في ظلمة الجهل والغى بل يهديهم بنور الوحي والنبوة الى مصالح  
دنياههم وآخرتهم فتأمل حسن ارتباط المقسم به بالمقسم عليه وتأمل هذه الجزالة  
والرهق الذي على هذه الاقفاط والجلالة التي على معانيها وفي سبحانه أن يكون  
ودع نبيه أو قلاه والتوديع الترك والقالة لا المغض أي ما تركك منذ أعنتى بك ولا  
أبغضك منذ أحبك وحذف الكاف من قلا لا كقضاء بكاف ودعك ولا لأن رؤس  
الآخر بالياء وأوجب اتفاق الفواصل حذفها وهذا يعم كل أحواله وأن كل حالة يرقبه  
اليها هي خير له مما قبلها كما أن الدار الآخرة هي خير له مما قبلها ثم وعده بما تقر به  
عينه وتفرح به نفسه وينشئ به صدره وهو أن يعطيه فيرضى وهذا يعم ما يعطيه  
من القرآن والهدى والنصر والظفر بأعدائه يوم بدر وفتح مكة ودخول الناس  
في الدين أفواجا والغلبة على بني قريظة والنضير وبث عساكره وسراياه في بلاد

للعرب وما فتح على خلقه الراشد من في أقطار الأرض من الدائن وما قد في قلوب أعدائه من لرب ونشر الدعوة ورفع ذكره وإعلاء كلمته وما يعطيه بعد مماته وما يعطيه في موقف القيامة من الشفاعة والمقام المحمود وما يعطيه في الجنة من الوسيلة والدرجة الرابعة والكوشة وقال ابن عباس يعطيه ألف قصر من لؤلؤ أيضا تراها الملائكة وفيها ما يليق بها وبالجنة تعددت هذه الآية على أنه تعالى يعطيه عليه الصلاة والسلام كل ما يرضيه وإنما يعتربه الجهال من أنه لا يرضى وأحد من أمته في النار ولا يرضى أن يدخل أحد من أمته النار فهو من غرور الشيطان لهم ولعبيهم فإنه صلوات الله وسلامه عليه يرضى بما يرضى به ربه تبارك وتعالى وهو سبحانه يدخل النار من يستحقها من الكفار والعصاة ثم يحث لرسول الله صلى الله عليه وسلم هذا يشفع فيهم كما سيأتي في المقصد الأخير إن شاء الله تعالى ورسوله عليه الصلاة والسلام أعرف به وبحقه من أن يقول لأرضي أن تدخل أحد من أمتي النار أو تدعه فيها بل ربه تبارك وتعالى يأذن له فيشفع فيمن شاء الله أن يشفع فيه ولا يشفع في غير من أذن له ورضيه ثم ذكره سبحانه نفسه عليه من أيوانه بعد يمينه وقال ثم يحثك يميني فأوى وذهب بعضهم إلى أن معنى اليمين من قولهم درة يميني أن ثم يحثك واحد في قريش عديم الظهير فأوكأ إليه وأغناك بعد النقر ثم أمره سبحانه أن يقابل هذه النعم الثلاث بما يليق بها من الشكر فنهأه أن يقهر اليمين وأن ينهر السائل وأن يكتم النعمة بل يحدث بها فان من شكر النعمة الحديث بها وقيل المراد بالنعمة النبوة والتحدث بها تبليغها

(الفصل الثالث في قسمه تعالى على تصديقه عليه الصلاة والسلام فيما أتى به من وحيه وكتابه وتنزيهه على الهوى في خطابه)

قال الله تعالى والنجم إذا هوى ما ضل صاحبكم وما غوى وما ينطق عن الهوى أقمس تعالى بالنجم على تنزيه رسول الله براءته مما نسب إليه أعداؤه من الضلال والغي واختلف المفسرون في المراد بالنجم بأقوال معلومة منها النجم على ظاهره وتكون آل التعريف العهد في قول ولتعريف الجنس في آخره هي النجوم التي تهدي بها قمر الليل الشرياء إذا سقطت وغابت وهو مروي عن ابن عباس في رواية علي بن أبي طلحة وعطية والعرب إذا أطلقت النجم تريد به الشرياء إذا سقطت وغابت وعن ابن عباس في رواية عكرمة النجوم التي ترميها الشياطين إذا سقطت في آثارها عند استراق السمع وهذا قول الحسن وعن السدي الزهرة وعن الحسن أيضا النجوم إذا سقطت يوم القيامة وقيل المراد النبت الذي لا ساق له وهوى أي

سقط على الارض وقيل القرآن رواه الكلبي عن ابن عباس لانه نزل بنجوم ما على  
رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو قول مجاهد ومقاتل والضحاك وقال جعفر بن  
محمد بن علي بن الحسين هو محمد صلى الله عليه وسلم اذ اهوى أى نزل من السماء ليلة  
المعراج وأظهر الاقوال كما قاله ابن القيم أنها النجوم التي ترمى بها الشياطين ويكون  
سبحانه قد أقسم بهذه الآية الظاهرة المشاهدة التي نصها الله تعالى آية وحفظها  
للوحي من استراق الشياطين على أن ما أتى به رسوله حق وصدق لا سبيل للشيطان  
ولا طريق له اليه بل قد حرس بالنجم اذ اهوى رسدا بين يدي الوحي وحرسه وعلى  
هذا فالارتباط بين المقسم به والمقسم عليه في غاية الظهور وفي المقسم به دليل على  
المقسم عليه وليس بالبين تسمية القرآن عند نزوله بالنجم اذ اهوى ولا تسمية نزوله  
هو يا ولا عهد في القرآن بذلك فيحمل هذا اللفظ عليه وليس بالبين تخصيص هذا  
القسم بالثر يا وحدها اذا غابت وليس بالبين أيضا القسم بالنجوم عند انتشارها يوم  
القيامة بل هذا مما يقسم الرب عليه ويدل عليه بآياته فلا يجعله نفسه دليلا لعدم  
ظهوره للخطاطين ولا سيما منكروا البعث فانه سبحانه انما يستدل بما لا يمكن بحده  
ولا المكبرة فيه ثم ان بين المقسم به والمقسم عليه من المناسبة ما لا يخفى فان  
قلنا ان المراد النجوم التي هي للاعتداء فاناسبة ظاهرة وان قلنا ان المراد الثريا  
فلانه أظهر النجوم عند الرأى لانه لا يشتهر بغيره في السماء بل هو ظاهر لكل أحد  
والنبي صلى الله عليه وسلم تميز عن الكل بما منع من الآيات البينات ولان الثريا  
اذا ظهرت من المشرق حان ادراك الثريا واذا ظهرت من المغرب قرب أو آخر الخريف  
فتقل الامراض والنبي صلى الله عليه وسلم لما ظهر قل الشرك والامراض القلبية وان  
قلنا ان المراد بها القرآن فهو استدلال بمجربته صلى الله عليه وسلم على صدقه وبرائه  
وانه ماضل ولا غوى وان قلنا ان المراد النبات فالنبات به نبات القوى الجسمانية  
وصلاحها والقوى العقلية أو لي بالصلاح وذلك بالرسول وايضاح السبل \* وتأمل  
كيف قال تعالى ماضل صاحبكم ولم يقل ماضل محمد تأكيذا لاقامة الحجّة عليهم بأنه  
صاحبهم وهم أعلم بالحق به وبحاله وأقواله وأعماله وأنهم لا يعرفونه بكذب  
ولا غي ولا ضلال ولا يتقنون عليه أمرا واحدا قط \* وقد نبه تعالى على هذا المعنى  
بقوله عز وجل لم يعرفوا رسولهم ثم نزله نطق رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يصدر  
عن هوى فقال تعالى وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحي يوحى ولم يقل وما ينطق  
بالهوى لان نفي نطقه عن الهوى أبلغ فانه يتضمن أن نطقه لا يصدر عن هوى واذا لم  
يصدر عن هوى فكيف ينطق به فيتضمن هو الامر من نفي الهوى عن مصدر النطق



ونفيه عن النطق نفسه فنتسقه بالحق ومصدره الهدى والرشاد لا النفي والضلال ثم قال تعالى ان هو الا وحى يوحى فأعاد الضمير على المصدر المفهوم من الفعل أى ما نطقه الا وحى يوحى وهذا أحسن من جعل الضمير عائدا الى القرآن فان نطقه بالقرآن والسنة وان كليم ما وحى قال الله تعالى وأنزل الله عليك الكتاب والحكمة وهما القرآن والسنة وهذا كرا لا وراعى عن حسان بن عطية قال كان جبريل ينزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم بالسنة كما ينزل عليه بالقرآن يعلمه اياها ثم أخبر تعالى عن وصف من علمه الوحى والقرآن بما يعلم أنه مضاف الشيطان مع علم الضلال والغواية فقال علمه شديد القوى وهو جبريل أى قواه العلمية والعملية كلها شديدة ولا شك ان مدح المعلم مدح الماتم لم فلو قال علمه جبريل ولم يصفه لم يحصل للنبي صلى الله عليه وسلم به فضيلة ظاهرة وهذا نظير قوله تعالى ذى قوة عند ذى العرش مكين كالسائر فى البحث فيه ان شاء الله تعالى ثم أخبر سبحانه وتعالى عن تصديق فؤاده بصره لما رآه عيناه وان القلب صدق العين وليس كمن رأى شيئا على خلاف ما هو به فكذب فؤاده بصره بل ماراه بصره صدقه الفؤاد وعلم أنه كذلك وفى حديث قصة الامراء من زيد لما ذكرته هنا والله الموفق والمعين وقال تعالى فلا أقسم بالخنس الجوارى الكنس الى قوله وما هو بقول شيطان رجيم أى لا أقسم ان الامر أوضح من أن يحتاج الى قسم أو أقسم ولا مزيدة لالتأكيد وهذا قول أكثر المفسرين بدليل قوله تعالى وانه لقسم لو تعلمون عظيم قال الزجاج شرى والوجه ان يقال هي للنفي أى انه لا يقسم بالنسبة الى الاعظام ماله فكأنه بادخال حرف النفي يقول ان اعظامى باقسامى به كالا اعظام يعنى انه يستأهل فوق ذلك أقسم سبحانه وتعالى بالنجوم فى احوال الثلاثة فى طلوعها وجرىانها وغروبها وانصرام الليل واقبال النهار عقيبها من غير فصل فذكر سبحانه وتعالى حاله ضعف هذا وادباره وحالة قوة هذا ونفسه واقباله يطرد ظلمة الليل بنفسه فكما تنفس هرب الليل وأدبر بين يديه وذلك من آياته ودلائل ربوبيته أن القرآن قول رسول كريم وهو هنا جبريل لأن ذكره مفتحة وقطعاً بعد ذلك بما يعينه به وأما الرسول الكريم فى الحاقة فهو محمد صلى الله عليه وسلم فأضافه الى الرسول الملكى قارة والى البشرى أخرى وأضافته اليهما اضافة تبليغ لا اضافة انشاء من عندهما ولفظ الرسول يدل على ذلك فان الرسول هو الذى يباغ كلام من أرسله فهذا صريح فى انه كلام من أرسل جبريل ومحمد صلى الله عليه وسلم فجبريل تلقاه عن الله ومحمد صلى الله عليه وسلم تلقاه عن جبريل وقد وصف الله تعالى رسوله الملكى فى هذه السورة بأنه كريم



يعطى أفضل العطايا هي العلم والمعرفة والمهابة والبر والارشاد وهذا غاية الكرم  
ذوقه كما قال في النجم علمه شديد القوى فيمنع بقوته الشياطين أن يدنوا منه وأن  
يزيدوا فيه أوتيقه وامنه فروى أنه رفع قريات قوم لوط الاربع على قوادم  
حناسه حتى سمع أهل السماء نباح كلابها وأصوات بنهار عند ذى العرش مكين  
أى متمكن المنزلة وهذه العندية عندية الاثراف والتكريم والتعظيم مطاع ثم  
في ملائكة الله المقربين يصدرون عن أمره ويرجعون الى رأيه أمين على وحي الله  
ورسلاته فقد عصمه الله من الخيانة والزلل فهذه خمس صفات تتضمن تركية سند  
القرآن وأنه سماع محمد صلى الله عليه وسلم من جبريل وسماع جبريل من رب  
العالمين فهاهيك هذا السند علوا وجلالة فقد تولى الله تركيته بنفسه ثم نزه رسوله  
البشرى وزكاه مما يقول فيه اعداؤه فقال وما صاحبكم بمجنون وهذا امر يعلمونه  
ولا يشكون فيه وان قالوا بالسنتهم خلافه فهم يعلمون أنهم كاذبون ثم أخبر عن  
رؤيته صلى الله عليه وسلم لجبريل عليه الصلاة والسلام وهذا يتضمن أنه ملك  
موجود في الخارج يرى بالعيان ويدرك بالبصر خلافا لقوم فحقيقته عندهم أنه  
خيال موجود في الاذهان لا في العيان وهذا مما خالفوا فيه جميع الرسل وأتباعهم  
وخر جوابه عن جميع المال ولهذا كان تقرير رؤية النبي صلى الله عليه وسلم لجبريل  
أهم من تقرير رؤيته لربه تبارك وتعالى فان رؤيته عليه الصلاة والسلام لجبريل هي  
أصل الايمان الذي لا يتم الا بآتيها ومن أنكرها كفر قطعا وأما رؤيته لربه  
تعالى فغايتها ان تكون مسألة نزاع لا يكفر جاحدا بالانفاق وقد صرح جماعة من  
الصحابة بأنه لم يره فحقن الى تقرير رؤيته لجبريل أحوج منا الى تقرير رؤيته لربه  
تعالى وان كانت رؤية الرب سبحانه أعظم من رؤية جبريل فان النبوة لا يتوقف  
نبوتها عليها البتة ثم نزه تعالى رسوله كليم ما صلى الله عليه وسلم أحدهما  
بطريق النطق والثاني بطريق الزوم عما يضاف مقصود الرسالة من الكتمان  
الذي هو الضمة والبخل والتبديل والتغيير الذي يوجب التهمة ففعل وما هو على  
الغيب بضمين فان الرسالة لا يتم مقصودها الا بأمرين أدائها من غير كتمان وأدائها  
على وجهها من غير زيادة ولا نقصان والقراءتان كالاتين تضمنت احدهما  
وهي قراءة الضاد تنزيهه عن البخل فان الضمين البخل يقال ضمنت به أضن بوزن  
بخت أبخل ومعناه وقال ابن عباس ليس ببخل بما أنزل الله وقال مجاهد لا يضمن عليهم  
عما يعلم وأجمع المفسرون على أن الغيب هاهنا القرآن والوحي قال القراء يقول الله  
تعالى يأتيه غيب من السماء وهو منقوس فيه فلا يضمن به عليكم وهذا معنى حسن

جَدَّ افان عادة النفوس الشبع بالشيء النفيس ولا سيما عن من لا يعرف قدره ومع  
 هذا فالرسول صلى الله عليه وسلم لا يخجل عليكم بالوحى الذى هو أنفوس شىء وأجبه  
 وقال أبو علي الفارسي المعنى يأتيه الغيب فيمينه ويخبر به ويظهره ولا يكتمه  
 كما يكتمه الكاهن ما عنده ويخفيه حتى يأخذ عليه حلوا ناوأما قراءة من قرأ بظنين  
 بالفاء فعن اسم الله ثم يقال ظننت زيدا بمعنى أنهم مهة وليس هو من الظن الذى هو  
 الشعور والادراك فان ذلك يتعدى الى معنواين والمعنى وما هذا الرسول على القرآن  
 بهم بل هو أمين فيه لا يزيد فيه ولا ينقص منه وهذا يدل على أن الضمير فيه يرجع  
 الى محمد صلى الله عليه وسلم لانه قد تقدم وصف الرسول المسمى بالامانة ثم قال وما  
 صاحبكم بمجنون ثم قال وما هوأى وما صاحبكم بمجنون ولا يخجل فنفى سبحانه عن  
 رسوله صلى الله عليه وسلم ذلك كله وزكى سند القرآن أعظام تركيبة والله يقول  
 الحق وهو يهدي السبيل وقال تعالى فلا أقسم بما تبصرون وما لا تبصرون انه نقول  
 رسول كريم الآية أقسم تعالى بالاشياء كلها ما تبصرون منها وما لا تبصرون وهذا  
 أعم قسم وقع في القرآن فانه يعم العلميات والمسغليات والذنية والاخرة وما يرى  
 وما لا يرى ويدخل في ذلك الملائكة كآدم والجن والانس والعرش والكرسى وكل  
 مخلوق وذلك من آيات قدرته وربوبيته ففي ضمن هذا القسم أن كل ما يرى وما لا يرى  
 آية ودليل على صدق رسوله صلى الله عليه وسلم وأن ما جاء به هو من عند الله تعالى  
 وهو كلامه تعالى لا كلام شاعر ولا مخنون ولا كاهن وأنه حق ثابت كما أن سائر  
 الموجودات ما يرى منها وما لا يرى حق كما قال تعالى فو رب السماء والارض انه خلق  
 مثل أنكم تنطقون فكأنه سبحانه وتعالى يقول ان القرآن حق كما أن ما تشاهدونه  
 من الخلق وما لا تشاهدونه حق موجود ويكفى الانسان من جميع ما يشاهده وما لا  
 يشاهده نفسه ومبدأ خلقه ونشأته وما يشاهده من أحواله ظاهرا وباطنا في ذلك  
 أبين دلالة على وحدانية الرب سبحانه وتبوت صفاته وصدق ما أخبر به رسوله صلى  
 الله عليه وسلم ومن لم يباشر قلبه ذلك حقيقة لم يخاطب بشاشة الايمان قلبه ثم أقام  
 سبحانه البرهان القاطع على صدق رسوله وأنه لم يتقول عليه فيما له أنه لو تقول عليه  
 وافترى لما أقره ولعاجله بالهلاك فان كمال علمه وقدرته وحكمته تأبى أن يقر من  
 تقول عليه وافترى عليه وأضل عباده واستباح دماء من كذبه وحرى بهم وأموالهم  
 فكيف يليق بأحكام الحاكمين واقدار القادرين أن يقر على ذلك بل كيف يليق به  
 أن يؤيده وينصره ويعليه ويظهره ويظهرهم فيفسد دماءهم ويستبيح  
 أموالهم وأولادهم وبلادهم ونساءهم فأنلان الله أمرني بذلك وأباحه لي بل

كيف يليق به أن يصدق به بأنواع التصديق كلها في صدقه باقراره وبالات  
 المستلزمة لصدقه ثم يصدق به بأنواعها كلها على اختلافها فكل آية على انفرادها  
 مصدقة له ثم يقيم الدلائل القاطعة على أن هذا قوله وكلامه يشهد بقاقراره وفعله  
 وقوله فن أعظم المحال وأبطل الباطل وأبين البهتان أن يجوز على أحكام الحاكمين  
 أن يفعل ذلك والمراد بالبرء من الكفر به هنا محمد صلى الله عليه وسلم كما قدمته لأنه  
 لما قال الله لقول رسول كريم ذكر بعده أنه ليس بقول شاعر ولا كاهن  
 والمشركون ما كانوا يصفون جبريل عليه السلام بالشعر والكهانة ومن ذلك قوله  
 تعالى فلا أقسم بمواقع الجيوم وأنه لقسم لو تعلمون عظيم أنه لقرآن كريم في كتاب  
 مكنون لا يسعه الا المطهرون قيل المراد بالكتاب المكتوب الا لوح المحفوظ قال ابن  
 القيم والصحيح أنه الكتاب الذي بأيدي الملائكة وهو المذكور في قوله تعالى  
 في صحف مكرمة مرفوعة مطهرة بأيدي سفرة كرام بررة قال مالك أحسن ما سمعت  
 في ذلك أنها مثل الذي في عيسى قال ومن المفسرين من قال ان المراد ان المصحف  
 لا يسعه الا طاهر والاوّل أرجح لان الآية سبقت تنزيها للقرآن ان تنزل به الشياطين  
 وان محله لا تصل اليه كما قال تعالى وما تنزل به الشياطين وما ينبغي لهم وما  
 يستطيعون وأيضا فان قوله لا يسعه بالرفع فهذا خبر لفظا ومعنى ولو كان نهيا لكان  
 مقتوحا ومن حمل الآية على النهي احتاج الى صرف الخبر عن ظاهره الى معنى  
 النهي والاصل في الخبر والنهي حمل كل منهما على حقيقة وليس هاهنا موجب  
 يوجب صرف الكلام عن الخبر الى النهي انتهى ملخصا وهذا الذي قاله ابن القيم  
 قدّمك به جماعة منهم داود بأنه يجوز من المصحف للمحدث \* وقد أجاب ابن  
 الرفعة في الكفاية عن أدلتهم المنخرقة فقال مانعه القرآن لا يصح مسه فعلم أن  
 المراد به الكتاب الذي هو أقرب المذكورين ولا يتوجه النهي الى اللوح المحفوظ  
 لانه غير منزل ومسّه غير ممكن ولا يمكن أن يكون المراد بالمطهرين الملائكة لانه قد  
 نفى وأثبت فكأنه قال يسعه المطهرون ولا يسعه غير المطهرين والسماء ليس فيها  
 غير مطهر بالاجماع فعلم أنه أراد المطهرين من الآدميين \* وبين ذلك ما روى  
 أنه عليه الصلاة والسلام قال في كتاب عرو بن حزم المروى في الدارقطني وغيره  
 ولا تمس القرآن الا وأنت على طهر ثم قال فان قيل قد قال الواحدى ان أكثر أهل  
 النقيير على أن المراد اللوح المحفوظ وأن المطهرين الملائكة ثم لو صح ما قلتم لم يكن  
 فيها دليل لان قوله لا يسعه السمين ليس بنهي عن المراد ولو كان نهيا لكان  
 بفتح السمين فهو اذا خبر قلنا ما قول أكثر المفسرين فهو معارض بقول السابقين

والمرجع الى الدليل \* وأما كون المراد بالآية الخبر فجوابه أنا نقول اللفظ لفظ  
الخبر ومعناه انتهى وهو كثير في القرآن قال الله تعالى لا تضاروا الودعة تولدها والمطلقات  
يتربصن أنتهين \* وأجاب العلامة البساطي في شرحه مختصراً الشيخ خليل بأن  
يؤسسه مجزوم وضم السين لاجل الضمير كما صرح به جماعة وقالوا انه مذهب  
البصريين ومنهم ابن الحاجب في شافيته انتهى \* وقد ذكره هذا العلامة  
شهاب الدين أحمد بن يوسف بن محمد بن مسعود الحلبي الشافعي المشهور بالسمين مع  
زيادة أيضاً وفوائد فقال في لاهذه وجهان الثاني انها نافية والفعل بعدها مجزوم  
لانه لو نك من الادغام لفظه ذلك فيه كقوله تعالى لم يؤسسهم سوء ولكنهم أدغم ولما  
أدغم حرك آخره بالضم لاجل هاء ضمير المذكر الغائب ولم يحفظ سيبويه في هذا  
الا لضم وفي الحديث انما نردّه عليك الا أنسأ حرم وان كان القياس جواز فقهه  
تخفيفاً قال وهذا الذي ذكرته يظهر فساد ردة من رتب أنه لو كان نهياً لكان يقال  
لا يؤسس بالفتح لانه خفي عليه جواز ضم ما قبل الهاء في هذا التحول سيما على رأى  
سبويه فانه لا يجيز غيره

\*(الفصل الرابع في قسمه تعالى على تحقيق رسالته)\*

قال الله سبحانه وتعالى يس والقرآن الحكيم انك لمن المرسلين على صراط مستقيم  
الآية اعلم أن كل سورة تدأ الله فيها بحروف التهجى كان في أوائلها الذكـ  
أو الكتاب أو القرآن الانون ثم ان في ذكر هذه الحروف في أوائل السور أمور ابدل  
على أنها غير خالية عن الحكمة لكن علم الانسان لا يصل اليها الا ان كشف الله له  
سر ذلك \* واختلف المفسرون في معنى يس على أقوال أحدها انه يا انسان  
بلغه طي وهذا قول ابن عباس والحسن وعكرمة والضحاك وسعيد بن جبير وقيل  
بلغه البشة وقيل بلغه كلب وحكى الكلبي أنها بالسر يائية \* قال الامام  
فخر الدين وتقريره هو أن تصغير انسان أنيسين وكأنه حذف الصدم منه وأخذ العجز  
وقال يس وعلى هذا فيكون الخطاب مع محمد صلى الله عليه وسلم ويدل عليه قوله  
تعالى انك لمن المرسلين وتعبه أبو حيان بأن الذي نقل عن العرب في تصغير انسان  
أنيسان يساء بعدها الف فدل على أن أصله انسيان لان التصغير برد الاشياء الى  
أصولها ولا يعلم أنهم قالوا في تصغيره أنيسين وعلى تقدير أنه يصغر كذلك فلا يجوز  
ذلك الا أن يبنى على الضم لانه ما دى مقبل عليه ومع ذلك فلا يجوز لانه تحتير ويمتنع  
ذلك في حق النبوة انتهى \* قال السمين وهذا الاعتراض الاخير صحيح فقد نصوا  
على أن التصغير لا يدخل في الاسماء المعظمة شرعاً ولذلك يحكى عن ابن قتيبة لما

قال في المهيمن انه مصغر من مؤمن والاصل مؤمن فأبدلت الهمزة هاء قيل له هذا  
 يقرب من الكفر فليتبق الله فأبدلت هاء انتهى ❀ وقيل معنى يس يا محمد لله ابن الحنفية  
 والضحاك وقيل يا رجل قاله أبو العالية وقيل هو اسم من أسماء القرآن فانه قداة  
 وعن أبي بكر النوراني يا سيد البشر وعن جعفر الصادق انه أراد يا سيد مخاطبة النبي  
 صلى الله عليه وسلم وفيه من تعظيمه وتمجيد ما لا يخفى وعن طلحة عن ابن عباس  
 انه قسم أقسم الله تعالى به وهو من أسمائه وعن كعب أقسم الله به قبل أن يخلق  
 السموات والارض بألفي عام يا محمد انك لمن المرسلين ثم قال والقرآن الحكيم انك لمن  
 المرسلين وهو رد على الكفار حيث قالوا لست مرسلان أقسم الله تعالى باسمه وكتابه  
 انه لمن المرسلين بوجبه الى عبادته وعلى طريق مستقيم من ايمانه أى طريق  
 لا اعوجاج فيه ولا عدول عن الحق قال النقاش لم يقسم الله تعالى لاحد من أنبيائه  
 بالرسالة في كتابه الا له صلى الله عليه وسلم

❀ (الفصل الخامس في قسمه تعالى بمدة حياته صلى الله عليه وسلم وعصره ببلده)  
 قال الله تعالى لعمر ك انهم لفي سكرتهم يعمهون العمروالعمر واحد ولكنه في القسم  
 يفتح لكثرة الاستعمال فاذا قسموا لوالعمر ك القسم قال النعويون ارتفع قوله  
 لعمر ك بالابتداء والخبر مذكوف والمعنى قسمي فحذف الخبر لان في الكلام دايلا  
 عليه و باب القسم يحذف منه الفعل نحو تالله لا فعلن والمعنى أحلف بالله فتحذف  
 أحلف اعلم المخاطب بأنك حالف قال الزجاجي من قال لعمر الله كأنه حلف ببقاء  
 الله ومن ثم قال المسالك الحنفية ينفذها اليمين لان بقاء الله من صفات ذاته  
 وعن مالك لا يجزئ الحلف بذلك وقال الامام الشافعي واسهوا لا يكون يميننا الا  
 بالنية وعن أحمد كالمذهبين والراجح عنه كالشافعي ❀ واختلف فيمن المخاطب  
 في الآية على قولين أحدهما أن الملائكة قالت للوط عليه الصلاة والسلام لما  
 وعظاقوه وقال هؤلاء يناتق لعمر ك انهم لفي سكرتهم يعمهون أى يتغيرون فكيف  
 يعقلون قبلك ويلتفتون الى نصيحتك والثاني أن الخطاب لرسول الله صلى الله عليه  
 وسلم وأنه تعالى أقسم بحياته وفي هذا تشريف عظيم ومقام رفيع وجاه عريض  
 ❀ قال ابن عباس ما خلق الله وما ذارأى وما برأ نفساً أكرم عليه من محمد صلى الله  
 عليه وسلم وما سمعت الله أقسم بحياته أحد غيره قال الله تعالى لعمر ك انهم لفي  
 سكرتهم يعمهون يقول وحياتك وعمرك وبقائك في الدنيا انهم لفي سكرتهم يعمهون  
 رواه ابن جرير ومراده بقوله وما سمعت الله سمعت كلامه المتألف في الكتب المنزلة  
 ورواه البغوي في تفسيره باقظ وما أقسم الله بحيات أحد الا بحياته وما أقسم بحيات

أحد غيره وذلك يدل على أنه أكرم خلق الله على الله وعلى هذا فيكون قسمه تعالى  
بجياة محمد صلى الله عليه وسلم كلاما معترضا في قصة لوط قال القرطبي وإذا قسم  
الله تعالى بجياة نبيه فإنما أراد بيان التصريح لنا أنه يجوز لنا أن نخلف بجياته  
وقد دل الامام أحمد فيمن أقسم بالنبي صلى الله عليه وسلم بنعقده عينه وتجب  
الكفارة بالخنث واحتج بكونه صلى الله عليه وسلم أحد ركني الشهادة وقال ابن  
خزيمة نداد واستدل من جوار الحلف صلى الله عليه وسلم بأن إيمان المسلمين  
جرت من عهده صلى الله عليه وسلم أن يحلفوا به صلى الله عليه وسلم حتى إن أهل  
المدينة إلى يومنا هذا إذا خاصم أحد منهم صاحبه قال له اخلف لي بحق ما حواه  
صاحب هذا القبر أو بحق ساكن هذا القبر يعني النبي صلى الله عليه وسلم وقال  
تعالى لا أقسم بهذا البلد وأن حل بهذا البلد الآية أقسم تعالى بالبلد الامين  
وهي مكة أم القرى وهو بلده عليه الصلاة والسلام لا يقدح بخلافه عليه الصلاة  
والسلام فيه اظهار المريد فاضله واشعارا بأن شرف المكان بشرف أهله قال البيضاوي  
ثم أقسم بالوالدوم ولدوه وبنو قحليل ابراهيم واسماعيل ومولود محمد صلى الله عليه  
وسلم وعلى هذا فتضمن السورة القسم به في موضعين وقيل المراد به آدم وذريته وهو  
قول الجوهري من المفسرين وإنما أقسم تعالى بهم لأنهم أعجب خلق الله على وجه  
الارض لما فيهم من اليان والنظر واستخراج العلم وفيهم الانبياء ولاة الى الله  
تعالى والانصار لدينه وكل ما في الارض من مخلوق خلق لاجلهم وعلى هذا فقد تضمن  
القسم أصل المكان وأصل السكان فمراجعة البلاد الى مكة ومراجعة العباد الى  
آدم وقوله وأنت حل هو من الخلول ضد الفعن فيتضمن أقسامه تعالى ببلده  
المشتمل على عبده ورسوله فهو خير البقاع واشتمل على خير العباد فقد جعل الله تعالى  
بيته هدى للناس ونبيه اماما وهاديا لهم وذلك من أعظم نعمه وإحسانه الى خلقه  
وقيل المعنى وأنت مستحل قتلك وإخراجك من هذا البلد الامين الذي يأمن فيه  
الطير والوحش وقد استحل فيه قومك حرمتك وهذا مروي عن شمر حبيب بن سعد  
وعن قتادة وأنت حل أي لست بأثم وحلال لك أن تقتل بمكة من شئت وذلك ان الله  
تعالى يفتح عليه مكة وأهلها وما فتح على أحد قبله فأحل ما شاء وحرم ما شاء فقتل  
ابن خطل وهو متعلق باستار الكعبة وغيره وحرم دار أبي سفيان فان قلت هذه  
السورة مكية وأنت حل بهذا البلد اخبار عن الحال والواقعة التي ذكرت في آخر  
مدة هجرته الى المدينة فكيف الجمع بين الامرين أحيب بأنه قد يكون اللفظ للحال  
والمعنى مستقبل كقوله انك ميت وانهم ميتون وعلى كل حال فهذا يتضمن القسم

بهدر رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يخفى ما فيه من زيادة التعظيم وقد روى أن  
عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه قال للنبي صلى الله عليه وسلم بأبي أنت وأمي  
يا رسول الله لقد بلغ من فضيلتك عند الله أن أقسم بحياة نك دون سائر الأنبياء ولقد  
بلغ من فضيلتك أن أقسم بتراب قدميك فقال لا أقسم به إذا البلد وأنت حل به إذا  
البلد وقال تعالى والعصران الإنسان في خسراختلف في تفسير العصر على  
أقوال فقل هو الدهر لأنه مشتمل على الأعاجيب لأنه يحصل فيه السر أو الضراء  
والحكمة والسقم وغير ذلك وقيل ذكر العصر الذي بهضيته يفتضح عمره فإذا لم يكن  
في مقابلة كذب صار ذلك عين الخسران والله در القائل

إذا فرج بالأيام نقطتها وكل يوم مضى نقص من الاجل

وفي تفسير الامام فخر الدين والبيضاوي وغيرهما أنه أقسم بزمان الرسول صلى  
الله عليه وسلم قال الامام الرازي واحتجوا بقوله صلى الله عليه وسلم انما مثلكم  
ومثل من كان قبلكم مثل رجل استأجر أجرا فقال من يعمل لي من الفجر الى الظهر  
بقيراط فعملت اليهود ثم قال من يعمل لي من الظهر الى العصر بقيراط فعملت  
النصارى ثم قال من يعمل لي من العصر الى المغرب بقيراطين فعملت اليهود  
والنصارى وقالوا نحن أكثر عمالا وأقل أجرا فقال الله تعالى وهل نقصت من أجركم  
شيئا قالوا لا قال فذلك فضلي أوتيته من أشاء فكنتم أقل عمالا وأكثر أجرا رواه البخاري  
قالوا فهذا الحديث دل على أن العصر هو عصره صلى الله عليه وسلم الذي هو فيه  
فيكون على هذا أقسم تعالى بزمانه في هذه الآية وبمكانه في قوله وأنت حل به إذا  
البلد بعمره في قوله لا يهلكك الله قال وعصره وبذلك وعرك وذلك كله  
كالشرف له فإذا وجب تعظيم الظرف فكيف حال المظروف قال ووجه القسم كأنه  
تعالى قال ما أعظم خسرتهم إذا عرضوا عليك انتهى

§ (النوع السادس في وصفه تعالى له عليه الصلاة والسلام بالنور والسراج المنير) §  
اعلم أن الله تعالى قد وصف رسوله صلى الله عليه وسلم بالنور في قوله تعالى قد جاءكم  
من الله نور وكتاب مبين وقيل المراد القرآن ووصفه عليه الصلاة والسلام أيضا  
بالسراج المنير في قوله تعالى إنا أرسلناك شاهدا ومبشرا ونذيرا وادعنا إلى الله باذنه  
وسراجا منيرا والمراد كونه هاديا مبينا كالسراج الذي يرى الطريق ويهتدي  
والرشاد فيبانه أقوى وأتم وأنفع من نور الشمس وإذا كان كذلك وجب أن تكون  
نفسه القدسية أعظم في النورية من الشمس فكما أن الشمس في عالم الاجسام  
فتقد لنور لا غيرها ولا تستفيد من غيرها فكذلك النفس النبي صلى الله عليه وسلم فتقد

النور العقلية لسائر الانفس البشرية. لذلك وصف الله الشمس بأنها اسراج حيث  
 قال ومن لم فيها اسراج او قرامير او كما وصف الله رسوله بأنه نور ووصف نفسه المقدسة  
 بذلك فقال الله نور السموات والارض فايس فيه - ما نور الا الله - نوره القدسي هو  
 سر الوجود والحياة والجمال والكمال وهو الذي اشرق على العالم فاشرق على العوالم  
 الروحية وهم الملائكة فصار سر جمانية يستمد منها من هو دونها بجمود الله تعالى  
 ثم سرى النور الى عالم النفوس الانسانية ثم طرحته النفوس الى صفحات الجسوم  
 فايس في الوجود الانوار الله الساري الى الشئ منه به - در قبوله ووسع استعداده  
 ورحب بآقيقه والنور في الاصل - يقيقة يدركها بالباطن أولا وبواسطتها سائر  
 المبعثرات كالآكيفية العائضة من السيرين الشمس والقمر على الاجرام الكسيفة  
 المحاذية لها وهو هذا المعنى لا يصح اطلاقه على الله تعالى الا بتقدير مضاف كقولك  
 زيد كرم بمعنى ذكركم او بمعنى منور السموات والارض فانه تعالى نورهما بالكلية  
 وما يفيض عنهما من الانوار والملائكة والانباء من قولهم للرئيس الفائق في التدبير  
 نور القوم لانهم يتدون به في الوجود ويريد هذا القول قراءة على بن ابي طالب وزيد  
 ابن علي وغيرهما الله نور فعلا ماضيا والارض بالنصب وقوله مثل نور أي مثل هداة  
 سبحانه وتعالى وأضاف النور الى السموات والارض اما دلالة على سعة اشراقه  
 وفشواؤه حتى تضيء له السموات والارض واما لارادة اهل السماء والارض  
 وانهم يستضيئون به وعن مقاتل أي مثل الايمان في قلب محمد كشكاة فيها  
 مصباح فاشكاة نظير صدر عبد الله والزجاجة نظير جسد محمد صلى الله عليه وسلم  
 والمصباح نظير الايمان والنبوة في قلب محمد صلى الله عليه وسلم وعن غيره  
 المشكاة نظير ابراهيم والزجاجة نظير اسماعيل عليهما الصلاة والسلام والمصباح  
 جسد محمد صلى الله عليه وسلم والشجرة النبوة والرسالة وعن أبي سعيد الخدري  
 المشكاة جوف محمد صلى الله عليه وسلم والزجاجة قلبه والمصباح النور الذي  
 جعله الله في قلب محمد صلى الله عليه وسلم وعن كعب ابن جابر النور الثاني  
 هنا محمد صلى الله عليه وسلم وعن سهل بن عبد الله مثل نور محمد ان كان مستودعا  
 في الاصل كشكاة صفحتها كذا وكذا و اراد بالمصباح قلبه وبالزجاجة صدره أي  
 كانه كوكب دري لما فيه من الايمان والحكمة توقد من شجرة مباركة أي من نور  
 ابراهيم وضرب المثل بالشجرة المباركة وقوله يكاد زيتها يضيء أي يكاد نبوة محمد  
 تبين للناس قبل كلامه حكى هذا القول الاخير القاضي أبو الفضل العيصي  
 والفخر الرازي لكنه عن كعب الاحبار وعن الضحاك يكاد محمد يتكلم بالحكمة



قبل الوحي قال عبد الله بن رواحة

لولا تذكر فيه آيات مبينة ۞ كانت يدهم تهدي إلى الخير

لكن التفسير الأول في هذه الآية هو المختار لانه تعالى ذكر قبل هذه الآية ولقد أنزلنا إليكم آيات مبينات فإذا كان المراد بقوله مثل نوره أي مثل هداية كان ذلك مطابقة لما قبله

۞ (الشرح السابع في آيات تتضمن وجوب طاعته واتباع سنته) ۞

قال الله تعالى يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله ورسوله وقال الله تعالى وأطيعوا الله والرسول لعلكم ترحبون وقال تعالى قل أطيعوا الله والرسول فإن تولوا فإن الله لا يحب الكافرين ۞ قال القاضي عياض فجعل طاعته طاعة رسوله وقرن طاعته بطاعته ووعد على ذلك بجزييل الثواب وأوعد على مخالفته بالعقاب وقال تعالى من يطع الرسول فقد أطاع الله يعني من أطاع الرسول لكونه رسولا مبعوثا إلى الخلق أحكام الله فهو في الحقيقة ما أطاع الله وذلك في الحقيقة لا يكون إلا بتوفيق الله ومن تولى فبما أرسلناك عليهم حفظا من أمراء الله عن الرشد وأضله عن الطريق فإن أحدا من الخلق لا يقدر على إرشاده وهذه الآية من أقوى الأدلة على أن الرسول معه وم في جميع الأمور والنواهي وفي كل ما يباغى عن الله لانه لو أخطأ في شيء منها لم تكن طاعته طاعة الله تعالى وأيضا وجب أن يكون موصوما في جميع أفعاله لانه تعالى أمر باتباعه في قوله واتبعوه والمابعة عبارة عن الاتيان بمثل فعل الغير فثبت أن الانقياد له في جميع أقواله وأفعاله إلا ما خصه الدليل طاعة له وانقياد الحكم الله تعالى قال الله تعالى ومن يطع الله والرسول فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين الآية وهذا عام في المطيعين لله من أصحاب الرسول ومن بعدهم وعام في المعية في هذه الدار وان فاتت فيها معية الأبدان وقد ذكرنا في سبب نزول هذه الآية أن ثوابا من رضى رسول الله صلى الله عليه وسلم كان شديدا لمحب رسول الله صلى الله عليه وسلم قليل الصبر عنه فأثناء يوم ما وقد تغير وجهه وتخل جسمه وعرف الحزن في وجهه فسأله رسول الله صلى الله عليه وسلم عن حاله فقال يا رسول الله ما نى وجع غير أني أذلم أرتك اشتقتك واستوحشت وحشة عظيمة حتى ألقاك فذكرت الآخرة بحيث لا أراك هناك لأنني إذا دخلت الجنة فأنت تكون في درجات النبيين وإن أذلم أدخل الجنة فحينئذ لا أراك أبدا فنزلت هذه الآية ۞ وذكر ابن أبي حاتم عن أبي الضحى عن مسروق قال قال أصحاب محمد يا رسول الله ما ينبغي لنا أن نفرار بك فأنك لو قدمت

لرفع فوقنا ولم يركبنا فنزل الله الآية \* وذ كر عن عكرمة مرسلا قال أتى قتي  
 النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله إن لنا في الدنيا ما يوم القيامة  
 لا نركبنا في الجنة في الدرجات التي فنزل الله هذه الآية فقال له رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم أنت معي في الجنة \* وفي كرايضافهم روايات أخرى ستأتي إن  
 شاء الله تعالى في مقصد محبته عليه الصلاة والسلام لكن قال الحقون لا تذكر محبة  
 هذه الروايات إلا أن سبب نزول هذه الآية يجب أن يكون شيئا أعظم من ذلك وهو  
 الخشوع على الطاعة والترغيب فيه إذ فاعلم أن خصوص السبب لا يدخل في عموم اللفظ  
 فهذه الآية عامة في حق جميع المكلفين وهو أن يصل من أطاع الله وأطاع  
 الرسول فقد فاز الدرجات العالية في المراتب الشريفة عنده تعالى \* ثم إن ظاهر  
 قوله تعالى ومن يطع الله والرسول أنه يكفي الإكفاء بالطاعة الواحدة لأن اللفظ  
 الدال على الصفة يكفي في جانب الثبوت حصول ذلك المسمى مرة واحدة بل كن لا بد  
 أن يحمل على غير ظاهره أن تحمل الطاعة على فعل جميع الأمور وترك جميع  
 المنهيات إذ لو حملناه على طاعة الواحدة قد دخل فيه الفساق والكفار لأنهم قد  
 يأتون بالطاعة الواحدة \* قال الرازي قد ثبت في أصول الفقه أن الحكم المذكور  
 عقب الصفة مشعر بكون ذلك الحكم معلا بذلك الوصف وإذا ثبت هذا فنقول قوله  
 من يطع الله أي في كونه لها وطاعة الله في كونه لها معرفته والاقرار بحلالته  
 وعزته وكبريائه وصمدية فصارت هذه الآية تنبيه على أمرين عظيمين من أحوال  
 المبادي فلا قول أن منشأ جميع السعادات يوم القيامة اشراق الروح بأنوار معرفة  
 الله فكل من كانت هذه الأمور في قلبه أكثر وصفاؤها أقوى كان إلى السعادات  
 أقرب وإلى الفوز بالجنة أوصل والثاني أن الله تعالى ذكر في الآية السابقة وعد  
 أهل الطاعة بالأجر العظيم والثواب الجسيم ثم ذكر في هذه الآية وعدهم بكونهم  
 مع النبيين والصديقين وليس المراد بكون من أطاع الله وأطاع الرسول مع النبيين  
 والصديقين كرون الكل في درجة واحدة لأن هذا يقتضي التسوية في الدرجة بين  
 الفضل والمفضول وذلك لا يجوز فالمراد بكونهم في الجنة بحيث يتم لكل واحد  
 منهم من رؤية الآخر وإن بعد المكان لأن الحجاب إذا زال شاهد بعضهم بعضا وإذا  
 أرادوا الرؤية والتلاقي قدروا على ذلك فهذا هو المراد من هذه المعية \* وقد ثبت  
 وصح عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال المرء مع من أحب \* وثبت عنه أيضا أنه  
 قال إن بالمدينة أقواما ما سرتهم مسيرة أولات تراتم منزلا ولا وهم معكم حبس العذر فالمعية  
 والمحبة الحقيقية انما هي بالسيرة بالروح لا بمجرد البدن فهي بالقلب لا بالقالب ولهذا

كان النجاشي معه صلى الله عليه وسلم ومن أقرب الناس إليه وهو بين الصاري  
 بأرض الحبشة وعبد الله بن أبي من أبعده الخلق عنه وهو معه في المسجد وذلك أن  
 العبد إذا أراد قلبه أمران طاعة أو معصية أو شخص من الأشخاص فهو يباردته  
 ومحبة معه لا يفارقه فالأرواح تكون مع الرسول صلى الله عليه وسلم وأصحابه رضي  
 الله عنهم ويذنبوا بينهم من المسافة الزمانية والمكانية بعد عظيم ﴿ وقال تعالى  
 قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ويغفر لكم ذنوبكم وهذه الآية  
 الشريفة تسمى آية المحبة ﴿ قال بعض السلف ادعى قوم محبة الله فأنزل الله آية  
 المحبة قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني وقال تعالى يحببكم الله إشارة الى دليل المحبة  
 وثمرتها وفائدتها فدليلها وعلامتها اتباع الرسول وفائدتها وغرورها محبة المرسل  
 لكم فإلم تحصل المتابعة فلا محبة لكم حاصلة ومحبة لكم متفنية فعمل سبحانه  
 اتباع رسوله عليه الصلاة والسلام مشروط بمحبتهم لله وشرط المحبة لله لهم  
 ووجود المشرط ممتنع بدون وجود تحقق شرطه فعمل انتفاء المحبة عند انتفاء المتابعة  
 فانتفاء محبتهم لله لازم لانتفاء المتابعة لرسوله وانتفاء المتابعة لازم لانتفاء محبة  
 الله لهم فيستحيل حينئذ ثبوت محبتهم لله وثبوت محبة الله لهم بدون المتابعة لرسوله  
 صلى الله عليه وسلم فدل على ان متابعة الرسول هي حب الله ورسوله وطاعة أمره  
 ولا يكفي ذلك في العبودية حتى يكون الله ورسوله أحب اليه مما سواه ما فلا يكون  
 شره أحب اليه من الله ورسوله ومتى كان شئ عنده أحب اليه منهما فهذا هو  
 الشرك الذي لا يغفر لصاحبه ألبتة ولا يهديه الله قال الله تعالى قل ان كان آبائكم  
 وأبناؤكم وإخوانكم وأزواجكم وعشيرتكم وأموال اقترتموها وتجارة تخشون  
 كسادها ومساكن ترضونها أحب اليكم من الله ورسوله وجهاد في سبيله فترى صواب  
 حتى يأتي الله بأمره والله لا يهدي القوم الفاسقين فكل من قدم طاعة أحد من  
 هؤلاء على طاعة الله ورسوله أو قول أحد منهم على قول الله ورسوله أو مرضات أحد  
 منهم على مرضاة الله ورسوله أو خوف أحد منهم ورجاءه والتوكل عليه على خوف  
 الله ورجائه والتوكل عليه أو معاملة أحد منهم على معاملة الله ورسوله فهو من ليس  
 الله ورسوله أحب اليه مما سواه ما ران قال بلسانه فهو كذب منه واخبار بما ليس  
 هو عليه انتهى المختص من كتاب مدارج السالكين وسيأتي مزيد لذلك ان شاء الله  
 تعالى في مقصد محبة الله والصلاة والسلام ﴿ وقال تعالى فاتموا بالله ورسوله  
 النبي الامي الذي يؤمن بالله وكلماته واتبعوه لعلكم تهتدون أي الى الصراط المستقيم  
 فجعل رجاء الاهتداء أثر الامرين بالامان بالرسول واتباعه تنبيه على أن من صدقه

ولم يتابعه بالترام شرعه فهو في الضلالة فكل ما أتى به الرسول عليه الصلاة والسلام  
يجب علينا اتباعه إلا ما خصه الدليل وقال تعالى فآمنوا بالله ورسوله والنور الذي  
أنزلنا يعني القرآن فالإيمان به صلى الله عليه وسلم واجب متعين على كل أحد لا يتم  
إيماننا إلا به ولا يصح إسلامنا إلا به \* قال تعالى ومن لم يؤمن بالله ورسوله فانا  
أعدنا للكافرين سعياء \* وقال تعالى فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما  
شعب بينهم الآية معناه فوربك كقوله فوربك لننسا أنهم أجمعين ولا مزيدة لنا كيد  
لمعنى القسم كفى لنا لئلا يعلم ولا يؤمنون جواب أقسم الله تعالى بنفسه الكريمة  
المقدسة أنه لا يؤمن أحد حتى يحكم الرسول في جميع أمور دنيه حتى يحكم  
ما حكم به ويتقاده لظاهره وباطنه سواء كان الحكم بما يوافق أهواءهم أو يخالفها  
كما ورد في الحديث والذي نفسي بيده لا يؤمن أحدكم حتى يكون هواه تبعا  
لمساجت به وهذا يدل على أن من لم يرض بحكم الرسول صلى الله عليه وسلم لا يكون  
مؤمنا وعلى أنه لا بد من حصول الرضى بحكمه في القلب وذلك بأن يحصل الجزم  
والتيقن في القلب بأن الذي يحكم به عليه الصلاة والسلام هو الحق والصدق فلا بد  
من الانقياد باطنا وظاهرا وسيأتي مزيد بيان لذلك إن شاء الله تعالى في مقصد محبته  
عليه الصلاة والسلام ثم إن ظاهر هذه الآية يدل على أنه لا يجوز تخصيص النص  
بالقياس لأنه يدل على أنه يجب متابعة قوله وحكمه وأنه لا يجوز العدول عنه إلى  
غيره وقوله ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجا مما قضيت مشعر بذلك أنه متى خطر بقلبه  
قياس يقتضى ضمه لدلول النص فهناك يحصل الحرج في النفس فبين تعالى أنه  
لا يكمل إيمانه إلا به \* أن لا يتفت إلى ذلك الحرج ويسلم إلى النص تسليما كليا فإله  
الامام فخر الدين وجوز وغيره تخصيص الكتاب والسنة بالقياس وبه صرح  
العلامة التاج ابن السبكي في جمع الجوامع

\* (النوع الثامن فيما يتضمن الأدب معه صلى الله عليه وسلم) \*

قال الله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تقاتلوا بين يدي الله ورسوله فمن الأدب أن  
لا يتقدم بين يديه بأمر ولا نهى ولا إذن ولا تصرف حتى يأمره وينهى ويأذن  
كما أمر الله تعالى بذلك في هذه الآية وهذا باق إلى يوم القيامة لم ينسخ فالتقدم بين  
يديه سنة بعد وفاته كالتقدم بين يديه في حياته لا فرق بينهما عند ذي عقل سليم  
\* قال مجاهد لا تفتوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم بشيء حتى يرضيه الله  
تعالى على لسانه \* وقال الضحاك لا تقضوا أمرا دون رسول الله صلى الله عليه وسلم

\* وقال غيره لا تأمروا حتى يأمرولا ثم واحتي ينبغي وانظر أدب الصديق رضي الله  
 عنه معه عليه الصلاة والسلام في الصلاة اذ تقدم بين يديه كيف تأخر وقال ما كان  
 لابن أبي قحافة ان يتقدم بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف أوردته مقامه  
 والامامة بعده فكان ذلك التأخر الى خلفه وقد أوصى اليه ان ائبث مكانك سعيا  
 الى قدام بكل خطوة الى وراء مراحل الى قدام تنقطع فيها ألتناق المطى \* ومن  
 الادب معه صلى الله عليه وسلم ان لا ترفع الاصوات فوقه كما قال تعالى يا أيها  
 الذين آمنوا لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي ولا تجهروا له بالقول كجهر  
 بعضكم لبعض قال الرازي أفاد أنه لا يتكلم المؤمن عنده صلى الله عليه وسلم  
 كما يتكلم العبد عند سيده لان العبد داخل في قوله تعالى كجهر بعضكم لبعض  
 لانه لا موم فلا ينبغي أن يجهر المؤمن للنبي صلى الله عليه وسلم كما يجهر العبد لاسي  
 والا كان قد جهر كما يجهر بعضكم لبعض قال ويؤيد ما ذكرناه قوله تعالى النبي  
 أولى بالمؤمنين من أنفسهم والسيد ليس أولى عند عبده من نفسه حتى لو كانا  
 في محبة ووجد العبد مالوم يأكله لمسات لا يجب عليه بذله لسيده ويجب البذل للنبي  
 صلى الله عليه وسلم ولوعلم العبد أن عبوته بخوس سيده لا يلزمه أن يلقى نفسه  
 في الهلكة لانجاء سيده ويجب لانجاء النبي صلى الله عليه وسلم فكما أن العبد والرئيس  
 أولى بالرعاية من غيره لان عند خال القلب مثلا لا يلقى لليدن والرجلين استقامة  
 فلو حفظ الآنف ان نفسه وترك النبي صلى الله عليه وسلم لهلك هو أيضا بخلاف العبد  
 والسيده انتهى واذا كان رفع الاصوات فوق صوته موجبا لحبوط الاعمال فما  
 الفتن برفع الارائي وتناسيح الافكار على سنته وما جاء به \* واعلم أن في الرفع  
 والجهر استخفافا قد يؤدي الى الكفر المحبط وذلك اذا انضم اليه قه والاهانة  
 وعدم المبالاة وروى أن أبا بكر رضي الله عنه لما نزلت هذه الآية قال والله يا رسول  
 الله لا أكلم الا كائن السراوان عر رضي الله عنه كان اذا حدثه حدثه كائني  
 السراوما كان يسمع النبي صلى الله عليه وسلم بعد هذه الآية حتى يستقرمه \* وقد  
 روى أن أبا جعفر أمير المؤمنين ناظر ما لكافي مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 فقال له مالك يا أمير المؤمنين لا ترفع صوتك في هذا المسجد فان الله عز وجل أدب قوما  
 فقال لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي وهدح قوما فاعال ان الذين ينفخون أموتهم  
 الآية ودم قوما فقال ان الذين ينادونك من وراء الحجرات الآية وازحمته ميتا  
 كحرمته حيا فاستكان لها أبو جعفر \* ومن الادب معه صلى الله عليه وسلم ان  
 لا تجعل دعاءه كدعاء بعضنا بعضا وفيه قولان لانه مفسر من أحدهما انكم لا تدعونه

باسمه كما ردو بعضكم بعضا بل قولوا يا رسول الله يابني الله مع التوقير والتواضع فعلى هذا المصدر مضاف الى المفعول أى دعاءكم الرسول والثانى ان المعنى لا تتجهلوا بآراءه لكم بمنزلة دعاء بعضكم بعضا ان شاء أجب وان شاء ترك بل اذا دعاهم لم يكن لكم بدمن اجابته ولا يسعكم الخلف عنها ألينة فان المبادرة الى اجابته واجبة والمراجعة بغير اذنه محرمة فعلى هذا المصدر مضاف الى الفاعل أى دعاءه اياكم وقد تقدم في الخصائص من المقصد الرابع عن مذهب الشافعى ان الصلاة لا تبطل باجابه صلى الله عليه وسلم ومن الادب معه صلى الله عليه وسلم انهم اذا كانوا معه على أمر جامع من خطبة أو جهاد أو رباط لم يذهب أحد مذهباً في حاجة له حتى يستأذنه كما قال تعالى انما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله واذا كانوا معه على أمر جامع لم يذهبوا حتى يستأذنه فاذا كان هذا مذهباً مقيداً بالحاجة عارضة لم يوسع لهم فيه الا باذنه فكيف بمذهب مطلق في تفاصيل الدين أصوله وفروعه دقيقة وحليته هل يشرع الذعاب اليه بدون استئذنه فاستأذنا أهل الذكرا ان كنتم لاتعلمون ومن الادب معه صلى الله عليه وسلم انه لا يستشك كل قوله بل نستشك كل الاراء بقوله ولا يعارض نضبه بقياس بل تهدر الاقيسة وتلقى لنصوصه ولا يحرف كلامه عن حقيقة تخيال بخالف تسمية أصحابه معه قولاً نعم هو مجهول وعن الصواب معزول ولا يتوقف قبول ما حابه على موافقة أحد فكل هذا من قلبه الادب معه وهو من الجرأة عليه صلى الله عليه وسلم ومن الادب معه صلى الله عليه وسلم كمال التسليم له والالتقياد لامره وتلقى خبره بالقبول والتصديق دون أن يعمله معارضة خيال باطل يسميه معتولاً أو يسميه شبهة أو شكاً أو يقدم عليه آراء الرجال وباللات أذهانهم فيوحد التكليم والتسليم والالتقياد والاذعان كما وحده المرسل بالعبادة والخضوع والذل والانابة والتوكل فهما توحيدان لانجاة للعبد من عذاب الله الا هما توحيد المرسل وتوحيد متابعة الرسول فلا يتعاصكم الى غيره ولا يرضى بحكم غيره انتهى ملخصاً من المدارج والقرآن مملوء بالآيات المرشدة الى الادب معه صلى الله عليه وسلم فلتراجع

﴿النوع التاسع في آيات تتضمن ردة تعالى بنفسه المقدسة على عدوه صلى الله عليه وسلم ترفيعاً لشأنه﴾

قال الله تعالى ن والقلم وما يسطرون ما أنت بنعمة ربك بمجنون لما قال المشركون يا أيها الذي نزل عليه الذكر انك لمجنون أجاب تعالى عنه عدوه بنفسه من غير واسطة وهكذا سنة الاحباب فان الحبيب اذا سمع من يسيب حبيبه تولى بنفسه

منتصره جوابه فها تولى الحق سبحانه وتعالى جوابهم بنفسه منتصره لان نصرته  
 تعالى له اتم من نصرته وأرفع منزلته وردة أبلغ من رده وأثبت في ديوان مجده فأقسم  
 تعالى بما أقسم به من عظيم آياته على تنزيه رسوله وحبيبه وخليفه مما غصته أعداؤه  
 الكفرة به وتكذيبهم له بقوله ما أنت بنعمة ربك بمجنون وسيعلم أعداؤه  
 المكذبون لهم المفتون هو وأوهم وقد علموا هم والعقلاء ذلك في الدنيا ويزداد علمهم به  
 في البرزخ وينكشف ويظهر كل الظاهر وفي الآخرة بحيث يتساوى الخلق كلهم  
 في العلم به وقال تعالى وما صاحبكم بمجنون ولما رأى العاصي ابن وائل السهمي النبي  
 صلى الله عليه وسلم يخرج من المسجد وهو يدخل فالتقيا عند باب بني سهم وتحدثا  
 وأناس من مناد يدق ريش جلوس الى المسجد فلما دخل العاصي قالوا من ذا الذي  
 كنت تحدث عنه قل ذلك إلا بتريعي النبي صلى الله عليه وسلم وكان قد توفي ابن  
 الرسول الله صلى الله عليه وسلم من خديجة فرد الله تعالى عليه وتولى جوابه بقوله  
 ان شأنك هو إلا بترأي عدوك ومبعضك هو الذليل الحقير ولما قالوا افتري على الله  
 كذا قال تعالى بل الذين لا يؤمنون بالآخرة في العذاب والضلال البعيد ولما قالوا  
 لست مرسلأ أجاب الله تعالى عنه فقال يس والقرآن الحكيم انك ان المرسلين  
 ولما قالوا أنزلنا ركو آله الشاعرنجنون رد الله تعالى عليهم فقال بل جاء بالحق  
 وصدق المرسلين فصده ثم ذكر وعيد خصمائه فقال انكم لذاتوا العذاب الاليم  
 ولما قالوا أم يقولون شاعر تتر بصر به ريب المنون رد الله تعالى عليهم بقوله وما علمناه  
 الشعراء ما ينبغي له ان هو الا ذكر وقرآن مبين ولما حكى الله عنهم قولهم ان هذا الا  
 فلك افتراء وأعاناه عليه قوم آخرون سباهم الله تعالى كاذبين بقوله فقد جاؤا ظلمات  
 وزوروا وقال قل أنزلني يعلم السر في السموات والارض \* ولما قالوا يا قيه  
 اليه شيطان قال الله تعالى وما ننزل به الشياطين الا آية \* ولما تلى عليهم نبأ  
 الأولين قال النضر بن الحارث لو نشأ لقلنا مثل هذا ان هذا الاساطير الا وائى قال  
 الله تعالى تكذبا لهم قل ان اجتمعت الجن والانس على أن يأتيوا بمثل هذا القرآن  
 لا يأتيون بمثله \* ولما قال الوليد بن المغيرة ان هذا الاسعر يؤثر ان هذا الا قول  
 البشر قال الله تعالى كذلك ما أتى الذين من قبلهم من رسول الا لهو اساحر أو مجنون  
 تساميه له عليه الصلاة والسلام \* ولما قالوا الحمد لله ربنا قد رد الله تعالى عليهم بقوله  
 ما ودعك ربك وما قلى \* ولما قالوا ما لهذا الرسول يأكل الطعام ويمشي  
 في الأسواق قال الله تعالى وما أرسلنا قبلك من المرسلين الا انهم ليأكلوا الطعام  
 ويمشون في الأسواق \* ولما حسدته أعداء الله اليه ودعوا على كثرة التكلم

والزوجات وقالوا ماهيته الا المكاح رد الله تعالى عليهم عن رسوله ونافح عنه فقال  
 أم يحسدون الناس على ما آتاهم الله من فضله فقد آتينا آل ابراهيم الكتاب  
 والحكمة وآتيناهم ملكا عظيما \* ولما استبعدوا أن يبعث الله رسولا من  
 البشر بقولهم الذي حكى الله تعالى عنهم وما منع الناس أن يؤمنوا اذ جاءهم الهدى  
 الا ان قالوا بعت الله بشرا رسولا وجهلوا أن التبانس يورث التؤانس وأن التحالف  
 يورث التبان قال الله تعالى قل لو كان في الارض ملائكة يمشون مطمئنين لنزلنا  
 عليهم من السماء ملكا رسولا أى لو كانوا ملائكة وجب أن يكون رسوله من  
 الملائكة لكن لما كان أحد الارض من البشر وجب أن يكون رسوله من البشر فما  
 أجل هذه الكرامة وقد كانت الانبياء انما يردافعون عن أنفسهم ويردون على  
 أعدائهم كقول نوح عليه الصلوة والسلام يا قوم ليس بي ضلالة وقول هود ليس بي  
 سفاهة وأشباه ذلك

\*) النوع العاشر في ازالة الشبهات عن آيات وردت في حقه عليه الصلوة والسلام  
 (مشكلات متشابهات) \*

قال الله تعالى ووجدك ضالا فهدى اعلم أنه قد اتفق العلماء على أنه صلى الله عليه  
 وسلم ماض لحظفة واحدة قط وهل هو جائز عقلا على الانبياء صلوات الله وسلامه  
 عليهم قبل النبوة قالت المعتزلة هو غير جائز عقلا لما فيه من التنفير وعند أصحابنا أنه  
 جائز في العقول ثم يكرم الله من أراد بالنبوة الا أن الدليل السمي قام على أن هذا  
 الجائز يقع لنبي قال الله تعالى ماض صاحبكم وما غوى قاله الامام فخر الدين  
 وقال الامام أبو الفضل العيصي في الشفاء والصواب انهم معصومون قبل النبوة  
 من الجهل بالله وصفاته والتشكك في شيء من ذلك وقد تماضت الاخبار  
 والامار عن الانبياء بتزيههم عن هذه القصة منذ ولدوا ونشأوا على التوحيد  
 والايمان بل على أسرار انوار المعارف ونفحات الطاف السعادة ولم ينقل  
 أحد من أهل الاخبار ان أحدا نبى واصطفى ممن عدى بكفر واشتر الشك بل ذلك  
 ومستند هذا الباب النقل ثم قال وقد استبان لك ما قررناه ما هو الحق من عصمة صلى  
 الله عليه وسلم عن الجهل بالله وصفاته وكونه على حالة تنافي العلم بشيء من ذلك  
 كانه جله به النبوة عقلا واجماعا وقبلها سمى او عقلا ولا بشيء مما قررناه من امور  
 الشرع واذا من ربه من الوحي قطع عقلا وشرعا وعصمته عن الكذب وخلف  
 القول منذ نبأه الله وأرسله قصدا او غير قصد واستخالة ذلك عليه شرعا واجماعا ونظرا  
 وبرهانا وتزيهه عنه قبل النبوة قطعا وتزيهه عن الكبراء واجماعا وعن الصغار



تحقيقاً وعن استدامة السهو والغفلة والشهوة واستمرار الغلظة والتسيان عليه فيما شرعه للأمة وعصمته في كل حالاته من رضاء وغضب وخذوم ورح ما يجب لك أن تتقاه باليمن وتشده عليه يد الضنين فإن من يجهل ما يجب للنبى صلى الله عليه وسلم أو يجور أو يستحيل عليه ولا يعرف صوراً حكمه لا يأمن أن يعتد في بعض أحواله ما هو عليه ولا يزهه عما لا يجوز أن يضاف إليه فيها من حيث لا يدري ويستعطف في هوة الدرك الأسفل من النار إذ ظن الباطل به واعتقاد ما لا يجوز عليه بجهل صاحبه دار البوار \* وقد استدل بعض الأئمة على عصمتهم من الصغار بالمصير إلى امتثال أفعالهم واتباع آثارهم وسيرتهم مطلقاً وجهور الفقهاء على ذلك من أصحاب مالك والشافعي وأبي حنيفة في غير التزام قرينة بل مطلقة عنه ببعضهم وإن اختلفوا في حكم ذلك فخرجوا عن عليهم الصغار ثم يمكن الاقتداء بهم في أفعالهم ادليس كل فعل من أفعاله يتميز مقصده من القرينة والاباحة والمخاطرة والمعصية انتهى واختلف في تفسير هذه الآية على وجوه كثيرة أحدها وجدك ضالاً عن معالم النبوة وهو مروي عن ابن عباس والحسن والضحاك وشهر بن حوشب ويؤيده قوله تعالى ما كنت تدري ما ال كتاب ولا الإيمان أي ما كنت تدري قبل الوحي أن تقر القرآن ولا كيف تدعو الخلق إلى الإيمان فآله السمرقندي وقال بكر القاضى ولا الإيمان الذي هو الفرائض والأحكام فقد كان عليه الصلاة والسلام قبل مؤمناتة توحيدة ثم نزلت الفرائض التي لم يكن يدريها قبل فآزداً بالتهكليف إيماناً وسياً في آخر هذا النوع من ذلك أن شاء الله تعالى \* الثاني من معاني قوله تعالى ضالاً ما روى رفوعاً عما ذكره الإمام فخر الدين أنه عليه الصلاة والسلام قال ضالت عن جدى عبد المطلب وأنا صبي حتى كأنا أجمع بتملني فهذا نبي الله \* الثالث يقال غل الماء في اللبن إذا صار مغعوراً فمعنى الآية كنت مغعوراً بين الكفار بمكة نقولك الله حتى أظهرت دينه \* الرابع أن العرب تسمى الشجرة الفريدة في الغلاة ضالة كائنه تعالى يقول كانت تلك البلاد ظمأ فإذ لم يبق فيها شجرة تحمل ثمراً لايمان بالله تعالى ومعرفة الله إلا أنت فأنت شجرة فريدة في مفازة الحمر \* الخامس قد يخاطب السيد والمراد قومه أي وجد قومك فالذين هم بك وبشرعك \* السادس أي عبد المرفق وهو مروي عن ابن عطاء والضال المحب كما قال تعالى إنك لفي ضلالك القديم أي محبتك القديمة ولم يربرداها هنا في الدين إذ لو فاء ذلك في نبي الله لكفروا \* السابع أي وجدك تأسفاً ذكرك وذلك ليلة المعراج نسي ما يجب أن يقال بسبب الهيبة فهذه تعالى إلى كيفية النداء حتى قال لأحصى ثناء عليك \* الثامن أي وجدك

بين أهل ضلال فصحك من ذلك وهذا لا يمان والى ارشادهم ❀ التاسع أى  
 وجدك تمهيداً فى بيان ما أنزل اليك فهداك لبيان كقوله وأنزلنا اليك الذكر وهذا  
 مروي عن الجنيدي ❀ العاشر عن على أنه صلى الله عليه وسلم قل ما هممت بشئ  
 مما كان أهل الجاهلية يعملون به غير مرتين كل ذلك يحول الله بينى وبين ما أريد  
 ثم ما هممت بعدهما بشئ حتى أكرمنى الله برسالاته قلت ليله اعلام من قریش كان  
 يرعى بأعلامه مكة لوح فقط لى غنمى حتى أدخل مكة فأسمرها كإسمها بالشباب  
 فخرجت حتى أتيت أول دار من دوراهل مكة سمعت عزفا بالدقوف والمزامير  
 فجلست أنظر اليهم وضرب الله على أذنى فممت فبأيقظنى الامس الشمس ثم قلت  
 أخرى مثل ذلك فضرب الله على أذنى فبأيقظنى الامس الشمس ثم ما هممت بعدهما  
 بسوء حتى أكرمنى الله بالرسالة ❀ وأما قوله تعالى ورضعنا عنك وزرك الذى  
 أنقض ظهرك فقد احتج بها جماعة من الفقهاء والمحدثين والمتكلمين المتأخرين  
 لما تضمنه على الانبياء صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين وظهرت كثرة من القرآن  
 والحديث ان التزموا طواهرها أفضت بهم كما قال القاضي عياض الى تجويز الكبار  
 وخرق الاجماع ومالاه قول به مسلم وكيف وكلما احتجوا به منها بما اختلف المفسرون  
 فى معناه وتقابلات الاحتمالات فى مقتضاه وجاءت الاقاويل فيها للسلف بخلاف  
 ما التزمه من ذلك فاذا لم يكن مذموم اجزاء وكان الخلاف فيما احتجوا به قديماً  
 وقامت الدلالة على خطاء قوله لم وصحة غيره وجب تركه والمهير الى ما صح انتهى  
 ❀ وقد اختلف فى هذه الآية فقال أهل اللغة الاصل فيه ان الظاهر اذا أثقله الحمل  
 سمع له نقيض أى صرت كصوت المحامل والرجال وهذا مثل لما كان ينقل على رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم من أقداره وقيل المراد منه تخفيف أعباء النبوة التى يشغل  
 الظاهر اقيام بأمرها وحفظ مرحياتها والمحافظة على حقوقها فسهل الله ذلك عليه  
 وحط عنه ثقلها بأن يسرها عليه حتى تيسرت له وقيل الوزر ما كان يكرهه من  
 تغييرهم لسنة الخليل عليه السلام والسلام وكان لا يقدر على منعهزم الى أن قواه الله  
 تعالى وقول له اتبع ملة ابراهيم وقيل معناه معنك من الوزر الذى أنقض ظهرك  
 لو كان ذلك الذنب حاملاً فسمى الله العهدة رضاء عاجزاً ومن ذلك ما فى الحديث أنه  
 عليه السلام حضر ولية فيم ادق ومزامير قبل البعثة فضرب الله على أذنه  
 فبأيقظناه الاحتراس من التمد وقيل نزل شغل شرك وحيرته وباب شر يعتك  
 حتى شرعنا لك ذلك وقيل معناه خففنا عليك ما جلت بحفظنا لما استغفرت  
 وحفظنا عليك ومعنى أنه نضر أى كاد ينقضه قال القاضى فيكون المعنى على من جعل

ذلك لما قبل النبوة اهتمام النبي صلى الله عليه وسلم بأمر رفعها قبل نبوته وحرمت عليه بعد النبوة فعدّها أوزاراً وثقلت عليه واشتق منها وقيل أنها ذنوب أمته صارت كالوزر عليه فأقمنه الله تعالى من عذابهم في العاجل بقوله وما كان الله ليُعذبهم وأنت فيهم ووعدته الشفاعة في الآجل ❦ وأما قوله تعالى يغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر فقال ابن عباس أي انك مغفورك غير مؤاخذ بذنب ان لو كان وقال بعضهم أراد غفران ما وقع وما لم يقع أي انك مغفورك وقيل المراد ما كان عن سهو وغفلة وتأويل حكماء الهبري واختاره القشيري وقيل ما تقدم لا يترك وما تأخر من ذنوب أمك حكماء السمرقندي والسلمي عن ابن عطاء وقيل المراد أمته وقيل المراد بالذنب ترك الأولى كما قيل حسنات الأبرار سيئات المقربين وترك الأولى ليس بذنب لأن الأولى وما يقابلها مشتركان في إباحة الفعل وقال السبكي قد تأملت ما في الآية مع ما قبلها وما بعدها فوجدتها لا تحتمل الاوجه واحد وهو تشریف النبي صلى الله عليه وسلم من غير أن يكون هناك ذنب ولا كنهه أريد أن يستوعب في الآية جميع أنواع النعم من الله على عباده الآخرة وجميع النعم الآخرة شيئا من سلمية وهي غفران الذنوب وثبوتية وهي لا تنهاى أشار إليها بقوله ويتم نعمته عليك وجميع النعم الدنيوية شيئا من دنيوية وأشار إليها بقوله ويهديك صراطا مستقيما ودنيوية وهي قوله وينصرك الله نصرا عزيزا فانتظم بذلك تعظيم قدر النبي صلى الله عليه وسلم باتمام أنواع نعم الله تعالى عليه المتفرقة في غيره ولهذا جعل ذلك غاية لافتح المبين الذي عظمه وفخمه باسناده اليه بنون العظمة وجعله خاصا بالنبي صلى الله عليه وسلم بقوله لك وقد سبق الى في هذا ابن عطية فقال وانما المعنى التشریف بهذا الحكم ولم تكن ذنوب البتة ثم قال وعلى تقدير الجواز لا شك ولا ارتياب أنه لم يقع منه صلى الله عليه وسلم وكيف يتخيل خلاف ذلك وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحى يوحى وأما الفاعل فاجماع الصحابة على اتباعه والتأسي به في كل ما يفعله من قليل أو كثير أو صغير أو كبير لم يكن عندهم في ذلك توقف ولا بحث حتى أعماله في السر والعلانية يحرمون على العمل بها وعلى اتباعها علمهم أو لم يعلم ومن تأمل أحوال الصحابة معه صلى الله عليه وسلم استحي من الله أن يخاطر بباله خلاف ذلك انتهى ❦ وأما قوله تعالى يا أيها النبي اتق الله ولا تطع الكافرين والمنافقين فلا مرية أنه صلى الله عليه وسلم اتقى الخلق والامر بالنهي لا يكون الا عند عدم اشتغال المأمور بالمأمور به اذ لا يصلح أن يقال للرجلس اجلس ولا لساكت اسكت ولا يجوز عليه أن لا يبلغ ولا أن يخالف أمر ربه ولا أن يشرك

ولا أن يطيع الكافرين والمنافقين حاشاه الله من ذلك وانما أمره الله تعالى بتقوى  
توجب استدامة الحضور وأجاب بعضهم عن هذا أيضا بأنه صلى الله عليه وسلم كان  
يزداد علمه ومرتبة حتى كان حاله عليه الصلاة والسلام فيما مضى بالنسبة إلى  
ما هو فيه ترك للأفضل فكان له في كل ساعة تقوى تتجدد وقيل المراد دم على  
التقوى فانه يصح أن يقال للجالس اجلس هاهنا إلى أن آتيتك ولما كنت قد  
أمنت فاسكت تسلم أي دم على ما أنت عليه وقيل الخطاب مع النبي صلى الله عليه  
وسلم والمراد أمته ويدل عليه قوله تعالى إن الله كان بما تعملون خبيراً ولم يقل بما  
تعمل \* وأما قوله تعالى فلا تطع المكذبين فاعلم أنه تعالى لما ذكر ما عليه  
الكفار في أمره صلى الله عليه وسلم ونسبته إلى ما نسبوه إليه مع ما أنعم الله به عليه  
من الكمال في أمر الدين والخلق العظيم أتبعه بما يقوى قلبه ويدعوه إلى الله شديد  
مع قومه وقوى قلبه بذلك مع قلة العدد وكثرة الكفار فإن هذه السورة من أوائل  
ما نزل فقال ولا تطع المكذبين والمراد رؤساء الكفار من أهل مكة وذلك انهم دعوه  
إلى دينهم فنهاه الله أن يطيعهم وهذا من الله تهيباً للتشديد في شأن الغتهم \* وأما  
قوله تعالى فإن كنت في شك مما أنزلنا إليك فاستل الذين يقرءون الكتاب من قبلك  
الآية فاعلم أن المفسرين اختلفوا فيمن الخطاب بهذا فقال قوم الخطاب به النبي  
صلى الله عليه وسلم وقال آخرون الخطاب به غيره فأما من قال بالأول فاختلّفوا على  
وجوه الأول أن الخطاب مع النبي صلى الله عليه وسلم في الظاهر والمراد غيره كقوله  
تعالى يا أيها النبي إذا طلقتم النساء وكقولهن إن أشركت ليحبطن عملك كقوله لعيسى  
ابن مريم عليه السلام أنت قلت للناس اتخذوني وأمي الهين من دون  
الله ومثل هذا معتاد فإن السلطان إذا كان له أمير وكان تحت رايته ذلك الأمير جع  
فاذا أراد أن يأمر الرعية بأمر مخصوص فانه لا يوجه خطابه إليهم بل يوجهه إلى ذلك  
الأمير ليكون ذلك أقوى تأثيراً في قلوبهم \* الثاني قال القراء علم الله تعالى أن  
رسوله صلى الله عليه وسلم غير شك ولكن هذا كما يقول الرجل لولده ان كنت ابني  
فبرني ولعمري ان كنت عبيدي فأطعني \* الثالث أنه يقال لصديق الصدر شك  
يقول ان ضقت ذرعاً بما تعاني من تعنتهم وأذا هم فاصبر واسئل الذين يقرءون  
الكتاب من قبلك كيف صبر الانبياء على أذى قومهم وكيف كان عاقبة أمرهم  
من النصر فالمراد تحقيق ذلك والاستشهاد بما في الكتب المتقدمة وأن القرآن  
مصدق لما فيه أو تهيب الرسول عليه الصلاة والسلام وزيادة تثبيته أو يكون  
على سبيل الغرض والتقدير لا ما كان وقوع الشك له ولذلك قال صلى الله عليه وسلم

لما نزلت هذه الآية والله لا أشك ولا أسئل وأما الوجه الثاني وهو أن المخاطب  
 غيره صلى الله عليه وسلم فقرر به أن الناس كانوا في زمانه عليه الصلاة والسلام فرقا  
 ثلاثة المصدقون به والمكذبون له والمتوقفون في أمره الشاكون فيه فخطابهم الله  
 تعالى به هذا الخطاب فقال فان كنت في شك أيها الإنسان مما أنزلنا إليك من  
 الهدى على لسان نبينا صلى الله عليه وسلم فاسئل أهل الكتاب ليدلوك على صحة  
 نبوته وهذا مثل قوله تعالى يا أيها الإنسان ما غرك بربك الكريم ويا أيها الإنسان  
 انك كادح واذ أمس الإنسان ضر فان المراد بالإنسان هنا الجنس لا الإنسان بعينه  
 فكذا هو لما ذكره الله تعالى لهم ما نزل ذلك الشك عنهم حذرهم من أن يلحقوا  
 بالقسم الثاني وهم المكذبون فقال ولا تكونن من الذين كذبوا بآيات الله فتكون  
 من الخاسرين ﴿١﴾ وأما قوله تعالى فالذين آتيناكم الكتاب يعلمون أنه منزل  
 من ربك بالحق فلا تكونن من المترين أي في أنهم لا يعلمون ذلك أو يكون المراد قل  
 لمن امتري يا محمد لا تكونن من المترين وأنه صلى الله عليه وسلم يخاطب غيره وقيل  
 غير ذلك ﴿٢﴾ وأما قوله تعالى ولو شاء الله لجمعهم على الهدى فلا تكونن من  
 الجاهلين فقال القاضي عياض لا يلتفت إلى قول من قال لا تكونن من جهل أن  
 الله تعالى لو شاء لجمعهم على الهدى إذ فيه اثبات الجهل بصفة من صفاته تعالى وذلك  
 لا يجوز على الأنبياء والمقود وعظهم أن لا يتشبهوا في أمورهم بسمات الجاهلين  
 وليس في الآية دليل على كونه على تلك الصفة التي نهاه الله عن الكون عليها  
 فأمره صلى الله عليه وسلم بالتميز المبرع على أعراض قومه ولا يخرج عند ذلك  
 فيقارب حال الجاهل بشدة التعسر حكاها أبو بكر ابن فورك وقيل معنى الخطاب  
 لآئمه عليه الصلاة والسلام أي فلا تكونوا من الجاهلين حكاها أبو محمد مكي قال  
 ومثله في القرآن كثير وكذلك قوله تعالى وإن تطع أكثر من في الأرض فالمراد غيره  
 كما قال إن تطيعوا الذين كفروا وقوله تعالى إن يشأ الله يختم على قلبك وإن  
 أشركت لعبطن عملك وما أشبه ذلك فالمراد غيره وإن هذه حال من أشرك والنبي  
 صلى الله عليه وسلم لا يجوز عليه هذا والله تعالى ينهاه عما يشاء ويأمره بما يريد كما لا  
 تعالى ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي الآية وما طردهم عليه الصلاة  
 والسلام وما كان من الضالين ﴿٣﴾ وأما قوله تعالى وإن كنت من قبل لمن الغالين  
 فليس بمعنى قوله والذين هم عن آياتنا غافلون وإنما المعنى لمن الغالين عن قصة  
 يوسف إذ لم تخاطر ببالك ولم تقرر سمعك قط فلم تعلمها إلا بوحينا ﴿٤﴾ وأما قوله تعالى  
 وأما ينزعك من الشيطان نزغ فاستمد بالله الآية فعناه يستخفك غضب يحمالك

على ترك الاعراض عنه -م والنزع أدنى حركة تكون كما قال الزجاج فأمره تعالى أنه  
 متى تحرك عليه ذهب على عدوه وأوام الشيطان من اغرائه به وخواطه وأدنى  
 وسائسه ما يجعل له سبيل إليه ان يستعين به تعالى منه فيكفي أمره ويكون سبب  
 تمام عصيته اذ لم يسأط عليه بأكثر من التعرض له ولم يجعل له عليه قدرة ولذا لا يصح  
 أن يتم زوال الشيطان في صورة الملك ولبس عليه لافي أول الرسالة ولا بعد هابل  
 لا يشك النبي ان ما يأتيه من الله هو الملك ورسوله حقيقة أما يعلم ضروري يخلقه الله له  
 أو يبرهان يظهر له كإدتمته في المقصد الأول عند البعثة لتتم كلمة ربك صدقا  
 وعدلا لا مبدل لكلماته ﴿ وأما قوله تعالى وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا  
 نبي الا اذ اتى في الشيطان في امنيته الا أنه فاحسن ما قيل فيها ما عليه جهو  
 المفهوم ان التمني المراد به هنا التلاوة والقاء الشيطان فيها الشغاله بنحو اطرواذا كار  
 من أمور الدنيا لا الى حتى يدخل عليه الوهم والنسيان فيما تلاه أو يدخل غير ذلك  
 على افهام السامعين من التعريف وسوء التأويل ما يزيله الله وينسخه ويكشف  
 له وبه ويحكم آياته فانه القاضى عياض وقد تقدم في المقصد الأول مزيد ذلك ﴿ قال  
 في الشفاء وأما قوله عليه الصلاة والسلام حين نام عن الصلاة يوم الوادي ان هذا  
 وادبه شيطان فليس فيه ذكر تسلطه عليه ولا وسوسته له بل ان كان بمقتضى  
 ظاهره فقد بين أمر ذلك الشيطان بقوله ان الشيطان أتى بلا فلم يزل يهديه كما  
 يهدي الصبي حتى نام فاعلم أن تسلط الشيطان في ذلك الوادي انما كان على بلال  
 الموكل بكلامه الفجر هذا ان جعلنا قوله ان هذا وادبه شيطان تنبيهها على سبب النوم  
 عن الصلاة وأما ان جعلناه تنبيهها على سبب الرحيل عن الوادي وعلة ترك الصلاة به  
 وهو دليل مساق حديث زيد بن اسلم فلا اعتراض به في هذا الباب ايمانه وارتفاع  
 اشكاله قال أي القاضى ﴿ وأما قوله تعالى عبس وتولى ان جاءه الاغنى الآيات  
 فليس فيها اثبات ذنب له عليه الصلاة والسلام بل اعلام الله له ان ذلك المتصدى له  
 ممن لا يتركى وأن الصواب والاولى كان لو كشف له حال الرجلين لاختار الاقبال  
 على الاغنى وفعل النبي صلى الله عليه وسلم لما فعل وتصديه لذلك الكافر كان طاعة لله  
 وتبليغا عنه واستثلافا له كما شرعه الله له لا عصى ولا تخالفة له وما قصه الله عليه  
 من ذلك اعلام بحال الرجلين وتوهين أمر الكافر عنده والاشارة الى الاعراض عنه  
 بقوله وما عليك أن لا يتركى أي ليس عليك بأس في أن لا يتركى بالاسلام أي  
 لا يبالغن بك الحرص على اسلامهم ان تعرض عن أسلم بالاشتغال بدعوتهم ان  
 عليك الا البلاغ وقد كان ابن أم مكتوم يستحق التأديب والزجر لانه وان فقد بصره

كان يسمع مخاطبة الرسول صلى الله عليه وسلم لا يؤثرك الكفار وكان يعرف بواسطة  
استماع تلك الكلمات شدة اهتمامه عليه الصلاة والسلام بشأنهم فكان أقدمه  
على قطع كلامه عليه الصلاة والسلام إذا علم عليه الصلاة والسلام وذلك معصية  
عظيمة فثبت أن فعل ابن أم مكتوم كان ذنبا ومعصية وإن الذي فعله الرسول صلى  
الله عليه وسلم كان هو الواجب المتعين وقد كان عليه الصلاة والسلام ما ذوقناه  
في تأديب أصحابه ولكن ابن أم مكتوم بسبب عمامه استحق مزيد الرفق به وما قوله  
تعالى عفا الله عنك لم أذن لهم إلا بية فروى ابن أبي حاتم عن مسعر عن عوف قال  
هل سمعتم بمعاتبه أحسن من هذا أبدأ بأبا العفوقيل المعاتبه وكذا قال مورق الجهلي  
وغيره وقال قتادة عاتبه الله كما تسمعون ثم أنزل التي في سورة النور فخص له  
في أن يأذن لهم أن شاء فقال تعالى فإذا استأذنوك لبعض شأنهم فأذن لمن شئت  
منهم ففرض الأمر إلى رآيه عليه الصلاة والسلام وقال عرو بن ميمون استأذن  
اثنان فعلمهما الرسول صلى الله عليه وسلم لم يفرق بينهما بشيء أذنه لأمنا فبين وأخذه  
الفداء من الأسرى فعاتبه الله كما تسمعون وأما قول بعضهم إن هذه الآية تدل على  
أنه وقع من الرسول ذنب لانه تعالى قال عفا الله عنك لم أذن لهم وأما فوسندي  
سألته ذنب وقول الآخر لم أذن لهم استفهام بمعنى الإنكار فاعلم أنا لا نسلم  
أن قوله تعالى عفا الله عنك يوجب ذنبا ولم يقل إن ذلك يدل على مبالغة الله  
تعالى في توقيره وتعظيمه كما يقول الرجل لغيره إذا كان عظيما عنده عفا الله عنك  
ما منعت في أمري ورضي الله عنك ما جوابك عن كلامي وعافاك الله الأعرفت  
- في فلا يكون غرضه من هذا الكلام إلا زيادة الجهيل والتعظيم وليس عفاها  
بمعنى غفر بل كما هو صلى الله عليه وسلم عفا الله عنكم عن صدقة الخيل والريق  
ولم يحب عليهم - قد يلم بزمكم ذلك ونحوه له مشيرى قال وأما بقول العفوقيل يكون  
الأعز ذنب من لا يعرف كلام العرب قال ومعنى عفا الله عنك أي لم يازمك ذنبا  
وأما الجواب عن الثاني في يقال أمان يكون صدر من الرسول صلى الله عليه وسلم  
ذنب أم لا فإن قلنا لا امتنع على هذا التقدير أن يكون قوله لم أذن لهم إنكارا عليه  
وان قلنا أنه قد صدر عنه ذنب وحاشاه الله من ذلك فقوله عفا الله عنك يدل على  
حصول العفو وبعد العفو يستحيل أن يتوجه الإنكار عليه فثبت أنه على جميع  
التقارير يمتنع أن يقال إن قوله لم أذن لهم يدل على كون الرسول مذنباً وهذا  
جواب كاف شافى قاطع وعنده هذا يحمل قوله لم أذن لهم على ترك الأولى والا لكل  
بل لم يعمده أهل العلم معاتبه وغلطوا من ذهب إلى ذلك قال نفاطويه ذهب ناس



الى ان النبي صلى الله عليه وسلم معاتب بهذه الآية وحاشاه الله من ذلك بل كان  
مختيرا فلما اذن لهم اعلمه الله انه لو لم يأذن لهم لقتلهم والنفاق هم وانه لا حرج عليه  
في الاذن \* وأما قوله تعالى في أسارى بدر ما كان لني أن تكون له أسرى حتى  
ينخن في الارض تريدون عرض الدنيا والله يريد الآخرة الى قوله عظيم فروى مسلم  
في إرادته من حديث عمر بن الخطاب قال لما هزم الله المشركين يوم بدر وقبل منهم  
سبعون وأسرى سبعون استشار النبي صلى الله عليه وسلم أبا بكر وعمر وعليه فقال  
أبو بكر يا نبي الله هؤلاء بنوالم والعشيرة والاخوان واني أرى ان تأخذ منهم القدية  
فيكون ما أخذناه منهم قوة لنا على الكفار وعسى أن يهديهم الله فيكونوا لنا عضدا  
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما نرى يا ابن الخطاب قال قلت والله ما أرى  
ما رأى أبو بكر ولست أرى أن تمكنني من فلان قريب لعمر فاضرب عنقه وتمكن  
عليما من عقيل فيضرب عنقه وتمكن حمزة من فلان أخيه فيضرب عنقه حتى يعلم الله  
أنه ليس في قلوبنا هواده فانه مشركين فهو رسول الله صلى الله عليه وسلم ما قال  
أبو بكر ويهو ما قلت فأخذ منهم الفداء فلما كان من الغد غدوت الى رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فاذا هو فاعاد وأبو بكر الصديق وهو ما بيكيان فقلت يا رسول الله  
أخبرني ماذا بيكيك أنت وصاحبك فان وجدت بكاء بكيت وان لم أجده قبا كيت  
فقال النبي صلى الله عليه وسلم ابك لالذي عرض على أصحابك من الفداء لقد  
عرض على عذابكم أدنى من هذه الشجرة لشجرة قريبة فأنزل الله تعالى ما كان  
لنبي أن تكون له أسرى الى قوله عظيم وقوله حتى ينخن في الارض أي يكثرا لقتل  
ويبائع فيه حتى يذل الكفر ويقل حزبه ويعز الاسلام ويستولي أهله وليس  
في هذا الزام ذنب للنبي صلى الله عليه وسلم بل فيه بيان ما خص به وفضل من بين  
سائر الانبياء عليهم الصلاة والسلام فكأنه قال ما كان هذا النبي غيرك قال عليه  
الصلاة والسلام أحلت لي الغنائم ولم تحل لنبي قبلي \* وأما قوله تعالى تريدون  
عرض الدنيا فقيل المراد بالخطاب من أراد ذلك منهم وتجرد غرضه لعرض الدنيا  
وحده والاستكثار منها وليس المراد بهذا النبي صلى الله عليه وسلم ولا عليه أصحابه  
بل قد روى عن الضحاك انها نزلت حين انهزم المشركون يوم بدر واشتغل الناس  
بالسلب وجمع الغنائم عن القتال حتى خشي عمر أن يعطف عليهم العدو ثم قال  
تعالى لولا كتاب من الله سبق فاختلف المفسرون في معنى هذه الآية فقيل معناها  
لولا أنه سبق مني أن لا أعذب أحدا إلا بعد النهي لعذبتكم فهذا ينبغي أن يكون أمر  
الاسراء معصية وقيل لولا إيمانكم بالقرآن وهو الكتاب السابق فاستوجبتم به



المنع لعوقبتهم على الغنائم وقيل لولأنه سبق في اللوح المحفوظ أنها حلال لكم لعوقبتهم  
 وهذا كله ينفي الذنب والمعصية لأن من فعل ما أحل له لم يعص قال الله تعالى فكلوا  
 مما غنمتم حلالا طيبا وقيل بل كان عليه الصلاة والسلام قد خیر في ذلك وقد روى  
 عن علي قال جاء حبريل عليه الصلاة والسلام إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم  
 بدر فقال خير أصحابك في الأسارى إن شأوا القتل وإن شأوا الفداء على أن يقتل  
 منهم في العام المقبل مثلهم - فقالوا الفداء ويقتل منا وهذا دليل على أنهم لم يدفعوا  
 إلا ما أذن لهم فيه لكن بعضهم مال إلى أضرب الوجهين مما كان الأصلح غيره من  
 الانحياز والقتل فموتوا على ذلك وبين لهم ضعف اختيارهم وتصويب اختيار  
 غيرهم وكلهم غير عصاة ولا مذنبين قال القاضي بكر ابن العلاء أخبر الله تعالى  
 نبيه صلى الله عليه وسلم في هذه الآية أن تأويله وافق ما كتب له من أحلال  
 الغنائم والفداء وقد كان قبل هذا فادى في سرية عبد الله ابن جحش التي قتل فيها  
 ابن الحضرمي بالحكم بن كيسان وصاحبه فاعتب الله ذلك عليهم - وذلك قبل بدر  
 بأزيد من عام فهذا كله يدل على أن فعل النبي صلى الله عليه وسلم في شأن الأسارى  
 كان على تأويل وبصيرة على ما تقدم قبل ذلك مثله فلم ينكره الله عليه - لكن الله  
 تعالى أراد اعظم أمر بدر وكثرة أسراها والله تعالى أعلم أطهار نعمته وذا كيد منته  
 بتعريفهم - ما كتبه في اللوح المحفوظ من حل ذلك لا على وجه عتاب أو إنكار  
 أو تذنب هاله القاضي عياض \* وأما قوله تعالى ولولأن ثبتناك لقد كدت  
 تركن إليهم شيئا قليلا إذاذا قد ك ضعف الحياة وضعف الممات الآية فالمعنى لولأن  
 ثبتناك لقارب أن تميل إلى اتباعهم - لكن أدركك عصمتنا فبعت أن تقرب  
 فضلا عن أن تركن إليهم وهو صريح في أنه صلى الله عليه وسلم ما هم باجابتهم مع قوة  
 الدواعي إليها فالعصمة بتوفيق الله وحفظه ولو ماربت لاذنك ضعف الحياة  
 وضعف الممات أي ضعف ما يعذب به في الدارين بمثل هذا الفعل غيرك لأن خطأ  
 الخطير أخطر وقد أعاده الله من الركود إلى أعدائه بذرة من قلبه وبما يعزى  
 للمعبر يرى مما يؤيد ذلك قوله

أنحوى هذا العصر ما هي لفظه \* جرت في لساني جره - ومورد  
 إذا استعملت في صورة الجحد أثبتت \* وأن أثبتت قامت مقام جحد  
 وفسر الاول وهو النفي المثبت بنحو ذبحوها وما كادوا يفعلون وقد فعلوا والشأن وهو  
 الثبوت المنفي بنحو قوله تعالى لقد كدت تركن قالوا وهو صلى الله عليه وسلم لم ثبت  
 قلبه ولم يركن \* وأما قوله تعالى ولوقول عليه بعض الأقاويل لاخذنا منه

بالبين ثم لقمنا منه الوتين فالعنى لو افترى علينا بشىء من عند نفسه لا خذ  
منه بالبين وقطعنا نياط قلبه وأهلكناه وقد أعاده الله من التوفيق عليه فان قلت  
لامرية انه يعنى للمحب والاحب المحاسن والاحسان العظيم ما لا يعنى لغيره ويسامح  
بما لا يسامح به غيره كما قال الشاعر

واذا الحبيب أتى بدنب واحد \* جاءت محاسنه بألف شفيع

ولاشك ان نبينا صلى الله عليه وسلم هو الحبيب الاعظم ذو المحاسن والاحسان  
الاكبر فهاهنا العقوبة المضاعفة والتهديد الشديد الواردان وقوع منه ما يكره  
وكم من راكن الى أعدائه ومتقول عليه من قبل نفسه لم يعبأ به كآرباب البدع  
ونحوهم فالجواب انه لا تنافي بين الامرين فان من كملت عليه نعمة الله واختصه  
منها بما لم يختص به غيره وأعماه منها ما لم يعط غيره فحباها ما لا انعام وخصه بزيد القرب  
والاكرام اقتضت حالته من حفظ مرتبته القرب والولاية والاختصاص أن تراعى  
مرتبه من أدنى مشوش وقاطع فلسفة الاعتناء به ويزيد تفرسه واتخاذ لنفسه  
واصلها عنه على غيره تكون حقوق وليه وسيدته عليه أتم ونعمه عليه أكمل  
فالطالب منه فوق المطلوب من غيره فهو اذا غفل أو أخل بمقتضى مرتبته به بما لم  
ينبه عليه البعيد مع كونه يسامح بما لم يسامح به ذلك البعيد أيضا فيجتمع في حقه  
الامران واذا أردت معرفة اجتماعهما وعدم تناسقهما فالواقع شاهد بذلك فان  
المالك يسامح خاصته وأولياءه بما لا يسامح به من ليس في منزلتهم ويؤاخذهم  
بما لا يؤاخذهم غيرهم وأنت اذا كان لك عبدان أو ولدان أحدهما أحب اليك من  
الآخر وأقرب الى قلبك وأعز عليك عاملته بهذين الامرين واجتمع في حقه  
المعاملتان بحسب قربه بك وحبك له وعرفته فاذا انظرت الى اكمال احسانك اليه  
واتمام نعمك عليه اقتضت معاملته بما لم تعامل به من هودونه من التنبية وعدم  
الاهمال واذا انظرت الى محبة لك وطاعته وخدمته وكال عبوديته ونفصه وهبت له  
سامحته وعفوت عنه بما لا تقبله مع غيره فلما لم تنان بحسب ما بينك وبينه وقد ظهر  
اعتبارها هذا المعنى في الذم حيث جعل حد من أتم عليه بالترويح اذا اعتداه الى  
الزنا الرجم وحد من لم يعط هذه النعمة الجلد وكذلك ضاعف الحد على الحر الذي  
قدمه كذبه نفسه وأتم عليه نعمته ولم يجعله مملوكا لغيره وجعل حد العبد المنقوص  
بالرق الذي لم يجعل له هذه النعمة نصف ذلك فسيهان من بهرت حكمته في خلقه  
فلا تهرجت كل لطيفة \* فأخوال البصائر غاثر يرتعقل

انتهى لها \* وأما قوله تعالى ما كنت تدري ما الكتاب ولا الايمان فقبل

معناه ما كنت تدري الايمان على التفصيل الذي شرع لك في القرآن وقال  
 أبو العالية هو بمعنى الدعوة الى الايمان لانه كان قبل الرحي لا يقدر أن يدعو  
 الى الايمان بالله تعالى وقيل معناه انه ما كان يعرف الايمان حين كان في المهد  
 وقبل البلوغ كما هو المأوردى والواحدى والقشيري وقيل انه من باب حذف  
 المضاف أى ما كنت تدري أهل الايمان أى من الذى يؤمن أبوطالب أو العباس  
 أو غيره ما وقيل المراد به شرائع الايمان ومعالمه وهى كلها ايمان وقد سمي الله الصلاة  
 ايمانا بقوله وما كان الله ليضيع ايمانكم أى صلاتكم الى بيت المقدس فيكون اللفظ  
 عاما والمراد الخصوص فاله ابن قتيبة وابن خزيمة وقد اشتهر فى الحديث انه صلى الله  
 عليه وسلم كان يوحد الله ويبغض الاوثان ويحج ويعتمر \* وروى أبو نعيم وابن  
 عساكر عن علي قال قيل للنبي صلى الله عليه وسلم هل عبدت وثنا قط قال لا قيل  
 فهل شربت خمرًا قط قال لا وما زلت أعرف أرى الذى هم عليه كفر وما كنت  
 أدري ما الكتاب ولا الايمان \* وعن عائشة كانت قریش ومن دان دينها  
 وهم الخمس ينفقون بمزدانة وبقولون نحن أهل الحرم رواه الشيخان وكان صلى الله  
 عليه وسلم فى الجاهلية يقف بعرفات دونهم توفيقا من الله تعالى رواه البيهقي  
 وأبو نعيم من حديث جبير بن مطعم \* وقد ورد أن العرب لم يزالوا على بقايا من  
 دين اسماعيل كحج البيت والحنان والغسل من الجنابة وكان عليه الصلاة والسلام  
 لا يقرب الاوثان ويعيها ولا يعرف شرائع الله التى شرعها لعباده على لسانه فذلك  
 قوله تعالى ما كنت تدري ما الكتاب ولا الايمان ولم يرد الايمان الذى هو الاقرار  
 بالله لان آباءه الذين ماتوا على الشرك كانوا يؤمنون بالله ويحبون مع شركهم  
 والله أعلم

(المقصود السابع فى وجوب محبته واتباع سنته والافتداء بهديه وطريقته  
 وفرض محبة آله وأصحابه وقرابته وعترته وحكم الصلاة والتسليم عليه زاده  
 الله فضلا وشرفا ليه) \*

وفيه ثلاثة فصول الاول فى وجوب محبته واتباع سنته والافتداء بهديه وسيرته  
 صلى الله عليه وسلم اعلم ان المحبة كما قال صاحب المدايح هى المنزلة التى يتنافس  
 فيها المتنافسون واليه يشخص العاملون والى علمها شمر السابقون وعلمها اتفاقى  
 المنجبون وبروح نسميها تروج العابدون فهى قوت القلوب وغذاء الارواح وقرّة  
 العيون وهى الحياة التى من حرمتها فهو من جملة الاموات والنور الذى من فقدته  
 فهو فى بحار الظلمات والشفاء الذى من عدمه حلت بقلبه جميع الاسقام

والأذلة التي من لم يفتقر بها فعيده كله هموم وآلام وهي روح الايمان والاعمال والمقامات والاحوال التي متى خلت منها فهي كالجسد الذي لا روح فيه تحمل أثقال السائرين الى بلد لم يكونوا الا بشق الانفس بالغية وتوصلهم الى منازل لم يكونوا أبدأ بدونها واصليها وتبوءهم من مقاعد الصدق الى مقامات لم يكونوا لولا هي داخلها وهي مطايا القوم التي سراههم في ظهورها دائما الى الحبيب وطريقهم الاقوام الذي يبلغهم الى منازلهم الاولى من قريب قاله لقد ذهب أهلها بشرف الدنيا والاخرة اذ لهم من معية محبوبهم أو فر نصيب وقد قدر الله يوم قدر مقادير الخلائق بمشيئته وحكمته البالغة أن المرء مع من أحب فيا لها من نعمة على المحبين سابقه لقد سبق القوم السعادة وهم على ظهور الفرس نائمون ولقد تقهروا الركب براحل وهم في سيرهم واقفون

من لم يمثل سيرك المذلل \* تمشى رويدا وتجيء في الاول

أجابوا مؤذن الشوق اذ نادى بهم حي على الفلاح وبذلوا أنفسهم في طلب الوصول الى محبوبهم وكان بذلهم بالرضا والسماح وواصلوا اليه المسير بالادلج والغدق والروح ولقد جدوا عند وصولهم مسراهم وانما يحمد القوم السرى عند الصباح وقد اختلفوا في تعريف المحبة وعباراتهم وان كثرت فليست في الحقيقة ترجع الى اختلاف مقال وانما هي اختلاف أحوال وأكثرها يرجع الى غرتها دون حقيقةها \* وقد قال بعض المحققين حقيقة المحبة عند أهل المعرفة من المعلومات التي لا تحدد وانما يعرفها من فائتها وجدانها لا يمكن التعبير عنه وهذا كقول صاحب مدارج السالكين تبعا لغيره المحبة لا تحدد بحد أو وضع منها فالحدود لا تزيدها الاخفاء وجفاء فحدها وجودها ولا توصف المحبة بوصف أظهر من المحبة وانما يتكلم الناس في أسبابها ووجباتها وعلاماتها وشواهد ما رأتها وأحكامها فحدودهم ورسومهم دارت على هذه الستة وتنوعت بهم العبارات وكثرت الاشارات بحسب الادراك والمقام \* وقد وضعوا المعناها حروفين مناسبين للمسمى غاية المناسبة الحاء التي هي من أقصى الحلق والباء الشفهية التي هي نهايتها فلحاء الابتداء والباء الانتهاء وهذا شأن المحبة وتعلقها بالمحبوب فان ابتداءها منه وانتهاءها اليه \* وقد أعطوا الحب حركة الضم التي هي أشد الحركات وأقواها مطابقة لشدة حركة مسماها وقوتها أعطوا الحب وهو المحبوب حركة الكسر خفتها من الضمة وخفة المحبوب وذكره على قلوبهم وألسنتهم \* فتأمل هذا اللطف والمطابقة والمناسبة العجيبة بين اللفاظ والمعاني تطلعك على قدر

هذه اللغة وأن لها شأنًا ليس أسائر اللغات وهذه بعض رسوم وحدود قيات  
 في المحبة بحسب آثارها وشواهدا والكلام على ما يحتاج إلى الكلام عليه منها  
 \* فإما موافقة الحبيب في المشهود والمغيب وهذا موجهها ومقتضاها ومنها  
 محو الحب لصفاته وإثبات المحب لذاته وهذا من أحكام الفناء في المحبة وهي أن  
 تعفى صفات المحب وتبقى في صفات محبوبه وذاته وهذا يستدعي بيانًا أتم من هذا  
 لا يدركه إلا من أفضاه وأرد المحبة عنه وأخذ منه ومنها استقلال الكثير من  
 نفسك واستكثار القليل من حبك وهو لا يزيده وهو أيضا من أحكامها  
 وموجباتها وشواهدا والمحبة الصادق لو بذل المحبوبة جميع ما يقدر عليه لاستقله  
 واستغنى عنه ولو ناله من محبوبه أيسر شيء ولا يستكثره واستغظمه ومنها استكثار  
 القليل من جناتك واستقلال الكثير من طاعتك وهو قريب من الأقول لكنه  
 مخصوص بجماع المحب ومنها معانقة الطاعة ومباينة المخالفة وهو أسهل بن عبد الله  
 وهو أيضا حاكم المحبة وموجبها ومنها أن تهب كل من أحبت فلا يبقى لك منك  
 شيء وهو ليس بيدنا أنبي عبد الله القرشي وهو أيضا من موجبات المحبة وأحكامها  
 والمراد أن تهب إرادتك وعزيمتك وأفعالك ونفسك ومالك ووقتك لمن تحبه  
 وتجعلها حبا في مرضاته ومحابه ولأن أخذ منها لنفسك إلا ما أعطاكه فتأخذه  
 منه له ومنها أن تهموم القلب ماسوى المحبوب وكال المحبة يقتضى ذلك فانه  
 ما دامت في القلب بقية لغيره وممكن لغيره فالمحبة مدخولة \* ومنها أن تقار على  
 المحبوب أن يحبه مثلك وهو الشبلى ومراده احتقارك لنفسك واستصغار أن يكون  
 مثلك من يحبه ومنها غرض طرف المحب عما سوى المحبوب غيرة وعن المحبوب هيبة  
 وهذا يحتاج إلى إيضاح أما الأول فظاهر وأما الثاني فإن غرض طرف القلب عن  
 المحبوب مع كمال محبته كالمستحيل ولكن عند استيلاء سلطان المحبة يقع مثل هذا  
 وذلك من علامات المحبة المقارنة للهية والتعظيم \* ومنها ميلك إلى الشيء بكلياتك  
 ثم إثباتك له على نفسك وروحك ومالك ثم مراقبتك له سرا وجهرا ثم عملك بتقصيرك  
 في حبه قال الجنيد سمعت الحمارث الحماسي يقول ذلك \* ومنها سكر لا يعمو  
 صاحبه إلا بمشاهدة محبوبه ثم السكر الذي يحصل عند المشاهدة لا يوصف  
 وأنشد بعضهم

فأسكر القوم ووز الكاس بينهم \* لكن سكرى نشأ من رؤية الساقى  
 \* ومنها سكر القلب في طاب المحبوب ولهج اللسان بذكره على الدوام أما سكر  
 القلب في طلبه فهو الشوق إلى لقائه وأما لهج اللسان بذكره فلا ريب أن من أحب

شيئا أكثر من ذكره \* ومنها الميل الى ما يوافق الانسان كحب الصور الجميلة  
 والاصوات الحسنة وغير ذلك من الملاذ التي لا يخلو كل طبع سليم عن الميل اليها  
 لموافقتها أولا لتلذذه بآثارها كما يسته أو يكون حبه لذلك لموافقتها له من جهة  
 احسانه اليه وانعامه عليه فقد جبلت القلوب على حب من أحسن اليها كما رواه  
 أبو نعيم في الحلية وأبو الشيخ وغيرهما فإذا كان الانسان يحب من منعه في دنياه مرة  
 أو مرتين معروفا فانيامة طاعما أو استنقذه من هلكة أو مضرة لا تدوم فبالك من  
 منعه فحال لا يتبدل ولا تزول ووفاه من العذب الاليم ما لا يقنى ولا يحول وإذا كان  
 المرء يحب غيره على ما فيه من صورة جميلة وسيرة حميدة فكيف بهذا النبي الكريم  
 والرسول العظيم الجامع لمحاسن الاخلاق التكميم المانع لنا جوامع المكارم  
 والفضل العميم \* فقد أخرجنا الله به من ظلمات الكفر الى نور الايمان وخلصنا به  
 من نار الجهل الى جنات المعارف والايقان فهو الله بيب لبقاء هجنا البقاء الابدی  
 في الذم السرمدي فأى احسان أجل قدرا وأعظم خطرا من احسانه اليك اقلامة  
 وحياته لاحد بعد الله كآله علينا ولا فضل لغيره كفضله لينا فكيف ننسى بعض  
 شكره أو ننقوم من واجب حقه بمسار عشره فقد ههنا الله به مع الدنيا والآخرة  
 وأسبغ علينا نعمه باطنة وظاهرة فاستحق أن يكون حظه من محبتنا له أوفى وأزكى  
 من محبتنا لانفسنا أو لآلينا أو أهلينا أو أوالنا والناس أجمعين بل لو كان في منبت  
 كل شجرة مناجاة تامة له صلوات الله وسلامه عليه لكان ذلك بعض ما يستحقه  
 علينا \* وقد روى أبو هريرة أنه صلى الله عليه وسلم قال لا يؤمن أحدكم  
 حتى أكون أحب اليه من والده وولده رواه البخاري \* وقدم الوالد للابنة  
 لان كل أحد له والد من غير عكس \* وفي رواية النساءى تقديم الولد على الوالد  
 وذلك لمزيد الشفقة وزاد في رواية عبد العزيز بن صهيب عن أنس والناس أجمعين  
 \* وفي صحيح ابن خزيمة من أهله وماله بدل من والده وولده وذكر الوالد والولد  
 أدخل في المعنى لانهما أعز على العاقل من الابل والمال بل ربما يكونان أعز من  
 نفسه ولذا لم يذكر النفس في حديث أبي هريرة وذكر الناس بعد الوالد والولد من  
 عطف العام على الخاص قال الخطابي والمراد بالمحبة هنا حب الاختيار لا حب  
 الطبع \* وقال النووي فيه تلحق الى قضية النفس الامارة والمطمنة فان من  
 رجع جانب المطمنة كان حبه لآل النبي صلى الله عليه وسلم راجحا ومن رجع جانب  
 الامارة كان حكمه بالعكس \* وفي كلام القاضي عياض أن ذلك شرط  
 في صحة الايمان لانه حل المحبة على معنى التعظيم والاجلال وتعبه صاحب المفهم

بأن ذلك ليس مراد الان اعتقاد الاعظامية ليس مستلزما للمحبة اذ قد يجد الانسان  
 اعضاء شتى مع خلوه من محبته قال تعالى هـ اذ ان لم يجد من نفسه ذلك الميل لم بكل  
 ايمانه ۞ والى هـ اذ يومى قول عمر فى الحديث الذى رواه البخارى فى الايمان  
 والاذور من حديث عبد الله بن هشام أن عمر بن الخطاب قال للنبي صلى الله عليه  
 وسلم لانت يا رسول الله أحب الى من كل شىء الا نفسى التى بين جنبي فقال النبي  
 صلى الله عليه وسلم لمن يؤمن أحدكم حتى أكون أحب اليه من نفسه فقال عمر  
 والذى أنزل عليك الكتاب لانت أحب الى من نفسى التى بين جنبي فقال له النبي  
 صلى الله عليه وسلم الآن يا عمر هذه المحبة ليست باعتقاد الاعظامية فقط فانها  
 كانت حاصله لمرة قبل ذلك قطعا ۞ وفى رواية فقال صلى الله عليه وسلم  
 لا الذى نفسى بيده حتى أكون أحب اليك من نفسك قال بعض الزهاد تقدير  
 الكلام لا تصدق فى حبي حتى تضر رضائى على هو الذى ان كان فيه الهلاك  
 وأما وقوف عمر فى أول أمره واستناده نفسه فلا أن حب الانسان نفسه طبع  
 وحب غيره اختيار بتوسط الاسباب وانما أراد عليه الصلاة والسلام منه حب  
 الاختيار اذ لا سبيل الى قاب الطباع وتغييرها عما جبلت عليه وعلى هذا فاجواب  
 عمر أولا كان بحسب الطبع ثم تأمل فعرف بالاستدلال أن النبي صلى الله عليه  
 وسلم أحب اليه من نفسه اكونه السبب فى نجاتها من الماسكات فى الدنيا  
 والاخرة فأخبر بما اقتضاه الاختيار فذلك حصل الجواب بقوله الآن يا عمر رأى  
 الآن عرفت فتم اذ ما يجب واذا كان هذا شأن نبينا محمد صلى الله عليه وسلم عبد  
 الله ورسول فى محبة الله ووجوب تقديمها على محبة أنفسه وأولادنا والدينا والناس  
 أجمعين فما القائل بمحبة الله تعالى ووجوب تقديمها على محبة ما سواه ومحبة الله  
 تعالى تختص عن محبة غيره فى قدرها ومفتها وافراده سبحانه وتعالى بها فآثار  
 الواجب له من ذات أن يكون أحب الى العبد من ولده والديه بل من سمعه وبصره  
 ونفسه التى بين جنبيه فيكون الله الحق ومعبوده أحب اليه من ذلك كله  
 والشىء قد يحب من وجه دون وجه وقد يحب لغيره وليس شىء يحب لذاته من  
 كل وجه الا الله وحده ولا تصلح الالهية الا له تعالى والتأله هو المحبة والطاعة  
 والخضوع ۞ ومن علامات الحب المذكور لرسول الله صلى الله عليه وسلم  
 أن يعرض الانسان على نفسه أنه لو خير بين فقد غرض من أغراضه وفقد رؤية النبي  
 صلى الله عليه وسلم أن لو كانت ممكنة فان كان فقدها أشد عليه من فقد شىء من  
 أغراضه فقد اتصف بالاحية المذكور لرسول الله صلى الله عليه وسلم ومن لا فلا



قال القرطبي كل من آمن بالنبي صلى الله عليه وسلم إيماناً صحيحاً لا يخلو عن وجدان شيء من تلك الخصلة الراجعة غير أنهم متفاوتون ففهم من أخذ من ذلك المرتبة بالحفظ الاوفاً ومنهم من أخذ بالحفظ الأدنى كمن كان مستغرقاً في الشهوات محجوراً في الغفلات في أكثر الاوقات لكن الكثير منهم اذا ذكر النبي صلى الله عليه وسلم اشتاق الى رؤيته بحيث يؤثرها على أهلها وماله وولده ويبدل نفسه في الامور الخطيرة ويحذر بحاج ذلك من نفسه وجداناً لا ترد فيه وقد شوهده من هذا الجنس من يؤثر زيارة قبره ورؤية مواضع آثاره على جميع ما ذكرنا وقر في قلوبهم من محبته غير أن ذلك سريع الزوال لتوالي الغفلات انتهى فكل مسلم في قلبه محبة الله ورسوله لا يدخل في الاسلام الا بها والناس متفاوتون في محبته صلى الله عليه وسلم بحسب استعداد ما وصل اليهم من جهته عليه الصلاة والسلام من النفع الشامل الخير المداين والغفلة عن ذلك ولا شك ان حفظ الصحابة رضي الله عنهم في هذا المعنى أهم لان هذا ثمره المعرفة وعلم بها أعلم \* وقد روي ابن اسحاق كما حكاه في الشفاء أن امرأة من الانصار قتل أبوها وأخوها وزوجها يوم أحد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت ما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا أخيراً هو محمد الله كما تحبين فقالت أرونيته حتى أنظر اليه فلما رأيته قالت كل مصيبة بعدك جلل تعني صغيرة ورواه البيهقي في الدلائل وذكره صاحب اللباب بلفظ لما قيل يوم أحد قتل محمد صلى الله عليه وسلم وكثرت الصوارخ بالمدينة خرجت امرأة من الانصار فاستقبلت بأخيها وابنها وزوجها وأبيها قتيلاً لاندري بأيهم استقبلت فمكلمت امرت بإحدهم صريعاً قالت من هذا قالوا أخوك وأبوك وزوجك وابنك قالت فما فعل النبي صلى الله عليه وسلم فية قولون أمامك حتى ذهبت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخذت بناحية ثوبه ثم جعلت تقول بأبي أنت وأمي يا رسول الله لا أبالي اذا سلمت من عذاب وكذا رواه ابن أبي الدنيا بنحوه في جزء \* وقال عمرو بن العاص ما كان أحد أحب الي من رسول الله صلى الله عليه وسلم \* وقال علي بن أبي طالب كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أحب الي من أمرنا وأولادنا وآبائنا وأمهاتنا ومن الماء البارد على الظم \* ولما أخرج أهل مكة يزيد بن الدثنة بفتح الدال الموحدة وكسر المثلثة وتشديد الهمزة من الحرم قتلوه قال له أبو سفيان ابن حرب أشدك بالله يا يزيد أنت أحب أن محمد الا الآن عندنا مكانك نضرب عنه رأيت في أهالك فقال زيد والله ما أحب أن محمد الا الآن في مكانه الذي هو فيه تصيبه شوكة وانى جالس في أهلي فقال أبو سفيان ما رأيته أحد من الناس يحب أحداً

كتب أصحاب محمد محمد وآله وصحبه وسلم ما ذكره القامعي: يا ضار ان رجلا من النبي صلى  
 الله عليه وسلم فقال يا رسول الله لانت أحب الى من أهلي ومالي اني اذكرك فما  
 أصبر حتى أجيء فأنظر اليك وانى ذكرت موتى وموتك فعرفت أنك اذا دخلت الجنة  
 رفعت مع النبيين وانى ان دخلتها لا أراك فانزل الله تعالى ومن يطع الله والرسول  
 فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين  
 وحسن أولئك رفيقا فدعا به فقرأها عليه \* قال وفي حديث آخر كان رجل  
 عند النبي صلى الله عليه وسلم ينظر اليه لا يمارف فقال يا مالك فقال بأني أنت  
 وأمي أتمتع بالنظر اليك فاذا كان يوم القيامة رفعنا الله بتفضيله فانزل الله الآية  
 \* وقد ذكره البغوي في تفسيره بانه نزلت أي الآية في ثوبان. ولى رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم وكان شديد الحب لرسول الله صلى الله عليه وسلم قليل الصبر عنه  
 فقام ذات يوم وقد تغير لونه يعرف الحزن في وجهه فقال له رسول الله صلى الله عليه  
 عليه وسلم ما غير لونك فقال يا رسول الله ما بي مرض ولا وجع غير أني اذا لم أرك  
 استوحشت وحشة شديدة حتى أقامك ثم ذكرت الآخرة فأتخاف أن لا أراك لا فك  
 ترفع مع النبيين وانى ان دخلت الجنة في منزلة أدنى من منزلتك وان لم أدخل الجنة  
 لا أراك أبدا فنزلت هذه الآية وكذا ذكره الواحدى في أسباب النزول وعزاه  
 للكلبي عن ثوبان وقال قتادة قال بعض أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم كيف  
 يكون الحال في الجنة وأنت في الدرجات العلى ونحن أسفل منك وكيف نراك فانزل  
 الله الآية وذكره ابن خنفر في ينبوع الحياة بانه أن عامر الشعبي قال ان رجلا من  
 الانصار أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال والله يا رسول الله لانت أحب الى من  
 نفسي ومالي وولدى وأهلى ولولا أني آتيت فأراك لرأيت ان أموت أو قال أن سوف  
 أموت وبكى الانصارى فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أبكاك قال بكيت  
 أن ذكرت أنك سموت وغوت وترفع مع النبيين وتكون نحن ان دخلنا الجنة دونك  
 فلم يحزن النبي صلى الله عليه وسلم اليه بمعنى أى لم يرجع اليه بقول فانزل الله الآية  
 قال وذكره مقاتل بن سليمان مثل هذا وقال هو عبد الله بن زيد بن عبد ربه  
 الانصارى الذى رأى الاذان وذكره أيضا ان عبد الله بن زيد هذا كان يعمل في حنة  
 له فأتاه انه فأخبره ان النبي صلى الله عليه وسلم قد توفى فقال اللهم أذهب بصرى  
 حتى لا أرى بعد محبي محمد أحد فذهب بصره \* واعلم أنه لا يمكن أن يجتمع  
 في القلب حبان فان المحبة الصادقة تقتضى توحيد المحبوب فليختر المرء نفسه احدى  
 المحبتين فانهم لا يجتمعان في القلب والانسان عند محبوبة كائن ما كان كما قيل

أنت القتل بأى من أحببته \* فاختار لنفسك فى الهوى من تصدى  
 وإعاض الحكاء كأن الغمد لا يتسع لعصيين فكذلك القلب لحبيبين ولذلك  
 لازم إقبالك على من تهواه أعراضك عن كل شىء سواه فمن داهن فى المحبة  
 أوداجا فقد عرض لمداء الغيرة أوداجا فمحببة الرسول عليه الصلاة والسلام ل  
 تقديمه فى الحب على النفس والآباء والأبناء لا يتم الايمان الا بها اذ محبته من  
 محبة الله \* وقد حكى عن أبى سعيد خرازى ما ذكره القشيري فى رسالته انه  
 قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم فى المنام فقلت يا رسول الله اذرنى فان محبة  
 الله شغلتنى عن محبتك فقال لى يا مبارك من أحب الله فقد أحبني \* وقيل  
 ان ذلك وقع لامرأة من الانصار معه صلى الله عليه وسلم نقطة ولا بن أبى الجحد  
 ألا يا محب المصطفى زده ببارية \* وفتح لسان الذكركم من بك بطييه  
 ولا تعباً ن بالمطابين فانما \* علامة حب الله حب حبيبه  
 وكذلك كل حب فى الله والله كفى المحبين عن أنس أن رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم قال ثلاث من كن فيه وجد حلاوة الايمان أن يكون الله ورسوله أحب اليه  
 مما سواهما وأن يحب المرء لا يحبه الا الله وأن يذكره أن يذكره فى الكفر كما يذكره أن  
 يقذف فى النار فملق ذوق الايمان بالرضى بالله رباً وعلق وجدان حلاوته بما هو  
 موقوف عليه ولا يتم الا به وهو كونه سبحانه أحب الاشياء الى العبد وهو ورسوله فمن  
 رضى الله ببارضيه الله له عبداً ومعنى حلاوة الايمان استلذاذ الطاعات وتحمل  
 المشقات فى الدين ويؤثر ذلك على أغراض الدنيا ومحبة العبد لله تعالى تحصل بفعل  
 طاعته وترك مخالفته وكذلك الرسول قاله الذنوى وقال غيره معناه أن من استكمل  
 الايمان علم ان حق الله ورسوله آكد عليه من حق والده مولده وجده مع الناس  
 لان الهدى من الضلال والخلوص من النار انما كان بالله على لسان رسوله وفى قوله  
 عليه الصلاة والسلام لام حلاوة الايمان استمارة تخيلية فانه شبه رغبة المؤمن  
 فى الايمان بشىء حلو وأثبت له لازم ذلك الشىء وأضافه اليه وفيه تجميع الى قصة  
 المريض والصحى لان المريض الصفراءى يجد طعم العسل مرّاً والصحى يذوق حلاوته  
 على ما هو وكما نقصت القرّة شياً ما نقص ذوقه بقدر ذلك \* وقال العارف  
 ابن أبى جرة واختلف فى الحلاوة المذكورة هل هى محسوسة أو معنوية فحملها قوم  
 على المعنى وهم الفقهاء وحملها قوم على المحسوس وأبقوا اللفظ على ظاهره من غير  
 أن يتأولوه وهم أهل الصفة أو قال الصوفية قال والصواب معهم فى ذلك والله أعلم  
 لان ما ذهبوا اليه أبقوا به لفظ الحديث على ظاهره من غير تأويل قال ويشهد

الى ما ذهبوا اليه احوال الصحابة والسلف الصالح وأهل المعاملات فانه حكى عنهم أنهم جحدوا الخلاوة محسوسة فن ذلك حديث بلال حين صنع به ما صنع في الرضا كراما على الكفر وهو يقول أحد أحد فرج سارة العذاب بخلاوة لايمان وكذلك أيضا عند موته أهله يقولون واحرياه وهو يقول والطرياه غدا التي الاحبه محمد اوصيه فرج مرارة الموت بخلاوة اللقاء وهي خلاوة الايمان \* ومنها حديث الصحابي الذي سرق فرسه بابل وهو في الصلاة فرأى السارق حين أخذه فلم يقطع لذلك صلاته فقبل في ذلك نعل ما كنت فيه ألذين ذلك ولا ذاك الا هو لخلاوة الايمان التي وجدناها محسوسة في وقته ذلك ومنها حديث الصحابين اللذين جعلهما صلى الله عليه وسلم في بعض غزاه من قبل العدو وقد أقبل فرآهما وصكبل الجاسوس القوس ورمى الصحابي فأصابه فبقى على صلاته ولم يقطعها ثم رماه ثانية فأصابه فلم يقطع لذلك صلاته ثم رماه ثالثة فأصابه فعند ذلك أيقظ صاحبه وقال لولا اني خفت على المسلمين ما قمت صلاتي ولا ذاك الا لشدة ما وجد فيهم من الخلاوة التي أذهبت عنه ما يجدم من ألم السلاح \* قال ومثل هذا حكى عن كثير من أهل المعاملات انتهى \* وحديث هذين الصحابين ذكره الباري في صحيحه في باب من لم يراؤءوا الامن المخرجين بلفظ ويدكر عن جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم كان في غزاة الرع رمى رجل بسهم فترقه الدم فركع وسجد ودعى في صلاته \* وقد وصله ابن اسحاق في المغازي فقال حدثني صدقة ابن يسار عن عقيل بن جابر عن أبيه موقولا وأخرجه أحمد وأبو داود والدارقطني وصححه ابن خزيمة وابن حبان والحاكم كلهم من طريق ابن اسحاق \* قال في فتح الباري وشيخه صدقة ثقة وعقيل بن جابر العيني لا يعرف راي عنه غير صدقة ولهذا لم يجرم به البخاري أو يكونه اختصره أو للخصلاف في ابن اسحاق وأخرجه البيهقي في الدلائل من وجه آخر وسمى أحدهما عبدا بن بشر الانصاري وعمار بن ياسر من المهاجرين والسورة الكهف \* وانما قال مما سواهما ولم يقل ممن ليهم من يعقل ومن لا يعقل \* وفي قوله وان يكون الله ورسوله أحب اليه مما سواهما دليل على انه لا بأس به بهذه التسمية وأما قوله والذي خطب فقال ومن يعصم ما في الخطيب أنت فليس من هذا الآن المراد في الخطب الايضاح وأما ما هنا فالمراد الايجاز في اللفظ ليعطى ويدل عليه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال في موضع آخر ومن يعصم ما فلا يضر الانفسه \* وقيل انه من الخصائص فيمتنع من غير النبي صلى الله عليه وسلم ولا يمتنع منه لان غيره اذا جع أو هم الحلاق

التسوية بخلافه هو فان منصبه لا يتطرق اليه ايهام ذلك رالى هذا مال ابن عبد السلام \* ومن محاسن الاجوبة في الجمع بين هذا الحديث وقصة الخطيب أن تنبيه الضمير هنا للايماء الى أن المعبر هو المجموع المركب من المحبتين لا كل واحدة منهما فانها وحدها لا غاية اذ لم ترتبط بالآخرى فن يدعى حب الله مثلاً ولا يجب رسوله لا ينفعه ذلك و يشير اليه قوله تعالى قبل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله فأوقع متابعتة مكتشفة بين قطارى محبة العباد لله ومحبة الله للعباد وأما أمر الخطيب بالافراد فلان كل واحد من العصيانيين مستقل باستلزام الغواية اذ العطف في تقدير التكرير والاصل استتقلال كل واحد من المخطوفين في الحكم و يشير اليه قوله تعالى وأطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الامر منكم فأعاد أيعراني الرسول ولم يعد في أولى الامر لانهم لا استتقلال لهم في الطاعة كاستقلال الرسول انتهى ملخصاً من كلام البيضاوي والطيبى كما في فتح لبارى \* وفي الصحيح ذاقهم الايمان من رضى بالله رباً وبالاسلام ديناً وبمحمد رسولاً قل في المدايح فأخبر ان للايمان طعماً وأن القلب يذوقه كما يذوق الفم طعم الطعام والشراب \* وقد عبر النبي صلى الله عليه وسلم عن ادراك حقيقة الايمان والاحسان وحصوله للقلب ومباشرته له بالذوق قارة وبالطعام والشراب أخرى وبوجد السالوة قارة كما قال ذاق وقال ثلاث من كن فيه وجد حلاوة الايمان \* ولما نهىهم عن الوصال قالوا الم تواصل فقال انى لست كهيتكم انى أطمع وأسقى \* وقد فاق حجاب من ظن ان اذ اطعم وشرب حسنى للفم وسيأتى تحقيق الكلام ان شاء الله تعالى في اصوم من مقصد عبادته عليه الصلاة والسلام \* والمقصود ان ذوق حلاوة الايمان أمر يجده القلب تكون نسبتة اليه كذوق حلاوة الطعام الى الفم وذوق حلاوة الجماع الى اللذة كما قال عليه الصلاة والسلام حتى تذوق عسيلته ويذوق عسيلتك والايمان طعم وحلاوة يتعلق بهما ذوق ووحد ولا نزول الشبهة والشكر كالا اذا وصل العبد الى هذه الحالة فيبشر الايمان قلبه حقيقة المباشرة فيذوق طعمه ويجد حلاوته \* وقال العارف الكبير تاج الدين ابن عطاء الله يبنى في هذا الحديث اشارة الى أن القلوب السليمة من أمراض الغفلة والهوى تتم بملذذات المعاني كما تنعم النفوس بملذذات الاطعمة وانما ذاق طعم الايمان من رضى بالله رباً لانه لما رضى بالله رباً استسلم له وانقاد لحكمه وأتى قياده اليه فوجد لذّة العيش وراحة التفويض \* ولما رضى بالله رباً كان له الرضى من الله واذا كان له الرضى من الله أوجده الله حلاوة ذلك ليعلم ما من به عليه

ويعرف احسانه عليه \* ولما سبقت لهذا العبد العناية خرجت له العطايا من  
 خرائن المنن فلما واملته بمداد الله ونواره عو في قلبه من الامراض والاستقام  
 فكان سليم الادراك فأدرك لذاته الايمان وحلاوته لعمدة ادراكه وسلامة ذوقه  
 \* وقوله صلى الله عليه وسلم وبالاسلام دينة الانه اذا رضى بالاسلام دينة فقد  
 رضى به المولى ولازم من رضى بمحمد نبيا أن يكون له وليا وأن يتأدب بأدابه ويتخلق  
 بأخلاقه زهدا في الدنيا وخرجا عنها وصفيا عن الجنايا وعفوا عن أساء اليه الى غير  
 ذلك من تحقيق التابعة قولاً وفعلًا وأخذ وتركاً وجباً ونهياً رضى بالله استسلام له  
 ومن رضى بالاسلام عمل له ومن رضى بمحمد صلى الله عليه وسلم تابعه ولا يكون  
 واحداً منها الا بكامل الاحمال أن رضى بالله رباً ولا يرضى بالاسلام ديناً أو يرضى  
 بالاسلام ديناً ولا يرضى بمحمد نبياً وتلازم ذلك بين الاخفاء به انتهى لمختصاه واعلم  
 أن محبة الله على تسمين فرض وندب فالفرض المحبة التي تبعث على امتثال الاوامر  
 والانتفاء عن المعاصي والرضاء بما يقدره من وقع في معصية من فعل محرم أو ترك  
 واجب فلتقصيره في محبة الله حيث قدم هوى نفسه والتقصير يكون مع  
 الاسترسال في المباحات والاستسكان منها فيورث الغفلة المقتضية للتوسع في الرجاء  
 فيقدم على المعصية أو تستمر الغفلة فيقع وهذا الثاني يسرع الى الاقلاع مع الندم  
 والندب أن يواطى على النوافل ويحجب الوقوع في الشبهات والمتمسك بذلك  
 في عوم الاوقات والاحوال نادر \* وفي البخاري من حديث أبي هريرة عن  
 النبي صلى الله عليه وسلم فيما يرويه عن ربه تعالى انه قال ما تقرب الى عبدي بمثل  
 أداء ما افترضته عليه \* وفي رواية بشيء أحب الى من أداء ما افترضته عليه  
 ولا يزل عبدي يتقرب الى بالنوافل حتى أحبه فاذا أحببت كنت سمعه الذي  
 يسمع به وبصره الذي يبصر به ويده التي يدهش بها ورجله التي يمشي بها في يسمع  
 وبصره بي يمشي ويكلمني لأعطينه ولئن سألني لأعطينه ولئن استعاذني لأعيذنه  
 وما ترددت عن شيء أنا فاعله ترددي عن قبض نفس عبدي المؤمن يكره الموت  
 وأكره مساءة ويسأه ما من قوله وما تقرب الى عبدي بشيء أحب الى أن أداء  
 الفرائض أحب الاعمال الى الله تعالى \* وعلى هذا فقد استشعر كل كونه  
 النوافل تتبع المحبة ولا تنفكها الفرائض وأجيب بأن المراد من النوافل اذا كانت  
 مع الفرائض مشتملة عليها ومكملة لها ويؤيده أن في رواية أبي أمامة ابن آدم أنك  
 لا تدرك ما عندى الابداء ما افترضته عليك أو يجاب بأن الآية انما ذكر النوافل المحسن  
 المحبة لالخوف العقاب على الترك بخلاف الفرائض \* وقال المعاني معنى

الحديث انه اذا أدى الفرائض وداوم على اتيان النوافل من صلاة وصيام وغيرهما  
أففى ذلك الى محبة الله تعالى \* وقد استشهد كل أيضا كيف يكون البارى  
جل وعلا سمع العبد وبصره الخ وأجيب بأجوبة منها انه ورد على سبيل التمثيل  
والمعنى كـ كنت كسمعه وبصره في اشارة أمرى فهو يجب طاعته ويؤثر خدمته  
كما يجب هذه الجوارح ومنها ان المعنى أن كليمه مشغولة في فلا يصحني بسمعه الا الى  
ما يرضيني ولا يرى بصره الا ما أمرته به ومنها ان المعنى كنت له في النصرة كسمعه  
وبصره ويده ورجله في المعاونة على عدو ومنها أنه على حذف مضاف أى كنت  
حافظ سمعه الذى يسمع به فلا يسمع الا ما يحل سماعه وما يظ بصره كذلك الخ قال  
الفاكهانى \* قال ويحتمل معنى آخر ارق من الذى قبله وهو أن يكون معنى  
مسموعه لان المصدر قد جاء بمعنى المفعول مثل فلان ألقى بى مأمولى والمعنى أنه  
لا يسمع الا ذكرى ولا يلهو بالابتلاوة كتابى ولا يأنس ا بما جاتى ولا ينظر الا فى  
عجائب الكونى ولا يمتدده الا فيما به رضاه ووجه ذلك \* وقال غيره اتفق  
العلماء من ية بقوله على أن هذا مجاز وكنية عن نصرة العبد وتأيدته واعانته حتى  
كانه سبحانه تنزل عنده منزلة الآلات التى يستعين بها ولهذا وقع فى رواية فى  
يسمع وبى بصر وبى يبطش وبى يمشى قال والاتحادية زعموا أنه على حقيقة  
وان الحق عين العبد تعالى الله عما يقول الظالمون والجاحدون علوا كبيرا \*  
وقال الخطاى عبر بذلك عن سرعة اجابة الدعاء والتعجى فى الطلب وذلك أن مسامحة  
الانسان كلها انما تكون بهذه الجوارح المذكورة \* وعن أبى عثمان الحيرى  
أحد ثمة الطريق قال معناه كـ كنت أسرع الى قضاء حاجته من سمعه فى الاسماع  
وعينه فى النظر ويده فى الإمس ورجله فى المشى كذا أسنده عنه البيهقى فى الزهد  
\* ووجه بعض أهل الزيف على ما يدعون من أن العبد اذا لازم العبادة الظاهرة  
والباطنة حتى تمتنى من الكد ورات أنه يصير فى معنى الحق تعالى الله عن ذلك  
وأه يفتنى عن نفسه بجملة حتى يشهد ان الله هو الداكر لنفسه والوحيد  
لنفسه والمحب لنفسه وأن هذه الاسباب والرسوم تصير عدا ما صرفا وعلى هذه  
الاجه كلها فلا متمسك فيه للاتحادية ولا القائلين بالوحدة المطلقة لقوله فى بنية  
الحديث وثلاثى زاد فى رواية عبد الواحد عبيدى انتهى ملخصا \* قال العلامة  
ابن القيم تضمن هذا الحديث الشريف الالهى الذى حرام على غليظ الطمع كثير  
الغاب فهم معناه والمراد به حصر أسباب محبته فى أمرين أداء فرائضه والتقرب اليه  
بالنوافل وأن المحب لا يزال يكثر من النوافل حتى يصير محبوا بالله فاذا صار محبوا بالله



أوجبت محبة الله له محبة أخرى منه لله فوق المحبة الاولى فشدت هذه المحبة قلبه عن الفكرة والاهتمام بغير محبوبه وملكت عليه روحه ولم يتبق منه سعة لغير محبوبه البتة فصار ذكر محبوبه وحبه ومثله الاعلى مالكا لزمام قلبه مستوليا على روحه استيلاء المحبوب على محبة الصادق في محبته التي قد اجتمعت قوى محبة كاهاله ولا ريب ان هذا المحب ان سمع سمع بمحبوبه وان أبصر أبصر به وان نظر نظره وان مشى مشى به فهو في قلبه ونفسه وأنيسه وصاحبه والباء هنياء المصاحبة وهي مصاحبة لا نظير لها ولا تدرك بمجرد الاخبار عنها والعلم بها فالمسألة هامة لاعلمية محضه قال ولما حصلت الموافقة من العبد لله في محابه حصلت موافقة الرب لعبده في حوائجه ومطالبه فقال واثن سألني لا عطيتني واثن استعاذني لا عيذني أي كما وافقني في مرادى بامتنان أو امرى واتقرب الى بحائي فأنا وأوافق في رغبته ورهبته فيما سألني أن أفعل له به وفيما يستبيدني أن يناله وقوى أمر هذه الموافقة من الجانين حتى اقتضى تردد الرب سبحانه في اماتة عبده لانه يكره الموت والرب تعالى يكره ما يكره عبده ويكره مساءة فمن هذه الجهة يقتضى أن لا يميتني ولكن مصلحته في اماتة فانه ما أماته الا ليعييه ولا أمرضه الا ليعصه ولا أفقره الا ليعني ولا منعه الا ليعطيه ولم يخرج من الجنة في طلب أبيه آدم الا ليعيد اليه على أحسن أحواله فهذا هو المديب على الحقيقة لا سواء انتهى وقال الحماني التردد في حق الله غير جائز والبراء عليه في الامور غير سائغ ولكن له تأويلان أحدهما ان العبد قد يشرف على الهلاك في أيام عمره من داعي صيبه أو وفاة تنزل به فيدعو الله فيشفيه منها ويدفع عنه مكر وهما فيكون ذلك من فعله كتردد من يريد أمرا ثم يبدوله فيه فيتركه ويعرض عنه ولا بد له من لقائه اذا بلغ الكتاب أجله لان الله تعالى قد كتب القضاء على خلقه واستأثر بالبراء لنفسه والثاني أن يكون منه ما رددت رسل في شيء أنا فاعله كتردي أيامهم في قبض نفس عبدي المؤمن كما روى في قصة موسى عليه الصلاة والسلام وما كان من لطفه عين ملك الموت وتردده اليه مرة بعد أخرى قال وحقيقة المعنى على الوجهين عطف الله على العبد ولطفه به ورشفقته عليه وقال الكللاباذي ما حاصله انه عبر عن صفة الفعل لصفة الذات يعني باعتباره متعلقها أي عن التردد بالتردد وجعل متعلق التردد اختلاف أحوال العبد من ضعف ونصب الى أن تتقل صيبته في الحياة الى محبته لا الموت فيعبر عن ذلك قال وقد يحدث الله تعالى في قاب عبده من الرغبة فيما عنده والشوق اليه والمحبة لقائه ما يشاء

الى المرت فضلا عن ازاله اكرامه عنده انتهى وبالجمله فلا حياة للقلب الا بحبة  
الله ومحبة رسوله ولا عيش الا عيش المحبين الذين قرت اعينهم بحبيبتهم وسكنت  
نفوسهم اليه واطمأنت قلوبهم به واستأنسوا بقربه وتمعنوا بمحبتته في القلب طاقة  
لا يسدها الا محبة الله ورسوله ومن لم يظفر بذلك فحياته كاهاموم وغوم وآلام  
وسرات \* قل صاحب المدايح ولن يصل العبد الى هذه المنزلة العلية والمرتبة  
السنية حتى يعرف الله ويهتدى اليه بطريق توصله اليه ويحرق ظلمات الطبع  
بأشعة البصيرة فيقوم بقلبه شاهد من شواهد الاخرة فينجذب اليها بكلية  
ويزهد في العلاقات الفانية ويدأب في تصحيح اتوبة والقيام بالمأمورات الظاهرة  
والباطنة وترك المنهيات الظاهرة والباطنة ثم ية يوم حارسا على قلبه فلا يسامحه  
بخطرة يكرهها الله تعالى ولا بخسارة فضول لا تنفعه فيصغول ذلك قلبه بذكر ربه  
ومحبته والانابة اليه ويخرج من بين بيوت طبعه ونفسه الى فضاء الخلوة بربه  
وذكره كما قال

وأخرج من بين البيوت لعلني \* أحدث عنك النفس في السر خاليا  
فيختم بجمع قلبه وخواطره وحديث نفسه على ارادة ربه وطلبه والشوق اليه  
فاذا صدق في ذلك رزق محبة الرسول واستنوار روحانيته على قلبه فجعله امامه  
واستأذنه وعلمه وشيخه وقديوته كما جعله الله نبيه ورسوله وهاديه فيطالع سيرته  
ومبادئ أموره وكيفية نزول الوحي عليه ويعرف صفاته واخلاقه وآدابه وحركاته  
وسكونه ويقظته ومنامه وعبادته ومعاشرته لاهله وأصحابه الى غير ذلك مما مضى  
الله تعالى مما ذكرت بعضه حتى يصير كأنه معه من بعض أصحابه فاذا رسخ في قلبه  
ذلك فتح عليه بفهم الوحي المنزل عليه من ربه بحيث اذا قرأ السورة شاهد قلبه ماذا  
أنزلت فيه وماذا أريد بها وحظه المختص به منها من الصفات والاخلاق والافعال  
المدمومة فيجتهد في التخلص منها كما يجتهد في تحصيل الشفاء من المرض المخوف  
(ومحبة الرسول صلى الله عليه وسلم - علامات) \* أعظمها الاقتداء به  
واستعمال سنته وسلوك طريقته والاهتداء بهديه وسيرته والوقوف مع ما حذر  
لنا من شريعته قال الله تعالى قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله فجعل  
تعالى متابعة الرسول صلى الله عليه وسلم آية محبة العبد ربه وجعل جزء العبد على  
حسب متابعة الرسول محبة الله تعالى اياه وقد قال الحكيم وهو محمود الوراق كما أفاده  
الحاسب في كتابه القصد والرجوع

تعمى الاله وأنت تظهر حبه \* هذا العمري في القياس يديع

لو كان حبك صادقا لاطعته \* ان المحب لمن يحب مطيع  
وهذه الحبة تنشأ من مطالعة العبد منة الله عليه من نعمه الظاهرة والباطنة فيقدر  
مطالعة ذلك تكون قوة المحبة \* ومن أعظم مطالعة منة الله على عبده منة تأهله  
لمحبته ومعرفة ومتابعة حبيبه صلى الله عليه وسلم وأصل هذا نور يقذفه الله تعالى  
في قلب ذلك العبد فاذا دار ذلك النور أشرق له ذاته ورأى في نفسه وما أهلت له من  
الكجالات والمخاسن فعملت به همته وقويت عزيمته وانقشعت عنه ظلمات نفسه  
وطبعه لان النور والظلمة لا يجتمعان الاويطرح أحدهما الآخر فوعدت الروح  
حينئذ بين الهية والانفس الى الحبيب الاول

نقل فرادك حيث شئت من الهوى \* ما الحب الا للحيب الاول  
كم منزل في الارض يألفه الفتى \* وحينئذ أبدا الاول منزل  
ويحسب هذا الاتباع توجب المحبة والمحبة معا ويتم الامر الا هم ما فليس الشأن  
أن تحب الله بل الشأن أن يحبك الله ولا يحبك الا اذا اتبعت حبيبه ظاهرا وباطنا  
ومدقته خبر ارا طعته أمرا وأحبته دعوة آثرته طوعا وفيت عن حكم غيره بحكمه  
وعن محبة غيره من الخلق وعن طاعة غيره بطاعته وان لم تكن كذلك فلا تتبعه  
فلست على شيء \* وتأمل قوله تعالى فاتبعوني يحببكم الله أي الشأن في أن  
الله تعالى يحبكم لافي أنكم تحبوه وهذا لا ينالوه الا بتابع الحبيب \* وما لم المحاسبي  
في كتاب القصد والرجوع وعلامة محبة العبد لله عز وجل اتباع مرضات الله  
والتمسك بسنن رسوله صلى الله عليه وسلم فاذا ذاق العبد حلاوة الايمان ووجد  
طعمه ظهرت ثمرة ذلك على جوارحه ولسانه فاستغنى اللسان ذكر الله تعالى  
وما والاها وأسرع الجوارح الى طاعة الله فيحسب ذلك حب الايمان في القلب  
كما يدخل حب الماء الدارد الشديد به في اليوم الشديد الحر للظما والشد  
عطشه فيرتفع عنه تعب الطاعة سلت ذمها بل تبقى الطاعات غدا لقلبه  
وسرور الله وقررة عين في حقه ونعيم الروح يندسها أعظم من اللذات الجسمانية  
فلا يجد في أوراد العبادة كلفة \* وفي التريدي عن أنس مرفوعا ومن  
أحبني سنني فقد أحبني ومن أحبني كان معي في الجنة \* وعن ابن عطاء من أُلزم  
نفسه آداب السنة نور الله قلبه بنور المعرفة ولا مقام أشرف من مقام متابعة الحبيب  
في أواره ونواحيه وأفعاله وأخلاقه \* وقال أبو اسحاق الرقي من أقران الجنيد  
علامة محبة الله ايثار طاعته ومتابعة نبيه صلى الله عليه وسلم \* وعن غيره  
ولا يظهره - لي أحد شيء من نور الايمان الا بتابع السنة ومجانبة البدعة فأتا من

أعرض عن الكتاب والسنة ولم يتأق العلم من مشكاة الرسول عليه الصلاة والسلام بدعواه علم الدنيا وأتبه فهو من لدن النفس والشیطان وإنما يعرف كون العلم لدنيا روحانياً وواقعة ما جاء به الرسول عن ربه تعالى ✽ فالعلم اللدني نوعان لدني رحمانی ولدني شیطانی والمحل هو الوحي ولا وحي بعد الرسول صلى الله عليه وسلم وأما قصة موسى مع الخضر فالتعلق بها في تحجوز الاستغناء عن الوحي بالعلم اللدني الحاد وكفر يخرج عن الاسلام موجب لارادة الله والفرق ان موسى عليه الصلاة والسلام لم يكن مبعوثاً الى الخضر ولم يكن الخضر مأموراً باتباعه ولو كان مأموراً بها لوجب عليه أن يهاجر الى موسى ويكون معه ولهذا قال له أنت موسى نبي بني اسرائيل قال نعم ومحمد صلى الله عليه وسلم مبعوث الى جميع الثقلين فرسالته عامة للجن والانس في كل زمان ولو كان موسى وعيسى حينئذ لكانا من اتباعه ✽ فن ادعى أنه مع محمد ﷺ الخضر مع موسى أوجوز ذلك لاحد من الامة فليجهدا اسلامه وليتشهدا بشهادة الحق فانه مفارق لدين الاسلام بالكلية فضلاً عن أن يكون من خاصة أولياء الله تعالى وإنما هو من أولياء الشيطان وخلفائه ونوابه ✽ والعلم اللدني الرحمانی هو ثمرة العبودية والمناجاة لهذا النبي الكريم عليه أركى الصلاة وأتم التسليم وبه يحهل الفهم في الكتاب والسنة بأمر يختص به صاحبه كما قال علي بن أبي طالب وقد سئل هل خضعكم رسول الله صلى الله عليه وسلم بشيء دون الناس فقال لا الا فهم ما يؤتبه الله عبداني كتابه فهذا هو العلم اللدني الحقيقي فاتباع هذا النبي الكريم حياة القلب ونور الابصار وشفاء الصدور ورياض النفوس ولذة الارواح وأنس المستوحشين ودليل المتعبرين ✽ ومن علامة محبة أن يرضى مدعيه بما شرعه الله حتى لا يجحد في نفسه حرجاً مما قضى قال الله تعالى فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في انفسهم حرجاً مما قضيت ويسلموا تسليماً فسلب اسم الايمان عن وجد في صدره حرجاً من قضائه ولم يسلم له ✽ قال شيخ المحققين وأما م العارفين تاج الدين ابن عطاء الله الشاذلي اذا قنى الله خلاوة مشربه في هذه الآية دلالة على أن الايمان الحق لا يحصل الا لمن حكم الله ورسوله صلى الله عليه وسلم على نفسه قولاً وفعلًا وأخذاً وتركاً وحجاً وبضاً ويشتمل ذلك على حكم التكليف وحكم التعريف والتسليم والانقياد واجب على كل مؤمن في كل ما فاحكام التكليف الاوامر والنواهي المتعلقة باكتساب العباد وأحكام التعريف هو ما أورده عليك من فهم المراد فبين من هذا أنه لا يحصل لك حقيقة الايمان الا بالامر من الامتثال لامره والاستسلام لقهره

ثم انه سبحانه لا يكتف بنفى الايمان عن من لم يحكم أو حكم ووجد الحرج  
 في نفسه حتى أقسم على ذلك بالرؤية الخاصة برسوله صلى الله عليه وسلم رآته  
 وعناية وتخصيصا ورعاية لانه لم يقل فلا ورب وانما قال فلا وربك لا يؤمنون حتى  
 يحكموك فيما شجر بينهم ففي ذلك تأكيدهم وتأكيد في القسم علمانه سبحانه  
 بما في النفوس من طوية عليه من حب الغلبة ووجود النصرة سواء كان الحق  
 عليها أو لها وفي ذلك اظهار عناية برسوله صلى الله عليه وسلم اذ جعل حكمه حكمه  
 وقضاءه قضاءه وأوجب على العباد الاستسلام لحكمه والاقتياد لأمره ولم يقبل  
 منهم الايمان باللاهية حتى يذعنوا لاحكام رسول صلى الله عليه وسلم لانه كما وصفه  
 به ربه وما يناق عن الموى ان هو الا وحى يوحى فحكمه حكم الله وقضاؤه قضاء الله  
 كما قال ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله وأكذلك بقوله لا يدعهم  
 وفي الآية اشارة أخرى الى تعظيم قدره وتفضيل أمره صلى الله عليه وسلم وهى قوله  
 تعالى وربك فأضاف نفسه اليه كما قال فى الآية الأخرى كما يعص ذكر رحمة ربك  
 عبده زكريا فأضاف الحق سبحانه نفسه الى محمد وأضاف زكريا اليه ليعلم العباد  
 فرق ما بين المنزلتين وتفاوت بين الرتبين ثم انه تعالى لم يكتف بالنسبة اليكم الظاهر  
 فيكونوا هم ومميز بل اشترط فقد ان الحرج وهو الضيق من توبهم في أحكامه  
 صلى الله عليه وسلم سواء كان الحكم بما يوافق أهواءهم أو يخالفها وانما الضيق  
 النفوس لا فقدان النور ووجود الاختيار عنه يكون الحرج وهو الضيق والمؤمنون  
 ليسوا كذلك اذ نور الايمان ملاء قلوبهم فانتسعت وانشرحت فكانت واسعة بنور  
 الواسع العظيم ممدودة بوجود فضله العظيم هيأة لو اردت أحكامه مقضية له في نفسه  
 وابرامه انتهى وقال سهل بن عبد الله من لم ير ولاية الرسول عليه في جميع  
 الاحوال ويرى نفسه في ملكه لم يذق حلاوة سنته لانه صلى الله عليه وسلم  
 قال لا يؤمن أحدكم حتى أكون أحب اليه من نفسه وروينا عن سيدنا العارف  
 الكبير أبي عبد الله القرشى أنه قال حقيقة المحبة أن تهب كالم من أحببت ولا يبقى  
 لك ملك شئ انتهى فن أثر هذا النبي الكريم على نفسه كشف الله له عن حضرة  
 قدسه ومن كان معه بلا اختيار ظهرت له خفايا حقائق أسرار أنسه ومن  
 علامات محبته عليه الصلاة والسلام نصر دينه بالقول والفعل والذب عن شريعته  
 وانتخلق بأخلاقه في الجود واليثار والحلم والبر والتواضع وغيره مما ذكرته من  
 أخلاقه العظيمة وتقدم في كلام العارفين بن عطاء الله مزيد لذلك قريبا من جاهد  
 نفسه على ذلك وجد حلاوة الايمان ومن وجدها استلذ بالطاعات وتحمل المشاق

في الدين وآثر ذلك على أغراض الدنيا \* ومن علامات محبته صلى الله عليه وسلم أن يلبس عن المصائب فإن المحب يجد في لذة المحبة ما ينسب به المصائب ولا يجد من مسامحته غير حزين كأنه قد استكنى طبيعة ثانية ليست طبيعة الخلق بل يقوى سلطان المحبة حتى يلتذ بكثير من المصائب أعظم من التذاذ الخلق يحظره وشهوته والذوق والوجود شاهد بذلك فكرب المحبة موجود ومزوج بالحلاوة فإن فقد تلك الحلاوة اشتاق إلى ذلك الكرب كما قيل

تشكى المحبون الصبا ليتنى \* فحلت بما يلقون من بينهم وحدي  
فكانت قلبي لذة الحب كلها \* فلم يلقها قبل محب ولا بعدى

\* ومن علامات محبته عليه الصلاة والسلام كثرة ذكره فمن أحب شيئاً أكثر من ذكره ولبعضهم المحبة دوام الذكر للمحبوب ولا آخر ذكر المحبوب على عدد الانفاس ولغيره للمحبة ثلاث علامات أن يكون كلامه ذكر المحبوب وصمته فكراً فيه وعمله طاعة له وقال المحاسبي علامة المحبين كثرة الذكر للمحبوب على طريق الدوام لا يقطعون ولا يملون ولا يفترون وقد أجمع الحكماء على أن من أحب شيئاً أكثر من ذكره فذكر المحبوب هو الغالب على قلوب المحبين لا يريدون به دلاً ولا يبتغون عنه حولا ولو قطعوا عن ذكر محبوبهم فسد عيشهم وما تلتذذوا بذكره بشيء ألد من ذكر المحبوب انتهى فالمحبون قد اشتغلوا بقلوبهم بلزوم ذكر المحبوب عن اللذات وانقطعت أوهامهم عن عارض دواعي الشهوات وورقت إلى معادن الذخائر وبغية الطلبات وربما تزايد وجد المحب وهاج الخنفس وباح الانين وتحركت المواجيد وتغير اللون واستبسلت الجوارح وفتر البدن واقشعرا الجلدور بمصاح وورع بما يكره وربما شفق وربما ولدور بما سقط ولسيدى محمد وفا

إذا أباح دم المهجر هاجره \* باح المحب بما تخفى ضائره  
أبكم المحب سبب مدمه \* لما جرى بالذي تخفى سرائره  
كأنما قلبه أحفان مملته \* ودمعه في أمأقيه خواطره  
باحيرة الجذع هال من جيرة لفتى \* عليه في حكمه قد جارجأره  
أه وكم لي على خطب الهوى خطب \* من الغرام به تعلم منسأره  
مهفها أبلغ بدر على غصن \* تخفى البدور إذا حث بوادره  
مطرز الخبز بالريحان في ضرج \* مورد أسسه ترهونوا ره  
مكمل الخلق ما تحصى خصائصه \* منضرا الحسن قد قلت نغائره

ورعما زاد الوجد على الحب فقتله أول تقدم من أمان المحبة بذل الروح فما لا مفاس

الجبان وسومها بدم المحب يباع وصلهم تالله ما هزلت فيستامها المغلسون  
 والا كدت فينفقها بالنسيئة المعسرون لقد أسيئت للعرض في سوق من يزيد فلم  
 برض لها بش من دون بذل النفوس فتأخر البطلون وقام المحبون بنظرهم ثم يصلح  
 أن يكون ثمنها فدارت السلعة بينهم ووقعت في يد أذل على المؤمنين أمة على  
 الكافرين لما أكثر المدعون للحجة طوله ولبواب إقامة البينة على صحة الدعوى فلو يعطى  
 الناس بدعواهم لا دعى الخلى حرقه الشجى فتتويع المدعون في الشهم ودقيل لا تثبت  
 هذه الدعوة إلا ببينة قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله فتأخر أكثرهم  
 وثبت اتباع الحبيب في أفعاله وأقواله وأخلاقه فطوبوا بعبادة البينة بترأية  
 يجاهدون في سبيل الله ولا يخافون لومة لائم فتأخر أكثر المحبين وقام المجاهدون فقيل  
 لهم إن نفوس المحبين وأموالهم ليست لهم فها هموا إلى بيعة أن الله اشترى من المؤمنين  
 أنفسهم وأموالهم فلما عرفوا عظمة ذلك المشتري وفضل الثمن وحلاله من أجرى  
 على يده عقد التبايع عرفوا قدر الساعة وأن لها شأنًا أعظم فأمر أعظم الغنم أن  
 يبيعوهما لغيره بثمن بخس فعقدوا معه بيعة الرضوان بالتراضي من غير ثبوت خيار  
 وقالوا والله لا نقبل ذلك ولا نستقبلك فلما تم العقد وسلموا المبيع قيل لهم قد صارت  
 نفوسكم وأموالكم لنا ردناها عليكم أوفرها كانت واضعافها معها ولا تحسبن  
 الذين قبلوا في سبيل الله أموالا بل أحياء عند ربهم يرزقون فحرر بما آتاهم الله من  
 فضله ومن علامات محبته عليه الصلاة والسلام تعظيمه عند ذكره واطهار  
 الخشوع والخضوع مع سماع اسمه فكل من أحب شيئاً خضع له كما كان كثير من  
 الصحابة بعده إذا ذكره خشعوا واقتضرت جلودهم وبكوا وكذلك كان كثير من  
 التابعين فمن بعدهم يفعلون ذلك محبة وشوقاً وتهيباً وتوقيراً لآل أبي إبراهيم التيمي  
 واجب على كل مؤمن متى ذكره أو ذكره عنده أن يخضع ويخشع ويتوقر ويسكن  
 من حركته ويأخذ في هيئته واحلاله عما كان يأخذه نفسه لو كان بين يديه  
 ويتأدب بما أدبنا الله به وكان أيوب السعدياني إذا ذكر النبي صلى الله عليه وسلم  
 بكى حتى ترجه وكان جعفر بن محمد كثير الدعاة والتبسم فإذا ذكر النبي صلى الله  
 عليه وسلم صفروا لونه وكان عبد الرحمن بن القاسم إذا ذكر النبي صلى الله عليه وسلم  
 ينظر إلى لونه كأنه قد نرفق منه الدم وقد حذف لسانه في فقهه هيبة لرسول الله صلى  
 الله عليه وسلم وكان عبد الله بن الزبير إذا ذكر عنده النبي صلى الله عليه وسلم بكى  
 حتى لا يبقى في عينيه دموع وكان الزهري من أهدأ الناس وأقربهم فإذا ذكر عنده  
 النبي صلى الله عليه وسلم فكأنك ما عرفته ولا عراك وكان صفوان بن سليم



من المعبدين المتعبدين فاذا ذكر عنده النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن فلابزال  
بيكي حتى يقوم الناس عنه ويتركوه وكان قتادة اذا سمع الحديث أخذ البكاء  
والعويل والزويل أشار الى ذلك القاضي عياض \* ومن علامات محبته صلى  
الله عليه وسلم كثرة الشوق الى لقائه اذ كل حبيب يحب لقاء حبيبه وله معهم  
المحبة الشوق الى المحبوب وعن معروف الكرخي المحبة ارتياح الذات لمشاهدة  
الصفات أي مشاهدة أسرار الصفات فيرى بلوغ السرائل ولو بمشاهدة الرسول ولهذا  
كانت الصحابة رضي الله عنهم اذا اشتد بهم الشوق وأنزعجتهم لواعج المحبة قصدوا  
رسول الله صلى الله عليه وسلم واشتفوا بمشاهدته وتلذذوا بالجلوس معه والنظر اليه  
والتبرك به صلى الله عليه وسلم وعن عبدة بنت خالد بن معدان ما كان خالد يأوي  
الى فراش الا وهوى ذكر من شوقه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وانى أصحابه  
من المهاجرين والأنصار يسميهم ويقول هم أصلي وفصلي واليهم يحن قلبي طال شوقي  
اليهم فعجل رب قبضي اليك حتى يغلبه النوم \* ولما احتضر بلال نادى امرأته  
واحرابه فقالوا طرباه غدا أتى الاحبة محمد وصحبه اذ اذاق الحب طعم المحبة  
اشتاق وتأججت نيران الحب والطلب في قلبه ويجد صبره عن محبوبه من أعظم  
كباته كما قيل

والصبر يحمي في المواطن كلها \* الاعليك فانه لا يحمي

\* وعن زيد بن أسلم خرج عمر بن الخطاب رضي الله عنه ليلته يحرس فرأى مصباحا  
في بيت فاذا عجز تمغش صوفا وتقول

علي محمد صلاة الارار \* صلى عليه السليمون الاخيار

قد كنت قواما دكا بالاسهار \* ياليت شعري والمنيا أطوار

هل تجمعني وحيبي الدار

تعني النبي صلى الله عليه وسلم فجلس عمر بيكي ثم قام الى باب خيمتها فقال السلام  
عليكم ثلاث مرات فقال لها أعيدى عني قولك فأعادت بصوت خزين فيكي وقال لها  
وعمر لا تنسينه برحمتك الله فقالت وعمر فاغفر لي يا غفار \* ويكي أنه رؤيت  
امرأة مسرورة على نفسها بعد موتها فقيل لها ما فعل الله بك قالت غفر لي قيل بماذا  
فالت فحسبتي للنبي صلى الله عليه وسلم وشهو في النار اليه فموديت من اشتفى  
النظر الى حبيبي فاستحي ان تذله بعتا بابل تجمع بينه وبين من يحبه \* ومن  
علامات محبة صلى الله عليه وسلم حب القرآن الذي أتى به وهدي به وتخلق به واذا  
أردت ان تعرف ما عندك وعند غيرك من محبة الله ورسوله فانظر رغبة القرآن من

قلبك والذاذك بسماعه أعظم من الذاذ أصحاب الملاهي والفناء المطرب  
بسماعهم فانه من المعلوم أن من أحب محبوبا كان كلامه وحديثه أحب شيء إليه  
كما قيل

ان كنت تزعم حبي فلم هجرت كتابي \* أما نأملت ما فيه من لذذ خطاي  
\* ويروي ان عثمان بن عفان قال لو طهرت قلوبنا لما شبعنا من كلام الله وكيف  
يشبع الحب من كلام محبوبه وهو غاية مطلوبه قال النبي صلى الله عليه وسلم  
لعبد الله ابن مسعود اقرأ على قال اقرأ عليك وعليك أنزل فقال اني أحب ان  
أسمعه من غيري فاستفتح وقرأ سورة النساء حتى اذا بلغ فكيف اذا جئنا من كل  
أمة بشهيد وجئنا بك على هؤلاء شهيدا قال حسبك فرفع رأسه فاذا عينار رسول  
الله صلى الله عليه وسلم تذر فان من البكاء رواء البخاري وهذا يجده من سمع الكتاب  
العزيز بأذن قلبه قال الله تعالى واذ اسمعوا ما أنزل الى الرسول ترى أعينهم تفيض  
من الدمع مما عرفوا من الحق قال صاحب عوارف المعارف اذا قنا الله حلوة  
مشربه هذا السماع هو السماع الحق الذي لا يختلف فيه اثنان من أهل الايمان  
محكوم لصاحبه بالهداية وهذا سماع تزد حرارته على برد اليقين فتفيض العين بالدمع  
لانه تارة يشير حرنا والحزن حار وتارة يشير شوقا والشوق حار وتارة يشير ندم ما واند  
حار فاذا أنار السماع هذه الصفات من صاحب قلب ملوء ببرد اليقين بكى وبكى  
لان الحرارة والبرودة اذا اضطربت اعصرتا ماء فاذا ألم السماع بالقلب تارة يخف  
الماء فيظهر أثره في الجسد وبقية شعر منه الجسد قال الله تعالى تقشقر منه جلود الذين  
يخشون ربهم وتارة يعظم وقعها ويتصوب أثره أي يصعد نحو الدماغ فتدق منه  
العين بالدمع وتارة يتصوب أثره الى الروح فتعوج منه الروح موجبا كاد يضيق عنه  
نطاق القلب فيكون من ذلك الصياح والاضطراب وهذه كلها أحوال تجد ها أربابها  
من أصحاب الأحوال وقد كان ابن عمر رضي عنهما ربا بآية في ورده فتخذه العبرة  
ويسقط ويلزم البيت اليوم واليومين حتى يعاد ويحسب ربيضا وقد كان الصحابة  
إذا اجتمعوا وفيهم أبو موسى الأشعري يقولون يا أبا موسى ذكرنا ربنا فیه قرأوهم  
يسمعون فلم يحسن السماع القراني من الوجه والذوق واللذة والحلاوة والسرور  
اضعاف ما يحسن السماع الشيطاني فاذا رأيت الرجل ذوقه ووجدته وطربه ونشأته  
في سماع الآيات دون سماع الآيات وفي سماع اللسان دون سماع القرآن كما قيل  
تقرأ عليك الحتمة وأنت جامد \* كالحجر بيت من الشعر  
يفسد تميل كالذئب وانني فأعلم أن هذا من أقوى الأدلة على فراغ قلبه من محبة الله

ورسوله أدام الله لنا حلاوة محبته ولا سالك بنا في غير سبيل سنته بمنه ورحمته  
 \* ومن علامات محبته صلى الله عليه وسلم محبة سنته وقراءة حديثه فان من  
 دخلت حلاوة الايمان في قلبه اذا سمع كلمة من كلام الله تعالى أو من حديث  
 رسوله صلى الله عليه وسلم تثرى به روحه وقلبه ونفسه ويقول

أنتم منكم نسيما لست أعرفه \* أظن لما جرت فيك أردانا  
 فتعجبك تلك الحكمة وتشبه فتصير كل شعرة منه سمعاً وكل ذرة منه بصراً فيسمع  
 الكل بالكل ويبصر الكل بالكل ويقول

لى حبيب خيال نصب عين \* سره في ضمائرى مدفون  
 ارتد ذكرته فكللى قلوب \* أو نالته فكللى عيون

\* فحينئذ يستبصر قلبه ويشرق سره وتلاطم عيونه أمواج التحقيق عند ظهور  
 البراهين ويرتوى برى عطف محبوبه الذى لا شئ أروى لقلبه من عطفه عليه  
 ولا شئ أشد لاهيبه وحريقه من اعراضه عنه ولهذا كان عذاب أهل النار  
 باحتجاب ربهم عنهم أشد عليهم من العذاب الجسماني كما ان نعيم أهل الجنة برؤيته  
 تعالى وسماع خطابه ورضاه واقباله أعظم من النعيم الجسماني لا حرمنا الله ذوق  
 حلاوة هذا المشرب \* ومن علامات محبته صلى الله عليه وسلم أن يلهذ بمحبته  
 بذكره الشريف ويطرب هندساع اسمه المنيف وقد يوجب لذلك سكرًا يستغرق  
 قلبه وروحه وسمعه وسبب هذا السكر الالذ القاهرة للعقل وسبب الالذ ادراك  
 المحبوب عليه الصلاة والسلام فاذا كانت المحبة قوية وادراك هذا المحبوب قويا  
 كانت الالذ بادرا كه تابعة لقوة هذين الامرين فان كان العقل قويا مستحكما  
 لم يتغير لذلك وان كان ضعيفا حدث السكر المخرج له عن حكمه \* وقد حدثوا السكر  
 بأنه سقوط التماثل في العارب كأنه يبقى في السكر ان بقية يلهذ بها ويطرب  
 فلا يتماثل صاحبها ولا يقدر أن يفهم معها وقد يكون سبب السكر قوة الفرح بادراك  
 المحبوب بحيث يغطى كلاله وتغيب أنفاله بحيث يزول عقله ويعربد أعظم من  
 من عربة شارب الخمر ويربى ما قتله سكر هذا الفرح بسبب طبعه وهو انبساط دم  
 القلب وهلة واحدة انبساطا غير معتاد والدم هو ما تل الحار الغريزي فيبرد القلب  
 بسبب انبساط الدم عنه فيحدث الموت ومن هذا قول سكران الفرح بوجود دراجته  
 في المعازة بعد ان استشعر الموت اللهم أنت عبدى وانارك أخطأ من شدة فرحه  
 وسكرة الفرح فوق سكرة الشراب فتصور في نفسك حال فقير هدم عاشق للدنيا  
 أشد العشق ظفر بكترة عظيم استولى عليه آمنا مطمئنا كيف تكون سكرته أو من

غاب عنه غلامه بمال عظيم مدة سنين حتى أضر به العدم فقدم عليه من غير  
انتظار له بماله كله وقد كسب اضعافه كيف تكون سكرته ومن أقوى أسباب  
مانحن فيه سماع الاصوات المطربة بالانشادات بالصفات النبوية المغربية المبررة  
اذ اصادت محلا قابلا فلا تسأل عن سكرة السامع وهذا السكر يحدث عندها من  
جهتين احدهما أنها في نفسها توجب لذة قوية يغمره بها العقل الثانية أنها تحرك  
النفس الى نحو محبوبها وجهته فتحصل بتلك الحركة والشوق والطاب مع التذلل  
للمحبوب واحضاره في النفس وادناء صورته الى القلب واستيلائها على الفكر لذة  
عظيمة تغمر العقل فتجتمع لذة الحسان ولذة الاشبهان فتسكر الروح سكر العجيبا  
أطيب وألذ من سكر انشرب وتحصل له به نشأة الزمن نشأة الشراب \* وقد ذكر  
الامام أحمد وغيره أن الله تعالى يقول لداود مجدي في ذلك الصوت الذي كنت  
تمجدي به في الدنيا فيقول كيف وقد اذهبته فيقول أنا أأرده عليك فيقوم عند ساق  
العرش ويحمله فاذا سمع أهل الجنة صوته استفرغ نعيم أهل الجنة وأعظم من ذلك  
اذا سمعوا كلام الرب جل جلاله وخطابه لهم فاذا انضاف الى ذلك رؤية وجهه  
الكريم الذي يغنيهم لذة رؤيته عن رؤية الجنة ونعيمها فأمر لا تدركه العبارة ولا تخيط به  
الاشارة وهذه صفة لا تلج كل أذن ومصيب لا تخفى به كل أرض وعين لا يشرب منها  
كل وارد وسماع لا يطرب عليه كل سامع ومائدة لا يجلس عليها كل طفيل أشار  
اليه في المدايح \* فمن اتصف بهذه العلامات التي ذكرتها فهو كامل المحبة لله  
ورسوله ومن خالف بعضها فهو ناقص المحبة ولا يخرج عن اسمها بدليل قوله عليه  
الصلاة والسلام الذي حذره في الحجر لعنه بعضهم وقال ما أكثر ما يؤتى به فقال  
صلى الله عليه وسلم لا تلغنه فانه يحب الله ورسوله فأخبر أنه يحب الله ورسوله مع  
وجود ما صدق منه وفيه الرد على من زعم أن مرتكب الكبيرة كافر انبوت النهي  
عن لعنه ونبوت الامر بالدعاء له وفيه أنه لا تنافي بين ارتكاب النهي ونبوت محبة  
الله ورسوله في قاب المرتكب وأن من تكررت منه المعصية لا تنزع منه محبة الله  
ورسوله ويحتمل أن يكون استمرار نبوت محبة الله ورسوله في قلب العاصي مقيدا  
بمآء اذا ندم على وقوع المعصية أو اذا أقيم عليه الحذف كفر عنه الذنب المذكور  
بخلاف من لم يقع منه ذلك فانه يخشى تكرار الذنب أن يطبع على قلبه حتى  
يسلب منه ذلك الحب نسأل الله العفو والشفات على محبته وسلوك سنته برحمته  
ومنته \* تنبيه قد اختلف العلماء أيما أرفع درجة درجة المحبة أو درجة الخلقة  
فحكى القاضي عياض أن بعضهم جعلها مساواة فلا يكون الحبيب الا خليلا

ولا الخليل الاحب ميال كنه خص ابراهيم بالخلعة ومحمد صلى الله عليه وسلم بالمحبة وقال بعضهم درجة الخلعة ارفع واحتج بقوله عليه الصلاة والسلام لو كنت متخذ اخيلا غير ربي لاتخذت ابا بكر فلم يتخذوه وقد اطلق المحبة لغاطمة وابنيها واسامة انتهى وهذا هو الظاهر من المعنى الاخص لان المحبة مأخوذة من معنى الخلعة لكن يرد ما روى في قصة الاسراء في مناجاته صلى الله عليه وسلم لم لربه تعالى حيث قال له تعالى يا محمد سل فقال يا رب انك اتخذت ابراهيم خليلا وكلمت موسى نكاحا فقال له تعالى ألم اعطاك خيرا من هذا الى قوله واتخذتك حبيبا أو ما في معناه رواه البيهقي بهر وهو هذا يعطى ان درجة المحبة ارفع \* وقد احتج من قال بتفضيل مقام المحبة على الخلعة بفروق كثيرة ذكر القاضى عياض في الشفاء منها نقلا عن الامام ابي بكر بن فورك عن بعض المسكمين نبذة \* منها ان الخليل يصل بالواسطة من قوله تعالى وكذلك نرى ابراهيم ملكوت السموات والارض والحبيب يصل اليه به من قوله تعالى فكان قاب قوسين أو أدنى \* ومنها ان الخليل قال لا تقتزنى والحبيب قيل له يوم لا يخزى الله النبي \* ومنها ان الخليل قال في الجنة حسبي الله والحبيب قيل له يا أيها النبي حسبك الله \* ومنها ان الخليل هو الذي تكون مغفرته في حد الطمع من قوله والذي اطمع أن يغفر لي خطيئتي يوم الدين والحبيب الذي مغفرته في حد اليقين من قوله ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر \* وفي كتابي تحفة السامع والقارى يختم صحيح البخارى وجوه آخر غير ما حكاها القاضى عياض وفي كلها انظر واضع كتابته في حاشية الشفاء وذلك ان مقتضى الفرق بين الشيشين أن يكون في حد ذاتهما يعنى باعتبار مدلولي خليل وحبيب وما حكاها القاضى عياض وذكرته في القصة يقتضى تفضيل ذات محمد صلى الله عليه وسلم على ذات ابراهيم عليهما الصلاة والسلام لا يقال باعتبار ثبوت وصف الخلعة له فيلزم ذلك لانا نقول كل منهما ثابت له وصف الخلعة والمحبة ادلا يسلب عن ابراهيم عليه الصلاة والسلام وصف المحبة لاسيما والخلعة اخص من المحبة ولا يسلب عن نبينا صلى الله عليه وسلم وصف الخلعة لاسيما وقد ثبت في حديث ابي هريرة قول الله تعالى له اني اتخذتك خيلا \* وقد قام الاجماع على فضل نبينا صلى الله عليه وسلم على جميع الانبياء بل هو افضل خلق الله تعالى مطلقا وأما قوله ان الخليل يصل بالواسطة فلا يفيد غرضا في هذا المقام الذي هو بصدده وليس المراد به قضاها الا الوصول الى المعرفة اذ الوصول الحسى يتمتع على الله تعالى وأما قوله والحبيب يصل اليه به فالوصول الى الله تعالى لا يكون الا به

حبيباً كان أو خليلاً وأما قوله الخليل هو الذي تكون مغفرته في حد الطمع الخ فإنه لا يصح أن يكون على جهة التفسير للخليل ولا تعلق له بمعناه وقصارى ما ذكرناه يعطى تفضيل نبينا صلى الله عليه وسلم على إبراهيم عليه الصلاة والسلام في حد ذاته من غير نظر إلى ما جعله علمه معنوية في ذلك من وصف المحبة والخلة والحق أن الخلة أعلى وأكمل وأفضل من المحبة \* قال ابن القيم وأما ما يظنه بعض الغالطين من أن المحبة أكمل من الخلة وأن إبراهيم خليل الله ومحمد حبيب الله فن جهله فان المحبة عامة والخلة خاصة والخلة نهاية المحبة قال وقد أخبر النبي صلى الله عليه وسلم أن الله تعالى اتخذ خليلاً لا ونفى أن يكون له خليل غير به مع اخباره بحبه له أئمة ولا بها ولعمري الخطاب وغيرهم وأيضا فإنه تعالى يحب للتوابين ويحب المتطهرين ويحب الصابرين ويحب المحسنين ويحب المتقين ويحب المقسطين وخلته خاصة بالخليلين قال وإنما هذا من قلة العلم والفهم عن الله ورسوله انتهى قال الشيخ ندر الدين الزركشي في شرحه لردة لا بصيرى وزعم بعضهم أن المحبة أفضل من الخلة وقال محمد حبيب الله وإبراهيم خليل الله وضعف بأن الخلة خاصة وهي توجد المحبة والمحبة عامة قال الله تعالى إن الله يحب المتوابين قال وقد صرح أن الله تعالى اتخذ نبينا خليلاً قال إن الله تعالى اتخذ في خليلاً كما اتخذ إبراهيم خليلاً انتهى

(الفصل الثاني في حكم الصلاة عليه واتسليم فريضة وسنة وفغيلة وصفة ومجلا) \*

قال الله تعالى إن الله وملائكته يصلون على النبي يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليماً \* قال أبو العالية معنى صلاة الله على نبيه ثناءه عليه عند الملائكة ومعنى صلاة الملائكة عليه الدعاء قال في فتح الباري وهذا أولى الأقوال فيكون معنى صلاة الله تعالى عليه ثناءه عليه وتعظيمه وصلاة الملائكة وغيرهم طالب ذلك له من الله تعالى والمراد طلب الزيادة لا طلب أصل الصلاة \* وعن ابن عباس أن معنى صلاة الملائكة الدعاء بالبركة \* وروى ابن أبي حاتم عن مقاتل بن حيان قال صلاة الله مغفرته وصلاة الملائكة الاستغفار \* وقال الصهاك ابن مزاحم صلاة الله رحمته \* وفي رواية عنه مغفرته وصلاة الملائكة الدعاء أخرجهما السماعيل القاضى عنه وكانه يريد الدعاء بالغفرة ونحوها \* وقال المبرد الصلاة من الله الرحمة ومن الملائكة رقة تبعث على استدعاء الرحمة وتعقب بأن الله غاير بين الصلاة والرحمة في قوله سبحانه وتعالى أولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة ولذلك فهم الصحابة المعيرة من قوله تعالى صلوا عليه وسلموا تسليماً

حتى سألوه عن كيفية الصلاة مع تقدم ذكر الرحمة في تعليم السلام حيث جاء بلفظ  
السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته وأقرهم النبي صلى الله عليه وسلم  
فلو كانت الصلاة بمعنى الرحمة لقال لهم قد علمت ذلك في السلام وجوز الخليلي  
أن تكون الصلاة بمعنى السلام عليه وفيه نظر وقيل صلاة الله على خلقه تكون  
خاصة وتكون عامة فصلاته على أنبيائه هي ما تقدم من الثناء والتعظيم وصلاته  
على غيرهم الرحمة فهي التي وسعت كل شيء وحكي القاضي عياض عن بعض  
لقشيري أنه قال الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم من الله تشریف وزيادة  
تكرمة وعلى من دون النبي رحمة وبهذا يظهر الفرق بين النبي صلى الله عليه وسلم  
وبين سائر المؤمنين حيث قال الله تعالى في سورة الأحزاب إن الله وملائكته  
يصلون على النبي وقال قبل ذلك في السورة المذكورة هو الذي يصلي عليكم  
رملائكته ومن المعلوم أن القدر الذي يليق بالنبي صلى الله عليه وسلم من ذلك  
أرفع مما يليق بغيره والاجماع منه قد على أن في هذه الآية من تعظيم النبي صلى الله  
عليه وسلم والتنويه به ما ليس في غيرها وقال الخليلي في الشعب من الصلاة على  
النبي صلى الله عليه وسلم تعظيمه فعني قولنا اللهم صل على محمد عظم محمد والمراد  
تعظيمه في الدنيا بأعلاء ذكره وإظهار دينه وإبقاء شريعته وفي الآخرة بأجزاء  
مؤبنة وتشفيعة في أمته وإبداء فضيلته بالمقام المحمود وعلى هذا المراد بقوله تعالى  
صلوا عليه ادعوا ربكم بالصلاة عليه انتهى ولا يعكر عليه عطف آله وأزواجه  
وذريته عليه فإنه لا يمنع أن يدعى لهم بالتعظيم إذ تعظيم كل أحد بحسب ما يليق به  
وما تقدم عن أبي العالية أظهر فإنه يحصل به استعمال لفظ الصلاة بالنسبة إلى الله  
تعالى وإلى ملائكته وإلى المؤمنين المؤمنين بذلك بمعنى واحد ويؤيده أنه لا خلاف  
في جواز الترحم على غير الأنبياء واختلف في جواز الصلاة على غير الأنبياء ولو كان  
معنى قولنا اللهم صل على محمد أرحم محمد أو ترحم على محمد أرحم الأنبياء وكذا لو كان  
بمعنى البركة وكذلك الرحمة لسقط الوجوب في التشهد عند من يوجه بقوله صلى  
في التشهد السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته ويكن الانفصال عنه  
بأن ذلك وقع بطريق التعبد فلا بد من الإتيان به ولو سبق الإتيان بما يدل عليه فإن  
قلت في أي وقت وقع الأمر بالصلاة عليه صلى الله عليه وسلم فالجواب كما قال أبوذر  
الهمداني أنه وقع في السنة الثانية من الهجرة وقيل ليلة الأسراء وقيل إن شهر شعبان  
شهر الصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم لأن آية الصلاة يعني أن الله  
وملائكته يصلون على النبي نزلت فيه والله أعلم قال الخليلي والمقصود



بالصلاة عليه صلى الله عليه وسلم التقرب الى الله تعالى بامتهال أمره تعالى وقضاء  
 بعض حق النبي صلى الله عليه وسلم عليه ناربعه ابن عبد السلام فقال في الباب  
 الثامن من كتابه المسمى بشجرة المعارف ليست صلاتنا على النبي صلى الله عليه  
 وسلم شفاعته له فان مثلنا لا يشفع لمثلنا ولكن الله أمرنا بمكافأة من أحسن الينا فان  
 عجزنا عنها كافئناه بالدعاء فأرشدنا الله لما علم عجزنا عن مكافأة نبيه الى الصلاة  
 عليه وذكر نحوه عن الشيخ أبي محمد المرحاني وقال ابن العربي فائدة الصلاة عليه  
 ترجع الى الذي يصلي عليه لدلالة ذلك على نصوص العقيدة وخلوص انية واطهار  
 المحبة والمداومة على الطاعة والاحترام للواسطة الكريمة صلى الله عليه وسلم  
 واختلاف في حكم الصلاة عليه صلوات الله وسلامه عليه على أقوال أحدها أنها  
 تجب في الجملة بغير حصر لكن أقل ما يحصل به الاجزاء مرة الثاني يجب الاكثر  
 منها من غير تقييد بعدد فانه القاضي أبو بكر بن بكير من المالكية وعبارته كما قاله  
 القاضي عياض انرض الله تعالى على خلقه أن يعدلوا على نبيه صلى الله عليه وسلم  
 ويسلموا وتسليما ولم يجعل ذلك لوقت معلوم لواجب أن يكثر المرء منها ولا يقل عنها  
 الثالث تجب كل ما ذكره الطحاوي وجماعة من الحنفية والشافعية وجماعة من  
 الشافعية وقال ابن العربي من المالكية انه الاحوط وكذا قاله الزمخشري واستدلوا  
 لذلك بحديث من ذكرت عنده فلم يصل على فمات فدخل النار فأبعده الله أخرجه  
 ابن حبان من حديث أبي هريرة وحديث رغبم أنف من ذكرت عنده فلم يصل على  
 رواه الترمذي من حديث أبي هريرة ومحمد بن الحارث وحديث شقي عبد ذكر  
 عنده فلم يصل على أخرجه الطبراني من حديث جابر لان الدعاء بالرغم والابعاد  
 والشقاء بقية من الوعيد والوعيد على الترك من علامات الوجوب ومن حيث المعنى  
 أن فائدة الامر بالصلاة عليه مكافأته على احسانه واحسانه مستمرقتا كذا اذا ذكر  
 واستدلوا أيضا بقوله تعالى لا تجمعوا دعاء الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضا  
 فلم كان اذا ذكر لا يصلي عليه كان كاتحاد الناس وأجاب من لم يوجب ذلك بأجوبة  
 منها أنه قول لا يعرف من أحد من الصحابة ولا التابعين فهو مخترع ولو كان ذلك  
 على عمره لارزم المؤذن اذا أذن أن يصلي عليه وكذا سامعه ولارزم القارئ اذا امر  
 بآية فيها ذكره عليه الصلاة والسلام في القرآن ولارزم الداخل في الاسلام اذا تلفظ  
 بالشهادتين وكان في ذلك من الشقة والحرج ما جاءت الشريعة السمحة المظهرة  
 بخلافه ولو كان النساء على الله تعالى كما ذكر أحق بالوجوب ولم يقولوا به  
 وقد ألقى القدوري وغيره من الحنفية أن القول بوجوب الصلاة كلما



في موضع أولى منه في الصلاة ووجدنا الدلالة عن النبي صلى الله عليه وسلم بذلك  
 أخبرنا إبراهيم بن محمد حدثنا صفوان بن سليم عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن أبي  
 هريرة أنه قال يا رسول الله كيف نصلي عليك يعني في الصلاة قل قولوا اللهم صل  
 على محمد وعلى آل محمد كما صليت على إبراهيم الخليل أخبرنا إبراهيم بن محمد حدثني  
 سعيد بن أسحاق بن كعب بن عجرة عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن كعب بن عجرة  
 عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يقول في الصلاة اللهم صل على محمد وعلى آل  
 محمد كما صليت على إبراهيم وآل إبراهيم الحديث ❦ قال الشافعي فلما روى أن  
 النبي صلى الله عليه وسلم كان يعلمهم التشهد في الصلاة وروى أنه علمهم صكيف  
 يصلون عليه في الصلاة لم يجز أن نقول التشهد في الصلاة واجب والصلاة فيه غير  
 واجبة ❦ وقد تعقب بعض المخالفين هذا الاستدلال من أوجه أحدها ضعف  
 إبراهيم بن محمد بن أبي يحيى والكلام فيه مشهور الثاني على تقدير صحة بقوله  
 في الأول يعني في الصلاة لم يصرح بالافتاء بل يعني الثالث قوله في الثاني أنه كان يقول  
 في الصلاة وإن كان ظاهره أن المراد الصلاة المكتوبة لكنه محتمل أن يكون المراد  
 بقوله في الصلاة أي في صفة الصلاة عليه وهو احتمال قوي لأن أكثر الطرق عن  
 كعب بن عجرة يدل على أن السؤال وقع عن صفة الصلاة لا عن محلها الرابع ليس  
 في الحديث ما يدل على تعيين ذلك في التشهد خصوصاً بينه وبين السلام ❦ وقد  
 أظن قوم من متأخري المالكية وغيرهم في التشديد على الشافعي في اشتراطه  
 ذلك في الصلاة وزعم أنه تفرد بذلك وحكي الإجماع على خلافه جماعة منهم أبو  
 جعفر الطبري والطحاوي وابن المذروبي القاضى عياض في الشفاء مقالتهم  
 وقد عاب عليه غير واحد وقالوا كان ينبغي سكوتهم عنها لأن من تأليفه الشفاء على  
 كمال المبالغة في تعظيمه صلى الله عليه وسلم وأدأعه وقه والقول بوجوب الصلاة  
 عليه في الصلاة من غرض المبالغة في تعظيمه ❦ وقد استحسن هو القول بهارة  
 فضلاته مع أن الأكثر على خلافه لكنه استجاده لما فيه من الزيادة في تعظيمه  
 وكيف ينكر القول بوجوب الصلاة عليه وهو من جنس الصلاة ومقتضاياتها  
 وإذا شرع السلام فيها على نفس الماهي وعلى عباد الله الصالحين فكيف لا تجب  
 الصلاة على سيد المرسلين ❦ وقد انتصر جماعة كثيرة من العلماء الأعلام لشافعي  
 كالحافظ عماد الدين بن كثير والعلامة ابن القيم وشيخ الإسلام والحافظ أبي  
 الفضل بن حجر وتلميذه شيخنا الحافظ والعلامة أبي إمامة ابن القاس وغيرهم من  
 يتناول عددهم واستدلوا لذلك بأدلة عقلية ونظرية ودفعوا دعوى الشذوذ فحق

القول بالوجوب عن جماعة من الصحابة منهم ابن مسعود وأبو مسعود البدرى وجابر  
 ابن عبد الله وقتله أصحاب الشافعي عن عمر بن الخطاب وابنه عبد الله ومن  
 التابعين الشعبي فيما رواه البيهقي كما سيأتي وكذا أبو جعفر الباقر ومقاتل  
 وأخرج الحاكم بسند قوى عن ابن مسعود قال يشهد الرجل ثم يصلي على النبي صلى  
 الله عليه وسلم ثم يدعو لنفسه قال الحافظ ابن حجر وهو ذا أقوى شيء يخرج به  
 للشافعي فإن ابن مسعود ذكر أن النبي صلى الله عليه وسلم علمهم التشهد في الصلاة  
 وأنه قال ثم ليختر من الدعاء ما شاء فلما ثبت عن ابن مسعود الأمر بالصلاة عليه قبل  
 الدعاء دل على أنه أطلع على زيادة ذلك بين التشهد والدعاء واندفعت حجة من تمسك  
 بحديث ابن مسعود في دفع ما ذهب إليه الشافعي وادعى مثل ما ذكره الشافعي  
 عياض قال وهذا تشهد ابن مسعود الذي علمه له النبي صلى الله عليه وسلم لم ليس  
 فيه ذكر الصلاة عليه وفي جزء الحسن بن عرفة مرفوعا وأخرج المعمرى في عمل يوم  
 وليلة عن ابن عمر بسند جيد قال لا تكون صلاة إلا بقراءة وتشهد وصلاة على  
 وأخرج البيهقي في الخلافيات بسند قوى عن الشعبي وهو من كبار التابعين قال  
 كنا نعلم التشهد فاذا قال وأشهد أن محمدا عبده ورسوله يحمد ربه ويثني عليه ثم  
 يصلي على النبي صلى الله عليه وسلم ثم يسأل حاجته \* وفي حديث أبي جعفر  
 عن ابن مسعود مرفوعا من صلى صلاة لم يصل فيها على وعلى أهل بيته لم تقبل منه قال  
 الدارقطني والصواب أنه من قول أبي جعفر محمد بن علي بن الحسين لو صليت صلاة  
 لم أصل فيها على النبي صلى الله عليه وسلم وعلى أهل بيته لرأيت أنهم لا يتم لكن  
 راويه عن أبي جعفر جابر الجعفي وهو ضعيف كذا في الشفاء \* وقد وافق  
 الشافعي من فقهاء الأمصار أحمد في إحدى الروايتين عنه وعمل به أخيرا كما حكاه  
 عنه أبو زرعة الدمشقي فيما ذكره الحافظ ابن كثير وأوجب اسحاق بن راهويه  
 الإعادة مع تعدد تركها دون النسيان والمشهور عن أحمد أنها تبطل بتركها عدا  
 أو سهوا وعليه أكثر أصحابه حتى أن بعض أئمة الحنابلة أوجب أن يقال في الصلاة  
 عليه صلى الله عليه وسلم كما علمهم أن يقولوا المسألة كما ذكره ابن كثير ووافق  
 الخرفي اسحاق في التقييد بالعمد دون السهو والخلاف أيضا عند المالكية كما ذكره  
 ابن الحاجب في سنن الصلاة ثم قال على الصحيح فقال شارحه ابن عبد السلام يريد  
 أن في وجوبها قولين وهو ظاهر كلام الامام ابن الموارويه صرح عنه ابن القصار  
 وعبد الوهاب كما في الشفاء بلفظ انه يراه فريضة في الصلاة كقول الشافعي قال  
 وحكي أبو يعلى العبدى المالكي عن المذهب فيها ثلاثة أقوال في الصلاة الوجوب

والسنة والندب ورأيت مما يعزى للقاضي أبي بكر بن العربي في سراج المريدین قال ابن المتأزوا الشافعی الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم من فرائض الصلاة وهو الصحيح انتهى هـ وقد يلزم القائل من الحنفية بوجوب الصلاة عليه كما ذكر كالمطحاوي وذكره السروجي في شرح الهداية عن أصحاب المحيط والعقد والخفة من كتبهم ان يقولوا بوجوبها في التشهد لتقدم ذكره صلى الله عليه وسلم في آخر التشهد في قوله وأشهد أن محمدا رسول الله لكن لهم أن يلتزموا ذلك ولا يجعلونه شرطاً في صحة الصلاة ولم يخالف الشافعی أحد من أصحابه في ذلك بل قال بعض أصحابنا بوجوب الصلاة على الآل كما حكاه البندنجي والدارمي ونقله امام الحرمين والغزالي قولاً عن الشافعی هـ قال الحافظ ابن كثير والصحيح أنه وجه على أن الجمهور على خلافه وللقول بوجوبه ظهور للحديث وأما مخالفة الخطابي من أصحاب الشافعی فلا يعتد به لمقتضى الأمر المحمول على الوجوب اجماعاً وأول أحواله الصلاة ولا مانع من احتمال كونه مراداً وأما قوله ولا أعلم له فيها قدوة فيقال عليه لا ريب أن الشافعی قدوة يقتدى به والمقام مقام اجتهاد فلا افتقار له فيه الى غيره وأما قوله في الشفاء والدليل على أنها ليست من فروض الصلاة عمل السلف الصالح قبل الشافعی واجماعهم عليه ففيه نظر لانه ان أراد بالعمل الاعتقاد فيحتاج الى نقل صريح عنهم بأن ذلك ليس بواجب وأنى يوجد ذلك وأما قوله وقد شنع الناس عليه يعني الشافعی في هذه المسئلة جداً فلا معنى له وأى شناعة في ذلك ولم يخالف فيه نصاً ولا اجماعاً ولا قياساً ولا هكمة راجحة بل القول بذلك من محاسن مذهبه ولا ريب أن القائل يجوز ترك الصلاة على أفضل خلق الله في الصلاة التي هي رأس العبادة المطالب فيها الخضوع واستحضار شعارها والثناء عليه أولى بالتشنيع وأما نقله الاجماع فقد تقدم ما فيه وأما قوله ان الشافعی اختار تشهد ابن مسعود فلم يقل به أحد والشافعی انما اختار تشهد ابن عباس كما سيأتي ان شاء الله تعالى في مقصد عباداته هـ وقد استدل للوجوب بما أخرجه أبو داود والنسائي والترمذي وصححه وكذا ابن خزيمة وابن حبان والحاكم من حديث فضالة بن عبيد قال سمع النبي صلى الله عليه وسلم رجلاً يدعوه في صلاته لمحمد الله ولم يصل على النبي صلى الله عليه وسلم فقال عجل هذا ثم دعاه اليه فقال اذا صلى أحدكم فليبدأ بالحمد لله والثناء عليه ثم ليصل على النبي صلى الله عليه وسلم ثم ليبدأ بما شاء هـ قلت ومما يعتد من كرامات امامنا الشافعی وسره الساري أن القاضي عياض اساق هذا الحديث بسنده من طريق الترمذي من غير أن يطمعن في سنده

بعد قوله فصل في المواطن التي تستحب فيها الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم  
ويرغب من ذلك في تشهد الصلاة وذلك بعد التشهد وقبل الدعاء وهذا الحديث  
كما ترى من أعظم الأدلة لنا فان قال قائل ليس اليكم فيه دلالة لانه قال سمع فيه رجلا  
يدعو في صلاته ولم يقل في تشهده فيجيب بأنه يلزم على هذا أن الغاضى عيانا  
ساقه في غير محله لانه عقد الفصل كما قدمته لبيان مواطن استحباب الصلاة ثم  
قال ومن ذلك في تشهد الصلاة وفي مصابيح البغوى من حديث فضال بن  
عبيد هذا ما يدل على أنه كان في التشهد ولغظه قال دخل رجل فقال اللهم اغفر لي  
وارحني فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم عجبت أيها الملهى اذا علمت فعدت  
فحمد الله بما هو أهله ثم صلى على ثم ادعه وفي قوله عجبت استلوا بحوات الكمال  
عن الحقيقة المبررة اذ لو كانت مجزئة لما حسن اليوم والتعليم بصيغة الامر فان قيل  
انه في مقام تعليم المستعجابات اذ لو كان في الواجبات لامره بالاعادة كما أمر المسيء  
صلاته فيجيب بأن في قوله هذا غنية عن الامر بالاعادة لانه حيث علم ما هو الواجب  
علم قطعا انه لم يأت به أولا لم يكن آتيا به فوجب اعادته وهم أهل الفهم والعرفان  
فان قال ان قوله فقعدت يعني بل أن يكون عطفًا على مقدر تقديره اذا علمت وفردت  
فقعدت للدعاء فاحمد الله فيجيب بأن الاصل عدمه وانما هو عطف على المذكور  
اي اذا كنت في الصلاة فقعدت فالتشهد فاحمد الله أي أثن عليه بقولك التحيات لله  
الحمد والله أعلم وقال البرجاني من الخنفيه وغيره لو كانت فرضا لزم تأخير البيان  
عن وقت الحاجة لانه عليه الصلاة والسلام علمهم التشهد وقبل فليختير من الدعاء  
ما شاء ولم يذكر الصلاة عليه وأجيب باحتمال أن لا تكون فرضت حينئذ وقال  
الحافظ زين الدين العراقي في شرح الترهذي قدورده في الصحيح بلفظ ثم ليختير  
وتم للترجي فدل على أنه كان هناك شيء بين التشهد والدعاء انتهى وقد  
أطنب الشيخ أبو أمامة بن النقاش في تفسيره في الانتصار لما شافعي في هذه المسئلة  
مما يطول ذكره فله يثيبه على قدمه الجميل وأما صفة الصلاة عليه صلى الله  
عليه وسلم فعن عبد الرحمن بن أبي ليلى قال لقيني كعب بن عجرة فقال الأهدى لك  
هدية ان النبي صلى الله عليه وسلم خرج علينا فقلنا يا رسول الله قد علمنا كيف  
نسلم عليك وكيف نصلي عليك قال قولوا اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت  
على آل ابراهيم انك جيد محيد اللهم بارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على آل  
ابراهيم انك جيد محيد رواه البخاري وسلم والترهذي وأبو داود والنسائي فان قلت  
كيف يطابق قوله اللهم صل على محمد قوله كما صليت على آل ابراهيم أجاب انما هي

عياض بأن آل محمد كافي قوا عليه الصلاة والسلام في أبي موسى أنه أعطى زممارا  
 من زمير آل داود ولم يكن له آل مشهور بحسن الصوت \* وتدرى هذا  
 الحديث ابن أبي حاتم بلفظ لما نزلت أن الله وملائكته يصلون على النبي يا أيها  
 الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليما قال قلنا يا رسول الله فكيف الصلاة عليك  
 قال قولوا اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم  
 إنك حميد مجيد وبارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم  
 إنك حميد مجيد \* وقال عبد الرحمن بن أبي ليلى يقول وعليه معهم \* وعن  
 أبي حميد الساعدي أنهم قالوا يا رسول الله كيف نصلي عليك قال قولوا اللهم صل  
 على محمد وآزواجه وذريته كما صليت على إبراهيم وبارك على محمد وآزواجه وذريته  
 كما باركت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم إنك حميد مجيد رواه الإمام أحمد \* وعن  
 أبي مسعود الأنصاري قال أنا نارسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن في مجلس سعد  
 ابن عباد فقال له بشر بن سعد أمرنا الله أن نصلي عليك فكيف نصلي عليك قال  
 فسكت رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى تخننا أنه لم يسأله ثم قال رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم قولوا اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على إبراهيم  
 وبارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم في العالمين  
 إنك حميد مجيد والسلام كما قد علمتم رواه مالك ومسلم وغيرهما فان قلت ما موقع  
 التشبيه في قوله كما صليت على إبراهيم مع أن المقرر أن التشبيه دون المشبه به والواقع  
 هنا عكسه لأن محمد صلى الله عليه وسلم وحده أفضل من إبراهيم ومن آل إبراهيم  
 ولا سيما وقد أضيف إليه آل محمد وتضمية كونه أفضل أن تكون الصلاة المطروحة له  
 أفضل من كل صلاة حصلت أو تحصل لغيره فقد أجاب العلماء عنه بأجوبة كثيرة  
 منها أنه عليه الصلاة والسلام قال ذلك قبل أن يعلم أنه أفضل من إبراهيم وقد أخرج  
 مسلم من حديث أنس أن رجلا قال للنبي صلى الله عليه وسلم يا خيرا البرية قال ذلك  
 إبراهيم وتعقب بأنه لو كان كذلك لغير ضيعة الصلاة عليه بعد أن أعلم أنه أفضل ومنها  
 أنه قال ذلك تواضعا وشرع ذلك لا مقته لئلا يتسبوا بذلك الفضيلة ومنها أن التشبيه  
 إنما هو لأصل الصلاة بأصل الصلاة لا القدر بالقدر فهو كقوله تعالى أنا وأوحينا إليك  
 كما وأوحينا إلى نوح وهو كقول النائل أحسن إلى ولدك كما أحسنت إلى فلان  
 ويريد بذلك أصل الاحسان لا قدره ومنه قوله تعالى وأحسن كما أحسن الله إليك  
 ورجع هذا القول القرطبي في المفهم ومنها أن قوله اللهم صل على محمد مقفوع عن  
 التشبيه فيكون التشبيه متعلقا بقوله وعلى آل محمد وتعقب بأن غير الانبياء لا يمكن



أن يسأروا الأنبياء فكيف يطلب لهم صلاة مثل الصلاة التي وقعت لأبراهيم  
 والأنبياء من آله ويكن الجواب عنه بأن المطلوب الثواب الحاصل لهم لأجمع  
 الصفات التي كانت سبباً للثواب \* وقد نقل العمراني في البيان عن الشيخ أبي  
 حامد أنه نقل هذا الجواب عن نصر الشافعي واستبعد ابن القيم صحة ذلك عن  
 الشافعي لأنه مع فصاحته ومعرفة بالسان العرب لا يقول هذا الكلام المستلزم  
 هذا التركيب الركيك البعيد من كلام العرب كذا قال وتعبه الحافظ ابن حجر  
 فقال ليس التركيب المذكور ركيكاً بل التعدير اللهم صل على محمد وصل على آل  
 محمد كما صليت الخ فلا يمتنع تعلق التشبيه بالجملة الثانية ومنها رفع المقدمة المذكورة  
 أولاً وهي أن التشبيه به يكون أرفع من التشبيه وأن ذلك ليس مطرداً بل قد يكون  
 التشبيه بالمثل بل بالآل ون كافي قوله تعالى مثل نوره كشكاة وأين يقع نور المشكاة  
 من نوره تعالى ولكن لما كان المراد من التشبيه أن يكون شيئاً ظاهراً واضحاً للسامع  
 حسن تشبيه النور بالمشكاة وكذا معنا لما كان تعظيم إبراهيم وآل إبراهيم بالصلاة  
 عليهم مشهوراً واضحاً عند جميع الطوائف حسن أن يطلب لمحمد وآل محمد بالصلاة  
 عليهم م مثل ما حصل لإبراهيم وآل إبراهيم ويؤيد ذلك ختم الطلب المذكور بقوله  
 في العالمين أي كما أظهرت الصلاة على إبراهيم وعلى آل إبراهيم في العالمين ولهذا لم  
 يقع في العالمين إلا في ذكر إبراهيم دون ذكر آل محمد على ما وقع في الحديث الذي  
 وردت فيه وهو حديث أبي مسعود الأنصاري الذي ذكرته وهذا معنى قول الطيبي  
 وليس التشبيه المذكور من باب الحاق النقص بالكامل لكن من باب الحاق  
 ما لم يشتهر بما يشتهر \* وقال النووي أحسن الإحوة ما نسب إلى الشافعي  
 أن التشبيه لاصل الصلاة أو للمجموع بالمجموع وقال ابن القيم بعد أن زيف أكثر  
 الإحوة التشبيه بالمجموع بالمجموع وأحسن منه أن يقال هو صلى الله عليه وسلم من  
 آل إبراهيم وقد ثبت ذلك عن ابن عباس في تفسير قوله إن الله اصطفى آدم ونوحاً  
 وآل إبراهيم وآل عمران على العالمين قال محمد بن آل إبراهيم فكأنه أمر بأن نصلي  
 على محمد وعلى آل محمد خصوصاً بقدر ما صلينا عليه مع إبراهيم وآل إبراهيم عموماً  
 فيحصل لآله ما يليق بهم ويبقى الباقي كله له وذلك القدر أريد مما غيره من آل  
 إبراهيم وتظهر حينئذ فائدة التشبيه وأن المطلوب لهذا اللفظ أفضل من المطلوب  
 بغيره من الالفاظ وقال الحلبي سبب هذا التشبيه أن الملائكة قالت في بيت إبراهيم  
 رحمة الله وبركاته عليكم أهل البيت أنه خير منكم \* وقد علم أن محمد وآل محمد  
 من أهل بيت إبراهيم فكأنه قال قولوا اللهم اجب دعاء الملائكة الذين قالوا ذلك

في محمد وآل محمد كما أجبتهم عند ما لوها في آل إبراهيم الموجودين حينئذ ولذلك ختم  
 بما ختم به الآية وهو قوله أنت خير محمد ~~هو~~ بما يعزى للعارف الرباني أبي  
 محمد المرحاني أنه قال وسبق قوله صلى الله عليه وسلم كما صليت على إبراهيم وكما باركت  
 على إبراهيم ولم يتل كما صليت على موسى لأن موسى عليه الصلاة والسلام كان  
 النبي له بالآل فالفرع موسى معقبا والخليل إبراهيم كان النبي له بالجمال لأن المحبة  
 والخير من آثار النبي بالجمال فلهذا أمرهم صلوات الله وسلامه عليه أن يصلوا عليه  
 كما صلى على إبراهيم فيسألوا له النبي بالجمال وهذا لا يقتضي التسرية فيما بينه  
 وبين الخليل صلوات الله وسلامه عليهما لأنه إنما أمرهم أن يسألوا له النبي بالوصف  
 الذي تجل به للخليل عليه الصلاة والسلام فالذي يقتضيه الحديث المشاركة  
 في الوصف الذي هو النبي بالجمال ولا يقتضي التسوية في المقامين ولا في الرتبة فإن  
 الحق سبحانه يقبلي بالجمال لشخصين بحسب مقاميهما وإن اشتركا في وصف النبي  
 بالجمال فيقبلي لكل واحد منهما بحسب مقامه عنده ورتبته منه ومكانته فيقبلي  
 للخليل عليه الصلاة والسلام بالجمال بحسب مقامه ويقبلي لاسيدنا محمد صلى الله  
 عليه وسلم بالجمال بحسب مقامه فعلى هذا يفهم الحديث انتهى فان قلت ما المراد  
 بالآل محمد في هذا الحديث فالجواب أن الرايج أنهم من حرمت عليهم الصدقة كما نص  
 عليه الشافعي واختاره الجمهور ويؤيده قوله عليه الصلاة والسلام للحسن بن علي  
 أنا آل محمد لا تتحل لنا الصدقة وقيل المراد بالآل محمد أزواجه وذريته وقيل المراد  
 بهم جميع الأمة الإجابة حكاه أبو الطيب الطبري عن بعض الشافعية وروجه  
 النووي في شرح مسلم وقيده القاضي حسين بالاتباع منهم وعليه يحمل كلام من  
 أطلق ويؤيده ما رواه تمام في فوائده والديلمي عن أنس قال سئل رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم من آل محمد فقال كل تقى من أمة محمد زاد الديلمي نعم قرآن أوليائه إلا  
 المتقون واسنادهم ماضعيف لكن ورد ما يشهد لذلك في الصحيحين كحديث أن آل  
 أبي فلان ليسوا لي بأولياء إنما ولي الله وصالح المؤمنين انتهى ملخصا وقد استدل  
 العلماء بتعليه صلى الله عليه وسلم لأصحابه هذه الكيفية بعد سؤالهم عنها بأنها  
 أفضل من كفيات الصلاة عليه لأنه لا يختار لنفسه إلا الأشراف الأفضل ويترتب  
 على ذلك أنه لو حلف أن يصل على النبي صلى الله عليه وسلم أن يصل الصلاة فطريق  
 البر أن يأتي بذلك هكذا صوته النووي في الروضة بعد ذكر حكاية الرافي عن إبراهيم  
 المروزي أنه قال يبرأ ذاك كما ذكره الداكروني وكما سأل عنه ذكره الغافلون قال  
 النووي وكأنه أخذ ذلك من كون الشافعي ذكر هذه الكيفية يعني في خطبة

الرسالة ولكن بلفظ غفل بدل سها \* وقال الاذرى ابراهيم المذكور  
 كثير المنقل من تعلية القاضي حسين ومع ذلك فانقضى قال في طريق البران  
 يقول الله هم صل على محمد كما هو اهلهم ويستحقه وكذا نقله البغوى في تعليقه ولوجع  
 بينها فقال ما في الحديث وأضاف اليه أثر الشافعى وما قاله العاضى اكان أشمل ولو  
 قيل انه يعمد الى جميع ما اشتملت عليه الروايات انما يشتمل على ما يستعمل منها ذكر  
 محصلا به البرا كان حسنا \* وعن ابن مسعود أن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 قال اذا تشهدوا في الصلاة فليقل اللهم صل على محمد وعلى آل محمد وارحم محمد  
 وآل محمد كما صليت وباركت وترجت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم الملك حميد  
 حميد رواه الخا كم وقديس تدل بهذا الحديث من ذهب الى جواز الترحم على  
 النبي صلى الله عليه وسلم كما هو قول الجمهور ويعضده حديث لا اراى الذى  
 قال اللهم ارحمنى وارحم محمد واولادى ارحمهم من ارحمهم من ارحمهم من ارحمهم  
 وسلم لا تدع جبروت واسعا وحكى القاضي عياض رحمه الله عن جمهور المالكية  
 منعه انه ضعيف عندهم قال وأجازه أبو محمد بن أبي زيد انتهى وسيأتى ما فى ذلك  
 من البحث ان شاء الله تعالى فى المقعد التاسع عند الكلام على التشهد \* وعن  
 سلامة الكندى ان عليا كان يعلم الناس الدعاء وفى لفظ يعلم الناس الصلاة على  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فيقول اللهم داحى المدحوات وبارئ المسموكات  
 اجعل شرائف دلوائلك ونوامى بركاتك ورأفة تخننك على محمد عبدك ورسولك  
 الفاتح لما أغلق والخاتم لما سبق والعلن الحق بالحق والداغ لجيشات الابطال  
 كما حمل فاضلهم بأمرك به اعطيت مستوفى فى مرضاتك واعمال الوحيك حافظا  
 لعهدك ماضيا على نفاذ أمرك حتى أورى قبس القابس آلاء الله تصل بأهل  
 أسمايه به هديت القلوب بعد خوضات الفتن والاثم وأبهرج موضعات الاعلام  
 ونائرات الاحكام ومنيرات الاسلام فهو أمينك المأمون وخازن علمك  
 المحزون وشهيدك يوم الدين وبعينك نعمة ورسولك بالحق رحمة اللهم افسح له  
 فى عدتك واجزه مضايعات الخير من فضلا مهناك له غير مكدرات من فوز  
 ثوابك المحلول وجزيل عطائك المعلول اللهم أعل على بناء الناس بنساءه  
 واكرم منواه ليلك ونزله واتم له نوره واجزه من استعانتك له مقبول الشهادة وفرضي  
 المقالة دامطق عدل وخطة فصل وبرمان عظيم حديث موقوف رواه  
 الطبرانى لكن قال الحافظ ابن كثير فى سنده نظر قال وقال شيخنا الحافظ  
 أبو النجاشى المزى سلامة الكندى هذا ليس بمعروف ولم يدرك عليا كذا قال وقوله

داحي المدحرات أي باسط الارضين وكل شيء بسطته ووسعته فقد دحوت  
 وبارى السموات أي خالق السموات وكل شيء رفعت وأعليه فقد سمحته  
 والداغ الجيوشات الأباطيل أي المهلك لما نجم وارتفع منها وفار أصل الدهن من الدماغ  
 دمه أصاب دماغه وجيشات من جاش إذا ارتفع واضطلع افتعل من الصلاة  
 وهي القوة وأورى قبال القابس أي أظهر نورا من الحق لطالبه وإلاء الله نعم الله تصل  
 بأهل أي أهل ذلك القبر وهو الاسلام والحق أسما به وأهل المؤمنين وبه  
 هديت القلوب بعد خوضات الفتن والاثم أي هديت بعد الكفر والفتن لموضعات  
 الاعلام ونائرات والمنيرات الواضحات يقال فار الشيء وأنا راد أوضع وشهيدك  
 يوم الدين يريد الشاهد على أنه يوم القيامة وبعثك نعمة أي مبعوثك فعمل  
 بمعنى مفعول وأفسح له أي وسع له وفي عدلك أي في حجة عدن والمعلول من العمل  
 وهو الثرب بعد الشرب يريدان إعطاءه ضاعف كأنه يعمل به عبادة أي يعطيهم  
 عطاء بعد عطاء وأعمل على زاء الناس وفي رواية البائير أي أرفع فوق أعمال  
 العالمين وأكرم منواه أي منزاه ونزله رزقه والخطبة بضم الخاء المعجمة الأمر  
 والمنة والفصل القطع وعن عبد الله بن مسعود قال إذا ملتم على رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم فأحسنوا الصلاة عليه فإنكم لا تدرؤن لعل ذلك يعرض  
 عليه فقالوا له علمنا قال قولوا اللهم اجعل صلواتك وبركاتك على سيد  
 المرسلين وإمام المتقين وخاتم النبيين محمد عبدك ورسولك إمام الخير ورسول الرحمة  
 اللهم ابعثه مقاما محمودا يغبطه فيه الأولون والآخرون اللهم صل على محمد وعلى  
 آل محمد كما صليت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم إنك حميد مجيد حديث موقوف رواه  
 ابن ماجه وعن ربيعة بن ثابت الأنصاري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 قال من صلى على محمد وقال اللهم أنزل المتعد الصدق المقرب عندك يوم القيامة  
 وجبت له شفاعتي رواه الطبراني قال ابن كثير وإسناده حسن ولم يخرجوه وعن  
 أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من سره أن يكتب له بالملك الافر  
 إذا صلى علينا أهل البيت فليقل اللهم صل على محمد النبي الأمي وأزواجه أئمة  
 المؤمنين وذريته وأهل بيته كما صليت على إبراهيم إنك حميد مجيد رواه أبو داود  
 وعن طاوس سمعت ابن عباس يقول اللهم تقبل شفاعتي محمد الكبرى وارفع  
 درجته العليا وأعظمه منزله في الآخرة ولاولي كما آتيت إبراهيم وهو يروى  
 القاضى اسماعيل قال ابن كثير وإسناده جيد قوى صحيح  
 (وأما المواطن التي تشرع فيها الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم)

وفي التشهد الأخير وهي واجبة فيه كما قدمناه وفي وجوبها في التشهد الأول قولان  
 أظهرهما المنع لئلا يسهل على التخفيف بل هي سنة وفي استعجاب الصلاة على الآل  
 في التشهد الأول القولان وفي وجوبها في الأخير رأيان أحدهما المنع بن هي سنة  
 تابعة وأقوالهم صل على محمد وكن صلى الله عليه وآله على محمد وأقوالهم على الآل وآله  
 وقال في الكعابة بإعادة على ومنها خطبة الجمعة وكذا غيرها من الخطب  
 فلا تصح خطبة الجمعة إلا بها لأنها عبادة وذكر الله فيها شرط فوجب ذكر  
 الرسول فيها كالأذان والصلاة وهذا مذهب الشافعي وأحمد ومنه ما عقب اجابة  
 المؤذن لما رواه الإمام أحمد عن عبد الله بن عمرو بن العاصي أن رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم قال إذا سمعتم المؤذن فقولوا مثل ما يقول ثم صلوا على فانه من صلى على  
 صلاة واحدة صلى الله عليه بها عشر أتم صلوا الله على الوسيلة فإنها منزلة في الجنة  
 لا تنبغي إلا لعبد من عباد الله وأرجو أن أكون أنا هو في سأل الله على الوسيلة حلت  
 عليه الشفاعة أخرجه مسلم وأبو داود والترمذي والنسائي من حديث كعب بن  
 علقمة وذكره بلفظ الرجاء وان كان متحقق الوقوع أدبا وارشادا منه وتذكيرا  
 بالخوف وتقويضا إلى الله بحسب مشيئته وليكون الطالب للشيء بين الرجاء  
 والخوف وقوله حلت عليه الشفاعة أي وجبت وقيل غشيتها ونزات به ✽ قوله  
 قال شيخنا في المقام الحسن حديث الدرجة الرفيعة المدرج فيما يقال بعد الأذان  
 لم أره في شيء من الروايات وأصل الحديث عند أحمد والبخاري والاربية عن جابر  
 مرفوعا من قال حين يسمع النداء اللهم رب هذه الدعوة التامة والسالة القائمة أت  
 محمد الوسيلة والفضيلة وابعثه مقاما محمودا الذي وعدته حلت له شفاعتي يوم  
 القيامة قال ركان من زادها غتر بما وقع في بعض نسخ الشفاء من حديث جابر المشار  
 إليه لكن مع زيادتها في هذه النسخة المعتمدة علم عليها كاتبا بما يشير إلى الشك  
 فيها ولم أرها في سائر نسخ الشفاء بل في الشفاء عقد لها فصلا في مكان آخر لم يذكر  
 فيه حديثا صريحا وهو دليل لغلطها انتهى والله أعلم ومنه سأل الدعاء وأوسطه  
 وآخره لما روى أحمد من حديث جابر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تجعلوني  
 كقدح الراكب فان الراكب يميل أقدمه ثم يضعه ويرفعه فتاعة فان احتاج إلى  
 شراب شربه والوضوء توضأ والأمر قه ولكن اجعلوني في أول الدعاء وأوسطه  
 وآخره ومنها وهو من آكد ما عقب دعاء القنوت لما رواه أحمد وأهل السنن وابن  
 جرير وابن حبان والحاكم من حديث أبي الجوزاء عن الحسن بن علي قال علمني  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم كلمات أقولهن في الوتر اللهم اهديني فمن هديت

وعافني فيمن عافيت وتولني فيمن توليت وبارك لي فيما أعطيت وقني شر ما قضيت  
فإنك تقضي ولا يقضى عليك أنه لا يذل من واليت ولا يعز من عاديت تباركت  
ربنا وتعاليت وزاد النساء في سنته وصلى الله على النبي وسيا في المقصد التاسع  
البحث في ذلك أن شاء الله تعالى ومنها أثناء تكبيرات العيدين لما روى اسماعيل  
القاضي أن ابن مسعود ويا موسى وحذيفة خرج عليهم م الوليد بن عتبة فقال إن  
هذا العيد قد ذنا فكبيرة التكبير فيه فقال عبد الله بتبدي فتكبير تكبيرة فتتبع  
بها الصلاة وتحمد ربك وتصل على النبي صلى الله عليه وسلم ثم تدعو وتكبر  
وتفعل مثل ذلك ثم تكبر وتفعل مثل ذلك ثم تكبر وتفعل مثل ذلك ثم تقرأ ثم تكبر  
وتركع ثم تقوم فتكبر وتحمد ربك وتصل على النبي صلى الله عليه وسلم ثم تدعو  
وتكبر وتفعل مثل ذلك ثم تركع فقال حذيفة وأبو موسى صدق أبو عبد الرحمن قال  
ابن كثير أسناده صحيح ومنها عند دخول المسجد والخروج منه لما رواه أحمد عن  
فاطمة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا دخل المسجد صلى على محمد  
ثم قال اللهم اغفر لي ذنوبي واقبل لي أبواب رحمتك وإذا خرج صلى على محمد ثم قال  
اللهم اغفر لي ذنوبي واقبل لي أبواب فضلك ومنها في صلاة الجنازة أن يقرأ  
ابفاحة بعد إحدى التكبيرات وبعد الأولى وأولى وأن يصلي على النبي صلى الله عليه  
وسلم بعد الثانية ويدعو الميت بعد الثالثة وبعد الرابعة يقول اللهم لا تحرمه أجره  
ولا تقنأ بعده وفي ذلك حديث رواه الشافعي والنسائي ومنها عند الثانية لما رواه  
الشافعي والدارقطني عن القاسم بن محمد بن أبي بكر الصديق قال كان يؤمر الرجل إذا  
فرغ من تلبيته أن يصلي على النبي صلى الله عليه وسلم على كل حال ومنها عند الصفا  
والمروة لما روى اسماعيل القاضي عن عمر بن الخطاب أنه قال إذا قدمتم فطوفوا  
بالبيت سبعاً وصلوا عند المقام ركعتين ثم اتوا الصفا فقوموا عليه من حيث ترون  
البيت فكبر واسبع تكبيرات تكبيرا بعد حمد الله وثناء عليه صلاة على النبي  
صلى الله عليه وسلم ومسألة النفسك وعلى المروة مثل ذلك قال ابن كثير أسناده  
حسن جيد قوى ومنها عند الاجتماع والتفرق لما روى الترمذي عن أبي هريرة أن  
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما جلس قوم مجلسا لم يذكروا الله فيه ولم يصلوا  
على نبيه إلا كان عليهم ترة فإن شاء عذبهم وإن شاء غفر لهم وروى اسماعيل القاضي  
عن أبي سعيد قال ما من قومة بعدون ثم يقرءون ولا يلبون على النبي صلى الله عليه  
وسلم إلا كان عليهم حسرة وإن دخلوا الجنة ما يرون من الثواب ومنها عند الصباح  
والمساء لما روى الطبراني من حديث أبي الدرداء مرفوعاً من صلى على حين يصبح

عشرا وحين عشي عشرا أدركته شفاعتي يوم القيامة ومنها عند الوضوء لحديث ابن  
 ماجه عن سهل بن سعد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا وضوء لمن لم يصل  
 على النبي صلى الله عليه وسلم ومنها عند طين الاذن لحديث أبي رافع عن عبد بن السنن  
 مرفوعا اذا طنبت اذن أحدكم فليذكرني واوصل على وليقل ذكر الله من ذكرني  
 بخير ومنها عند نسيان الشيء لحديث أبي موسى المديني بسند فيه ضعف عن أنس  
 برفعه اذا نسيتم شيئا فصلوا على تذكروا ان شاء الله تعالى ومنها بعد العطاس  
 كما ذهب اليه ابو موسى المديني وجماعة ونازعهم في ذلك آخرون وقالوا هذا موطن  
 يفرد فيه ذكر الله تعالى كالاكل والشرب والوقوع ونحو ذلك ومنها عند زيارة قبره  
 الشريف لحديث أبي داود عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال  
 ما من أحد يصلي على الراد الله على روي حتى أردت عليه السلام وروى ابن عساكر  
 من صلى على عند قبري سمعته وورد الامر بالاكثر منها يوم الجمعة وليلة افعن أوس  
 ابن أوس الثقفي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أفضل أيامكم يوم الجمعة  
 فيه خلق الله آدم وفيه قُبِرَ وفيه النسخة وفيه الصلوة فأكثر واعلى من الصلاة فيه  
 فان صلاتكم معروضة على فالوايا رسول الله وكيف تعرض عليك صلاتنا وقد أومت  
 يعني وقد بليت قال ان الله حرم على الارض أن تأكل أجساد الانبياء رواه أحمد  
 وأبو داود والنسائي وقد صحح هذا الحديث ابن خزيمة وابن حبان والدارقطني  
 قال الخافض ابن كثير وقد روى البيهقي من حديث أبي أمامة عن النبي صلى الله عليه  
 وسلم الامر بالاكثر من الصلاة عليه ليلة الجمعة ويوم الجمعة ولكن في اسناده  
 ضعف فان قلت ما الحكمة في خصوصية الاكثر من الصلاة عليه صلى الله عليه  
 وسلم يوم الجمعة وليلتها أجاب ابن القيم بأن رسول الله صلى الله عليه وسلم سيد  
 الانام ويوم الجمعة سيد الايام فللصلاة عليه فيه مزية ليست لغيره مع حكمة أخرى  
 وهي ان كل خير نالته أمته في الدنيا والآخرة فأنما نالته على يده صلى الله عليه وسلم  
 فجمع الله لامته بين خيرى الدنيا والآخرة وأعظم كرامته تحصل لهم فانها تحصل  
 لهم يوم الجمعة فمن فيه بعثهم الى منازلهم وقصورهم في الجنة وهو يوم الزيد لهم اذا  
 دخلوا الجنة وهو يوم عيدهم في الدنيا ويوم فيه يسعفهم الله تعالى بطلباتهم  
 وحوائجهم ولا يرد سألهم وهذا كله انما عرفوه وحصل لهم بسببه وعلى يده ثبت  
 ذكره ورحمته وأداء القليل من حقه صلى الله عليه وسلم أن يكثر وامن الصلاة  
 عليه في هذا اليوم وأملته

\*) وأما فضيلة الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم \*



فقد ورد التصريح بها في أحاديث قوية لم يخرج البخاري منها شيء - يأثم من أخرجها  
مسلم من حديث أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم من صلى على واحدة صلى  
الله عليه بها عشر مرة وعن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال خرج رسول الله صلى الله  
عليه وسلم لحاجة فلم يجد أحدا يتبعه فأتاه عربيا هرة من خلفه فوجد النبي صلى الله  
عليه وسلم ساجدا فقتل من تحت رقبته النبي صلى الله عليه وسلم رأسه فقال  
أحسن يا عمر حين وجدتني ساجدا فقتلت عنى أن جبريل أتاني فقال من صلى  
عليك من أمته واحدة صلى الله عليه عشر صلوات ورفعه عشر درجات رواه  
الطبراني وقال الترمذي هذا حديث حسن صحيح قال ابن كثير وقد اختاره هذا  
المسافر الضياء المقدسي في كتابه المستخرج على الصحيحين \* وعن أبي طلحة  
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم جاء ذات يوم والسرور يرى في وجهه فقالوا  
يا رسول الله أنا نرى السرور في وجهك فقال أنه أتاني الملك فقال يا محمد أما برضيك  
أن ربك عز وجل يقول أنه لا يصلي عليك أحد من أمته الا صلت عليه عشرة  
ولا يسلم عليك أحد من أمته الا سلمت عليه عشرة قال بلى رواه الدارمي وأحمد وابن  
حبان والحاكم والنسائي والبيهقي \* وعن عامر بن ربيعة أن رسول الله صلى  
الله عليه وسلم قال من صلى على صلاة لم تنزل الملائكة نصلي عليه ما صلى على  
فليقل عبد من ذلك أولئك رواه أحمد وابن ماجه من حديث شعبة \* وعن  
عبد الله بن عمرو بن العاصي من صلى على رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة  
صلى الله عليه وملائكته بها سبعين صلاة فليقل من ذلك أولئك رواه  
أحمد والبخاري بهد الأعلام بما فيه الخير في الخبر فيه على جهة التهذير من  
التفريط في تحصيله وهو قريب من معنى التهديد \* وروى الترمذي أن أبي بن  
كعب قال يا رسول الله اني أصبغت الصلاة فكم أجعل لك من صلاتي قال ما شئت  
قلت الربع قال ما شئت وان زدت فهو خير لك قلت فالتعصف قال ما شئت وان زدت  
فهو خير لك قلت فالتلحين قال ما شئت وان زدت فهو خير لك قلت أجعل لك صلاتي  
كلها قال اذا تكفي همك ويغفر ذنبك ثم قال هذا حديث حسن فهذا ما يتعلق  
بالصلاة وأما السلام فقال النووي يكره افراد الصلاة عن السلام واستبدال برود  
الامر به ما عفي الآية يعني قوله تعالى ان الله وملائكته يصلون على النبي يا أيها  
الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليما وتعقبوه بأن النبي صلى الله عليه وسلم علم  
أصحابه التسليم قبل تعليمهم الصلاة كما هو صريح به في قوله يا رسول الله قد علمنا  
كيف نسلم عليك فكيف نصلي عليك وقوله عليه الصلاة والسلام بعد ان علمنا

الصلاة والسلام كما قد علمتم وأفردوا التسليم مدة قبل الصلاة عليه لم يكن قال في فتح  
 الباري انه يكره أن يفرد الصلاة ولا يسلم أصلاً ما وصل في وقت وسلم في وقت  
 آخر فانه يكون ممتثلاً وقال أبو محمد الجويني من أصحابنا السلام بمعنى الصلاة  
 فلا يستعمل في الغائب ولا يفرد به غير الأبياء فلا يقال على عليه السلام سواء  
 في هذا الأحياء والاموات وأما الحاضر فيضاطب به فيقال سلام عليك أو عليكم  
 أو السلام عليك أو عليكم وهذا مجمع عليه انتهى \* وقد جرت عادة بعض  
 الخساخ أن يفردوا هلياً وفاطمة رضي عنهم بالسلام فيقولوا عليه أو عليهم السلام  
 من دون سائر الصحابة في ذلك وهذا وإن كان معناه صحيحاً لكن ينبغي أن يساوى بين  
 الصحابة رضي الله عنهم في ذلك فإن هذا من باب التعظيم والذكر كرم والشهادة  
 وعثمان أولى بذلك منهم ما أشار إليه ابن كثير \* وأما الصلاة على غير النبي صلى الله  
 عليه وسلم فاختلف فيها وأخرج البيهقي بسند واه من حديث بريدة رفعه لا تترك  
 في التشهد الصلاة على وعلى أنبياء الله ونخرج اسماعيل القاضي بسند ضعيف من  
 حديث أبي هريرة صلوا على أنبياء الله وأخرج الطبراني من حديث ابن عباس  
 رفعه إذا صلّيتم على فصولوا على أنبياء الله فإن الله بعثهم كما بعثني وثبت عن ابن عباس  
 اختصاص ذلك بالنبي صلى الله عليه وسلم أخرجه ابن أبي شيبة من طريق عثمان  
 عن عكرمة عنه قال ما علم الصلاة تنبغي على أحد من أحد إلا على النبي صلى الله  
 عليه وسلم وسنده صحيح وحكى القول به عن مالك وجاء نحوه عن عمر بن عبد العزيز  
 وقال سفيان يكره أن يصلى إلا على نبي وعن بعض شيوخ مذهب مالك لا يجوز أن  
 يصلى إلا على محمد قالوا وهذا غير معروف عن مالك وإنما قال أكره الصلاة على غير  
 الأنبياء وما ينبغي لنا أن نتعدى ما أمرنا به وخالفه يحيى بن يحيى فقال لا بأس به  
 واحتج بأن الصلاة دعاء بالرحمة فلا تمنع إلا بنسب أو إجماع \* وأما الصلاة على غير  
 الأنبياء فإن كان على سبيل التبعية كما تقدم في الحديث اللهم صلى على محمد وآل محمد  
 ونحوه فهذا جائز بالإجماع وإنما وقع النزاع فيما إذا أفرد غير الأنبياء بالصلاة عليهم  
 فقال قائلون يجوز ذلك واحتجوا بقوله تعالى هو الذي يصل عليكم وملائكته  
 وبقره أولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة وبقره تعالى خذ من أموالهم صدقة  
 تطهرهم وتزكيهم بها وصل عليهم وبحديث عبد الله بن أبي أوفى قال كان رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم إذا قام قوم بصدقتهم قال اللهم صل عليهم فأتاه أبي بصدقته  
 فقال اللهم صل على آل أبي أوفى أخرجه الشيخان وقال الجمهور من العلماء لا يجوز أفراد  
 غير الأنبياء بالصلاة لأن هذا قد صار شعار الأتباع إذا ذكروا ولا يلق بهم غيرهم

فلا يقال أبو بكر صلى الله عليه وسلم أوفى من صلى الله عليه وسلم وإن كان المعنى  
 جميعاً كما لا يقال محمد عز وجل وإن كان عز وجل لا يلازمه زمان شعار ذكر الله  
 عز وجل وحملوا ما ورد في ذلك من الكتاب والسنة على الدعاء لهم ولهذا لم يثبت شعاراً  
 لآل أبي أوفى وهذا مسلك حسن وقال آخرون لا يجوز ذلك لأن الصلاة على غير  
 الأنبياء قد صارت من شعار أهل ادواء يصلون على من يعتقدون فيهم فلا يفرق  
 بينهم في ذلك ثم اختلف المأذونون من ذلك هل هو من باب التحريم أو كراهة انتزيعه  
 أو خلاف الأولى على ثلاثة أقوال حكاهما النووي في كتاب الاذكار ثم قال الصحيح  
 لذى عليه الاكثرون أنه مكروه كراهة تنزيه لانه شعار أهل البدع وقد ذمينا  
 عن شعارهم

● (الفصل الثالث في ذكر محبة أصحابه عليه الصلاة والسلام وآله وقرابته  
 وأهل بيته وذريته) ●

قال الطبري اعلم أن الله تعالى لما اصطفى نبيه صلى الله عليه وسلم على جميع من  
 سواه وخصه بمآجده من فضله الباهر وجاء أعلى بركته من انتمى اليه نسباً  
 أو نسباً ورفع من انطوى عليه نصرة ومحبة وألزمه ودة قرباء كآية بيته وفرض  
 محبة جملة أهل بيته المعظم وذريته فقال تعالى قل لا أسئلكم عليه أجر الا ودة  
 في القربى ويروى انها المآثرات قالوا يا رسول الله من قرابتك هؤلاء قال علي وفاطمة  
 وابناهما وقال تعالى انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم  
 تطهيراً ● وقد اختلف في المراد بأهل البيت في هذه الآية فروى ابن أبي حاتم  
 عن عكرمة عن ابن عباس قال نزلت في نساء النبي صلى الله عليه وسلم وروى ابن  
 جرير عن عكرمة انه كان ينادى في السوق انما يريد الله ليذهب عنكم  
 الرجس أهل البيت قال نزلت في نساء النبي صلى الله عليه وسلم قال الحافظ بن  
 كثير وهذا يعني ما في الآية نص في دخول أزواجه صلى الله عليه وسلم قال الحافظ بن  
 لان سبب نزول هذه الآية وسبب النزول داخل فيه قولاً واحداً ما وحده على  
 قول أو مع غيره على الصحيح وقيل المراد النبي صلى الله عليه وسلم قال عكرمة من  
 شاء باهله انما نزلت في نساء النبي صلى الله عليه وسلم فان كان المراد انهم كن  
 سبب النزول دون غيرهن ففي هذا نظر فانه قد ورد في ذلك أحاديث تدل على ان  
 المراد أعم من ذلك فروى الامام أحمد عن واثلة بن الاسقع أن رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم جاء ومعه علي وحسن وحسين أخذ كل واحد منهم بيده حتى دخل  
 فأدنى علياً وفاطمة وأجلسهم ابن يديه وأجلس حسناً وحسيناً كل واحد منهما

على فخذته ثم لف عليهم ثوبه أو قال كساءه ثم نلى هذه الآية انما يريد الله ليهذب  
 عنكم الرجس أهل البيت ويظهركم تطهيرا وقال اللهم هؤلاء أهل بيتي وأهل  
 بيتي أحق زادي في رواية ابن جرير فقلت وأنا يا رسول الله من أهلك قال وأنت مر  
 أهلي قال والله وانها أرجى ما أرجى \* وعن أم سلمة من أن رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم كان في بيته اذا جاءت فاطمة بيرة فيمها خريزة فدخلت عليه بها فقال  
 ادعي زوجك وابنيك قالت فجاء علي وحسن وحسين قد دخلوا عليه فجلسوا بها كأول  
 من تلك الخريزة وقتحه كساءه قالت وأنا في الحجرة أصلي فانزل الله عز وجل هذه الآية  
 انما يريد الله ليهذب عنكم الرجس أهل البيت ويظهركم تطهيرا قالت فأخذ  
 فضل الكساء ونغشاها به ثم أخرج يده فألوى بها إلى السماء ثم قال اللهم هؤلاء  
 أهل بيتي وحامتي فأذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا قالت فأدخلت رأسي  
 من البيت فقلت وأنا معكم يا رسول الله فقال انك إلى خير انك إلى خير راه أحم  
 وفي اسناده من لم يسم وبقيته اسناده ثقة بقوله حاتمى بالثبديد أى خاصتى  
 \* وعن أبي سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نزلت هذه الآية في  
 خمسة فى وفى على وحسن وحسين وفاطمة انما يريد الله ليهذب عنكم الرجس  
 أهل البيت ويظهركم تطهيرا رواه ابن جرير ورواه أحمد فى المناقب والطبرانى  
 \* وعن زيد بن أرقم قال قام رسول الله صلى الله عليه وسلم خطيبا نحو الله وأثنى  
 عليه ثم قال أما بعد أيها الناس انما أنا بشر مثلكم يوشك أن يأتيني رسول ربي  
 عز وجل فأجيبه وإنى تارك فيكم ثمان أولهما كتاب الله عز وجل فيه الهدى والنور  
 فتمسكوا بكتاب الله عز وجل وخذوا به وحث فيه وغب فيه ثم قال وأهل بيتي  
 أذكركم الله عز وجل فى أهل بيتي ثلاث مرات قليل لزيد من أهل بيته ليس  
 نساؤه من أهل بيته قال بلى ان نساءه من أهل بيته ولكن أهل بيته من حرم الصدقة  
 بعده قال ومن هم قال هم آل على وآل جعفر وآل عقيل وآل العباس فول كل هؤلاء  
 حرم الصدقة قال نعم خرجه مسلم والثقل بحركة كفى انقسام من كل شىء نفيس  
 مضمون قال ومنه حديث انى تارك فيكم الثقلين كتاب الله وعترتي وهى بكسر  
 المهملة وسكون المثناة الفوقية والاخذ بهذا الحديث أخرى وليس المراد بالاهل  
 الأزواج فقط بل من مع أهلهم ولا يشك من تدبر القرآن أن نساء النبي صلى الله عليه  
 وسلم داخلات فى الآية الكريمة فان سياق الكلام معهن ولهذا قال بعد هذا كاه  
 واذا كن مايتلى فى بيوتكن من آيات الله والحكمة وهذا الاختيار ان عطية بعد  
 ان نقل ان الجمه ورعى انهم على وفاطمة والحسن والحسين قال ووجه الجمه ورعى

تعالى عنكم ويظهر حكم بالميم ولو كان النساء خاصة لقال عنكن وأجيب بأن  
الخطاب بلفظ التذكير وقع على سبيل التغليب فيكون المراد به كالمراذيل  
في حديث كيفية الصلاة عليه السابق ذكره على قول من فسره به كما قدمته مع  
غيره قريباً في الفصل السابق والله أعلم والله دراقائل

ما لبيت رسول الله حبيكم \* فرض من الله في القرآن أنزله  
بكم فيكم من عظيم الفضل أنكم \* من لم يصل عليكم لاصلاة له

وأخرج أحمد عن أبي سعيد مرفوعاً في حديث زيد بن أرقم السابق مرفوعاً بلفظ أني  
أوشك أن أدعي فأجيب واني تارك فيكم الثقلين كتاب الله وعترتي كتاب الله  
حبل ممدود من السماء إلى الأرض وعترتي أهل بيتي وإن اللطيف الخبير أخبرني  
أنهم ما ينفتحوا حتى يردوا على الخوض فانظروا بماذا تتخفون فيهم ما وعترته الرجل كما  
قاله الجرهمي أهله ونفسه ورهطه إلا دنون أي الأفارب \* وعن أبي بكر  
الصديق رضي الله عنه أنه قال يا أيها الناس أرقبوا محمد في أهل بيته رواه البخاري  
والمراقبة للشيء المحافظة عليه يقول أحفظوهم فلا تزدوهم وقال أبو بكر الصديق  
رضي الله عنه كما في البخاري أيضاً قرابة رسول الله صلى الله عليه وسلم أحب  
إلي أن أصل من قرابتي وهذا قاله على سبيل الاعتذار لفاطمة عن منعها إياها  
ما طلبته منه من تركه النبي صلى الله عليه وسلم وقد جرى منه على موجب الإيمان  
لأنه صلى الله عليه وسلم شرط الاحبية فيه على النفس والمال والولد كما ذكره  
في الفصل الأول من هذا المقصد ثم أنه صلى الله عليه وسلم أثبت لأقاربه ما أثبت  
لنفسه من ذلك فقال من أحبهم فحبي أحبهم وحنائهم لي ذلك شفقة منه علينا  
صلوات الله وسلامه عليه وعليهم ولقد أحسن القائل

رأيت ولأبي آل طه فريضة \* على رغم أهل البعديورثي القربي

فاطلب المبعوث أجزاها إلى الهدى \* بتبليغه إلا المودة في القربي

وفي الترمذي وقال حديث حسن غريب أحبوا الله لما يقدوكم به وأحبوا بني  
الله وأحبوا أهل بيتي بحبي وفي المناقب لأحمد من أبغض أهل البيت فهو منافق  
وروي ابن سعد من منع إلى أحد من أهل بيتي مودة فهو زعن مكافأته في الدنيا فانا  
المكافي له يوم القيامة والمراد بالقرابة من يتنسب إلى جدته الأقرب وهو عبد  
المطلب من محب النبي صلى الله عليه وسلم منهم أوراه من ذكر وأئني وهم علي وأولاده  
الحسن والحسين ومحسن وأم كلثوم من فاطمة رضي الله عنهم وأجمعين ابن أبي  
طالب وأولاده عبد الله وعون ومحمد ويقال أنه كان لجمع قرابتي أبي طالب

ابن اسمه أحمد وعقيل ابن أبي طالب وولده مسلم بن عقيل وحزرة بن عبد  
المطلب وأولاده يعلى وعمارة وإمامة والعباس بن عبد المطلب وأولاده  
الذكور العشرة وهم الفضل وعبد الله وقثم وعبيد الله والحارث  
ومعبد وعبد الرحمن وكثير وعون وتمام وفيه يقول العباس رضي  
الله عنه تموا بتمام فصاروا عشره يارب فاجعلهم كراما برره ويقال إن لكل  
منهم رؤية وكان له من الإناث أم حبيبة \* وآمنة \* وصفيّة وأكثرهم من لبابة  
أم الفضل ومعتب بن أبي لهب والعباس بن أبي لهب وكان زوج آمنة بنت العباس  
وعبد الله بن الربيع بن عبد المطلب وأخته ضباعة وكانت زوج المغدادر بن  
الأسود وأبوسفیان ابن الحارث ابن عبد المطلب وابنة جعفر ونوفل بن الحارث  
ابن عبد المطلب وابناء المغيرة والحارث ولعبد الله ابن الحارث هـ ذارؤية وكان  
يلقب ببة بموحدتين الثانية ثقيلة وأميمة وأروى وعاتكة وصفيّة بنات عبد  
المطلب أسلمت صفيّة وصحبت في الباقيات خلاف والله أعلم \* وفي البخاري  
من حديث سعد بن أبي وقاص أن النبي صلى الله عليه وسلم قال اعلمني  
بمنزلة هارون من موسى أي نازلا منى منزلة هارون من موسى والباء زائدة  
\* وقال الطيبي معني الحديث أنت متصل بي نازل منى منزلة هارون من موسى  
وفيه تشبيههم ببنيه بقوله إلا أنه لابني يعني فعرف أن الاتصال بينهما ليس من  
جهة النبوة بل من جهة مادونهما وهو الخلافة ولما كان هارون المشبه به إنما  
كان خليفة في حياة موسى دل ذلك على تخصيص خلافة علي للنبي صلى الله عليه  
وسلم بحياته والله أعلم وأما ما استدلل به من هذا الحديث على استحقاق علي  
للخلافة دون غيره من الصحابة فإن هارون كان خليفة موسى فأوجب بأن هارون  
لم يكن خليفة موسى إلا في حياته لا بعد موته لأنه مات قبل موسى باتفاق أشار إلى  
ذلك الخطابي وأما حديث الترمذي والنسائي من كنت مولاه فعلي مولاه فقال  
الشافعي رضي الله عنه يعني بذلك ولاء الإسلام كقوله تعالى ذلك بأن الله مولى  
الذين آمنوا وأن الكافرين لا مولى لهم وقول عمر أصبحت مولى كل مؤمن أي ولي  
كل مؤمن وطرق هذا الحديث كثيرة جدا استوعبها ابن عصة دة في كتاب مفرد  
وكثير من أسانيد هاشم وأحسن وروى أنه صلى الله عليه وسلم قال من آذى  
عليما فقد آذاني خرجه أحمد وأخرج المصنف الذهبي من أحب عليا فقد حبنى وقد  
ذكر النقاش أن قوله تعالى أن الذين آمنوا وعلموا الصالحات سيجعل لهم الرحمن وذا

نزلت في علي وقال محمد بن الحنفية لا تحمدوا مؤننا الا وهو يحب عليا واهل بيته وقال  
أبو حيان في البحر ومن الغريب ما أنشدنا الامام اللغوي رضى الدين أبو عبد الله محمد  
ابن يوسف الانصارى الشاطبي لزينا بن اسحاق النصراني الرسعني

عدى وتيم لأحاول ذكرهم \* بسوء ولكني محب لهاشبي  
وما يعتريني في علي ورطه \* اذا ذكروا في الله لومة لائم  
يقولون ما بال انصارى تهمهم \* وأهل النسي من أعرب وأعاجم  
فقلت لهم اني لأحسبهم \* سري في قلوب الخلق حتى البهائم  
\* وقالت عائشة رضى الله عنها كانت فاطمة أحب الناس الى رسول الله  
صلى الله عليه وسلم وزوجها أحب الرجال اليه رواه الترمذى \* وفي البخارى  
ان فاطمة بضعة مني فمن أغضبها أغضبتني والبضعة بفتح الباء الموحدة وحكى فيها  
وكسرهما أيضا وبسكون المعجمة أى قطعة لحم واستدل به السهيلي على أن من  
سبها فانه يكفر \* وفي الترمذى من حديث اسامة بن زيد وقال حسن غريب  
أنه صلى الله عليه وسلم قال في حسن وحسين اللهم اني أحبهما فأحبهما وأحب من  
يحبهما وخرجه مسلم من حديث أبي هريرة في الحسن خاصة زاد أبو حاتم فما كان  
أحد أحب الى من الحسن بعد ما قال صلى الله عليه وسلم ما قال \* وفي حديث  
أبي هريرة أيضا عند الحفاظ السابق قال ما رأيت الحسن بن علي قط الا فاضت  
عيناى دموعا وذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج يوما وأنا في المسجد  
فأخذ بيدي وانكأ على حتى جئنا سوق قينة قاع فنظر فيه ثم رجع حتى جالس  
في المسجد ثم قال ادع ابني قال فأتى الحسن بن علي يشتمه حتى وقع في حجرة فجعل  
رسول الله صلى الله عليه وسلم يفتح فيه ثم يدخل فيه في فيه ويقول اللهم اني أحبه  
فأحبه وأحب من يحبه ثلاث مرات \* وفي الترمذى من حديث أنس أنه صلى  
الله عليه وسلم كان يشبههما ويضمهما اليه وقال من أحبني وأحب هذين وأبهما  
وأمةما كان همى في درجتي يوم القيامة رواه أحمد وقال الترمذى كان معي في الجنة  
وقال حديث غريب وليس المراد بالمعية هنا المعية من حيث المقام بل من حيث  
رفع الكجاب وتقدم نحوه في قوله فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين في المقصد  
السادس \* وفي حديث أبي زهير ابن الأرقم عن رجل من الزد أنه صلى الله  
عليه وسلم قال في الحسن من أحبني فليبه فليبلغ الشاهد الغائب \* وفي البخارى  
همار يمانى من الدنيا وكان عليه الصلاة والسلام يص لسان الحسن أو شفقه  
رواه أحمد \* وعن عقبة بن الحارث قال رأيت أبا بكر ورجل الحسن وهو يقول



بأبي شبيه بالنبي ليس شبيهاً بعلي وعلى يضاكت **و** وعن محمد بن سيرين عن أنس كان يعني الحسين أشبههم برسول الله صلى الله عليه وسلم رواهما البخاري وعنده من رواية الزهري عن أنس لم يكن أحد أشبه بالنبي صلى الله عليه وسلم من الحسن بن علي وهذا قد يعارضه قول علي في صفة النبي صلى الله عليه وسلم لم أرقبه ولا بعده مثله أخرجه الترمذي في الشمائل كما تقدم في المقصد الثالث وأجيب بأن يحمل النفي على عموم الشبه والاثبات على معظمه وقول أنس لم يكن أحد أشبه بالنبي صلى الله عليه وسلم من الحسن بن علي قد يعارض رواية ابن سيرين عنه السابقة كان الحسين يعني بالياء أشبههم بالنبي صلى الله عليه وسلم ويمكن الجمع بأن يكون أنس قال ما وقع في رواية الزهري في حياة الحسن لأنه كان يومئذ أشد شهماً بالنبي صلى الله عليه وسلم من أخيه الحسين وأما ما وقع في رواية ابن سيرين فكان بعد ذلك أو المراد بمن فضل عليه الحسين في الشبهه كان من عدا الحسن ويحتمل أن يكون كل منهما كان أشد شهماً به في بعض أعضائه فقد روى الترمذي وابن حبان من طريق هاني بن هاني عن علي قال الحسن أشبه رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بين الرأس إلى الصدر والحسين أشبه النبي صلى الله عليه وسلم ما كان أسفل من ذلك **و** وقد عده وامن كان له شبهة بالنبي صلى الله عليه وسلم سوى الحسن والحسين جعفر بن أبي طالب وقد قال عليه الصلاة والسلام لجمع فرأشبهت خلقي وخلقى وقال الترمذي حسن **و** صحيح وإنه عبد الله بن جعفر وقيم من العباس بن عبد المطلب وأبو سفيان بن الحارث بن عبد المطلب ومسلم بن عقيل ابن أبي طالب ومن غير بني هاشم السائب ابن يزيد المطالي الجد الأعلى للإمام الشافعي وعبد الله بن حار بن كريز بضم الكاف وفتح الراء وكأس بن ربعة رجل من أهل البصرة وجهه إليه معاوية وقبـله بين عينيه واقطعه قطيعة وكان أنس إذا رآه بكى فهو لاء هذرة ونظمههم شيخ الإسلام الحافظ أبو الفضل ابن حجر فقال

شبه النبي له سادات واني **و** سفيان والحسين الطاهرين هما

وجعفر وإنه ثم ابن هارم **و** مسلم **و** كأس يتلوه مع قهما

وهذه بعضهم سبعة وعشرين ومن كان يشبهه أيضاً فاطمة ابنته وإبراهيم ولده ولده جعفر عبد الله السابق ذكره وأخوه عون وكان يشبهه أيضاً من أهل البيت غير هؤلاء إبراهيم ابن الحسين بن الحسن بن علي بن أبي طالب ويحيى ابن القاسم بن محمد بن جعفر بن علي بن الحسين بن علي وكان يقال له الشبيه **و** قال الشريف محمد بن أسعد النسابة في الزورة الأندلسية لمشهد السيدة نفيسة أنه كان ليعي هذا

موضع خاتم النبوة شامة قدر بيضة الجمجمة تشبه خاتم البقرة وكان اذا دخل الحمام ورآه الناس صلوا على النبي صلى الله عليه وسلم وازدحموا عليه يقبلون ظهوره تبركا ولذا وصف بالمسيه والقاسم بن عبد الله بن محمد بن عقيل بن أبي طالب وعلى بن عيسى بن نجاش بن رفاعة الرضا عن شيخ بصري من اتباع التابعين والمراد بالشبه هنا الشبه في البصر والافتتام حسنه صلى الله عليه وسلم منزوع عن الشريك كما قال البوصيري وأجاد

منزوع عن شريك في محاسنه ✽ فبحر هو الحسن فيه غير منقسم  
كما أنشئت اليه في أول المقصد الثالث وقد أطلت المقال وانما جرت في ذلك ذكر  
جل الصديق للحسن على عاتقه المشعر بالاكرام من أفضل البشر بعد النبيين  
لاهل البيت المحمدي وحلمهم على الاعتناق ولاسيما مع قولهم رضی الله عنه لقراءة  
رسول الله صلى الله عليه وسلم أحب الي أن أصل من قرباني فلما تضمن هذا  
الحديث ذلك الشبه الكريم جرتي الكلام اليه وهذا وقع لي كثيرا في هذا المجموع  
بل في غالبه لكنه لا يخلو عن فرائد الفوائد ✽ وقد روى أنه صلى الله عليه وسلم  
قال العباس بن عبد المطلب مني وأنا منه لا تؤذوا العباس فتؤذوني من سب  
العباس فقد سبقني أخرجه البخاري في معجمه ✽ وقال صلى الله عليه وسلم لعباس  
أيضا والذي نفسي بيده لا يدخل قلب رجل الايمان حتى يحبك الله ورسوله ثم قال  
أيها الناس من آذى عني فقد آذاني فانما هم الرجل صنواي به رواه الترمذي وقال  
حسن صحيح وفي قوله لا يدخل قلب رجل الايمان حتى يحبك الاشارة الى الايمان  
الحقيقي المحبى وهو التصديق القلبي وبين المحبة والايمان ارتباط من جهة أن  
المحبة ميل القاب الى المحبوب والايمان التصديق القلبي فيجتمعان في القلب  
وجعلهما متلازمين فيلزم من نفي أحدهما نفي الآخر ثم علل هذه المحبة بكونها  
لله ولرسوله فلا عبرة بمحبة تكون لغير ذلك ثم جعل أذاه كاذي نفسه لانه عضوه  
وعصبه ثم عظم مقامه بتمزيكه منزلة الاب فكما أنه يجب على الولد تعظيم والده  
والقيام بحقوقه فكذلك عمه فقال وانما هم الرجل صنواي به وهو بكسر الصاد  
المهله وسكون النون أى مثل أبيه قال ابن الاثير وأصله أن تطالع نخلة من عرق  
واحد تريد أن أصل العباس وأصل أبي واحد انتهى وجعله عليه الصلاة والسلام  
وبنيه بكساء ثم قال اللهم اغفر للعباس وولده مغفرة ظاهرة وباطنة لاتعادر ذنبها  
اللهم احفظه في ولده رواه الترمذي وقال حسن غريب وبين ابن السري في روايته  
أن بنيه الذين جلاوا بالكساء كنوا سمة الفضل وعبد الله وعبيد الله وقم

ومعبد وعبد الرحمن قال وغطاهم بشملة سوداء مخططة بجمرة رقاب الله-  
 ان هؤلاء اهل بيتي وعترتي فاسترهم من النار كسترهم بهذه الشملة قال فلم يبق  
 في البيت مدرة ولا باب الا امن **✽** وروى انه صلى الله عليه وسلم ذال لعقيل بن أبي  
 طالب اني احبك حين جبالقرايتك مني وجبالما كنت أعلم من حب عمي لك قال  
 الطبري أخرجه أبو عمرو والبغوي **✽** وروى الدارقطني انه صلى الله عليه وسلم قال  
 يوم حنين أبرسفيان بن الحارث خير أهل أومن خير أهلي **✽** وأنخرج الحماكم  
 وصححه عن أبي سعيد ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يبغضنا أهل البيت  
 أحدا الا أدخله الله النار **✽** واعلم انه قد اشتهر استعمال أربعة ألفاظ يوصفون بها  
 الأهل آله عليه الصلاة والسلام والثانية أهل بيته والثالثة ذوو القربى والرابعة  
 عترته فأما الأولى فذهب قوم الى انهم هم أهل بيته وقال آخرون هم الذين حرمت  
 عليهم الصدقة وعوضوا عنها خمس الخمس وقال قوم من دان بدينه وتبعه فيه  
 وأما اللفظة الثانية وهي أهل بيته فقيل من ناسبه الى جده الأدنى وقيل من  
 اجتمع معه في رحم وقيل من اتصل به بنسب أو سبب وأما اللفظة الثالثة وهي ذوو  
 القربى فروى الواحدى في تفسيره بسنده عن ابن عباس قال لما نزل قوله تعالى  
 قل لأسألكم عليه أجر الا المودة في القربى قالوا يا رسول الله من هؤلاء الذين  
 أمرنا الله تعالى بمودتهم قال على وفاطمة وأبناهما وأما اللفظة الرابعة وهي عترته  
 فقيل العشيرة وقيل الذرية فأما العشيرة فهي الأهل الادنون وأما الذرية فنسل  
 الرجل وأولاد بنت الرجل ذرية يزيد عليه قوله تعالى ومن ذريته داود الى قوله  
 وعيسى ولم يتصل عيسى بإبراهيم الا من جهة أمته مريم ثم هذه الذرية الطاهرة قد  
 خصوصوا بمزايا التشريف وعوا بواسطة السيدة فاطمة بنفضل منيف وألبسوا  
 رداء الشرف ومنعوا بمزيد الاحكام والتحف **✽** وقد وقع الاصطلاح على  
 اختصاصهم من بين ذوى الشرف كالعباسيين والجزاة فرة بالشبقة الخضراء لمزيد  
 شرفهم والسبب في ذلك كما قيل ان المؤمن أراد أن يجعل الخلافة في بني فاطمة  
 فاتخذهم شعارا وألبسهم ثيابا خضراء تكون السوداء شعار العباسيين والبياض شعار  
 سائر المسلمين في جمعهم ونحوها والاحمر مختلف في كراهته والاصفر شعار اليهود  
 بأخرة ثم أنشئ عزمه عن ذلك وردة الخلافة لبني العباس فبقى ذلك شعار الانصار  
 العلويين من الزمراء **✽** لكنهم اختصروا الثياب الى قفلة من ثوب أخضر ترضع  
 على عماهم شعارهم انقطع ذلك الى أواخر القرن الثامن ذال في حوادث سنة ثلاث  
 وسبعين وسبع مائة من انباء الغمر بأبناء العمرو فقام الأمر السلطان الاشراف أن يمتازوا

عن الناس بعضاً ثبت خضر على العمائم ففعل ذلك بهم والشام وغيرهما وفي ذلك يقول الأديب أبو عبد الله بن مابر الاندلسي

جعلوا الانباء الرسول علامة \* ان العلامة شأن من لم يشهر  
نوه النبوة في كريم وجوههم \* يغني الشريف عن الطراز الاخضر  
وللاديب شمس الدين له مشق رحمة الله

أطراف قيعان أتت من سندس \* خضر باعلام على الاشراف  
والاشرف السلطان قد خصم بها \* شرفا لفرقة من الاطراف  
والاشرف السلطان هو شعبان بن حسن بن الناصر محمد ابن قلاوون  
(وأما الصحابة رضوان الله عليهم) \*

فقال سبحانه وتعالى محمد رسول الله والذين معه أشداء على الكفار رحماء بينهم  
الى آخر السورة لما أخبر سبحانه وتعالى أن سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم لم ير رسولاً  
حقاً من غير مثله ولا ريب قل محمد رسول الله وهذا مبتدأ وخبر وقال البيضاوي  
وغيره جملة مبنية للمشهود به يعني قوله تعالى هو الذي أرسل رسوله بالهدى ودين  
الحق الى قوله وكفى بالله شهيداً قال ويجوز أن يكون رسول الله صفة وتتمد خبر  
مبتدأ محذوف انتهى وهذه الآية مشتملة على كل وصف جميل ثم ثني بالثناء على  
أصحابه فقال والذين معه أشداء على الكفار رحماء بينهم كما قال تعالى فسوف يأتي  
الله بقوم يحبهم ويحبونه اذلة على المؤمنين أعزة على الكافرين فوصفهم بالشدة  
والانظفة الى الكفار والرحمة والبر بالاخيار ثم اتى عليهم بكثرة الاعمال مع  
الاخلاص التام فنظر اليهم أعجبه سميتهم وهدى لهم خلص نياتهم وحسن أعمالهم  
قال مالك بلغني أن النصارى كانوا اذ رأوا الصحابة الذين فقهوا الشام يقولون  
والله هؤلاء خير من الحواريين فيما بلغنا ومدقوا فان هذه الامة المحمدية خصوصاً  
الصحابة لم ينزل ذكرهم معظماً في الكتب كما قال سبحانه وتعالى ذلك مثلهم في التوراة  
ومثلهم في الانجيل كزرع أخرج شطأه أي افراخه فأزهر أي شده وقواه  
فاستغلظ شبطاً فطال فاستوى على سوقه يهب الزراع قوته وغلظه وحسن منظره  
فكذلك أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم آزره وأيدوه ونصروه فهم معه  
كالثقل مع الزرع ليغيظهم الكفار ومن هذه الآية انتزع الامام مالك رحمه  
الله في رواية عنه تكفير الروافض الذين بغضون الصحابة قال لانهم يغيظونهم  
ومن غاظه الصحابة فهو كافر وقد رافقه على ذلك جماعة من العلماء والاحاديث  
في فضل الصحابة كثيرة ويكفي ثناء الله عليهم ورضاه عنهم وقد وعدهم الله

وعبد وعبد الرحمن قال وغطاهم بشملة له سوداء مخططة بعمرة قال اللهم  
 ان هؤلاء اهل بيتي وعترتي فاسترهم من النار كسترهم بهذه الشملة قال فلم يبق  
 في البيت مدرة ولا باب الا امن **✽** وروى انه صلى الله عليه وسلم قال لعقيل بن ابي  
 طالب اني احبك حين جبالقرا بك مني وجبالما كنت اعلم من حب عمي لك قال  
 الطبري اخرج ابو عمرو والبغوي **✽** وروى الدارقطني انه صلى الله عليه وسلم قال  
 يوم حنين ابرس فيان بن الحارث خيرا هلي اومن خيرا هلي **✽** وانخرج الحاسك  
 رحمه عن ابي سعيد ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يغيضنا اهل البيت  
 احدا الا ادخله الله النار **✽** واعلم انه قد اشتها استعمال أربعة ألفاظ يوصفون بها  
 الاولى آله عليه الصلاة والسلام والثانية اهل بيته والثالثة ذوو القربى والرابعة  
 عترته فاما الاولى فذهب قوم الى انهم هم اهل بيته وقال آخرون هم الذين حرمت  
 عليهم الصدقة وعوضوا عنها خمس الخمس وقال قوم من دان بدينه وتبعه فيه  
 وأما اللفظة الثانية وهي اهل بيته فقيل من ناسبه الى جذه الأدنى وقيل من  
 اجتمع معه في رحم وقيل من اتصل به بنسب أو سبب وأما اللفظة الثالثة وهي ذوو  
 القربى فروى الواحدى في تفسيره بسنده عن ابن عباس قال لما نزل قوله تعالى  
 قل لأسألنكم عليه أجر الا المودة في القربى قالوا يا رسول الله من هؤلاء الذين  
 أمرنا الله تعالى بمودتهم قال على وفاطمة وأبناهما وأما اللفظة الرابعة وهي عترته  
 فقيل العشيرة وقيل الذرية فاما العشيرة فهي اهل الادنون وأما الذرية فنسل  
 الرجل وأولاد بنت الرجل ذرية يزيد عليه قوله تعالى ومن ذريته داود الى قوله  
 وعيسى ولم يتصل عيسى بآدم الا من جهة أمه مريم وهذه الذرية الطاهرة قد  
 خصوا بمزايا التشريف وعوا بواحدة السيدة فاطمة بفضل منيف وألبسوا  
 رداء الشرف ومنعوا بمزيد الاحكام والتعظيم **✽** وقد وقع الامتلاح على  
 اختصاصهم من بين ذوى الشرف كالعباسيين والجعفرية بالشبقة الخضراء لمزيد  
 شرفهم والسبب في ذلك كما قيل ان المؤمن أراد أن يجعل الخلافة في بني فاطمة  
 فاتخذ لهم شعارا وألبسهم ثيابا خضراء تكون السوداء شعار العباسيين والبياض شعار  
 سائر المسلمين في جمعهم ونحوهما والاحمر مختلف في كراهته والاصفر شعار اليهود  
 بأخرة ثم أنشئ عزمه عن ذلك وردة الخلافة لبني العباس فبقى ذلك شعار الاشراف  
 العلويين من الزمراء لكنهم اختصروا الثياب الى قفلة من ثوب أخضر توضع  
 على عمامتهم شعارا ثم انقطع ذلك الى أواخر القرن الثامن طال في حوادث سنة ثلاث  
 وسبعين وسبع مائة من انباء الغمر بآباء العمرو وفيه أمر السلطان الاشراف أن يمتازوا

عن الناس بعضاً أب خضر على العمائم ففعل ذلك بهم والشام وغيرهما وفي ذلك يقول الأديب أبو عبد الله بن إبراهيم اللدلي

جعلوا الأبناء الرسول علامة ✽ ان العلامة شأن من لم يشهر  
نوه النبوة في كريم وجوههم ✽ يغني الشريف عن الطراز الأخضر  
والأديب شمس الدين لدمشقي رحمه الله

أطراف قيعان أتت من سندس ✽ خضر بأعلام على الأشراف  
والأشراف السلطان قد خصمهم بها ✽ شرفاً لغيرهم من الأطراف  
والأشراف السلطان هو شعاب بن حسن بن الناصر محمد ابن قلاوون  
✽ (وأما الصحابة رضوان الله عليهم) ✽

فقال سبحانه وتعالى محمد رسول الله والذين معه أشداء على الكفار رحماء بينهم  
إلى آخر السورة كما أخبر سبحانه وتعالى أن سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم رسول  
حق من غير شك ولا ريب قل محمد رسول الله وهذا مبتدأ وخبر وقال البيضاوي  
 وغيره جملة مبنية للمشهود به يعني قوله تعالى هو الذي أرسل رسوله بالهدى ودين  
الحق إلى قوله وكفى بالله شهيداً قال ويجوز أن يكون رسول الله صفة وتعمد خبر  
مبتدأ محذوف انتهى وهذه الآية مشتملة على كل وصف جميل ثم ثني بالثناء على  
أصحابه فقال والذين معه أشداء على الكفار رحماء بينهم كما قال تعالى فسوف يأتي  
الله بقوم يحبهم ويحبونه أذلة على المؤمنين أعززة على الكافرين فوصفهم بالشدة  
والانظرة إلى الكفار والرحمة والبر بالأخيار ثم اتى عليهم بكثرة الأعمال مع  
الإخلاص التام فنظر إليهم أعجبه سمعهم وهداهم لخلائقهم وحبهم وحسن أفعالهم  
✽ قال مالك بلغني أن النصارى كانوا إذا رأوا الصحابة الذين فقهوا الشام يقولون  
 والله لهؤلاء خير من الحواريين فيما بلغنا ومدقوا فان هذه الأمة المحمدية خصوصاً  
الصحابة لم يزل ذكرهم معظماً في الكتب كما قال سبحانه وتعالى ذلك مثلهم في التوراة  
ومثلهم في الإنجيل كزرع أخرج شطأه أي أفرأخه فأزهر أي شده وقواه  
فاستغلظ شب فطال فاستوى على سوقه يعجب الزراع قوته وغلظه وحسن منظره  
فكذلك أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم آزره وأيدوه ونصروه فهم معه  
كالشدا مع الزرع ليغيظهم الكفار ومن هذه الآية انتزع الإمام مالك رحمه  
الله في رواية عنه تكفير الروافض الذين بغضوا الصحابة قال لانهم يغيظونهم  
ومن غاظه الصحابة فهو كافر وقد وافقه على ذلك جماعة من العلماء والأحاديث  
في فضل الصحابة كثيرة ويكفي ثناء الله عليهم ورضاه عنهم وقد وعدهم الله

مغفرة وأجر عظيم وأمر الله حق وصدق لا يخلف لا مبدل لكلماته وهو السميع  
 العليم ومن في قوله منهم إيمان الجنس \* واختلف في تعريف الصحابي فقيل  
 من صحب النبي صلى الله عليه وسلم أو رآه من المسلمين وإليه ذهب البخاري وسبقه  
 إليه شيخه ابن المديني وعبارته كما قال شيخنا من صحب النبي صلى الله عليه وسلم  
 أو رآه ولو ساعة من نهار فهو من أصحابه انتهى وهذا هو الراجح والتقيد بالاسلام  
 يخرج من صحبه أو رآه من الكفار ولو اتفق اسلامه بعد موته لكن يرد على  
 التعريف من صحبه أو رآه مؤمن به ثم ارتد بعد ذلك ولم يعد إلى الاسلام كعبيد الله  
 ابن جحش فإنه ليس بصحابي اتفاقا وكذلك ابن خطلور وبيعة ابن أمية ابن خلف  
 الجمعي وهو من أسلم في الفتح وشهد حجة الوداع وحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 بعد موته ثم لحقه الخذلان والعياذ بالله في خلافة عمر فلحق بالروم وتصر بسبب  
 شيء أغضبه \* وقد أخرج له الامام أحمد في مسنده وأخراجه له مشكل وأعله  
 لم يقف على قصة ارتداده فينبغي أن يزداد في التعريف ومات على ذلك فلم يرتد ثم  
 عاد إلى الاسلام لكنه لم ير النبي صلى الله عليه وسلم ثانيًا بعد عودته فالصحيح أنه  
 معدود في الصحابة لأطباق الحديث على عبد الله بن قيس ونحوه ممن وقع له  
 ذلك وأخراجهم أحاديثهم في المسانيد لكن قال الحافظ زين الدين العراقي أن  
 في ذلك نظرا كبيرا فإن الردة محبطة للعمل عند أبي حنيفة ونص عليه الشافعي  
 في الام وان كان الراعي قد حكي عنه أنها انما تحبط بشرط اتصالها بالموت وحينئذ  
 فالظاهر أنها سبطة للصحبة المتقدمة أقام من رجع إلى الاسلام في حياته صلى الله  
 عليه وسلم كعبد الله بن أبي سرح فلا مانع من دخوله في الصحبة بدخوله الثاني  
 في الاسلام وهل يشترط في الرأي أن يكون بحيث يميز ما رآه أو يكتفي بمجرد حصول  
 الرؤية قال الحافظ ابن حجر محل نظر وعمل من صنف في الصحابة يدل على الثاني  
 فإنهم ذكروا مثل محمد بن أبي بكر الصديق وإنما ولد قبل وفات النبي صلى الله عليه  
 وسلم بثلاثة أشهر وأيام كانت في الصحيح أن أمه أسماء بنت عيسى ولدت في حجة  
 الوداع قبل أن تدخل مكة وذلك في أواخر ذي القعدة سنة عشر من الهجرة ومنهم  
 من بالغ فكان لا يعتد في الصحابة الا من صحب الصحبة العرفية \* وروى عن  
 سعيد بن المسيب أنه كان لا يعتد في الصحابة الا من أقام مع النبي صلى الله عليه وسلم  
 سنة فصاعدا أو غزاه معه غزوة فصاعدا أو عمل على خلاف هذا القول ومنهم من  
 اشترط في ذلك أن يكون حين اجتماعه به بالغًا وهو مردود أيضا لانه يخرج مثل  
 الحسن بن علي ونحوه من أحداث الصحابة وأما التقيد بالرؤية فالمراد به عند عدم



المانع منها فان كان كائن أم مكتوم الاعشى فهو صحابي جزما فالاحسن أن يعبر  
 بالماضي بدل الرؤية ليدخل فيه ابن أم مكتوم ونحوه قال الحافظ زين الدين  
 العراقي وقولهم من رأى النبي صلى الله عليه وسلم هل المراد رآه في حال نبوته أو أعم  
 من ذلك حتى يدخل من رآه قبل النبوة ومات قبل النبوة على دين الخنيفية كزيد  
 ابن عمرو بن نفيل فقد قال النبي صلى الله عليه وسلم أنه بعث أمة واحدة وقد ذكره  
 في الصحابة أبو عبد الله بن منده وكذلك لو رآه قبل النبوة ثم غاب عنه وعاش الى  
 بعد زمن البعثة وأسلم ثم مات ولم يره ولم أر من تعرض لذلك ويدل على أن المراد رآه  
 بعد نبوته أنهم ترجوا في الصحابة لمن ولد للنبي صلى الله عليه وسلم كابراهيم وعبد الله  
 ولم يترجوا من ولد قبل النبوة ومات قبلها كالعاسم انتهى وهـ ليجتص جميع ذلك  
 بنبي آدم أم يعم غيره هـ من العقلاء محل نظر أما الجرح فراجع دخولهم لان النبي صلى  
 الله عليه وسلم بعث اليهم قطعاً وهم مكلفون فيهم العصاة والطائعون فن عرف اسمه  
 منهم لا ينبغي التردد في ذكره في الصحابة وان كان ابن الاثير عاب على أبي موسى فلم  
 يستند في ذلك الى حجة وأما الملائكة فيتوقف عدهم في ذلك على ثبوت المعنة  
 اليهم فان فيه خلافا بين الأصوليين حتى نقل بعضهم الاجماع على نبوته وعكس  
 بعضهم وهذا كله فيمن رآه في قيد الحياة الدنيوية ثم رآه بعد موته وقبل دفنه  
 فالراجع أنه ليس صحابياً ولا أئمة من اتفق أنه رأى جسده المكرم وهو في قبره  
 المعظم ولو في هذه الاعصار وكذلك من كشف له من الاولياء عنه صلى الله عليه  
 وسلم فرآه كذلك على طريق الكرامة كما قدمت مباحثه في خصوصياته عليه  
 الصلاة والسلام من المقصد الرابع اذ حجة من أثبت الصحبة لمن رآه قبل دفنه أنه  
 مستمر الحياة وهذه الحياة ليست دنيوية وانما هي آخروية لا تتعلق بها أحكام  
 الدنيا وأما من رآه في المنام وان كان قد رآه حقاً فذلك فيما يرجع الى الامور العنوية  
 لا الاحكام الدنيوية فلذلك لا يعد صحابياً ولا يجب عليه أن يعمل بما أمر به في تلك  
 الحالة وقد أجمع جمهور العلماء من السلف والخلف على أنهم خير خلق الله وأفضلهم  
 بعد النبيين وخوادم الملائكة المقر بين الساروي البخاري من حديث عبد الله  
 أن النبي صلى الله عليه وسلم قال خير الناس قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم وله  
 من حديث عمران بن حصير خير أمتي قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم قال  
 عمران فلا أدري أذكر بعد قرنيه مرتين أو ثلاثاً \* قال في فتح الباري والقرن  
 أهل زمان واحدة تقارب اشتراكوا في أمر من الامور المقصودة ويطلق على مدة  
 من الزمان واختلفوا في تحديدها من عشرة أعوام الى مائة وعشرين لكر لم أر من

صرح بالتسعين ولا بمائة وعشرة وما عدا ذلك فقد قال به قائل وقال صاحب المحكم  
 هو الالف في المتوسط من أعمار أهل كل زمن وهذا أعدل الأقوال والمراد بقرن  
 النبي صلى الله عليه وسلم في هذا الحديث الصحابة وتقدم في أول المقصد الأول  
 حديث بعثت من خير قرون بني آدم وفي رواية بريدة عند أحمد خير هذه الأمة  
 القرن الذي بعثت فيهم **هـ** وقد ضبط الأئمة من الحفاظ آخر من مات من الصحابة  
 على الإطلاق بلا خلاف أبو الطفيل عامر بن واثلة الليثي كما جزم به مسلم وكان موته  
 سنة مائة على الصحيح وقيل سنة سبع ومائة وقيل سنة عشر ومائة وهو الذي  
 صححه الذهبي وهو مطابق لقوله صلى الله عليه وسلم قبل وفاته بشهر على رأس مائة  
 سنة لا يبقى على وجه الأرض من هو عليه اليوم أحد **هـ** وفي رواية مسلم  
 أرايتكم ليلتكم هذه فانه ليس من نفس مغفوسة تأتي عليها مائة سنة وأما  
 ما ذكر ان عكراش بن ذؤيب عاش بعد يوم الحمل مائة سنة فذلك غير صحيح وان  
 صح فبعناه أنه استكمل المائة بعد الحمل لأنه بقي بعد مائة سنة كما نص عليه  
 الأئمة وأما ما ذكر أيضا من أمر ببارتن ونحوه فان ذلك لا يرجع على من له أدنى  
 مسكة من العقل كما قاله الأئمة وأما آخر الصحابة موتا بالاضافة الى النواحي  
 فقد أفردهم ابن منده وأما قوله ثم الذين يلونهم فهم أهل القرن الذين بعدهم وهم  
 التابعون ثم الذين يلونهم وهم أتباع التابعين واقتضى هذا الحديث أن  
 تكون الصحابة أفضل من التابعين والتابعون أفضل من أتباع التابعين لكن  
 هل هذه الفضيلة بالنسبة الى المجموع أو الافراد والذي ذهب اليه ابن عبد البر هو  
 الأول كما قدمت ذلك في خصائص هذه الأمة من المقصد الرابع واحتج لذلك سوى  
 ما تقدم بحديث مثل أمي مثل المطر لا يدرى آخره خير أم أوله قال الحفاظ ابن حجر  
 وهو حديث حسن له طرق وقد يرتقى بها الى درجة الشهوة وقد روى ابن أبي شيبة  
 من حديث عبد الرحمن ابن جبير بن نفير أحد التابعين بإسناد حسن قال قال  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يدرى متى المسيح أقواما منهم ثم لا تأتوا  
 ولن يخزي الله أمة أنا أولها والمسيح آخرها **هـ** وروى أبو داود والترمذي من  
 حديث أبي ثعلبة رفعه تأتي أيام للعامل فيها أجر خمسين قيل منهم أومنا يا رسول الله  
 قال بل منكم وهو شاهد لحديث مثل أمي مثل المطر لا يدرى أوله خير أم آخره  
 لكن حديث للعامل منهم أجر خمسين منكم لا يدل على أفضلية غير الصحابة لان  
 مجرد زيادة الاجر لا يستلزم ثبوت الأفضلية المطلقة وأيضا الاجر انما يقع تقاضيه  
 بالنسبة الى ما عايناه في ذلك العمل فأما ما فاز به من شاهد النبي صلى الله عليه وسلم

من فضيلة المشاهدة فلا يعدله فيها الحد ولا ريب أن من قاتل معه أو في زمانه بأمره  
أو أنفق شيأ من ماله بسببه لا يعدله أحد في الفضل بعده كأنما من كان قاتل الله تعالى  
لا يستوى منكم من أنفق من قبل الفتح وقاتل أولئك أعظم درجة من الذين أنفقوا  
من بعد وقاتلوا كذلك من ضبط الشرع المتلقى عنه وبلغه لمن بعده فمحصل  
النزاع يتم محض فيمن لم يحصل له الاجمرد المشاهدة وقد ظهر أنه فاز بما لم يغز به من لم  
يحصل له ذلك وبهذا يمكن تأويل الاحاديث المقدمة ثم ان الصحابة على ثلاثة  
اصناف الاول المهاجرون الثاني الانصار وهم الاوس والخزرج وحلفائهم  
ومواليهم الثالث من أسلم يوم الفتح قال ابن الاثير في الجامع والمهاجرون أفضل من  
الانصار وهذا على سبيل الاجمال واما على سبيل التفصيل فان جماعة من سباق  
الانصار أفضل من جماعة من متأخري المهاجرين وانما سباق المهاجرين أفضل من  
سباق الانصار ثم هم بعد ذلك متقاوتون فرب متأخري الاسلام أفضل من متقدم  
عليه مثل عمر بن الخطاب وبلال بن رباح وقد ذكر العلماء للصحابة ترتيبا على  
طبقات ومن قسمهم كذلك الحاكم في علوم الحديث \* الطبقة الاولى  
قوم أسلموا بمكة أول البعث وهم سباق المسلمين مثل خديجة بنت خويلد وعلي بن  
أبي طالب وأبي بكر الصديق وزيد بن حارثة وبقية العشرة وقد قدم الخلاف  
في أول من أسلم في المقصد الاول \* الطبقة الثانية أصحاب دار الندوة بعد  
اسلام عمر بن الخطاب حمل النبي صلى الله عليه وسلم ومن معه من المسلمين الى دار  
الندوة فأسلم لذلك جماعة من أهل مكة \* الطبقة الثالثة الذين هاجروا  
الى الحبشة فراراً بدينهم من أذى المشركين أهل مكة منهم جعفر بن أبي طالب وأبو  
سلمة بن الاسد \* الطبقة الرابعة أصحاب العقبة الاولى وهم سباق الانصار  
الى الاسلام وكانوا ستة وأصحاب العقبة الثانية من العام المقبل وكانوا اثني عشر  
وقد قدمت أسماء أهل العقبتين في المقصد الاول \* الطبقة الخامسة أصحاب  
العقبة الثالثة وكانوا سبعين من الانصار منهم البراء بن معمر وعبد الله بن عمرو بن  
حرام وسعد بن عباد وسعد بن الربيع وعبد الله بن رواحة \* الطبقة السادسة  
المهاجرون الذين وصلوا الى النبي صلى الله عليه وسلم بعد هجرته وهو بقباء قبل أن  
يبنى المسجد وينتقل الى المدينة \* الطبقة السابعة أهل بدر الكبرى قال صلى  
الله عليه وسلم لعمر في قصة حاطب بن أبي بلتعة وما دبريل لعل الله اطع على هذه  
العصابة من أهل بدر فقال اعملوا ما كنتم تقومون فقد غفرت لكم رواه مسلم \* الطبقة  
الثامنة الذين هاجروا بين بدر والحديبية \* الطبقة التاسعة أهل بيعة الرضوان

الذين يابوا بالحديبية تحت الشجرة قال عليه الصلاة والسلام لا يدخل الناران  
 شاء الله تعالى من أصحاب الشجرة أحد رواه مسلم \* الطبقة العاشرة الذين  
 هاجروا به بالحديبية وقبل الفتح كخالد بن الوليد وعمر بن العاصي ومثل بعضهم  
 بأبي هريرة لكن قال الحافظ العراقي لا يصح التمثيل به فانه هاجر قبل الحديبية  
 عقيب خبير بل في أواخرها في زمن النبي صلى الله عليه وسلم \* الطبقة الحادية  
 عشر الذين أسلوا يوم الفتح وهم خلق كثير فممن من أسلم طائعا ومنهم من أسلم كارها  
 منهم حسن اسلام بعضهم والله أعلم بهم \* الطبقة الثانية عشر صبيان أدرکوا  
 النبي صلى الله عليه وسلم وراؤهم عام الفتح وبعده في حجة الوداع وغيرهم ما كاسايب  
 ابن يزيد ثم انقطعت الهجرة بعد الفتح على الصحيح من الاقوال \* وأما عتبة  
 أصحابه صلى الله عليه وسلم فمن رام حصر ذلك رام أرباب عيدا ولا يعلم حقيقة ذلك  
 الا الله تعالى لكثرة من أسلم من أول البعثة الى أن مات النبي صلى الله عليه وسلم  
 وتفرقه هم في البلدان والبادي وقدر روى البخاري أن كعب بن مالك قال في قصة  
 تخلفه عن غزوة تبوك رأى أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كثير لا يجتمعهم  
 كتاب حافظ يعني الديوان لكن قد جاء ضبطهم في بعض مشاهدته كتبوك  
 \* وقدر روى أنه سار عام الفتح في عشرة آلاف من المقابلة والى حنين في اثني عشر  
 ألفا والى حجة الوداع في تسعين ألفا والى تبوك في سبعين ألفا وقدر روى أنه قبض  
 هن مائة ألف وأربعة وعشرين ألفا والله أعلم بحقيقة ذلك ثم أن أفضلهم على  
 الاطلاق عند أهل السنة اجماع أبو بكر ثم عمر رضي الله عنهم ما عن ابن عمر  
 قال كنا نخير بين الناس في زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم فخير أبا بكر ثم عمر ثم  
 عثمان ابن عفان رواه البخاري وفي رواية عبيد الله ابن عمر عن نافع كذا في زمان النبي  
 صلى الله عليه وسلم لا تعدل بأبي بكر أحد انهم عمر ثم عثمان ثم نترك أصحاب النبي صلى  
 الله عليه وسلم فلا نفاضل بينهم رواه البخاري أيضا \* وقوله لا تعدل بأبي بكر  
 أحد أي لا تجعل له مثلا ولا أي داود من طريق سالم عن ابن عمر كما نقول ورسول  
 الله صلى الله عليه وسلم حتى أفضل أمّة النبي صلى الله عليه وسلم بعده أبو بكر ثم  
 عمر ثم عثمان زاد الطبراني في رواية فيسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك فلا  
 ينكره \* وروى خيثمة بن سالم في فضائل الصحابة من طريق سهيل بن  
 أبي صالح عن أبيه عن ابن عمر كما نقول اذا ذهب أبو بكر وعمر وعثمان استوى  
 الناس فيسمع النبي صلى الله عليه وسلم ذلك فلا ينكره وفي ذلك تقدم عثمان  
 بعد أبي بكر وعمر وأهل السنة على أن عليا بعد عثمان وذهب بعض السلف الى تقديم

على علي عثمان وعمن قال به سفيان الثوري وقيل لا يفضل أحدهما على الآخر ونقل  
 ذلك عن مالك في المدونة وتبعه جماعة منهم يحيى ابن القطان وقال ابن معين من  
 قال أبو بكر وعمر وعثمان وعلي وعرف لعل سابقة وفضيلة فهو صاحب سنة ولا  
 شك أن من اقتصر على عثمان ولم يعرف لعل فضيلة فهو مذموم وقد أذعن ابن عبد  
 البر أن حديث الاقتصار على الثلاثة أي بكر وعمر وعثمان خلاف قول أهل  
 السنة أن علياً أفضل الناس بعد الثلاثة وتعب بأنه لا يلزم من سكوتهم اذ ذلك  
 عن تفضيله عدم تفضيله فالقطوع به عند أهل السنة القول بأفضلية أبي بكر  
 ثم عمر ثم اختلفوا فيمن بعدهما فالجمهورية على تقديم عثمان وعن مالك الموقف والمسيلة  
 احتمالاً به ويستند لها أن هؤلاء الأربعة اختارهم الله لخلافته نبيه وإقامة دينه  
 فنزلاتهم عنده بحسب ترتيبهم في الخلافة وقال الامام أبو منصور البغدادي أصحابنا  
 مجمعون على أن أفضلهم الخلفاء الأربعة ثم الستة تمام العشرة يعني طلحة والزبير  
 وسعدا وسعيدا وعبد الرحمن بن عوف وأبا عبيدة عامر بن الجراح وقدرى  
 القرظي عن سعيد بن زيد أنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عشرة في الجنة  
 أبو بكر في الجنة وعمر في الجنة وعثمان في الجنة وعلي في الجنة وطلحة وعبد الرحمن  
 ابن عوف وأبو عبيدة بن الجراح وسعد بن أبي وقاص فعده هؤلاء التسعة وسكت  
 عن العاشر فقال له القوم قد شكك الله من العاشر فقال نشدتموني بالله سعيد بن زيد  
 في الجنة يعني نفسه وعن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه أنه خرج إلى المسجد  
 فسأل عن النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا وجهه هاهنا فخرجت في أثره حتى دخل  
 بثراً ريس فجلست عند الباب وبأيهما من جريد حتى قضى رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم حاجته فتوضأ فمقت إليه فاذا هو جالس على بثراً ريس وتوسط فقها  
 فجلست عند الباب فقلت لا تكونن بؤاً بالنبي صلى الله عليه وسلم اليوم فجاء  
 أبو بكر فدفع الباب فقلت من هذا فقال أبو بكر فقلت على رسلك ثم ذهبت إلى  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت هذا أبو بكر يستأذن فقال إذن له وبشره  
 بالجنة فأقبلت حتى قالت لابي بكر ادخل ورسول الله صلى الله عليه وسلم يشرك  
 بالجنة فدخل أبو بكر فجلس عن يمين رسول الله صلى الله عليه وسلم معه في القف  
 ودلى رجله في البئر كما منع رسول الله صلى الله عليه وسلم وكشف عن ساقه  
 ثم رجع فجلست وقد تركت أني بتوضأ وبلغتني فقلت ان يرد الله بغلان خيراً  
 يريد أخاه يأت به فاذا بانسان يترك الباب فقلت من هذا قال عمر بن الخطاب فقلت  
 على رسلك ثم جئت إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقلت هذا عمر بن الخطاب يستأذن

فقال ائذن له وبشره بالجنة فجيئت فقلت ادخل وبشرك رسول الله صلى الله عليه وسلم بالجنة فجلس مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في القف عن يساره ودلى رجله في البئر فرجعت وجلست وقلت ان يرد الله بفلان خيرا يأت به فجاء افسان فحرك الباب فقلت من هذا فقال عثمان بن عفان فقلت على رسلك وحيث الى النبي صلى الله عليه وسلم فأخبرته فقال ائذن له وبشره بالجنة علي بلوى تصيبه فجيئت فقلت ادخل ورسول الله صلى الله عليه وسلم يبشرك بالجنة علي بلوى تصيبك فدخل فوجد القف قد دله في فجلس وجاءه من الصف الآخر قال شريك قال سعيد بن المسيب فأولتم اقبورهم دواء أحد وسلم وأبو حاتم وأخبره البخاري \* وأخرج أبو داود ونحوه عن أبي سلمة عن نافع بن عبد الحارث الخزاعي قال دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم حائطاً من حوائط المدينة فقال ابلالاً أسلك الى الباب فجاء أبو بكر فاستأذن فذكر نحوه قال الطبراني وفي حديث أن نافع بن الحارث هو الذي كان يستأذن وهذا يدل على تكرار القصة لكن متوب الحافظ شيخ الاسلام ابن حجر عدم التعمد وأنما عن أبي موسى ورواه القول بغيره وأنشد لنفسه

لقد بشر المهادي من الذهب زمرة \* بمجنات عدن كلهم فضله اشتهر  
سعيد زبير سعد طلحة عامر \* أبو بكر عثمان ابن عوف علي عمر  
ولا بني الوليد بن الشمة

أسماء عشر رسول الله بشرهم \* بمجنة الخلد عن زائها وعمر  
سعد سعيد علي عثمان طلحة بو \* بكر ابن عوف ابن جراح الزبير عمر  
فان قلت من اعتقد في الخلق الاربعة الافضلية على الترتيب المعلوم ولكن محبته لبعضهم تكون أكثر هل يكون انما به أم لا فأجاب شيخ الاسلام الولي بن العراقي أن المحبة قد تكون لامر ديني وقد تكون لامر دنيوي فالمحبة الدينية لازمة للافضلية فمن كان أفضل كانت محبة الدينية له أكثر فتي اعتقد نافي واحد منهم أنه أفضل ثم أحياناً غيره من جهة الدين أكثر كان تناقضاً نعم ان أحياناً غير الأفضل أكثر من محبة الأفضل لامر دنيوي كقرابة واحسان فلا تناقض في ذلك ولا امتناع فمن اعترف بأن أفضل الامة بعد نبيها صلى الله عليه وسلم أبو بكر ثم عمر ثم عثمان ثم علي لكونه أحب علياً أكثر من أي بكر مثلاً فان كانت المحبة المذكورة محبة دينية فلا معنى لذلك اذا المحبة الدينية لازمة للافضلية كما قررنا موهـ ذالم يعترف بأفضلية أبي بكر الاسباسانه وأما بقلبه فهو مفضل اعلى لكونه أحبه محبة دينية زائرة على محبة أبي بكر وهـ ذالا يجوز وان كانت المحبة المذكورة محبة دنيوية

لكونه من ذرية علي أوله. يرد ذلك من المعاني فلا امتناع فيه والله أعلم انتهى  
 \* وقد روى الطبري في الرياض وعزاه لأمه نلاف سيرة عن أنس مرفوعا أن الله  
 افترض عليكم حب أبي بكر وعمر وعثمان وعلي كما افترض الصلاة والزكاة والصوم  
 والحج فن أنكر فضلهم فلا تقبل منه الصلاة ولا الزكاة ولا الصوم ولا الحج  
 \* وأخرج الحافظ السلفي في مشيخته من حديث أنس مرفوعا حب أبي بكر  
 واجب على أمتي \* وأخرج الانصاري عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 قال يا أبا بكر ليت اني لقيت اخواني فقال أبو بكر يا رسول الله نحن اخوانك قال لا  
 أنتم أصحابي اخواني الذين لم يروني وصدقوا بي وأجابوني حتى اني لا احب الى  
 أحدهم من ولده ووالده قالوا يا رسول الله أماننا نحن اخوانك قال لا بل أنتم أصحابي  
 الاحب يا أبا بكر. وما أحبك مجي اياك قال فأحبهم ما أحب. ولكم يحيي اياك فمحبته  
 من أحبه الرسول صلى الله عليه وسلم كآل بيته وأصحابه رضى الله عنهم علامة  
 على محبة رسول الله صلى الله عليه وسلم كأن محبة عليه الصلاة والسلام علامة  
 على محبة الله تعالى وكذلك عداوة من عاداهم وبنض من أبغضهم وسبهم فن أحب  
 شيئا أحب من يحب وأبغض من يبغض قال الله تعالى لا تجد قوما يؤمنون بالله واليوم  
 الآخر يوادون من حاد الله ورسوله فحب آل بيته عليه الصلاة والسلام وأصحابه  
 وأولاده وأزواجه من الواجبات المتعينات وبغضهم من المبرقات المملكات  
 \* ومن محبتهم وجوب توقيرهم وبرهم والقيام بحقوقهم والاقتداء بهم بأن يعيش  
 على سنتهم وآدابهم وأخلاقهم والعمل بأقوالهم مما ليس للعقل فيه مجال وحسن  
 الشئاء عليهم بأن يذكروا بأوصافهم الحميلة على قصد التعظيم فقد أثنى الله تعالى  
 عليهم في كتابه المجيد ومن أثنى الله عليه فهو واجب الشئاء والاستغفار لهم  
 \* قالت عائشة أمروا أن يستغفروا لأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 فسبواهم ورواه مسلم وغيره وفائدة المستغفر لهم فائدة عليه \* قال سهل بن عبد  
 الله التستري لم يؤمن بالرسول صلى الله عليه وسلم من لم يقرأ أصحابه ولم يعز أوامره  
 ومما يجب أيضا الامساك عما شجر بينهم أي وقع بينهم من الاختلاف والاضراب  
 عن أخبار المؤرخين وجهلة الرواة وضلال الشيعة والمتدعين القادحة في أحد  
 منهم قال صلى الله عليه وسلم اذا ذكر أصحابي فامسكوا وان يلمس لهم مما نقل من  
 ذلك فيما كان بينهم من الفتن أحسن التأويلات ويخرج لهم أصوب الخارج  
 اذ هم أهل ذلك كما هو مشهور في مناقبهم ومعدود من متأثرهم مما يطول ايراد  
 بعضه وما وقع بينهم من المنازعات والمخاربات فله محامل وتأويلات فسمهم



والاعين فيهم -م اذا كان ما يخالف الادلة القاطعة كفر كقذف عثشة رضى الله  
عنها والافدعة وفسق قل عليه الصلاة والسلام أيها الناس احفظوني في أخواني  
وأصحابي وأصحابي لا يظلم الله بظلمة أحد منهم -م نه اليست مما يوجب رواه  
الخطابي وقال عليه الصلاة والسلام الله الله في أصحابي لا تتخذوهم غرضا من بعدى  
من أحبهم فقد أحببني ومن أبغضهم فقد أبغضني ومن آذاهم فقد آذاني ومن آذاني  
فقد آذى الله ومن آذى الله فيوشك أن يأخذه الله رواه المخلص الذهبي وهذا  
الحديث كما قال بعضهم خرج مخرج الوصية بأصحابه على طريق التأكيد  
والترغيب في حبهم -م والترهيب عن بغضهم وفيه إشارة إلى أن حبهم من الإيمان  
وبغضهم كفر لانه اذا كان بغضهم بغضه كان كفرا بالنزاع للحديث السابق  
ان يؤمن أحدكم حتى أكون أحب إليه من نفسه وهذا يدل على كمال قربهم -م منه  
بتنزيههم. نزلت نفسه حتى كأن آذاهم واقع عليه وواصل إليه صلى الله عليه وسلم  
والغرض المهدف الذي يرمى فيه فهو نهى عن رميهم. وكذا ذلك بتعذيرهم الله منه  
وما ذاك الا لشدة الحرمة \* وروى مرفوعة عن سب أحد من أصحابي فاجلدوه  
خرجه تمام في فوائده \* وقال مالك بن أنس وغيره فيما ذكره القاضي  
عياض من أبغض الصحابة فليس له في المسلمين حق قال ونزع بآية الحشر  
والذين جاؤا من بعدهم الآية وقال من غاطه أصحاب محمد فهو كافر قال الله تعالى  
ليغيظ بهم الكفار والله أعلم

\* (المقصد الثامن في طبعه صلى الله عليه وسلم لذوى الامراض والعاهات وتعبيده  
الروايات بالانبياء المعصيات) \*

اعلم أنه لا سبيل لاحد الى الاطاعة بنقطة من بحار معارفه -م أوقرة مما أفاضه الله  
تعالى عليه من سحاب عوارفه وأنت اذا تأملت ما منه الله تعالى به من جوامع  
الحكام وخصه به من بدائع الحكم وحسن سيره وحكم حديثه وانبيائه بأنبياء القرون  
لسان الله والامم البائدة والذرائع الدائرة كقصص الانبياء مع قومهم وخبر موسى مع  
الخنزير ويوسف مع اخوته وأصحاب الكهف وذى القرنين واشباه ذلك وبدأ  
الخلق وأخبار الدار الآخرة وما في التوراة والانجيل والزبور وصف ابراهيم  
وموسى واطهار أحوال الانبياء وأهمهم وسرار علومهم ومסתودعات سيرهم  
واعلامهم بمكتوم شرائعهم ومضمينات كتبهم وغير ذلك مما صدقه فيه العلماء  
بهما ولم يقدر واعلى تكذيب ما ذكر منها بل ادعوا لذلك فضلا عما أفاضه من العلم  
وهما سنن الآداب والشيم والمواعظ والحكم والتنبية على طرق الحجج العقلية

والرذ على فرق الامم ببراهين الادلة الواضحات والاشارة الى فنون العلوم الذي اتخذ  
 أهلها كلامه فيها قدوة و اشاراته حجة كاللغة والمهاني والبيان العربية وقوانين  
 الاحكام الشرعية والسياسات العقلية ومعارف عوارف الحقائق القلبية الى غير  
 ذلك من ضروب العلوم وفنون المعارف الشاملة لمصالح أمته ك الطب والعبارة  
 والحساب وغير ذلك مما لا يعد ولا يحصى قضيت بأن مجال هذا الباب في حقه عليه  
 الصلاة والسلام تمتد تقطع دون نفاذه الادلاء فان بحر علمه ومعارفه زاخولا تكدره  
 الله لا وهذا المقصد أعزك الله يشتمل على ثلاثة فصول

﴿الفصل الاول في طيه صلى الله عليه وسلم لذوى الامراض والعاهات﴾  
 اعلم انه قد ثبت أنه صلى الله عليه وسلم كان يعود من مرض من أصحابه حتى انه لقد  
 عاد غلاما كان يخدمه من أهل الككتاب وعاد عمه وهو مشرك وعرض عليه ما  
 الاسلام فأسلم الا قول وكان يهوديا كما روى البخاري وأبو داود من حديث أنس  
 أن غلاما من اليهود كان يخدم النبي صلى الله عليه وسلم فلم يفرض فعاده صلى الله عليه  
 وسلم فقعده عند رأسه فقال أسلم فنظر الى أبيه وهو عنده فقال أطع أبا القاسم فأسلم  
 فخرج النبي صلى الله عليه وسلم وهو يقول الحمد لله الذي أنقذه من النار وكان  
 صلى الله عليه وسلم يدنومن المريض ويجلس عند رأسه ويسأل عن حاله ويقول  
 كيف تجدك وفي حديث جابر عند البخاري ومسلم والترمذي وأبي داود قال  
 مرضت فأتاني رسول الله صلى الله عليه وسلم يعودني وأبو بكر وهما ماشيان  
 فوجداني أغشى على فترضأ النبي صلى الله عليه وسلم ثم صب وضوءه على فأفقت فاذا  
 النبي صلى الله عليه وسلم وعند أبي داود فضع في وجهي فأفقت وفيه أنه صلى الله  
 عليه وسلم قال يا جابر لأراك ميتا من وجعل هذا وفي حديث أبي موسى عند  
 البخاري مرفوعا أطعموا الجائع وعودوا المريض وفكروا العاني وعنده من رواية  
 البراء أمرنا صلى الله عليه وسلم بسبع وذكر منها عيادة المريض وعنده مسلم خمس  
 تجب للمسلم على المسلم فذكرها منها قال ابن بطال يحتمل أن يكون الامر على  
 الوجوب يعني الكفاية كاطعام الجائع وفك الأسير ويحتمل أن يكون على الندب  
 للفواصل والالانة وعند الطبري في كفي حق من ترجى بركته وتسكن في من  
 براعي حاله وتباج في ما عدا ذلك وهو فرض كفاية عند أبي حنيفة كما قاله أبو الليث  
 السمرقندي في مقدمته واستدل بعموم قوله عودوا المرفضى على مشروعية العيادة  
 في كل مرض واستثنى بعضهم الارمد وذهب أنه قد جاء في عيادة الارمد بخصوصها  
 حديث زيد بن ارقم قال عادني رسول الله صلى الله عليه وسلم من وجع كان

بعيني رواء أبوداود وصححه الحاكم وأما ما أخرجه البيهقي والطبراني مرفوعاً ثلاثة  
 ليس لهم عيادة الرمد والدمل والضرس فصح البيهقي أنه موقوف على يحيى بن أبي  
 كثير ويؤخذ من إطلاقه أيضاً عدم التقييد بزمان بعض من ابتداء مرضه وهو  
 قول الجاهل وهو رجم الغزالي في الأحياء بأنه لا يعاد إلا بعد ليال ثلاث واستند إلى  
 حديث أخرجه ابن ماجه عن أنس كان صلى الله عليه وسلم لا يعود مريضاً إلا  
 بعد ثلاثة وهذا حديث ضعيف تفرد به مسلمة بن عيسى وهو ترك وقال أبو حاتم هو  
 حديث باطل ولا نطيل بإيراد ما ورد في فضل العيادة ويكفي حديث أبي هريرة  
 مما حسنه الترمذي مرفوعاً من عاد مريضاً ناداه مناد من السماء طبت وطاب  
 ممثالك وتبرأت من الجنة منزلاً وهذا اللفظ ابن ماجه وفي سنن أبي داود عن أنس  
 مرفوعاً من توفياً فأحسن الوضوء وعاد أخاه المسلم محتسباً بوعده من جهنم مسيرة  
 سبعين خريفاً وفي حديث أبي سعيد عند ابن حبان في صحيحه مرفوعاً من  
 علمن في يوم كتبه الله من أهل الجنة من عاد مريضاً وشهد جنازة وصام يوماً وراح إلى  
 الجمعة واعتق رقبة وعند أحمد عن كعب مرفوعاً من عاد مريضاً خاض في الرحمة  
 فإذا جلس عنده استقع فيها زاد الطبراني وإذا قام من عنده فلا يزال يخوض فيها  
 حتى يرجع من حيث خرج ولم يكن صلى الله عليه وسلم يخص يوماً من الأيام بعبادة  
 المريض ولا وقتاً من الأوقات فترك العيادة يوم السبت مخافاً للسنة ابتدعه  
 يهودى طبيب الملك قد مرض وألزمه بملازمته فأراد يوم الجمعة أن يمضي لسبته  
 فنهه فخاف على استغلال سبته ومن سفك دمه فقال إن المريض لا يدخل عليه  
 يوم السبت فتركه الملك ثم أشيع ذلك وصار كثير من الناس يعتمدونه من الغريب  
 ما نقله ابن الصلاح عن الثوري أن العيادة تستحب في الشتاء ليلاً وفي الصيف نهاراً  
 ولعل الحكمة في ذلك أن المريض يتضرر بطول الليل في الشتاء وبطول النهار  
 في الصيف فتفضل له بالعبادة استراحة وينبغي اجتناب التطبيب بأعداء الدين من  
 يهودى أو نحوه فإنه مقطوع بغشه سيما إن كان المريض كبيراً في دينه أو علمه  
 خصوصاً إن كان هذا العدو يهودياً لأن قاعدة دينهم أن من دفع عنهم مسلماً فقد خرج  
 عن دينه وإن من استحل السبت فهو مدمر الدم عندهم حلال لهم سفك دمه ولا  
 ريب أن من خاطر بنفسه يخشى عليه أن يدخل في عموم النهي في من قتل نفسه  
 بشيء وقد كثرت الضرر في هذا الزمان بأهل الذمة ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي  
 العظيم والله برحم القائل

لعن الصاري واليهود فانهم بلغوا كبرهم بنا الآمالا

خرجوا أطباء وسابا لكي ينقذوا واح والاموالا  
 ومما كان يفعله عليه الصلاة والسلام يأمر به تطيب نفوس المرضى وتقوية  
 قلوبهم في حديث أبي سعيد الخدري قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا دخلتم  
 على المريض فنفذوا له في أجله فان ذلك يطيب نفسه يريد مثل أن يقول له لا بأس  
 عليك طهو ان شاء الله وجهك الا نحن احسن وما أشبه ذلك وقد يكون من هذا  
 أن ذكر له الاجور والداخله عليه في مرضه وأن المرض كفارة فر بما أصلح ذلك  
 قابله وأمن من خوف زلل ونحوه وقال بعضهم في هذا الحديث نوع شريف جدا من  
 أنواع العلاج وهو الارشاد الى ما يطيب نفس العليل من الكلام الذي تقوى به  
 الطبيعة وتنتعش به القوة وينبعث به الحسار الغريزي ويساعد على دفع الهمم  
 أو تخفيفها الذي هو غاية تأثير الطبيب وفي تفريح نفس المريض وتطيب قلبه  
 وادخال السرور عليه تأثير عجيب في شفاء علمته وخفته فان الارواح والنفوس تقوى  
 بذلك فتساعد الطبيعة على دفع المؤذي وقد شاهد الناس كثيرا من المرضى تنتعش  
 قواهم بزيادة من يحبونه ويعظمونه ورؤيتهم له ولطفهم بهم ومكاتبتهم اياهم قال  
 في الهدى وكان صلى الله عليه وسلم يسأل المريض عن شكواه وكيف يجد وعن  
 ما يشتهي فان اشتهى شيئا وعلم أنه لا يضره أمر له به ويضع يده على جبهته وربما  
 وضعها بين يديه ويدعوله ويصف له ما ينفعه في علمته وربما توضأ وصب على  
 المريض من وضوئه كما في حديث جابر المتفقين ور بما كان يقول للمريض لا بأس  
 عليك طهو ان شاء الله ور بما كان يقول كفارة وطهور وقات عائشة كان  
 صلى الله عليه وسلم اذا عاد مريضاً يضع يده على المكان الذي يألم ثم يقول بسم الله  
 رواه أبو يعلى بسند حسن وأخرج الترمذي من حديث أبي أمامة بسندين رفعه  
 تمام عيادة المريض ان يضع أحدكم يده على جبهته فيسأله كيف هو وعند ابن  
 السني بلفظ كيف أصبحت أو كيف أمسيت واذا علمت هذا فاعلم أن المرض نوعان  
 مرض القلوب ومرض الابدان فأماطب القلوب ومعالجتها فخاص بما جاء به الرسول  
 الكريم صلى الله عليه وسلم عن ربه تعالى لاسبيل الى حصوله الامن جهته  
 فان صلاح القلوب ان تكون عارفة بربها رافطة لها وبأسماؤه وصفاته وفعاله  
 وأحكامه وان تكون موشرة لرضاه ومحابه متجنبه لمنهائيه ومساخطه ولا صحة لها  
 ولا حياة ألبته الا بذلك ولا سبيل الى تلقي ذلك الا من جهة سيدنا محمد صلى الله عليه  
 وسلم وأماطب الاجساد فتمه ما جاء في المتقول عنه صلى الله عليه وسلم ومنه ما جاء  
 عن غيره لانه صلى الله عليه وسلم انما يفت ما يوردا على الله والى جنته وهو عرفا

بالله ومبيناً لآلئمة مواقع رضاه وآمرهم بأوامر الله ونهاهم عنها ونحبرهم  
 أخبار الأنبياء والرسل وأحوالهم مع أممهم وأخبار تخلق العالم وأمر المبدأ والمعاد  
 وكيفية شقاوة النفوس وسعادتها وأسباب ذلك وأما طب الأجساد فنجاء من  
 تكميل شريعته ومقصود الغيرة بحيث انما يستعمل للحاجة اليه فاذا قدر الاستغناء  
 عنه كان صرف الملم الى علاج القلوب وحفظ صحتها ودفع اسقامها وحمايتها عما  
 يفسدها والمقصود باصلاح الجسد واصلح الجسد بدون اصلاح القلب لا ينفع  
 وفساد البدن مع اصلاح القلب مضرتة يسيرة جدا وهي مضرة زائلة تعقبها المنفعة  
 الدائمة التامة فاذا علمت هذا فاعلم أن ضرر الذنوب في القلوب كضرر السموم  
 في الابدان على اختلاف درجاتها في الضرر وهل في الدنيا والآخرة ضرر داء الا  
 وسببه الذنوب والمعاصي فلا معاصي من الا نارا القبيحة المذمومة والمضرة بالقلب  
 والبدن والدنيا والآخرة ما لا يعلمه الا الله فمنها حرمان العلم فان العلم نور يقدسه الله  
 في القلب والمعصية تطفى ذلك النور وللا امام الشافعي رضي الله عنه

شكوت الى وكيع سوء حفظي \* فأرشدني الى ترك المعاصي

وقال اعلم بأن العلم نور \* ونور الله لا يؤتاه عاصي

ومنها حرمان الرزق في المسند وان العبد ليحرم الرزق بالذنوب يصيبه ومنها وحشة  
 مجدها العاصي في قلبه بينه وبين الله ولا يوارىها ولا يقارن الذنوة ومنها تعسير أموره  
 عليه فلا يتوجه لامر الا يجده مغلقا دونه أو متعسرا عليه ومنها ظلمة يجدها في قلبه  
 حقيقة يحس بها كالحس بظلمة الليل البهيم اذا دخلهم وكما قويت الظلمة ازدادت  
 حيرته حتى يقع في البدع والضلالات والامور المهلكة وهو لا يشعر ثم تقوى هذه  
 الظلمة حتى تعلم الوجه وتصير سواد فيه يراها كل أحد ومنها أنها توهم القلب  
 والبدن ومنها حرمان الطاعة وتقصير العمر ومحقق البركة ولا تمتنع زيادة العمر  
 بأسباب كما ينقص بأسباب وقيل تأثير المعاصي في محق العمر انما هو بأن حقيقة  
 الحياة هي حياة القلب وليس عمر المرء الا اوقات حياته بالله فتلك ساعات عمره  
 فالمرء والتقوى والطاعات تزيد في هذه الاوقات التي هي حقيقة عمره ولا عمر له  
 سواها وبالجملة فالعبد اذا تعرض عن الله واشتغل بالمعاصي ضاعت عليه أيام  
 حياته الحقيقية ومنها أن المعصية تورث الذل ومنها أنها تفسد العقل فان للعقل نورا  
 والمعصية تطفىء نور العقل ومنها أنها تزيل النعم وتحل النقم فمازالت عن العبد  
 نعمة الا بذنوب ولا حلت به نعمة الا بذنوب وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت

أيديكم ويعفو عن كثير وقد أحسن القائل

اذا كنت في ذمة فارعها \* فان الذنوب تزيد النعم  
 وحطها بطاعة رب العباد \* قرب العباد سريع المقم  
 ومن عقوبتها انها تستقلب مواد هلاك العبد في دنياه وآخرته فان الذنوب هي  
 امراض متى استحكمت قتلت ولا بد وكما ان البدن لا يصح كون جميعه الابغذاء يحفظ  
 قوته واستفراغ يستفرغ المواد الفاسدة والاخلط الرديئة التي متى غلبت عليه  
 افسدته ووجبة يمنع بها من تناول ما يؤذي ويخشى ضرره فكذلك القلب لا تتم  
 حياته الابغذاء من الايمان والاعمال الصالحة يحفظ قوته واستفراغ بالتوبة  
 النصوح يستفرغ المواد الفاسدة والاخلط الرديئة التي متى غلبت عليه افسدته  
 ووجبة توجب له حفظ الصحة وتجنب ما يضرها وهي عبارة عن ترك استعمال  
 ما يضر الصحة والتقوى اسم متناول لهذه الامور الثلاثة فافادت منها فاد من  
 التقوى بقدره واذا تبين هذا فالذنوب مضادة لهذه الامور الثلاثة فانها تستقلب  
 المواد المؤذية وتوجب التقاطط المضاد للصحة وتتمنع الاستفراغ بالتوبة النصوح فانظر  
 الى بدن عليل قد تراكمت عليه الاخلط ومواد المرض وهو ذيسته فرغها ولا  
 يحتمى لها كيف تكون صحته وبقاؤه وقد احسن القائل

جسمك بالحمية حصنته \* مخافة من ألم طاري

وكان أولى بل ان تحتمى \* من المعاصي خشية النار

فن حفظ القوة بامتنال الاوامر واستعمل الحمية باجتباب النواهي واستفرغ التخليط  
 بالتوبة النصوح اذ الم يدع للخير مطالب ولا للشرب مهربا وفي حديث ائمة  
 ادا لكم على داءكم وداءكم الا ان داءكم الذنوب ودواءكم الاستغفار فقد ظهر  
 لك ان طب القلوب وما تجتمه السبيل الى معرفته الامن جهة الرسول صلى الله عليه  
 وسلم بواسطة الوحي وانما طب الاجساد فغالبه يرجع الى التجربة ثم هو نوعان  
 نوع لا يحتاج الى فكر ونظر بل فطر الله على معرفته الحيوانات مثل ما يدفع الجوع  
 والاعطش والبرد والتعب وهذا لا يحتاج فيه الى معالجة طبيب ونوع يحتاج الى  
 الفكر والنظر كدفع ما يحدث في البدن مما يخرجه عن الاعتدال وهو اما حرارة  
 او برودة وكل منهما اما الى رطوبة او يوسة او الى ما يتركب منهما وغالب  
 ما يقاوم الواحد منها بضده والدفع قديقع من خارج البدن وقديقع من داخله وهو  
 أعسرهما والاطريق الى معرفته بتحقيق السبب والعلاصة فالطبيب الحاذق هو  
 الذي يسعى في تفريق ما يضر بالبدن جمعه أو عكسه وفي تنقيص ما يضر بالبدن  
 زيادته أو عكسه ومدار ذلك على ثلاثة أشياء حفظ الصحة والاحتماء عن المؤذي

واستفراغ المادة الفاسدة وقد أشير إلى الثلاثة في القرآن فالأول في قوله تعالى  
 فمن كان منكم مريضا أو على سفر فعدة من أيام أخر وذلك أن السفر مظنة النصب  
 وهو من مغيرات الصحة فاذ وقع فيه الصيام ازداد فإيج الفطرو وكذا لقول  
 في المرض والثاني وهو الحجية من قوله تعالى ولا تقتلوا أنفسكم فإنه استنبط منه  
 جواز التيمم عند خوف استعمال الماء البارد وقال تعالى في آية الوضوء وإن كنتم  
 مرضى أو على سفر أوجاء أحد منكم من الماء البارد فامسحوا بآيديكم فممسحوا  
 صعيدا طيبا فأباح للمريض العدول عن الماء إلى التراب حمية له أن يصيب جسده  
 ما يؤذي به وهو تنبيه على الحمية عن كل مؤذله من داخل أو خارج والثالث من قوله  
 تعالى أوبه أذ من رأسه فقدية فإنه أشير بذلك إلى جواز حلق الرأس لذي منعه منه  
 الحرم لاستفراغ الأذى الحاصل من البخر المحتقن في الرأس تحت الشعر لانه إذا  
 حلق رأسه تفطحت المسام فخرجت تلك الأبخرة منها فهذا الاستفراغ بقاس عليه  
 كل استفراغ يؤذى انبساطه فقد أرشد تعالى عباده إلى أصول الطب الثلاثة  
 ومجامع قواعده وفي الصحيحين من حديث عطاء عن أبي هريرة قال قال رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم ما أنزل الله داء الا وأنزل له شفاء وآخر جه النساءى وصححه ابن  
 حبان والحاكم عن ابن مسعود بالفظ ان الله لم ينزل داء الا وأنزل له شفاء فتداووا  
 وعند أحمد من حديث أنس ان الله حيث خلق الداء خلق الدواء فتداووا وعند  
 البخارى في الادب المفرد وأحمد وأصحاب السنن وصححه الترمذى وابن خزيمة  
 والحاكم عن أسامة بن شريك رفعه تداووا يا عباد الله فان الله ليضع داء الا وضع له  
 شفاء الاداء واحد وهو الحرم وفي لفظ الا السام وهو بعملة مخففة الموت يعنى الاداء  
 الموت أى المرض الذى قد رعى صاحبه الموت فيه واستثنى الحرم في الرواية الاولى  
 اتمالانه جعله شبيها بالموت والجامع بينهما نقص الحجة أولاه من الموت وأفضائه  
 اليه ويحتمل أن يكون استثناء منقطعاً والتقدير لكن الحرم لا دواء له ولا يداو  
 عن في الدرداء رفعه ان الله جعل لكل داء دواء فتداووا ولا تداووا بحرام  
 وفي البخارى ان الله تعالى لم يجعل شفاءكم فيما حرم عليكم فلا يجوز التداوى بالحرام  
 وروى مسلم عن جابر مرفوعا لكل داء دواء فإذا أصيب دواء الله بربى بآذن الله  
 تعالى فالشفاء متوقف على اصابة الدواء الداء بآذن الله تعالى وذلك أن الدواء قد  
 يحصل معه مجاوزة الحد في الكيفية أو الكمية فلا ينبغي بل ربما أحدث داء آخر  
 وفي رواية على عند الحميدى في كتابه المسمى بطب أهل البيت ما من داء الا ولد دواء  
 فاذا كان كذلك بعث الله عز وجل ملكا معه من ترفعه بين الداء والدواء فكلم



شرب المريض من الدواء لم يقع على الداء فإذا أراد الله براءه أمر الملك فرفع السترة  
 يشرب المريض الدواء فيشفه الله تعالى به وفي حديث ابن مسعود رفعه أن الله لم  
 ينزل داء إلا أنزل له شفاء علمه من علمه وجهله من جهله رواه أبو نعيم وغيره وفيه إشارة  
 إلى أن بعض الأدوية لا يعلمها كل أحد وإنما قوله لكل داء دواء فيجوز أن يكون على  
 عمومته حتى يتناول الأدوية القاتلة والأدواء التي لا يمكن طبيب معرفتها ويكون الله  
 قد جعل لها أدوية تبرئها ولكن طوى علمها عن البشر ولم يجعل لهم إليها سبيلا لأنه  
 لا داء للخلق إلا ما علمهم الله ولهذا علق صلى الله عليه وسلم الشفاء على مصادفة  
 الدواء للداء وقد يقع لبعض المرضى أنه يتداوى من دائه بدواء فيبرأ ثم يعثر بعد  
 ذلك الداء والدواء بعينه فلا ينفع والسبب في ذلك الجهل بصفة من صفات الدواء  
 فرب مريض تشابه أو يكون أحدهما مركبا لا ينفع فيه ما ينفع في الذي ليس مركبا  
 فيقع الخطأ من هناك وقد يكون معدا لكن يريد الله أن لا ينفع وهنا تخضع رقاب  
 الأطباء وفي مجموع ما ذكرناه من الأحاديث الإشارة إلى إثبات الأسباب وأن ذلك  
 لا ينفي التوكل كما لا ينفيه دفع الجوع والعطش بالاكل والشرب وكذلك تجنب  
 المهلكات والدعاء بطلب الشفاء ودفع المضار وغير ذلك وقد سئل الحارث بن أسد  
 الحماسي في كتاب القصد من تأليفه هل يتداوى التوكل قال نعم قيل له من أين ذلك  
 قال من وجود ذلك عن سيد المتوكلين الذي لم يلحقه لاحق ولا يسبقه في التوكل  
 سابق محمد خير البرية صلى الله عليه وسلم قيل له ما تقول في خبر النبي صلى الله عليه  
 وسلم من استترقى وأكتوى برى من التوكل قال برى من توكل المتوكلين الذين ذكرهم  
 في حديث آخر فقال يدخل الجنة من أمي سبعون ألفا بغير حساب وأما سواهم  
 من المتوكلين فباح لهم الدواء والاسترقاء فجعل الحاسب التوكل بعضه أفضل من  
 بعض وقال في التمهيد انما أراد بقوله برى من التوكل إذا استرقا الرقاء المكروهة  
 في الشريعة أو أكتوى وهو يعلق رغبته في الشفاء بوجود الكي وكذلك قوله  
 لا يسترقون الرقاء المخالفة للشريعة ولا يكتوون وقلوبهم معلقة بنفع الكي وعرضه  
 عن فعل الله تعالى وإن الشفاء من عنده وأما إذا فعل ذلك على ما جاء في الشريعة  
 وكان ناظرا إلى رب الدواء وتوقع الشفاء من الله تعالى وقصد بذلك استعمال بدنه  
 إذا صبح لله تعالى واتعاب نفسه وكذلك في خدمة ربه فتوكله باق على حاله  
 لا ينقص منه الدواء شيئا استدلالا بفعل سيد المتوكلين إذ عمل بذلك في نفسه  
 وفي غيراته تهى قد تبين أن الدواوى لا ينفي التوكل بل لا تتم حقيقة التوحيد  
 إلا بإشارة الأسباب التي نصبها الله تعالى مقتضيات لمسيباتها قدرا وشعرا وأن

تعضياها بقدر في نفس التوكل كما يقدر في الامر والحكمة وحكي ابن القيم أنه ورد في خبر اسراييل أن الخليل عليه الصلاة والسلام قال يارب من الداء قال مني قال فمن الدواء قال مني قال فما بال الطيب قال رجل أرسل الله واء على يديه قال وفي قوله صلى الله عليه وسلم اكل داء دواء تقوية لنفس المريض والطيب وحث على طلب ذلك الله واء والتنفيس عليه فان المريض اذا استشعرت نفسه أن لدائه دواء ينزله تعاق قلبه بروح الرجاء وبرد من حرارة اليأس وانفتح له باب الرجاء وقويت نفسه وانبعثت حرارته الغريزية وكان ذلك سببا لقوة الارواح الحيوانية والنفسانية والطبيعية وحتى قويت هذه الارواح قويت القوى التي هي حاملة لما انفجرت المرض ودفعته انتهى فان قلت ما المراد بالانزال في قوله في الاحاديث السابقة الا انزاله دواء وفي الرواية الاخرى شفاء فالجواب أنه يحتمل أن يصكون عبر بالانزال عن التقدير ويحتمل أن يكون المراد انزال علم ذلك على لسان الملك للنبي صلى الله عليه وسلم وأين يقع طب حذاق الاطباء الذي غايته أن يصكون مأخوذا من قياس أومة مات وحديث وتجربة من الوحي الذي يوحيه الله تعالى الى رسوله صلى الله عليه وسلم بما ينفعه ويضره فبما عند حذاق الاطباء من الطب الى هذا الوحي كنسبة ما عندهم من العلوم الى ما جاء به صلى الله عليه وسلم بل ههنا من الادوية التي تشفى من الامراض ما لم يمتد اليها عقول أكابر الاطباء ولم تصل اليها اعلاهم وتجربتهم وأتيسرهم من الادوية القلبية والروحانية وقوة القلب واعتماد على الله تعالى والتوكل عليه والانتكسار بين يديه والصدقة والصلاة والدعاء والتوبة والاستغفار والاحسان الى الخلق والتفريع عن المكروب فان هذه الادوية قد تجربتها الامم على اختلاف أديانها واولاها فوجدوا لها من التأثير في الشفاء ما لم يصل اليه علم أعلم الاطباء وقد تجربت ذلك والله مرات فوجدته يفعل ما لا تفعله الادوية الحسية ولا ريب أن طب النبي صلى الله عليه وسلم متيقن البراء لصدوره عن الوحي ومشكاة النبوة وطب غيره أكثر حدس وتجربة وقد يتخلف الشفاء عن بعض من يستعمل طب النبوة وذلك لما منع قام بالمستعمل من ضعف اعتقاد الشفاء به وتلقيه بالقبول وأظهر الامتناع في ذلك القرآن الذي هو شفاء لما في الصدور ومع ذلك فقد لا يحصل لبعض الناس شفاء مدد به لقصوره في الاعتقاد والتلقي بالقبول بل لا يزيد المنافع الا رجسا الى رجسه ومرض الى مرضه فطب النبوة لا يناسب الا الابد أن الطبيعة والقلوب الحية فاعراض الناس عن طب النبوة لاعراضهم عن الاستشفاء بالقرآن الذي هو الشفاء انما ينفع وكان علاجه صلى الله عليه وسلم

لأمريض ع-لى ثلاثة أنواع أحدها بالادوية الالهية الروحانية والثاني بالادوية الطبيعية والثالث بالمركب من الامرين

﴿النوع الاول في طبعه صلى الله عليه وسلم بالادوية الالهية﴾

اعلم أن الله تعالى لم ينزل من السماء شفاء قط أعم ولا أنفع ولا أعظم ولا أنجح في إزالة الداء من القرآن فهو لداء شفاء ولصداء القلوب جلاء كما قال تعالى ونزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين ولعقضة من كما قال الامام فخر الدين ليست للتبعية بل للجنس والمعنى ونزل من هذا الجنس الذي هو القرآن شفاء من الامراض الروحانية وشفاء أبيض من الامراض الجسمانية أما كونه شفاء من الامراض الروحانية فظاهر وذلك لان المرض الروحاني نوعان الاعتقادات الباطلة وأشدها فسادا الاعتقادات الفاسدة في الالهية والنبوة والمعاد والقضاء والقدر والقرآن مشتمل على دلائل المذهب الحق في هذه المطالب وابطال المذاهب الباطلة ولما كان أقوى الامراض الروحانية هو الخطأ في هذه المطالب والقرآن مشتمل على الدلائل الكاشفة عما في هذه المذاهب الباطلة من العيوب لاجرم كان القرآن شفاء من هذا النوع من المرض الروحاني وأما الاخلاق المذمومة فالقرآن مشتمل على تقصيلها وتعريفها وما فيها من المفاسد والارشاد الى الاخلاق الفاضلة والاعمال المحمودة فكان القرآن شفاء من هذا النوع من المرض فثبت أن القرآن شفاء من جميع الامراض الروحانية وأما كونه شفاء من الامراض الجسمانية فلان التبرك بقراءته ينفع كثيرا من الامراض واذا اعتبر الجمهور من الفلاسفة وأصحاب الطبسمات بأن لقراءة الرقي الجهولة والعزائم التي لا يفهم منها شيء آثارا عظيمة في تحصيل المنافع ودفع الماسد أفلا تكون قراءة القرآن العظيم المشتمل على ذكر جلال الله تعالى وكبريائه وتعاليم الملائكة المقربين وتحقير المردة والشياطين سببا لحصول النفع في الدين والدنيا ويؤيد ما ذكرناه بما روى أن النبي صلى الله عليه وسلم قال من لم يستشف بالقرآن فلا شفاء الله ونقل عن الشيخ أبي القاسم القشيري رحمه الله أن ولده مرض مرضا شديدا حتى أشرف على الموت فاشتد عليه الامر قال فرأيت النبي صلى الله عليه وسلم في المنام فشكوت اليه ما بولدي فقال أين أنت من آيات المشفاء فانتبهت فأفكرت فيما فاذا هي في ستة مواضع من كتاب الله وهي قوله تعالى ويشف صدور قوم مؤمنين وشفاء اس في الصدور ويخرج من بطون شراب مختلف ألوانه فيه شفاء للناس ونزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين واذا مرضت فهو يشفين قل هو الذي آمنوا هدى وشفاء قال فككتبتهما في حالتهما بالما

وسبقته اياهما فبكاهما نشط من عقل او كفا لوانظر رقية اللديع بالفتحة  
وما فيها من السر البديع والبرهان الرفيع وتأمل قوله عليه الصلاة والسلام  
في بعض ادعيته وان تجعل القرآن ربيع قلمي وجلاء حزني وشفاء صدري فيكون له  
بمنزلة الدواء الذي يستأمل الداء ويعيد البدن الى صحته واعتداله وفي حديث علي  
عند ابن ماجه مرفوعا خير لدواء القرآن وما هنا أمر ينبغي أن يتفطن له منه عليه  
ابن القيم وهو ان الآيات والاذكار والادعية التي يستشفي بها ويرقي بها هي  
في نفسها نافعة شافية ولكن تستدعي قبول المحل وقوة همة الفاعل وتأثير رقي  
تختلف الشفاء كان لضعف تأثير الفاعل أو لعدم قبول المحل المنفع أو لما منع قوى  
فيه يمنع أن يضع فيه الدواء كما يكون ذلك في الادوية والادواء الحسية فان عدم  
تأثيرها قد يكون لعدم قبول الطبيعة لذلك الدواء وقد يكون لما منع قوى سيمنع من  
اقتضائه أثره فان الطبيعة اذا أخذت الدواء بقبول تام كان انتفاع البدن به بحسب  
ذلك القبول وكذلك القلب اذا أخذ الرقي والتعاوى بقبول تام وكن الدواء في نفس  
فعاله وهمة مؤثرة أثر في ازالة الداء وكذلك الدعاء فانه من أقوى الاسباب في رفع  
المكروه ووجهه وللمطلوب ولكن قد يختلف أثره عنه اما لضعفه في نفسه بأن  
يكون دعاء لا يحبيه الله لما فيه من العدوان واما لضعف القلب وعدم اقباله على الله  
وجمعيته عليه وقت الدعاء واما لحصول المانع من الاجابة من أكل الحرام والظلم  
ورين الذنوب على القلوب واستيلاء الغفلة والسهوة واللهو وقد روى الحاشم  
حديث واعلموا ان الله لا يقبل دعاء من قلب غافل لاه ومن أنفع الادوية للشفاء  
وهو عدو البلاء يدفعه ويعالجه ويمنع نزوله ويرفعه أو يخففه اذا نزل وهو سلاح  
المؤمن واذا جمع مع الدعاء حضور القلب والجمعة بالكتابة على المطلوب وصادف  
من أوقات الاجابة كنلت الليل الاخير مع الخضوع والانكسار والذل والتضرع  
وقفا واستقبال القبلة والطهارة ورفع اليدين والبداء بالمحمد والثناء على الله تعالى  
والصلاة والتسليم على سيدنا محمد بعد التوبة والاستغفار والصدقة والحق في المسئلة  
وأكثر التلق والدعاء واتوسل اليه بأسمائه وصفاته والتوجه اليه بنبه صلى الله  
عليه وسلم فان هذا الدعاء لا يكاد يرد أبد الالاسم ان دعاء الادعية التي أخبر صلى  
الله عليه وسلم أنها مظنة الاجابة فانه متضمنة للاسم الاعظم ولا خلاف  
في مشروعية الفزع الى الله تعالى والالتجاء اليه في كل ما ينوب الانسان وما  
الرفي فاعلم أن الرقي بالعوذات وغيرها من أسماء الله تعالى هو الطب الروحاني واذا  
كان على لسان الابرار من الخلق حصل الشفاء باذن الله تعالى لكن لما عجز هذا

النوع أفزع الناس إلى الطب الجسماني وفي البخاري من حديث عائشة أمه صلى الله  
 عليه وسلم كان ينقث على نفسه في المرض الذي مات فيه بالمعوذات وهي الفلق  
 والناس والاخلاص فيكون من باب التقلب أو المراد الفلق والناس وكذلك  
 كل ما ورد من أنه وبذقي الله وأن كقوله تعالى وقيل رب أعوذ بك من همزات  
 الشياطين وأماما أخرجه أحمد وأبو داود والنسائي من حديث ابن مسعود أن  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يكره عشر خصال فذكر منها الرقي إلا بالمعوذات  
 ففي نسخة عبد الرحمن بن حزم قال البخاري لا يصح حديثه وعلى تقدير صحته فهو  
 منسوخ بالأذن في الرقية بالثلاثحة وأما حديث أبي سعيد عند النسائي كان صلى  
 الله عليه وسلم يعوذ من الجن وعين الإنسان حتى نزلت المعوذتان فأخذ بهما  
 وترك ما سواهما وحسنه الترمذي فلا يدل على المنع من التعوذ بغير هاتين السورتين  
 بل على الأولوية ولا سيما مع ثبوت التعوذ بغيره ما وانما احتجرت بهما لما اشتملتا  
 عليه من جوامع الاستعاذة من كل مكر وهزيمة ونقص لا وقد أجمع العلماء على  
 جواز الرقي عند اجتماع ثلاثة شروط أن تكون بكلام الله تعالى أو بأسمائه  
 وصفاته وبالله تعالى أو بما يعرف به من غير أن يعتقد أن الرقية لا تؤثر  
 بذاتها بل بتقدير الله تعالى واختلافوا في كونها شرطا والراجح أنه لا بد من اعتبارها  
 وفي صحيح مسلم من حديث عوف بن مالك كما نرقى في الجاهلية فقلنا يا رسول الله  
 كيف ترى في ذلك فقال اعرضوا على رفاكم لا بأس بالرقي إذا لم يكن فيه شرك وله  
 من حديث جابر بن سمير رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الرقي فجاء آل عمرو بن خزم  
 فقالوا يا رسول الله إنها كانت عندنا رقية ترقى بها من العقرب قال فاعرضوها  
 على قال اعرضوا عليه قال ما أرى بأسا من استطاع أن ينفع أخاه فانهفعه وقد  
 تمسك قوم بهذا العموم فأجازوا كل رقية جربت منفعتها ولو لم يقل ناهيها لكن  
 دل حديث عوف أنه ما كان من الرقي يؤدي إلى الشرك فانه يتسع ولا يمتنع  
 معها إلا بؤن أن يؤدي إلى الشرك فيمنع احتياط والشرط الأخير لا بد منه وقال  
 قوم لا تجوز الرقية إلا من العين والدغة لحديث عمران بن حصين لا رقية إلا من  
 عين أو حية أو جرب أو مصفية أنهما أصل كل ما يحتاج إلى الرقية فيخلق  
 بالعين جوارز رقية من به خبل أو مس ونحو ذلك لا شترأ كهما في كونهما ينشأ عن  
 أحوال شيطانية من أنس أو جن ويلحق بالسم كل ما عرض للبدن من قرح ونحوه  
 من المواد السمية وقد وقع عند أبي داود من حديث أنس مثل حديث عمران وزاد  
 أودم وفي مسلم من حديث أنس أيضا رخص رسول الله صلى الله عليه وسلم في الرقي

من العيز والجملة والتملة وفي حديث آخر والاذن ولابي داود ومن حديث الشفاء  
 بنت عبد الله أن النبي صلى الله عليه وسلم قال ألا تعلمين هذه يعني حفصة رقية النملة  
 والنملة قروح تخرج في الجنب وغيره من الجسد وقيل المراد بالحصر يعني الأفضل  
 أي لا رقية أنفع كما قيل لا سيف أقطع الأذوالفقار وغال قوم المنهى عنه من الرقي  
 ما يكون قبل وقوع البلاء والمأذون فيه ما كان بعد وقوعه ذكره ابن عبد البر  
 واليه في وغيرهما وروى أبو داود وابن ماجه وصححه الحاكم بن ابن مسعود ورفع  
 أن الرقي والتهاشم والتولة شرك والتهاشم جمع تجمة وهي خرزة أو قلادة تعلق  
 في الرأس كانوا في الجاهلية يعتقدون أن ذلك يدفع الآفات والتولة بكسر التثنية  
 وفتح الواو واللام مخففة فاشي وكانت المرأة تستجاب به بحمة زوجها وهو ضرب من  
 السحر وإنما كان ذلك من الشرك لأنهم أرادوا دفع المضار وجلب المنافع من عند غير  
 الله ولا يدخل في ذلك ما كان بأسماء الله وكلامه وقد ثبت في الأحاديث استعمال  
 ذلك قبل وقوعه كما ساق في أن شاء الله تعالى ولا خلاف في مشروعية الفرع إلى الله  
 سبحانه وقوله إلى والاتقاء إليه سبحانه في كل ما وقع وكل ما يتوقع وقال بعضهم المهي  
 عنه من الرقي هو الذي يستعمله المعزوم وغيره ممن يدعى تسخير الجن له فيأتي بأمور  
 مستحبة مركبة من حق وباطل تجتمع إلى ذكر الله تعالى وأسمائه ما يشوبه من  
 ذكر الشياطين والاستعانة بهم والتهود من مردتهم ويقال إن الحية لها أوتها  
 لأنها ان بالطبع تمادق الشياطين لكونهم أعداء بني آدم فاذا عزم على الحية  
 بأسماء الشياطين أجابت وخرجت من مكانها وكذا اللديغ إذا رقي بتلك الأسماء  
 سالت سمومها من بدن الإنسان فلذلك كره من الرقي ما لم يكن بذكر الله وأسمائه  
 خاصة وباللسان العربي الذي يعرف معناه ليكون بريئاً من شوب الشرك وعلى كراهة  
 الرقي بغير كتاب الله تعالى علماء الأمة وقال القرطبي الرقي ثلاثة أقسام أحدها  
 ما كان يرقي به في الجاهلية مما لا يعقل معناه فيجب اجتنابه لئلا يكون فيه شرك  
 أو يؤدي إلى الشرك الثاني ما كان بكلام الله أو بأسمائه فيجوز فإن كان مأثوراً  
 فيستحب الثالث ما كان بأسماء غير الله من ملك أو صالح أو عظم من المخلوقات  
 كالهش فالله ليس من الواجب اجتنابه ولا من المشروع الذي يتضمن الاتقاء  
 إلى الله تعالى به والتبرك بأسمائه فيكون تركه أولى الآن يتضمن تعظيم المرقى به  
 فينبغي أن يجتنب كالحلف بغير الله تعالى وقال الربيع سألت الشافعي عن الرقية  
 فقال لا بأس أن يرقي بكتاب الله تعالى وبما يعرف من ذكر الله تعالى قلت أيرقي  
 أهل الكتاب المسلمين قال نعم إذا رقوا بما يعرف من كتاب الله وبذكر الله انتهى



وفي الموطن أن أبا بكر قال لليهودية التي كانت ترقى عاشة ارقمها بكتب الله قال  
النسوي وقال القاضي عياض واختلف قول مالك في رقية اليهودي والنصراني  
المسلم وبالحوازم قال الشافعي والله أعلم وروى ابن وهب عن مالك كراهية الرقية  
بالحديدة والملح وعقد الخيط والذي يكتب خاتم سليمان وقال لم يكن ذلك من أمر الناس  
القديم رقية الذي يصاب بالعين روى مسلم عن ابن عباس قال قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم العين حق ولو كان شيء سابق القدر لسبقته العين أي الاصابة  
بالعين شيء ثابت موجود وهي من جملة ما تحقق كونه قال المازري أخذ الجمهور  
بظاهر الحديث وأنكره طوائف من المتبعة لغير معنى لأن كل شيء ليس محالاً  
في نفسه ولا يؤدي إلى قلب حقيقة ولا إلى فساد دليل فهو من مجوزات العقول فإذا  
أخبر الشارع بوقوعه لم يكن لأنكاره مني وهل من فرق بين إنكارهم هذا  
وإنكارهم ما يخبر به من أمور الآخرة وقد استشكل بعض الشافعية هذه الاصابة  
بقول كلف تمل العين من بعد حتى يحصل الضرر للمعيون وأجيب بأن طبائع  
الناس تختلف فبعضهم يكون ذلك من سم يصل من عين العائن في الهواء إلى بدن  
المعيون وقد نقل عن بعض من كان معي أنا أنه قال إذا رأيت شيئاً يهمني وجئت  
حرارة تخرج من عيني ويقرب ذلك بالمرأة الحائض تضع يدها في أناء اللبن فيفسد  
ولو وضعها بعد طهرها لم يفسد ومن ذلك أن الصحيح قد ينظر إلى العين الرمضاء  
فيرمد وقال المازري زعم بعض الطبائعين أن العائن تنبعث من عينه قوة سمية  
تسل إلى العين فتهلك أو تفسد وهو كاصابة السم من نظر الافي وأشار إلى منع الحصر  
في ذلك مع تجويزه وأن الذي يتمشى على طريقة أهل السنة أن العين إنما تضر عند  
نظر العائن بعادة أجراها الله تعالى أن يحدث الضرر عند مقابلة شخص آخر وهل  
ثم جواهر حقيقة أولاهو أمر محتمل لا يقطع باثباته ولا نفيه ومن قال بمن ينتمي إلى  
الاسلام من أصحاب الطبائع بالقطع بأن ثم جواهر لطيفة غير مرئية تنبعث من  
العائن فتصل بالمعيون وتخلل بمسام جسمه فيخاف الباريء الهلاك عندها كما يخلق  
الهلاك عند شرب السم فقد أخذوا بدعوى القطع ولكنه جائز أن تكون عادة ليست  
ضرورية ولا طبيعية انتهى وهو كلام سديد وليس المراد بالتأثير المعنى الذي ذهب  
اليه الفلاسفة بل ما أجرى الله به العادة من حصول الضرر للمعيون وقد أخرج  
الترمذي بسنده عن جابر فعه أكثر من موت بعد قضاء الله وقدره بالنفس قال الرازي  
يعني العين وقد أجرى الله تعالى العادة بوجود كثير من القوى والخواص في الاجسام  
والارواح كما يحدث لمن ينظر اليه من يحمشه من النحل فبري في وجهه حشرة شديدة



لم تكن قبل ذلك وكذا الاصفرار عند رؤيته من يخافه وكثير من الناس من يستقم  
بمجرد النظر اليه وتضعف قواه وكل ذلك بواسطة ما خلق الله تعالى في الارواح من  
التأثيرات واشد ارتباطها بالعين وليست هي المؤثرة وانما التأثير للروح والارواح  
مختلطة في طابعها وكيفياتها وخواصها فما يؤثر في البدن بمجرد الرؤية من غير  
اتصال به اشدة خبث تلك الروح وكيفيتها الخبيثة والحاصل أن التأثير بارادة الله  
تعالى وخلق له ليس مقهورا على الاتصال الجسماني بل يكون تارة به وتارة بالمقابلة  
وأخرى بمجرد الرؤية وأخرى بتوجه الروح كالذي يحدث من الادعية والرقى  
والالتجاء الى الله تعالى وتارة يقع ذلك بالتوهم والتخيل فالذي يخرج من عين العائن  
سهم معنوي ان صادف البدن لاوقاية له أنرفيه والالم ينفذ السهم بل ربما رد على  
صاحبه كالسهم الحسي انتهى ملخصا من فتح الباري وغيره قال ابن القيم والغرض  
العلاج النبوي لهذه العلة فن التعوذات والرقاء الاكثر من قراءة المعوذتين والفاطحة  
وآية الكرسي ومنها التعوذات النبوية فهو أعوذ بكلمات الله التامة من شر كل شيطان  
وهامة ومن كل عين لامة ونحو أعوذ بكلمات الله التامات التي لا يجاوزهن بر ولا فاجر  
من شر ما خلق وذرا وبرا ومن شر ما نزل من السماء ومن شر ما يفرج فيها ومن شر  
ما ذرأ في الارض ومن شر ما يخرج منها ومن شر فتن الليل والنهار ومن شر طوارق  
الليل والنهار الا طارفا بطرق بهير يارحمنا اذا كان يخشى ضرره وعينه واصابها  
لامعين فليدفع شره بقوله اللهم بارك عليه كما قال صلى الله عليه وسلم لعائش بن ربيعة  
لما عين سهل بن حنيف ألا باركت عليه ومما يدفع به اصابة العين قول ما شاء الله  
لا قوة الا بالله ومنها رقية جبريل للنبي صلى الله عليه وسلم كما رواه مسلم بسم الله  
أرقيك من شر كل شيء يؤذيك من شر كل ذي نفس أو عين حاسد الله يشفيك  
بسم الله أرقيك وعنده أيضا من حديث عائشة كان جبريل يرقى النبي صلى الله عليه  
وسلم اذا اشتكى بسم الله يبريك ومن كل داء يشفيك ومن شر كل حاسد اذا حسد  
ومن شر كل ذي عين وأخرج مسلم من حديث ابن عباس رضى الله عنهما ان حق ولو كان  
شيء سابقا لقدر سبقته العين واذا استغسلتم فاغسلوا ظهور الامر الوجوب  
وحكى المأثور فيه خلافا وصحح الوجوب وقال متى خشى المسلم وكان اغتسال  
العائن مجازت العادة بالشفاء به فانه يتعين وقد تقرر انه يجب بذل الطعام للمضطر  
وهذا أولى ولم يبين في حديث ابن عباس صفة الاغتسال قال الحافظ ابن حجر وقد  
وقعت في حديث سهل بن حنيف عنده أحمد والنسائي أن أباه حدثه أن النبي صلى  
الله عليه وسلم خرج وسار واما معه فهو ماء حتى اذا كانوا بشعب انخرار من الجحفة

اغتسل سهل بن حنيف وكان أبيض حسن الجسم والجلد فنظر إليه عامر بن ربيعة فقال ما رأيت كاليوم ولا جلد نجدة فلبط سهل أي صرع وسقط إلى الأرض فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال هل تهمون من أحد قالوا عامر بن ربيعة فدعا عامر فتنظف عليه فقال على م ي قتل أحدكم أخاه هلا إذا رأيت ما بهج بك بركت ثم قال اغتسل له فغسل وجهه ويديه ومرفقيه ورصك بتيه وأطراف رجله وداخله أزاره في قرح ثم صب ذلك الماء عليه رجل من خلفه على رأسه وظهره ثم كفا القرح فعمل ذلك فراح سهل مع الناس ليس به بأس قال المازري المراد بداخله أزاره الطسوف المذلي الذي يلي حقوه الأيمن قال وطق بعضهم أنه كناية عن الفرج انتهى وزاد القاض عياض أن المراد ما يلي جسده من الأزار وقيل أراد موضع الأزار من الجسد وقيل أراد وركه لأنه قد رآه الأزار ورأيت مما عسى لخط شيئا الحافظ أبي الخير السعياوي قال ابن بكير راويه عن مالك أنه كناية عن الثوب الذي يلي الجسد وقال ابن الأثير في النهاية كان من عادتهم أن الإنسان إذا أصابته عين من أحد جبال العيان بقرح فيه ماء فدخل كفه فيه فيتمضمض ثم يجه في القرح ثم يغسل وجهه فيه ثم يدخل يده اليسرى فيصب على يده اليمنى ثم يدخل يده اليمنى فيصب على يده اليسرى ثم يدخل يده اليسرى فيصب على مرفقه الأيمن ثم يدخل يده اليمنى فيصب على مرفقه الأيسر ثم يدخل يده اليسرى فيصب على قدمه الأيمن ثم يدخل يده اليمنى فيصب على قدمه الأيسر ثم يدخل يده اليسرى فيصب على ركبته اليمنى ثم يدخل يده اليمنى فيصب على ركبته اليسرى ثم يغسل داخله أزاره ولا يوضع القرح بالأرض ثم يصب ذلك الماء المستعمل على رأس المصاب بالعين من خلفه صبة واحدة فيبرأ بإذن الله تعالى وقال المازري وهذا المعنى مما لا يمكن تعليله ومعرفة وجهه من حجة العقل فلا يرد لكونه لا يعقل معناه وقال ابن العربي ان توقف فيه مثير عقلنا له قل الله ورسوله أعلم وقد عضدته التجربة وصدقته المعاني أو متفلسف فالرد عليه أظهر لان عنده أن الادوية تنهل بقواها وقد تفعل بمعنى لا يدرك ويسمون ما هذا سبيله الخواص قال ابن القيم ومن علاج ذلك والاحتراز منه ستر محاسن من يخاف عليه العين بما يردعها عنه كاذكره البغوي في كتاب شرح السنة أن عثمان بن عفان رأى صيدا مليحا فقال دمهوانوته لئلا تصيبه العين ثم قال في نفسه يره وهو عني دمهوانوته أي سودوانوته والذرة الذرة التي تكون في ذقن الصغبروذ كره عن أبي عبد الله الساجي أنه كان في بعض أسفاره للبحر أو الفرو على ناقة فارمة فكان في الرقة رجل عاين قبل ما نظر إلى شيء إلا أنلفه

فقبل لابي عبد الله احفظ فاقبلت من العائن فقال ليس له الى ناقتي سبيل فأخبر  
العائن بقوله فحين غيبة أبي عبد الله فجاء الى رحله فنظر الى الناقة فاضطربت  
وسقطت فجاء أبو عبد الله فأخبر أن العائن قد عانها وهي كمن ترى فقال دلو في عليه  
فوقب عليه فقال بسم الله حبس حابس وحجر ياس وشهاب قابس رددت عين  
العائن عليه وعلى أحب الناس اليه فارجع البصر هل ترى من فطور ثم ارجع  
البصر كرتين ينقلب اليك البصر خاسئا وهو حسير فخرجت حدقنا العائن وقامت  
النباقة لا بأس به انتهى وفي حديث هذا الباب من الفوائد أن العائن اذا عرف  
يقضى عليه بالاغتسال وان الاغتسال من النشرة النافعة وان العين تكون مع  
الاعجاب ولو بغير حسد ولو من الرجل المحب ومن الرجل الصالح وأن الذي يهجمه  
الشيء يبادر الى الدعاء للذي يهجمه بالبركة ويكون ذلك رقية منه وأن الاصابة بالعين  
قد تنقلب وقد اختلف في جر بان القصاص بذلك فقال القرطبي لو أتلغ العائن شيئا  
فمنه ولو قتل فعليه القصاص أو الدية اذا ذكر ذلك منه بحيث يصير عادة وهو في ذلك  
كالساحر عند من لا يقر له كفر انتهى ولم تعرض الشافعية للقصاص في ذلك بل  
منعهوه وقالوا انه لا يقتل غالبا ولا يعذب مهلكا وقال النووي في الروضة ولادية فيه ولا  
كفارة لان الحكم انما يترتب على منضبط عام دون ما يختص ببعض الناس وبعض  
الاحوال مما لا انضباط لها كيف ولم يقع منه فعل أصلا وانما غاية حسد وتمن  
لزال النعمة وأيضا فالذي ينشأ من الاصابة بالعين حصول مكر ولهذا كلف الشخص  
ولا يتعين ذلك المكر وهو في زوال الحياة فقد يحصل له مكر وهو بغير ذلك من أثر العين  
انتهى قال الحافظ ابن حجر ولا يكر عليه الا الحكم بقتل الساحر فانه في معناه  
والفرق بينهما ههنا ونقل ابن بطال عن بعض أهل العلم أنه ينبغي للامام منع العائن  
اذا عرف بذلك من مداخلته الناس وان يلزم بيته فان كان فقيرا وزقه ما يقوم به فان  
ضرره أشد من ضرر الجذوم الذي منه عمر من مخالطة الناس وأشد من ضرر الذوم  
الذي منع الشارع أكله من حضور الجماعة قال النووي وهذا القول صحيح متعين  
لا يعرف من غيره تصريح بخلافه

﴿ذكر رقية النبي صلى الله عليه وسلم التي كان يرقى بها﴾

عن عبد العزيز قال دخلت أنا ونايت على أنس بن مالك فقال ثابت يا أباجرة  
اشتكت فقال أنس ألا أريقك برقية رسول الله صلى الله عليه وسلم  
قال بلى قال قل اللهم رب الناس اذهب الباس اشف أنت الشافي لا شافي الا أنت  
شفاء لا يبادر سقارواه البخاري وقوله مذهب الباس بغيرهم زلما وآخاه أصله الحمزة

وفي قوله لا شافي الا أنت اشارة الى أن كل ما يقع من الدوا والادوية ان لم يصادف  
تقدير الله والا فلا ينجع وقوله لا يغادر بالغين المجبة أي لا يترك وفي البخاري أيضا  
عن مسروق عن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يعوذ بعض أهله بسم يده  
اليمنى ويقول اللهم رب الناس أذهب الباس واشفه وأنت الشافي لا شفاء الا  
شفائك شفاء لا يغادر سقما وقوله يمسح بيده أي على الوجع وقوله لا شفاء الا  
بدل من موضع لا شفاء وعن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
كان يرفق ويقول امسح الباس رب الناس بيدك الشفاء لا كاشف له الا أنت رواه  
البخاري وفي صحيح مسلم عن عثمان بن أبي العاص أنه شكك الى رسول الله صلى الله  
عليه وسلم وجهه فمسحه في جسده منذ أسلم فقال النبي صلى الله عليه وسلم لم يضع يدك  
على الذي تألم من جسدي وقل بسم الله ثلاثا وقل سبع مرات أعوذ بعزة الله وقدرته  
من شر ما أجده وأحاذر وأعوذ بك من أن يكون أنجع وأبلغ كتكرار الدوا لاخراج  
المادة \* ذكر طبه صلى الله عليه وسلم من الفزع والاروق المانع من النوم  
عن بريدة قال شككنا الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ما تألم الليل  
من الاروق فقال صلى الله عليه وسلم اذا أويت الى فراشك فقل اللهم رب السموات  
السبع وما أظلت ورب الارضين السبع وما أقات ورب الشياطين وما أضلت  
كن لي جارا من شر خلقك كلهم جميعا أن يغترط على أحد منهم أو يبغي على عز جارك  
وجل شانوك ولا اله غيرك رواه الترمذي \* ذكر طبه صلى الله عليه وسلم من  
حر المصيبة ببرد الرجوع الى الله تعالى في المسند مرفوعا من أحد تصديه مصيبة  
فيقول انا لله وانا اليه راجعون اللهم آجرني في مصيبتى وأخلف لي خيرا منها الا آجره  
الله في مصيبتى وأخلف له خيرا منها قال في الهدى النبوي وهذه الكلمة من أبلغ  
علاج المصائب وأنفعه له في عاجلته وآجلته فانها تتضمن أصلين عظيمين اذا تحقق  
العبد بمصيرهم ما تسلى عن المصيبة أحدهما أن العبد وأهله وماله ملك لله عز وجل  
حقيقة وقد جعله الله عند العبد عارية فاذا أخذ منه فهو كالعير يأخذ منها من  
المستعير الثاني أن مصير العبد ومرجه الى الله ولا بد أن يخلف الدنيا وراء ظهره  
ويجيء ربه فردا كما خلقه أول مرة بلا أهل ولا مال ولا عشيرة ولا يكن بالحسرات  
والسيئات فاذا كانت هذه بداية العبد ونهايته فكيف يفرح بموجود أو يأسى  
على مفقود فذكره في مبداء ومعاده من أعظم علاج هذا الداء قال ومن علاجه أن  
يطفيء نار مصيبتة ببرد التأسي بأهل المصائب وأنه لو قتش العالم لم يرفيه الا مبتلى  
أما بغوات محبوب أو حصول مكروه وأن سرور الدنيا أحلام نوم أو طل زائل ان

نفسى طرفة عين وأصلح لى شأنى كله لا اله الا انت وفى هذا الدعاء كما قوله فى زاد  
 المعاد من تحقيق الرجاء لمن الخير كله بيده والاعتماد عليه وحده وتقوى من الامر  
 اليه والتضرع اليه أن يتولى اصلاح شأنه ولا يكله الى نفسه والتوسل اليه  
 بتوحيده من ماله تأثير فى دفع هذا الداء وكذا قوله فى حديث أسماء بنت عيسى  
 عند أبي داود أيضا رفوعا كلمات الكرب الله ربى لا أشرك به شيأ وفى مسند  
 الامام أحمد من حديث ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما أصاب عبدا  
 هم ولا حزن فقال اللهم انى عبدك بن عبدك ابن عبدك ناصيتى بيدك ماض فى حكمك  
 عدل فى قضاؤك أسألك بكل اسم هو لك سميت به نفسك أو أنزلته فى كتابك أو علمته  
 أحدا من خلقك أو استأثرت به فى علم الغيب عندك أن تجعل القرآن العظيم ربيع  
 قلبي ونور صدري وجلاء حزني وذهاب همي الا اذهب الله همه وحزنه وأبدله مكانه  
 فرحا وانما كان هذا الدعاء بهذه المنزلة لاشتماله على الاعتراف بعبودية الداعي  
 وعبودية آباءه وأمهاته وأن ناصيته بيده يصر فها كيف يشاء واثبات القدر وأن  
 أحكام الرب نافذة فى عبده ماضية فيه لا انفكاك له عنها ولا حيلة له فى دفعها وأنه  
 سبحانه وتعالى عدل فى هذه الاحكام غير ظالم لعبده ثم توسل به باسماء الرب تعالى  
 التى سمى بها نفسه ما علم العباد منها وما لم يعلم واومنها ما استأثر به فى علم الغيب عنده  
 فلم يطالع عليه ملكا مقرر باول انبياء رسلا وهذه الوسيلة أعظم الوسائل وأجربها  
 الى الله وأقربها تحصيل المطلوب ثم سأل الله أن يجعل القرآن لقلبه ربيعا كالربيع  
 الذى يرتفع فيه الحيوان وأن يجعله لصدرة كالنور الذى هو مادة الحيات وبه يتم  
 معاش العباد وأن يجعله شفاء همه وغمه فيكون بمنزلة الدواء الذى يستأصل الداء  
 ويبعد البدن الى صحته واعتمد الله وأن يجعله لحزنه كالجملاء الذى يجلب الطبع  
 والاصدية وغيرها فاذا صدق العليل فى استعمال هذا الدواء أعقبه شفاء تاما  
 وفى سنن أبي داود عن أبي سعيد الخدرى قال دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 ذات يوم المسجد فاذا هو برجل من الانصار يقال له أبو أمامة فقال يا أبا أمامة ما لى  
 أراك فى المسجد فى غير وقت الصلاة فقال هموم لزمته وديون يارسول الله فقال  
 ألا أعلمك كلاما اذا أنت قلته اذهب الله عز وجل همك وقضى دينك قال قلت  
 بلى يارسول الله قال قل اذا أصبحت واذا أمسيت اللهم انى أعوذ بك من الهم والحزن  
 وأعوذ بك من العجز والكسل وأعوذ بك من الجبن والبخل وأعوذ بك من غلبة  
 الدين وقهر الرجال قال ففعلت ذلك فأذهب الله همى وقضى دينى وقد تضمن هذا  
 الحديث الاستعاذة من ثمانية أشياء كل اثنين منها قرنيان مردوجان فالهم والحزن

أخوان والبحر والسكسل أخوان والجبر والبخل أخوان وضلع الدين وغلبة الرجال  
أخوان فحصلت الاستغادة من كل شئ في سنن أبي داود أيضا عن ابن عباس قال  
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من لم يستغفر جعل الله له من كل هم فرجا  
ومن كل ضيق مخرجا ورزقه من حيث لا يحتسب وانما كان الاستغفار له تأثير  
في دفع الهم والضيق لانه قد اتفق أهل الملل وعقلاء كل مله أن المعاصي والفساد  
يوجبان الهم والغم والحزن وضيق الصدر وأمراض القلب واذا كان هذا تأثير الذنوب  
والانام في القلوب فلا دواء لها الا التوبة والاستغفار وعن ابن عباس عن النبي  
صلى الله عليه وسلم من كثرت همومه فليكثر من قول لا حول ولا قوة الا بالله وثبت  
في الصحيحين أنها أكثر من كنوز الجنة وفي الترمذي أنها باب من أبواب الجنة وفي  
بعض الآيات ما ينزل ذلك من السماء ولا يصعد الا بالاحول ولا قوة الا بالله  
وروى العياشي من حديث أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال  
ما كربني أمر الا تمثل لي جبريل فقال لي يا محمد قل توكلت على الحي الذي لا يموت  
الحمد لله الذي لم يتخذ ولدا ولم يكن له شريك في الملك ولم يكن له ولي من الدن ولا  
الكبر وفي كتاب ابن السني من حديث أبي قتادة عن النبي صلى الله عليه وسلم  
من قرأ آية الكرسي وخواتيم سورة البقرة عند الكرب أغاثه الله عز وجل  
عنده أيضا من حديث سعد بن أبي وقاص قال قال صلى الله عليه وسلم اني لاعلم  
كلمة الا يقولها مكروب الا فرج الله عنه كلمة أخي يونس فننادى في الظلمات أن  
يا اله الا انت سبحانك اني كنت من الظالمين وعند الترمذي لم يدع به ارجل مسلم  
في شئ قط الا استجيب له وروى الديلمي في مسند الفردوس عن جعفر بن محمد  
عن الصادق قال حدثني أبي عن جدتي أنه صلى الله عليه وسلم كان اذا خربه أمر  
دعا به ذا الدعاء اللهم ارحسني بعينك التي لا تنام وأكفني بكشفك الذي لا يرام  
وارحمني بقدرتك على فلا أهلك وأنت رجائي فكم من نعمة أنعمت بها على قل لا  
هاشكرى وكم من بلية ابتليتني بها قل لا يضرني فإيمان قل عند منته  
لا يكرى فلم يجرمني ويامن قل عند بليته مبرى فإيمان قل ويامن رأني على الخطايا  
لم يفضهن يا ذا المعروف الذي لا ينفذ أبدا يا ذا النعمة التي لا تنفد عددا  
أسألك أن تصلي على محمد وعلى آل محمد وبالهدوء في فمهم والاعداء والجارين  
لهم أعني على ديني بالدين وعلى آخرتي بالتقوى واحفظني فيما غبت عنه ولا تكلني  
في نفسي فيما خطرته علي يامن لا تضره الذنوب ولا ينقصه العفو بلي ما لا  
قد لك واغفر لي ما لا يضرك المأنت الوهب أسألك فوجا قريبا وصبرا جليلا

ورزقا وسعوا والعافية من البلاء وشكر العافية وفي رواية وأسألك الشكر  
العافية وأسألك الغنى عن الناس ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم

\*(ذكر طبعه صلى الله عليه وسلم من داء الفقر)\*

عن ابن عمر أن رجلا قال يا رسول الله ان الدنيا أدبرت عني وتوات نمل له فأين أنت  
من صلاة الملائكة وتبج الخلائق وبه يرزقون قل عند طلوع الفجر سبحان الله  
وبحمده سبحان الله العظيم استغفر الله مائة مرة تأتلك الدنيا صاغرة فولى الرجل  
فبكث ثم عاد فقال يا رسول الله لقد أقبلت على الدنيا فما أدري أين أمعها رواه  
الخطيب في رواته مالا

\*(ذكر طبعه صلى الله عليه وسلم من داء الحريق)\*

عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا  
رأيتم الحريق فكبروا فان التكبير يطفئه فان قلت ما وجه الحكمة في اطفاء  
الحريق بالتكبير احاب صاحب زاد المعاد بأنه لما كان الحريق سببه النار وهي  
مادة الشيطان التي خلق منها وكان فيه من الفساد العام ما خاسب الشيطان  
بمادته وفعله وكان للشيطان اعانة عليه وتنفيذه وكانت النار تطلب بطبعها العلو  
والفساد وهما دوى الشيطان واليهما يدعوهما يهلك بنى آدم فالتاروا الشيطان  
كل منهما ما يريد العلو في الارض والفساد وكبرياء الله تعالى تغمع الشيطان وفعله  
فلهذا كان تكبير الله تعالى له أثر في اطفاء الحريق فان كبرياء الله تعالى لا يقوم لها  
شىء فاذا كبر المسلم ربه أثر تكبيره في خلود النار التي هي مادة الشيطان وقد جربنا  
نحن وغيرنا هذا فوجدناه كذلك انتهى وقد جربت ذلك بطيبة في سنة خمس  
وتسعين وثمانمائة فوجدت له أثرا عظيما لم أجده لغيره ولقد شاع وذاع رؤية  
طيور محرقة طيبة الواقع في ثالث عشر رمضان في سنة ست وثمانين وثمانمائة  
معلنة بالتكبير

\*(ذكر ما كان عليه الصلاة والسلام يطبع به من داء الصرع)\*

في الصحيحين أن امرأة أتت النبي صلى الله عليه وسلم فقالت اني أصرع واني  
أنتكشف فادع الله لي فقال ان شئت صبرت ولك الجنة وان شئت دعوت الله  
لك أن يعافيك فقالت أصبرت قالت فاني أنتكشف فادع الله أن لا أنتكشف فدعا لها  
قال ابن القيم ثم الصرع صرعان صرع من الارواح الخبيثة الارضية وصرع من  
الاخلاق الرديئة والثاني هو الذي يتكلم فيه الاطباء فاما علاج صرع الارواح  
فيكون بأمرين أمر من جهة المصروع وأمر من جهة المعالج فلهذا من جهة المصروع



يكون بقوة نفسه وصدق توحده الى فاطر هذه الارواح وبارئها واثبتهم في الحق الذي قد تواطأ عليه القلب واللسان فان هذا نوع محاربة ومحارب لا يتم له الا تصاف من عدوه بالسلاح الا بأمرين أن يكون السلاح صحافي نفسه جيداً وأن يكون الساعد قويًا والثاني من جهة المعالج بأن يكون فيه هذان الامران أيضاً حتى ان من المعالجين من يكفي بقوله أخرجه منه أو يقول بسم الله الرحمن الرحيم أو يقول لا حول ولا قوة الا بالله قال وقد كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول أخرجه عدو الله أنما رسول الله وكان بعضهم يعالج بذلك بأية الكرسي ويأمر بكثرة قراءة المصروع ومن يعالجه بها بقراءة المعوذتين قال ومن حدث له الصرع وله خمسة وعشرون سنة وخصوصاً بسبب دماغه أيس من برئه وكذلك اذا استمر به الى هذا السن ل فوزه المرأة التي جاء اعديت أنها تصرع وتتكشف يجوز أن يكون صرعها من هذا النوع فوعدها النبي صلى الله عليه وسلم بصبرها على هذا المرض بالجنة ولقد حُرِّبَ الاقسام بالنبي صلى الله عليه وسلم مع قوله تعالى محمد رسول الله والذين معه أشداء على الكفار الى آخر سورة الفتح في آيتين صغيرتين صرعنا فشيئاً ومن الغريب قصة غزالة الحبشية حادتها ما صرعت بدرب الحجاز الشريف واستغثت به صلى الله عليه وسلم في ذلك فجيء الى بصاريها في المام بأمره صلى الله عليه وسلم فويحها وأقسم أن لا يعود اليها فاستيقظت وما بها قلبه ومن ثم لم يعد اليها فله الحمد ﴿كر دوائه صلى الله عليه وسلم من داء السحر﴾

قال النووي السحر حرام وهو من الكبائر بالاجماع وقد يكون كفراً وقد لا يكون كفراً بل معصية كبيرة فان كان فيه قول أو فعل يقتضي الكفر كفره والا فلا وأما تعليمه وتعلمه فحرام واذا لم يكن فيه ما يقتضي الكفر عر دقاعله واستتيب منه ولا يقتل عندنا وان تاب قبلت توبته وقال مالك الساحر كافر يقتل بالسحر ولا يستتاب ولا تقبل توبته بل يقتل قتل المفسد مبنية على الخلاف في قبول توبة الزنديق لان الساحر عنده كافر كما ذكرناه وعندنا ليس بكافر وعندنا تقبل توبة المنافق والزنديق قال القاضي عياض ويقول مالك قال أحمد بن حنبل وهو مروي عن جماعة من الصحابة والتابعين قال أصحنا فاذا قتل الساحر بسحره انساها واعترف أنه مات بسحره وأنه يقة بل عالما بزمه القصاص فان قال مات به ولكنه قد يقتل وقد لا يقتل فلا قصاص وتجب الدية والكفارة وتكون الدية في ماله لا على عاقبته لان العاقبة لا تتحمل ما ثبت باعتراف الجاني قال أصحابنا ولا يتصور ثبوت القتل بالسحر بالبينة وانما يتصور باعتراف الساحر

انتهى واختلف في السحر فقييل هو تخييل فقط ولا حقيقة له وهو اختياري  
 جعفر الاسترأبادي من الشافعية وأبي بكر الرازي من الحنفية وطائفة قال النووي  
 والصحيح أن لدقيقة وبه قطع الجمهور وعليه عامة العلماء ويدل عليه الكتاب  
 والسنة الصحيحة المشهورة قال شيخ الإسلام أبو الفضل العسقلاني لكن  
 محل النزاع هل يقع بالسحر انقلا ب عين أو لا فن قال انه تخييل فقط منع ذلك  
 والقائلين بأن له حقيقة اختفوا هل له تأثير فقط بحيث يغير المزاج فيكون نوعا من  
 الامراض أو ينتهي الى الاحال بحيث يصير الجماد حيرا تاما لا وعكسه فالذي عليه  
 الجمهور هو الاول وقال المازري جمهور العلماء على انبات السحر لان العقل لا ينكر  
 أن الله قد يخرق العادة عن يد نطق الساحر بكلام ملفق أو تركيب أجسام أو مزج  
 بين قوى على ترتيب مخصوص ونفاير ذلك ما وقع من حذاق اطباء من مزج بعض  
 العقاقير ببعض حتى ينقلب الضار منها مفردة فيصير بالتركيب نافعا وقييل لا يزيد  
 تأثير السحر على ما ذكر الله في قوله يفرقون به بين المرء وزوجه لكون المقام مقام  
 تهويل فلو جاز أن يقع به أكثر من ذلك لذكر الله تعالى قال المازري والصحيح من  
 جهة العقل أن يقع به أكثر من ذلك قال والآية ليست نصافي منع الزيادة ولو  
 قلنا انها ظاهرة في ذلك ثم قال والفرق بين السحر والمعجزة والكرامة أن السحر  
 يكون بمعاناة أقوال وأفعال حتى يتم للساحر ما يريد ولا كرامة لا تحتاج الى ذلك  
 انما تقع غالباً اتفاقاً وأما المعجزة فتمتاز عن الكرامة بالتعدي ونقل امام الحرمين  
 الاجماع على أن السحر لا يجمع الامن فاسق وإن الكرامة لا تظهر على يد فاسق  
 ونقل نحوه النووي في زيادة الروضة عن المتولي وينبغي أن يعتبر حال من يقع منه  
 الخوارق فان كان متمسكاً بشريعة معتبلاً بموكلات فان الذي يظهر على يده من  
 الخوارق كرامة ولا نهو سحر وقال القرطبي السحر حيل صناعية يتوصل اليها  
 بالاكتساب غير أنها لا تقهر الا بتوصل اليها بالأحاد الناس ومادته الوقوف على  
 خواص الاشياء والعلم بوجود تركيبها أو أوقاتها أو أكثرها تخيلات بغير حقيقة  
 وإيهامات بغير ثبوت فيعظم عنه من لا يعرف ذلك كما قال تعالى عن سحرة فرعون  
 وجاؤا بسحر عظيم مع أن جلالهم وعصيم لم يخترجوا عن كونهم احبالاً وعصياً وقال  
 أبو بكر الرازي في الاحكام أخبر الله تعالى الذي ظنه موسى أنها تسعي لم يكن سعيها  
 وإنما كان تخيلاً وذلك أن عصيم كانت محبوبة وقد ملئت رثباً وقالوا كذلك الحبس  
 كانت من آدم محبوبة رثباً وقد حفر وأقبل ذلك أسراباً وجعلوا لها آراجاً وملؤوها  
 ناراً فلما طرحت على ذلك الموضع وحى الرثب حركها الآن من شأن الرثب اذا

أصابته النار أن يطير فلما أنزلته كثافة الجبال والعصى صارت تتحرك بجر كتفه  
ففلن من رآها أنها تسعى ولم تكن تسعى حقيقة انتهى قال القرطبي والحق أن  
لبعض أصناف السحرة تأثيرا في القلوب كالحب والبغض والبقاء والخير والشر  
وفي الإبدان بالآل والسقم وإنما المنكر أن ينقلب الجماد حيا ونا أو عكسه بسحر  
الساحر وقد ثبت في البخاري من حديث عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
سهر حتى إن كان ليخيل إليه أنه يفعل الشيء وما يفعله حتى إذا كان ذات ليلة عند  
عائشة دعا ودعاهم قال يا عائشة أشعرت أن الله أفتاني فيما أسئته أفتاني رجلان  
فقد أحدهما عند رأسي والآخر عند رجلي فقال أحدهما ما بال الرجل قال  
مطبوب قال من طبه قال لبيد بن الأعصم قال في أي شيء قال في مشط ومشاطة  
وجف طلع نخلة ذكروا قال وأين هو قال في بئر ذروان فأناها رسول الله صلى الله  
عليه وسلم في ناس من أصحابه فجاء فقال يا عائشة كأن ماء هاتقاعة الحناء وكان  
رؤس نخلهارؤس الشياطين فقلت يا رسول الله أفلا استخرجته قال قد عايناه  
الله فكبرهت أن أتور على الناس فيه شرافا بره افدفت وفي رواية للبخاري  
أيضا فأتى البئر حتى استخرجه قال هذه البئر التي رأيتها قالت عائشة أفلا تنشدت  
قال أما الله شفاني وأكره أن أتبر على الناس شرا وفي حديث بن عباس عند البيهقي  
في الدلائل بسند ضعيف في آخر قصة السحر الذي سهر به النبي صلى الله عليه وسلم  
أنهم وجدوا وترافيه إحدى عشرة عقدة وأنزلت سورة لفلق والتماس فجعل كلما  
قرأ آية انحلت عقدة وأخرجه ابن سعد بسند آخر منقطع عن ابن عباس أن عليا  
وعمارا لما بعثهما النبي صلى الله عليه وسلم لاستخراج السحر وجدوا طاعة فيها  
أحدى عشرة عقدة فذكر نحوه وفي رواية ذكره في فتح الباري فنزل رجل  
فاستخرجه وأنه وجد في الطلعة ثمانية عشر عقدة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
وإذا فيه أربعة وعشرون وإذا وتر فيه إحدى عشرة عقدة فنزل جبريل بالمعوذتين  
فكلما قرأ آية انحلت عقدة وكلما نزع أربعة وجد لها ألمنا ثم يجد بمدها راحة وقد بين  
الواقدي السنة التي وقع فيها السحر كما أخرجه عن ابن سعد بسند له إلى عمر بن عبد  
الرحمن مرسلا قال لما رجع صلى الله عليه وسلم من الحديبية في ذي الحجة ودخل  
المحرم سنة سبع جاءت رؤساء اليهود إلى لبيد بن الأعصم وكان حايه قال إلى بني زريق  
وكان ساحرا فقالوا أنت أمهرنا وقد سهرنا فلم نضع شيئا ونحن نجعل لك جعلاه  
أن تسهر لنا سهرنا سكاوه فجعل لهم ثلاثة دنانير ووقع في رواية أبي حمزة عن  
الأسدي عن علي فأقام أربعين ليلة وفي رواية وهيب عن هشام عند أحمد ستة أشهر

ويمكن الجمع بأن تكون الستة أشهر من ابتداء تغير مزاجه والاربعة من يوم ما من  
استدراكه وقال السمعيلي لم أقف في شيء من الأحاديث المشهورة على قدر المدة  
التي مكث صلى الله عليه وسلم فيها في مصر حتى ظفرت به في جامع معمر عن  
الزهري أنه لبث سنة قال الحافظ ابن حجر وقد وجدناه موصولا بالاسناد الصحيح  
فهو المعتمد وقال المازري أنكر بعض المتدعة هذا الحديث وزعموا أنه يهبط  
منصب النبوة يشك فيه فلو أوكاما أدى إلى ذلك فهو باطل وزعموا أن تجويز  
هذا يهدم الثقة بناسر عرو من الشرائع اذ يحتمل على هذا أنه يخيل إليه أنه يرى  
جبريل وليس هو ثم وأنه يوحى إليه بشيء ولم يوح إليه شيء قال المازري وهذا  
كله مردود لان الدليل قد قام على صدق انبي صلى الله عليه وسلم فيما يبايعه عن  
الله تعالى وعلى صفة في التبايع والمهرات شهادات بتصديقه فتجوز بما قام  
الدليل على خلافه باطل وأما ما يتعلق ببعض أمور الدنيا التي لم يبعث لأجلها ولا  
كانت الرسالة من أجلها فهو في ذلك عرضة لما يعرض للبشر كالأعراض فغير بعيد  
أن يخيل إليه في أمر من أمور الدنيا اما للاحقة له مع عصمته عن مثل ذلك في أمور  
الدن انتهى وقال غيره لا يلزم من أنه كان يظن أنه فعل الشيء ولم يكن فعله أن يجزم  
فعله ذلك وانما يكون ذلك من جنس الخاطر يخطر ولا يثبت فلا يبقى على هذا  
للحدس وقال القاضي عياض يحتمل أن يكون المراد بالتخيل المذكور أنه يظهر له من  
نشاطه ومن سابق عاداته من الاقتدار على الوطى فإذا قام المرأة فترعن ذلك  
كما هو شأن العقود ويكون قوله في الرواية الاخرى حتى كاد ينكر بصره أي  
كالذي ينكر بصره بحيث أنه اذا رأى الشيء يخيل إليه أنه على غير صفته فإذا تأمله  
عرف حقيقةه ويؤيد جميع ما تقدم أنه لم ينقل عنه في خبر من الأخبار أنه قال  
قولا فكان بخلاف ما أخبر به قال بعضهم وقد سلك النبي صلى الله عليه وسلم  
في هذه القصة مسلكي التنفويض وتعاطى الأسباب في أول الأمر فوض وسلم لأمر  
ربه واحتسب الاجر في صبره على بلائه ثم لما تبادى ذلك وخشى من تباديه أن  
يضعفه عن فنون عبادته جمح إلى التداوى فقصه أخرج أبو عبيد من مرسل عبد  
الرحمن ابن أبي ليلى قال احترم النبي صلى الله عليه وسلم على رأسه يعني حين طب  
ثم جنح إلى الدعاء بكل من المقربين غاية في السكينة وقال ابن القيم من أنفع الادوية  
وأقوى ما يؤخذ من الثمرة مسومة الدهر الذي هو من تأثر الارواح الحبيثة  
بالادوية الالهية من الذكرو له والقراءة فالقاب اذا كان ممثلاً من الله فهو  
بذلك كله ورد من المذكور والدعاء والتوجه لا يخل به كان ذلك من أعظم الأسباب

المباهة من اصابة السهر له قال وسلمان تأتير السهر هو في القلوب الضعيفة ولهذا  
 كاذ غلب ما يؤثر في النساء والصبيان والجهال لان الارواح الخبيثة انما تسلط  
 على ارواح تلقاه مستعدة لما يناسبها انتهى لمصاوي يعكر عليه حديث الباب  
 وجواز السهر على النبي صلى الله عليه وسلم مع عظام مقامه وصديق توجهه وملازمة  
 ورده ولكن يمكن الاتصال عن ذلك بأن الذي ذكره محمول على الغالب وانما وقع به  
 صلى الله عليه وسلم لبيان تجويز ذلك عليه وأما ما يلحج به من النشرة المقاومة للسهر  
 فذكر ابن بطلان ان في كتب وهب بن منبه ان يأخذ سبع ورفات من سدر  
 أخضر قدق بن حجر بن ثم يغرب ذلك بالماء يقرأ فيه آية الكرسي والقلقل ثم  
 يحسونه ثلاث حسيات ثم يغتسل به فانه يذهب عنه ما كان به وهو جيد للرجل  
 اذا احتبس عن أهله وعن صرح بجواز النشرة المزني عن الشافعي وأبو جعفر  
 الطبري وغيرهما انتهى وقال ابن الحجاج في المدخل كان الشيخ أبو محمد المرحوم في  
 أكثر تدأويه بالنشرة يعللها لنفسه ولا ولا ده ولا مصابه فيحدون على ذلك الشفاء  
 وأخبر رحمه الله أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يطأها له في المنام وقال انه مرة رأى  
 النبي صلى الله عليه وسلم وقال له ما تعلم ما عمل معك ومع أصحابك في هذه النشرة  
 نقله عنه خادمه وهي هذه لقد جاءكم رسول من أنفسكم عزيز عليه الى آخر  
 السورة ونزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين لو أنزلنا هذا القرآن على جبل  
 لرأيته خاشعا الى آخر السورة وسورة الاخلاص والمعوذتين ثم رتب اللهم أنت  
 المحي وأنت الميت وأنت الخالق الباري وأنت المبلى وأنت المعافي وأنت الشافي  
 خلقتنا من ماء مهين وجعلتنا في قرار مكين الى قدر معلوم اللهم اني أسألك بأسمائك  
 الحسنى وصفاتك العاليا من بيده الابتلاء والمعافاة والشفاء والدواء أسألك  
 بمحضرات نبيك محمد صلى الله عليه وسلم حبيبك وبركات خليفك ابراهيم عليه الصلاة  
 والسلام رحمة كل بك موسى عليه الصلاة والسلام اللهم اشفه

\*(ذكر رقية تنفع لكل شكوى)\*

عن أبي الدرداء قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من اشتكى  
 منكم شيأ فليقل ربنا الله الذي في السماء تقديس اسمك أمرك في السماء  
 والارض كما رجلك في السماء فاجعل رجلك في الارض واغفر لنا حوبنا  
 وخطايانا أنت رب الطيبين أنزل رحمة من عندك وشفاء من شفاك على هذا  
 الوجع فيروا بذن الله رواه أبو داود في سننه رقيه عليه الصلاة والسلام من  
 الصداع روى الحميد في الطب عن يونس بن يعقوب عن عبد الله قال كان

رسول الله صلى الله عليه وسلم يتعوذ من الصداع بسم الله الرحمن الرحيم بسم الله  
 الكبير وأعوذ بالله العظيم من شر كل عرق نعار ومن شر حر النار ورواه ابن السني  
 من حديث ابن عباس رضي الله عنهما وأصاب أسماء بنت أبي بكر رضي الله عنها  
 ورم في رأسها فوضع رسول الله صلى الله عليه وسلم يده على ذلك من فوق الثياب  
 فقال بسم الله أذهب عنها سوءه وفضحه بدعوة فيك الطيب المبارك المكين عندك  
 بسم الله صنع ذلك ثلاث مرات وأمرها أن تقول ذلك فقالت ثلاثة أيام فذهب الورد  
 رواه الشيخ ابن النعمان بسنده والبيهقي رقيقته صلى الله عليه وسلم من وجع  
 الضرس روى البيهقي أن عبد الله بن رواحة شكك إلى النبي صلى الله عليه وسلم  
 وجع ضرسه فوضع صلى الله عليه وسلم يده على خذه الذي فيه الوجع وقال اللهم  
 أذهب عنه سوء ما يجد وفضحه بدعوة نبيل المكين المبارك عندك سبع مرات  
 فشفاه الله قبل أن يبرح وروى الحميدي أن فاطمة رضي الله عنها أتت رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم تشكو ما تاتي من ضربان الضرس فأدخل سبابته اليمنى فوضعها  
 على السن الذي تألم فقال بسم الله وبالله أسألك بعزتك وجلالك وقد رنتك على  
 كل شيء فان مريم لم تلد غير عيسى من روحك وكأنتك أن تكشف ما تاتي فاطمة  
 بنت خديجة من الضر كله فسكن ما بها ومن الغريب ما شاع وذاع عن شيخنا  
 المحب الطبري امام مقام الخليل بمكة ورأيت به فعله غير مرة وضع يده على رأس الموحج  
 ضرسه ويسأل عن اسمه واسم أمه وعن المدة التي يرد المألوم أن لا ياله فيها فيقول  
 سبع سنين أو تسع سنين مثلاً بالوتر فالواقي يرفع يده الا وقد سكن ألمه ويمكث  
 المدة المذكورة لا ياله كما أشيع ذلك واشتهر ومما حارب أن يكتب على الخد  
 الذي يلي الوجع بسم الله الرحمن الرحيم قل هو الذي أنشأكم وجعل لكم السمع  
 والابصار والافئدة قليلاً ما تشكرون وان شاء كتب ولعله ما سكن في الليل والنهار  
 وهو السميع العليم رقيقة لعسر البول روى النساء عن أبي الدرداء أنه أتاه رجل  
 يذكر أن أباه احتبس بوله فأصابه حصاة البول فعلمه رقيقة سمعها من رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم رونا الله الذي في السماء تقدس اسمك أمرك في السماء والأرض  
 كبرجك في السماء فأجعل رجلك في الأرض واغفر لنا ذنوبنا وخطايانا أنت رب  
 المتطهرين فأنزل شفاء من شفائك ورجة من رجلك على هذا الوجع فيبرأ وأمره  
 أن يرقه فرأه بها فبرأ وقد تقدم هذا في رقيقة الشكوى العامة من حديث أبي  
 الدرداء رقيقة الحمى عن أنس قال دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم على  
 عائشة وهي موعوكه وهي تسب الحمى فقال لا تسيمها فانها ماء ورة ولكن ان



شئت هلك كلمات اذا قلتم اذهب الله عنك قالت علي قال قولي اللهم ارحم  
 جلدي الرقيق وعظمي الدقيق من شدة الحريق يا أم مدام ان كنت آمنت بالله  
 العظيم فلا تصدعي الرأس ولا تنثني القم ولا تأكل اللحم ولا تشربي الدم وتحتوي  
 عني الى من اتخذ مع الله الها آخر قال فقالت اذهب عنها رواه البيهقي وقد جرب ذلك  
 كما رأيت به بخط شيخنا واقضه اللهم ارحم عظمي الدقيق وجلدي الرقيق وأعوذ بك  
 من فورة الحريق يا أم مدام ان كنت آمنت بالله واليوم الآخر فلا تأكل اللحم  
 ولا تشربي الدم ولا تغوري على القم وانتقلي الى من يزعم أن مع الله الها آخر في  
 أشهد أن لا اله الا الله وأن محمدا عبده ورسوله يكتب للحمى الثلاثة مما ذكره  
 صاحب الهدى على ثلاث ورقات لطاف بسم الله فرب بسم الله مرت بسم الله قالت  
 ويؤخذ كل يوم ورقة ويحطبها في فيه ويبلغها بماء وقد رخص جماعة من السلف  
 في كتابة بعض القرآن وشربه وجعل ذلك من الشفاء الذي جعله الله فيه قال ابن  
 الحاج في المدخل وقد كان الشيخ أبو محمد المرجاني لا يزال الاوراق للحمى وغيرها  
 على باب الزاوية فن كان به ألم أخذ ورقة منها فاستعملها فبرأ باذن الله تعالى وكان  
 المكتوب فيها أنزل لم يزل ولا يزال الزوال وهو لا يزال ولا حول ولا قوة الا  
 بالله العلي العظيم ونزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين وقال المروزي بلغ  
 أبا عبد الله اني حمت فكتب لي من الحمى رقعة فيها بسم الله الرحمن الرحيم بسم الله  
 وبالله ومحمد رسول الله يا ناركوني برد وسلاما على ابراهيم وأرادوا به كيدا فجنناهم  
 الاخسرين اللهم رب جبريل وميكائيل واسرافيل اشف صاحب هذا الكتاب  
 بحولك وقوتك وجبروتك اله الحق آمين وم اجره للخراج وثقه صاحب زاد المداين  
 يكتب عليه ويستلونها عن الجبال فقل ينسها ربي نسفا فاذرها قاعا مفضا  
 لا ترى فيها عوجا ولا أمتى وما يكتب لعسر الولادة ماروى الخلال عن عبد الله بن  
 الامام أحمد ابن حنبل قال رأيت أبي يكتب للمرأة اذا عسر عليها ولا ذنها في جام  
 أبيض أو شىء نظيف حديث ابن عباس لا اله الا الله الخليم الكريم سبحانه الله  
 رب العرش العظيم الحمد لله رب العالمين كأنهم يوم يرون ما يوعدون لم يلبثوا الا  
 ساعة من نهار كأنهم يوم يرون ما يلبثوا الا عشية أو ضحاها قال الخلال أخبرنا  
 أبو بكر المروزي أن أبا عبد الله جاءه رجل فقال يا أبا عبد الله اكتب لامرأة قد عسر  
 عليها الولادة منذ يومين فقال قل له يحيى بحمام واسع وزعفران قال المروزي ورأته  
 بكتب لغير واحد وفي المدخل يكتب في آنية جديدة أخرج أم الولد من بطن  
 ضيق الى سعة هذه الدنيا أخرج بقدرة الذي جعلك في قرار مكنين الى قدره علوم



لأنزلنا هذا القرآن على جبل إلى آخر السورة ونزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة  
للمؤمنين وتشريح النفساء ويرش منه على وجهها قال الشيخ المرحاني أخذه  
عن بعض السادة فما كتبه لاحد الانجح في وقته انتهى وروى عن عكرمة عن ابن  
عباس قال مر عيسى عليه الصلاة والسلام على امرأة وقد اعترض ولدها في بطنها  
فقال يا كلمة الله أدع الله لي أن يخلصني مما أنا فيه فقال يا خالق النفس من  
النفس ويا مخلص النفس من النفس ويا مخرج النفس من النفس خلصها قال  
فرمت بولدها واذا هي قائمة قال فاذا عسر على المرأة ولدها فاكته لها ومما يكتب  
أيضا لذلك ويكون في أماء نظيف اذا السماء انشقت وأذنت لربها وحقت واذا  
الارض مدت وألقت ما فيها وتحت وتشرب الحامل منه وترش على بطنها ومما  
يكتب للرعاف على حية المرعوف وقبل يا أرض ابطي ماءك ويا سماء أقامي غيظ  
الماء وقضي الامر ولا يجوز كتابتها بدم الرعاف كما يفعله بعض الجهال فان الدم  
نجس فلا يجوز أن يكتب به كلام الله ومما يكتب لعرق النساء بسم الله الرحمن  
 الرحيم اللهم رب كل شيء ومليك كل شيء وخالق كل شيء أنت خلقتني وخلقت  
عرق النساء فلا تسلطه علي باذا ولا تسلطني عليه بقطع واشفني شفاء لا يقادر  
سما لا شافي الا أنت \* وأما حفيظة رمضان لا آلاء الا آلاؤك يا الله انك سميع  
عليم محيط به علمك كعسا هون وبالحق أنزلناه وبالحق نزل الى آخرها قال شيخنا  
اشتهرت ببلاء اليمن ومكة ومصر والمغرب وجميع بلدان أنها حفيظة رمضان تحفظ  
من الفرق والسرقة والحرق وسائر الآفات وتكتب في آخر جمعة منه ووجههم  
يكتبها والخيط يخط على المنبر وبعضهم بعد صلاة العصر وهذه بدعة لا أصل  
لها وإن وقعت في كلام غير واحد من الاكابر بل أشعر كلام بعضهم الى ورودها  
في حديث ضعيف وكان الخافظ ابن حجر ينكرها جذا حتى وهو قائم على المنبر  
في أثناء خطبته حين يرى من يكتبها

\*(ذكر ما بقي من كل بلاء)\*

عن أبان بن عثمان عن أبيه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من قال  
بسم الله الذي لا يضر مع اسمه شيء في الأرض ولا في السماء وهو السميع العليم ثلاث  
مرات حين يمسي لم تصبه فجأة بلاء حتى يصبح ومن فلهما حين يصبح لم تصبه فجأة بلاء  
حتى يمسي قال فأصاب أبان بن عثمان الفالج فجعل الذي سمع منه الحديث ينظر اليه  
فقال ما لك تنظر فوالله ما كذبت علي عثمان ولا كذب عثمان علي رسول الله  
صلى الله عليه وسلم ولكن اليوم الذي أصابني فيه ما أصابني غضبت نفسي

أن أقول ما رواه أبو داود وأبو داود الترمذي وقال حديث حسن صحيح وعنده فكان  
أبان أصابه طرف فالحج فجعل الرجل ينظر إليه فقال له أبان مالك تنظر إلى أمان  
الحديث كما حدثت لك ولكن لم أقوله يومئذ لم يرض الله أمره قد ر

\*(ذكر ما يستجاب به العفاة من سبعين بلاء)\*

ذكر أبو محمد عبد الله بن محمد المالكي الأفریقی في كتابه أخبار أقرية عن  
أنس بن مالك مرفوعاً عن قال بسم الله الرحمن الرحيم ولا حول ولا قوة الا بالله العلي  
العظيم عشرين مرة يري من ذنوبه كيوم ولدته أمته وهو في من سبعين بلاء من بلايا  
الدنيا منها الجنون والجذام والبرص والريح ويشهد له ما رواه الترمذي عن أبي  
هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أكثروا من ذكر لا حول ولا قوة  
الا بالله العلي العظيم فانها من كنز الجنة قال مكحول من قال لا حول ولا قوة الا بالله  
العلي العظيم ولا ملجأ من الله الا اليه كشف الله عنه سبعين باباً من الضرر اذاها الفقير  
وروى الطبراني عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قال  
لا حول ولا قوة الا بالله كان دواء من تسعة وتسعين داء أيسرها الهم ومن ذلك  
في الامان من الفقر عن أبي موسى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قال  
لا حول ولا قوة الا بالله مائة مرة في كل يوم لم يصب به فقر أبداً رواه ابن أبي الدنيا وروى  
الطبراني عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أدبأ عليه رزقه  
فليكثر من قول لا حول ولا قوة الا بالله وعن جعفر بن محمد عن أبيه عن جده عن  
علي بن أبي طالب رفته من قال كل يوم وليه لا اله الا الله الملك الحق المبين مائة مرة  
كان له أماناً من الفقر وأنسا من وحشة القبر واستفتح به باب الغنى واستقر عبه  
باب الجنة قال بعض رواه لورحاتم في هذا الحديث الى الصين ما كان كثيراً ذكره  
عبد الحق في كتاب الطب النبوي

\*(ذكر دواء الطعام)\*

روى البخاري في تاريخه عن عبد الله بن مسعود عن قال حين يوضع الطعام بسم الله  
خير الاسماء في الارض وفي السماء لا يضر مع اسمه داء اجعل فيه راحة وشفاء  
لم يضره ما كان

\*(ذكر دواء أم الصبيان)\*

عن علي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من ولد له مولود فأذن في أذنه اليمنى  
وأقام في اليسرى لم تضره أم الصبيان رواه ابن السني وذكره عبد الحق في الطب  
النبوي وأم الصبيان هي الريح التي تعرض لهم فربما يخشى عليهم منها أو يبرئها من

كما قاله صاحب تحفة الودود بأحكام المولود أن يكون أول ما يفتح سمع المولود كلامه  
المضمّن لكبرياء الرب وعظمته والشهادة التي أول ما يدخل بها في الإسلام فكان  
ذلك كالتلقين له شعار الإسلام عند دخوله في الدنيا كما يلقن كلمة التوحيد عند  
خروجه منها مع ما في ذلك من فائدة أخرى وهي هروب الشيطان من كلمات الأذان  
وهو كان يرصده حتى يولد فيقاربه لاجئاً حتى قدّرها الله وشاءها فيسمع الشيطان  
ما يضره ويغيظه أول أوقات تعلقه به

\*(النوع الثاني في طبعه صلى الله عليه وسلم بالادوية الطبيعية)\*

ذكر ما كان عليه الصلاة والسلام وما لحقه الصداع والشقيقة اعلم أن الصداع ألم  
في بعض أجزاء الرأس أو كله فما كان منه في أحد جانبي الرأس لازماً يسمى شقيقة  
بوزن عظيمة وصبيه ببحر مرفوعة أو اخلاط جارة أو باردة ترتفع إلى الدماغ فان لم  
تجد منفذاً أحدث الصداع فان مال إلى أحدث في الرأس أحدث الشقيقة وان ملك  
كل الرأس أحدث داء البهيمية تشبهاً ببهيمية السلاح التي تشتمل على الرأس كلها  
وأسباب الصداع كثيرة منها ما تقدم ومنها ما يكون عن ورم في العدة أو في عروقها  
أو بجمع غليظة فيها ولا متلائماتها ما يكون من الحركة العنيفة كالجماع والقيء  
والاستفراغ والسهر وكثرة الكلام ومنها ما يحدث من الاعراض النفسانية  
كالهم والحزن والجوع والحمى ومنها ما يحدث عن حادث في الرأس كضربة تصيبه  
أو ورم في صفاق الدماغ أو جعل شيء ثقيل يضغط الرأس أو تسخينه بشيء خارج  
عن الاعتدال أو تبرده بملاقاة الهواء أو الماء في البرد وأما الشقيقة فهي  
في شرايين الرأس وحدّها أو تختص بالموضع الأضعف من الرأس وعلاجها بشدة  
العصاية وقد أخرج الامام أحمد من حديث بريدة أنه صلى الله عليه وسلم كان ربما  
أخذته الشقيقة فيمكث اليوم واليومين لا يخرج وفي الصحيح أنه صلى الله عليه وسلم  
قال في مرض موته وأرأساه وأنه خطب وقد عصب رأسه فغصب الرأس ينفع  
في الشقيقة وغيرهما من أوجاع الرأس وفي البخاري من حديث ابن عباس احتجم  
صلى الله عليه وسلم وهو محرم في رأسه من شقيقة كانت به وقد جاءت مقيدة في بعض  
طريق ابن عباس نفسه فعند أبي داود الطيالسي في مسنده من حديث ابن  
عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم احتجم في وسط رأسه وقد قال الأطباء أنها  
نافعة جداً وورد أنه صلى الله عليه وسلم احتجم أيضاً في الأضراس والكاهل  
أخرجه الترمذي وحسنه وأبو داود وابن ماجه وصححه الحاكم وقد قال الأطباء  
الحجامة على الأضراس تنفع من أمراض الرأس والوجه والأذنين والعينين

والاسنان والانف وقد ورد في حديث ضعيف جدا أخرجه ابن عدي عن طريق  
عمر بن رياح عن عبيد الله بن طياووس عن أبيه عن ابن عباس رفعه المجامة  
في الرأس تنفع من جميع من الجنون والجذام والبرص وانتعاش والصداع  
ووجع الضرس والعين وعسر متروك رماء الغلاس وغيره بالكذب وروى ابن  
ماجه في سننه أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا صدع غلاف رأسه بالخضاء يقول  
انه نافع بإذن الله من الصداع وفي صحته نظره وهو علاج خاص بما إذا كان الصداع  
من حرارة ملتبته ولم يكن من مادة يجب استفرغها وإذا كان كذلك نفع فيه الخناء  
نفعاً ظاهراً فلو أواذرق وضدت به الجبهة مع الخل سكن الصداع وهذا لا يختص  
بوجع الرأس بل يعم جميع الاعضاء وفي تاريخ البخاري وسنن أبي داود أن رسول  
الله صلى الله عليه وسلم ما شكا إليه أحد وجعاً في رأسه الا قال له احجم ولا شكاً  
وجعاً في رجليه الا قال له اختضب بالخناء وفي الترمذي عن علي بن عبد الله عن  
جدته وكانت تخدم النبي صلى الله عليه وسلم قالت ما كان يكون برسول الله صلى الله  
عليه وسلم قرحة ولا نكتة الا أمرني أن أضع عليها الخناء

﴿ذ كر طبه صلى الله عليه وسلم للرمم﴾

وهو ورم حار يعرض في الطبقة الملتزمة من العيز وهو بياضها وسببه انصباب أحد  
الاخللاط أو بخرته بعد من المعدة الى الدماغ فان اندفع الى الخياشيم أحدثت  
الزكام أو الى العين أحدثت الرمى أو الى الالهات وانخرن أحدثت الخنا بالحناء  
المعجمة والنون أو الى الصدر أحدثت النزلة أو الى القلب أحدثت الشوصة وان لم  
ينهدر وطلب نفاذ فلم يجد أحدث الصداع كما تقدم وروى أنه عليه الصلاة والسلام  
كان يعالج الرمى بالسكون والدعة وترك الحركة وفي سنن ابن ماجه عن  
مهيب قال قدمت على النبي صلى الله عليه وسلم وبين يديه خبز وعمر فقال أدن  
وكل فأخذت تمرافاً كنت فقال تأكل تمرافاً بل رد فقلت يا رسول الله أضع من  
الناحية الاخرى فتبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد روى أنه حكي علياً من  
الزطب لما أصابه الرمى وفي البخاري من حديث سعيد بن زيد قال سمعت النبي  
صلى الله عليه وسلم يقول الكمأة من التمر وماؤها شفاء للعين والكمأة نبات لا ورق  
لهما ولا ساق يوجد في الارض من غير أن يزرع وروى الطبري عن طريق المنكر  
عن جابر قال كثرت الكمأة على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستمتع قوم  
من أكلها أو قالوا هو جدري الارض فبلغه ذلك فقال ان الكمأة ليست جدري  
لارض الا ان الكمأة من المن واحتمل في قوله من المن فقيـل من المن الذي أنزل

الله على بنى اسرائيل وهو الطل الذي يسقط على الشجر فيجمع ويوق كل حلوا ودية  
 للترجيل فكأنه يشبه السكامة بجميع ما بينهما من وجود كل منهما مقتضاها  
 علاج وقال الخطابي ليس المراد أنها نوع من المن لذي أنزل الله على بنى اسرائيل  
 فان الذي أنزل على بنى اسرائيل كان كالترجيل الذي يسقط على الشجر وانما  
 المعنى ان السكامة شئ يثبت من غير تكلف يبذر ولا سقى وانما اختصت السكامة  
 بهذه الفضيلة لانها من الحلال المحض الذي ليس في اكتسابه شبهة ويستنبط منه  
 أن استعمال الحلال المحض يعلم البصر وقال ابن الجوزي في المراد بكونها شفاء  
 للعين قولان أحدهما أنه ماؤه حقيقة الا أن أصحاب هذا القول اتفقوا على أنها  
 لا تستعمل صرفا في العين لكن اختلفوا كيف يصنع بها على رأيين أحدهما أن  
 يخطب في الادوية التي يكتحل بها حكاه أبو عبيدة ثانياً أن تشق وتوضع على الحجر  
 حتى يغلي ماؤها ثم يؤخذ الميل فيجعل في ذلك الشق وهو قاتر فيكتحل بمائها لان  
 النار لطيفة وتذهب فضلاته الرديئة وتبقى النافع منه ولا يجعل الميل في ماؤها وهي  
 باردة يابس فلا ينجع وقال آخر تجعل السكامة في قدر جديدة ريب عليها الماء  
 ولا يطرح فيها ملح ثم يؤخذ غطاء جديد تقي فيجعل على القدر فاجرى على الفطام  
 بخار السكامة فذلك الماء الذي يكتحل به وقال ابن واقد ان ماء السكامة اذا عصر  
 وربي به الاثمد كان ذلك من أصلح الاشياء للعين اذا اكحل به يقوى اجفانها ويزيد  
 الروح الباصر قوة واحدة ويدفع عنها نزول النوازل وقال أيضا اذا اكحل بماء  
 السكامة وحده عيل من ذهب تبين للفاعل لذلك قوة عجبية واحدة في البصر كثيرة  
 وقال ابن القيم اعترف فضلاء الأطباء أن ماء السكامة يجلو العين منهم المسيحي  
 وابن سينا وغيرهما قال والذي يزيل الاشكال عن هذا الاختلاف أن السكامة  
 وغيرها خلقت في الأصل سليمة من المضار ثم عرضت لها الآفات بأمر أخرى من  
 مجاورة أو امتزاج أو غير ذلك من الاسباب الذي أراده الله تعالى فالكامة في الأصل  
 نافعة لما اختصت به من وصفها بأنها من الله وانما عرضت لها المضار بالمجاورة  
 واستعمال كل ما أوردت به السنة بصدق ينتفع به من يستعمله ويدفع الله عنه  
 الضرر رتبته والعكس بالعكس والله أعلم

﴿ذكر طيبه صلى الله عليه وسلم من العذرة﴾

وهي تضم المهملة وسكون الذا المعلقة وحج في الحلق يمتري الصبيان غابا وقيل  
 هي قرحة تخرج بين الاذن والخلق أو في الخرم الذي بين الانف والحلق وهو الذي  
 يسمى سقوط الالهة وقيل هو اسم للهاء والمراد وجهها سمي باسمها وقيل هو موضع

قصر يمين من الالهات والالهات بفتح الهمزة التي في أقصى الحلق وفي البخاري من حديث أم قيس بنت محسن الاسدي أسخرية وهي أخت عكاشة أنها أتت رسول الله صلى الله عليه وسلم بابن لها قد علفت عليه من العذرة فقال النبي صلى الله عليه وسلم علي م تدغرن أولاد كن بهذا العلاق عليكم هذا العود المندي فان فيه سبعة أشقية منها ذات الحبيب يريد الكسوة والعود المندي وقوله تدغرن خطاب للنسوة وهو بالعين المحجمة والدال المهملة والدغ غمرا الحلق وعن جابر بن عبد الله قال دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم على عائشة وعندها صبي يسيل منضرا دما فمال ما هذا فقالوا به العذرة أو وجع في رأسه فقال ويلكن لا تهنين أولاد كن أيعا أمراء أصاب ولدها عذرة أو وجع في رأسه فلا أخذ قسطا من دما فلتحله بما ثم تسععه اياه فأمرت عائشة فصنع ذلك لاصبي فبرى الحديث وفي القسط تخفيف يشد الالهات ويرفعها الى مكانها وكانوا يعالجون أولادهم بغمز للالهة وبالعلاق وهو شئ يعلقونه على الصبيان فنهاهم النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك وأرشدتهم الى ما هو أنفع للاطفال وأسهل عليهم والسعوط ما يصب في الانف وقد استنتج كل معالجتها أي العذرة بالقسط المندي مع كونه حارا والعذرة انما تعرض في زمن الحار بالصبيان وأمرجتهم حارة لاسيما وقطر الحجاز وأجيب بأن مادة العذرة دم يغلب عليه الباطن وفي القسط تخفيف للرطوبة وقد يكون نفعه في هذا الداء بالخاصة وأيضا فالادوية الحارة قد تنفع من الامراض الحارة بالعرض كثيرا بل وبالذات أيضا وقد ذكر ابن سينا في معالجة سقوط الالهة بالقسط مع الشب البستاني على أنما لم نجد شيئا من التوجيهات لكان المهر خارجا عن القواعد الطبية

﴿ذكر طبعه صلى الله عليه وسلم لداء استطلاق البطن﴾

في الصحيحين من حديث أبي التوكل عن أبي سعيد الخدري أن رجلا أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال ان أختي يشتكى بطنه وفي رواية استطلق بطنه فقال اسقه عسلا فسقاه فقال اني سقيته فلم يزد الا استطلاقا فقال صدق الله وكذب بطن أخيك وفي رواية مسلم قال له ثلاث مرات ثم جاء الرابعة فقال اسقه عسلا فقال سقيته فلم يزد الا استطلاقا فقال صدق الله وفي رواية أحمد عن يزيد بن هارون فقال في الرابعة أسقه عسلا قال فأطنه قال فسقاه فبرأ فقال صلى الله عليه وسلم صدق الله وكذب بطن أخيك قال انطاني وغيره أهل الحجاز يملقون الكذب في موضع الخطأ يقال كذب سمعت أي زل فلم يدرك حقيقة ما قيل له فحسني كذب بطن أخيك أي لم يصلح لقبول الشفاء بل زل عنه وقال الامام فخر الدين الرازي لعلم



صلى الله عليه وسلم علم بنور الوحي أن ذلك العسل سيظهر نفعه بعد ذلك فلما  
لم يظهر نفعه في الحال مع كونه عليه الصلاة والسلام كان غامضا بأنه سيظهر نفعه  
بعد ذلك كان جارا مجرى الكذب فلهذا أطلق عليه هذا اللفظ وقد اعترض بعض  
الملاحدة فقال العسل مسهل فكيف يوصف لمن وقع به الاسهال وأحيب بأن ذلك  
جهل من فائه بل هو كونه تعالى بل كذبوا لم يحيطوا بعلمه وقد اتفق الاطباء  
على أن المرض الواحد يختلف علاجه باختلاف السن والمادة والزمان والغذاء  
المألوف والتدبير وقوة الطبيعة وعلى أن الاسهال يحدث من أنواع منها الهضة التي  
تنشأ عن تخمة وانتفاخ وعلى أن علاجها بترك الطبيعة وفعلها فان احتاجت إلى  
مسهل أعين ما دام بالعليل قوة فكان هذا الرجل كان استطاع بطنه من تخمة  
أصابته فوصف له صلى الله عليه وسلم العسل لدفع الفضول المتجمعة في نواحي المعدة  
من اخلاط لزجة تمنع من استقرار الغذاء فيها ولأنه مدة خجل كخجل المسفة فاذا  
علقت بها الاخلاط الزجة أفسدتها وأفسدت الغذاء الواصل اليها فكان دواؤها  
باستعمال ما يجلو تلك الاخلاط ولا شيء في ذلك مثل العسل لاسيما ان مزج بالماء  
الحار وانما لم ينفذه أول مرة لان الدواء يجب أن يكون له مقدار وكمية بحسب الداء ان  
قصر عنه لم يدفعه بالسكينة وان جاوزه أوهى القوة وأحدث ضررا آخر فكانه  
شرب منه أولا مقدار لا يفي بمقاومة الداء فأمره بمعاودة شربه فلما تكررت الشرابات  
بحسب مادة الداء برأ باذن الله تعالى وفي قوله صلى الله عليه وسلم وكذب بطن  
أخيل إشارة إلى أن هذا الدواء نافع وأن بقاء الداء ليس لقصور الدواء في الشفاء  
ولكن لكثرة المادة الفاسدة فمن ثم أمره بمعاودة شرب العسل لاستفراغها وقال  
بعضهم ان العسل تارة يجرى سريعا إلى العروق وينفذ معه جل الغذاء ويدبر البول  
ويكون قابضا وتارة يبقى في المعدة فيهيئها بلذعه لها حتى ترفع الطعام ويسهل  
البطن فيكون مسهلا فانكار وصفه بالمسهل مطلقا قصور من المنكر وقال ابن  
الجوزي في وصفه صلى الله عليه وسلم العسل لهذا المسهل أربعة أقوال أحدها ان  
حمل الآية على عمومها في الشفاء أولى وإلى ذلك أشار بقوله صدق الله أي في قوله  
فيه شفاء للناس فلما نبه على هذه الحكمة تلقاها بالقبول فشفي باذن الله تعالى  
الثاني أن الوصف المذكور على المألوف من عاداتهم من التداوي بالعسل في الامراض  
كلها الثالث أن الموصوف له ذلك كانت به هضة كما تقدم تقريره الرابع يحتمل  
أن يكون أمره بطبخ العسل قبل شربه فانه يعقد البلغم فلعله شربه أولا بغير طبخ  
انتهى والثاني والرابع فان يؤخذ الأول حديث ابن مسعود عليكم بالشفاء من



المسل والقرآن أخرجه ابن ماجه والحاكم مرفوعاً وأخرجه ابن أبي شيبة والحاكم موقوفاً ورجاله رجال الصحيح وأثر على إذا اشتكى أحدكم فليستوب من امرأته شيئاً من صداقها فليشتر به عسلاً ثم يأخذ ماء السماء فيجمع هنيئاً مباركاً أخرجه ابن أبي حاتم في التفسير بسند حسن وروى عنه رضى الله عنه أنه قال إذا أراد أحدكم الشفاء فليكتب آية من كتاب الله في صحيفة وليغسلها بماء السماء وليأخذ من امرأته درهـ ما عن طيب نفس منها فليشتر به عسلاً فليشتر به فانه شفاء قال الحافظ ابن كثير بعد أن ذكره أي من وجوه قال الله تعالى ونزل من القرآن ما دوشفاء وقال وأنزلنا من السماء ماء مباركا وقال فان طبن لكم عن شيء منه نفساد فكلوه هنيئاً مياضاً وقال في العسل فيه شفاء للناس

\*( ذكره صلى الله عليه وسلم من ينس الطبيعة ) \*

بما يشبهه ويلينه روى الترمذي وابن ماجه في سننه من حديث أسماء بنت عيسى قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بماذا كنت تستمشين قالت بالشبرم قال حار حار ضار ضار ثم قالت فاستمشيت بالسني فقال النبي صلى الله عليه وسلم لو أن شيئاً كان فيه شفاء من الموت لكان في السني قال أبو عيسى هذا حديث غريب وقد ذكر البخاري في تاريخه الكبير من حديث أسماء بنت عيسى مثل ما ذكره الترمذي وذكر أبو محمد الحميدي في كتاب الطب له أنه صلى الله عليه وسلم قال اياكم والمشيـ برم فانه حار حار ضار ضار وعايمكم بالسني فتداووا به فلو دفع الموت شيء لذفعه السني وحكي عبد الحق الاشيلي في كتاب الطب النبوي له أن المحاسبي ذكر في كتابه في المشي بالتهدي إلى الله أن النبي صلى الله عليه وسلم شرب السني بالتمر وفي سنن ابن ماجه من حديث ابراهيم بن أبي عملة قال سمعت عبد الله ابن حرام وكان ممن صلى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى القبلتين يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول عليكم بالسني والسنوت فان فيه ما شفاء من كل داء الا السام قيل يا رسول الله وما السام قال الموت قالوا والشبرم قشر عرق شهيرة وهو حار يابس في الدرجة الرابعة وهو من الادوية التي تمنع الاطباء من استعمالها لخطرها وفرط اسهالها وأما السني فهو نبات هباري وأفضله المكي وهو دواء شريف مأمون الغائلة قريب من الاعتدال حار يابس في الدرجة الاولى يسهل الصفراء أو السوداء ويقوى جرم القلب وهذه فضيلة شريفة ومن خاصيته النفع من الوسواس السوداء قال الرازي السني والشاه ترج يسهلان الاخلاط المحترقة وينفعان من الحرب والحكة قال والشربة من كل واحد منهما من أربعة

دراهم الى سبعة دراهم وأما السنوت فقل هو العسل وقل رب علة السمن يخرج  
خطوطا سودا على السمن وقل حب يشبه الكمون وليس به وقل هو السكون  
الكرمانى وقل انه الرازيانج وقل انه الشب وقل انه العسل الذى يكون فى رفاق  
السمن قال بعض الأطباء وهذا أجدر بالمعنى وأقرب الى الصواب أى يخلط السمن  
مدقوقا بالعسل المصالح للسمن ثم يعلق فيكون أصح من استعماله مفردا المصالح العسل  
والسمن من اصلاح السمن واعانتة على الاسم خال

❖ (ذكر طبه صلى الله عليه وسلم للمفؤود) ❖

وهو الذى أصيب فؤاده به ويشتهى كالبطون روى أبو داود عن سعد قال  
مرضت مرضا فأتانى رسول الله صلى الله عليه وسلم يعودنى فوضع يده بين يدي حتى  
وجدت بردها على فؤادى وقال لى انك رجل مفؤود فأت الحثارت بن كلفة من  
تقيف فانه رجل متطيب فليأخذ سبع تمرات من عجوة المدينة فليجأهن بنوا من  
ثم ليلذهبن الفؤاد وهذا الحديث من الخطاب العام الذى أريد به الخاص كاهل  
المدينة ومن جاوره وهو التمر لاهل المدينة كالحظيرة لغيرهم والدود ما يستقاه  
الانسان من أحد جانبي الفم وفى التمر خاصية عجبية لهذا الداء سيما تمر المدينة ولا  
سيما العجوة وفى كونها سبعة خاصية أخرى تدرك بالوحى وفى الصحيحين من تصبغ  
بسبع تمرات عجوة من تمر العالية لم يضره فى ذلك اليوم سم ولا سحر

❖ (ذكر طبه صلى الله عليه وسلم لذات الجنب) ❖

فى البخارى مرفوعا عليكم بهذا العود الهندى فان فيه سبعة أشقية منها ذات الجنب  
وفى الترمذى من حديث زيد بن ارقم قال قال صلى الله عليه وسلم تداووا من ذات  
الجنب بالقسط البحرى والزيت واعلم أن ذات الجنب هو ورم حار يمرض فى الغشاء  
المستبطن للأعضاء وقد يطلق على ما يمرض فى نواحي الجنب من رياح غليظة  
تحتقن بين المصفاقات والعسل الذى فى الصدر والأضلاع فيحدث وجعا فالأول هو  
ذات الجنب الحقيقي الذى تكلم عليه الأطباء فالو او يحدث بسببه خمسة أمراض  
الحصى والسعال والنفس وضيق النفس والنمض المنشارى ويقال لذات الجنب  
أيضا وجع الحاضرة وهو من الأمراض المخوفة لأنها تحدث بين القلب والكبد وهو  
من سبب الاسقام والرايد ذات الجنب هنا الثانى لان القسط وهو العود الهندى  
هو الذى يداوى به الريح الغليظة وقد حكى الامام ابن القيم عن السجى أنه قال  
العود حار يابس قابض محبس للبطن ويقوى الأعضاء الباطنة ويطرد الريح  
ويفتح السدد ويذهب فضل الرطوبة نافع من ذات الجنب جيد لادماغ قاتل ويجوز

أن ينفع من رات الجنب الحقيقية أيضا إذا كانت ناشئة عن مادة بلغمية ولا سيما في وقت انحطاط الطه

(ذكر طبه صلى الله عليه وسلم لداء الاستسقاء)

عن أنس قال قدم رهط من هريئة وعكل على النبي صلى الله عليه وسلم فاجتووا المدينة فشكوا ذلك إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال لو خرجتم إلى أبل الصدقة فشرتم ملء ألبانها وأبوالها فلما صحو أهدوا إلى الرعاية فقتلهم واستاقوا الأبل وماربوا الله ورسوله فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم في آثارهم فأخذوا فقطع أيدىهم وأرجلهم وسمل أعينهم وألقاهم في الشمس حتى ماتوا رواه الشيخان واعلم أن الاستسقاء مرض ماضى سببه مادة غريبة باردة تعطل الأعضاء فتربوا بها أما الأعضاء الظاهرة كلها وأما المراضع الخالية من النواحي التي فيها تدبير الغذاء والاخلط وأقسامه ثلاثة لحمي وهو أصعبها وهو الذي يربو معه لحم جميع البدن بمادة بلغمية تغشوم الدم في الأعضاء وزي وهو الذي يجتمع منه في البطن الأسفل مادة مائية رديئة يسهل لها عند الحركة خضضة كالماء في الزرق وهو أردأ أنواعه عند أكثر الأطباء وطبلى وهو الذي يتنفخ معه البطن بمادة ريجية إذا ضربت عليه سمعت له صوتا كصوت الطبل وإنما أمرهم صلى الله عليه وسلم بشرب ذلك لأن في لبن اللقاح جلاء وتليناً وادرارا وتلطيفا وتفتيحا للسدد إذا كان أكثر رعيها الشبغ والقيصوم والبابونج والاقحوان والاذخر وغير ذلك من الأدوية النافعة للاستسقاء خصوصا إذا استعمل بحرارته التي يخرج بها من الضرع مع بول الفصيل وهو حار كما يخرج من الحيوان فإن ذلك مما يزيد في ملوحة اللبس وتقطيعه الفضول وإطلاقه البطن وأما ضعف المعدة فقد ذكر ابن الحاج في المدخل أن بعض الناس مرض بمعدته فرأى الشيخ الجليل أبو محمد المرجاني النبي صلى الله عليه وسلم وهو يشير بهذا الدواء وهو أن يأخذ كل يوم على الريق وزن درهم من الورد المر يا ويكون ملتوتا بالمصطكا بعدد دقاويج عمل فيها سبع حبات من الشونيز يفعل ذلك سبعة أيام ففعله فبرى ومرض بعض الناس ببرد المعدة فرأى الشيخ المرجاني أيضا النبي صلى الله عليه وسلم وهو يشير بهذا الدواء أوقية ونصف أوقية غسل فحل ودرهم من شونيز أو مثلها أنسونا ونصف أوقية من النعنع الأخضر ومن القرنقل نصف درهم ومن القرنا نصف درهم وشي من قشر الأيون مع قليل من الخل وربعه قد ذلك على النار فاستعمله فبرى ومرض آخر بساس الزنج فرأى الشيخ المرجاني النبي صلى الله عليه وسلم وهو يشير بهذا الدواء شونيز ثلاثة دراهم

ومن الخزاما درهمين ونصف ومن السمكون الأبيض ثلاثة دراهم ومثله من السمير  
الشامي ومثله من القلياو وزن درهم من الباطر وهو تمر الفؤاد وأوقية من الزيت  
المرقي يجعل فيه من العسل النحل ما يعقده وهو ربع رطل ويؤخذ منه غدوة النهار  
وزن درهمين على الريق وعند النوم وزن درهم ونصف فاستعمله فبرئ ثم أنه  
عليه الصلاة والسلام بعد ذلك قال في النوم لذلك الشخص الذي أخبره بهذا الدواء  
أنه ينفع لأدواءه الريح وسلس الريح والمعدة وبرودتها ووجع الفؤاد وألم  
الحيض وألم التنفس وتقرح الرئاح والزيت المرقي صفته أن تأخذ شيئاً من الزيت  
الطيب وتجعله في إناء نظيف وتحركه بعود وتقرأ عليه سورة الاخلاص والمعوذتين  
ولقد جاءكم رسول من أنفسكم إلى آخر السورة وتنزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة  
للمؤمنين لو أنزلنا هذا القرآن على جبل إلى آخر السورة وحصل لا تحرقوا نبي فرأى  
الشيخ المرجاني النبي صلى الله عليه وسلم فأشار بهذا الدواء وهو أن يأخذ ثلاثة  
دراهم من عسل النحل ووزن درهم ونصف من الزيت المرقي واحد عشر من  
حبة من الشونيز ويخاط الجميع ثم يفطر عليه يفعل مثله عند النوم يفعل ذلك حتى  
يبرئ ويعمل الثانية ويستعملها بعد أن يفطر على ذلك والتبينة حساء يهمل  
من دقيق أو نخالة ورماعل فيه عسل ويكون غذاؤه مصارقة الدجاج أو لحم الضأن  
ففعله فبرئ بعد أن أعجب الأطباء ومريض آخر بوجع الظهر شكى ذلك للشيخ فرأى  
النبي صلى الله عليه وسلم وهو يشير بهذا الدواء وهو عسل نحل وشونيز ودهن  
الآلية والزيت المرقي وورقي البيضة ويخلط ذلك كله ويغده على الموضع ويدبر عليه  
دقيق العدس بقشره مع الحرمل بعد ما يدق دقاً ناعماً حتى يعود مثل الدقيق ففعله  
فبرئ وشكى بعض الناس الدوخة في رأسه فرأى الشيخ النبي صلى الله عليه وسلم  
في النوم فأشار إلى هذا الدواء قرنفل وزنجبيل وقرفا وجوزة طيب وسنبل من كل  
واحد درهم ونصف وشونيز ودهن يندق الجميع ثم يطبخ ويعقد بعسل النحل  
فاذا قرب استواؤه صر عليه قليل ليمون فيكون عسل النحل غالباً عليه ففعله فبرئ  
انتهى وهذا وإن كان منافع قد عضدته التجربة مع إرشاد الشيخ المرجاني لذلك  
❦ ذكر طيبه صلى الله عليه وسلم من داء عرق النساء ❦

وهو بفتح النون والمهملة المرض الحال بالعرق والاضافة فيه من باب اضافة الشيء  
إلى محله قبل وسمي بذلك لأن ألمه ينسب ما سواه وهذا العرق ممتد من مفصل الورك  
وينتهي إلى آخر القدم وراء الكعب وعن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
قال دواء عرق النساء آية شاة اعرابية تداب ثم تجزى ثلاثة أجزاء ثم يشرب على

الربقي في كل جزر واهب ما به وهذا الدواء خاص بالرب واهل البحار ومن  
جاورهم وهو وانفعه لهم لان هذا المرض يحدث عن بيس وقديمه من مادة غليظة  
لحمية فعلاجه بالاسهال والالية فيها الخصاميتان الانضاج والتلين وهذا المرض  
يحتاج علاجه الى هذين الامرين وفي تعيين الشاة الاعرابية قلة فضولها وصغر  
مقدارها او اطاف جوهرها وخاصة مرعاها لانها ترعى اعشاب البر الحارة كالشعير  
والقيصوم ونحوه ما وهذه اذا تئذي بها الحيوان صار في لحمه من طبعها بعد ان  
تلفطه تغذية ويكسبها من اجال الطف منها ولا سيما الالية

\*(ذكر طبه صلى الله عليه وسلم من الاورام)\*

والخراجات بالبط والبلذ كعن علي رضي الله عنه قال دخلت مع رسول الله  
صلى الله عليه وسلم على رجل يعود بظهره ورم فقالوا يا رسول الله هذه مدة وقال  
بطوا عنه قال علي فابرجت حتى بعلت والنبي صلى الله عليه وسلم شاهد

\*(ذكر طبه صلى الله عليه وسلم بقطع العروق والسكري)\*

روى البخاري ومسلم من حديث جابر بن عبد الله أن النبي صلى الله عليه وسلم بعث  
الى أبي بن كعب طبيباً فطع له عرقاً وكواه عليه وأخرج مسلماً عن جابر لما روى  
سعد بن معاذ في أكحل حسمه النبي صلى الله عليه وسلم وروى الطحاوي وصححه  
الحاكم عن أنس قال ~~كوا~~ في أبو طلحة في زمن النبي صلى الله عليه وسلم وعند  
الترمذي أنه صلى الله عليه وسلم كوى أسعد بن زرارته من الشوكه وروى مسلم  
عن عمران بن حصين قال كان يسلم على حتى اكتبوت فتركت ثم تركت السكري  
فعاد وفي رواية ان الذي كان اقطع عنى رجع الى يعنى تسليم الملائكة وروى  
أحمد وأبو داود والترمذي عن عمران بن نهي رسول الله صلى الله عليه وسلم عن السكري  
فاكتبوني فافلحنا ولا أنجبنا الحديث وانما يستعمل السكري في الخلط الباغى الذي  
لا تحسم مادته الا به ولهذا وصفه صلى الله عليه وسلم ثم نهى عنه وانما كرهه لما  
فيه من الالم الشديد والخطر العظيم ولهذا كانت العرب تقول في أمثلتها آخر الدواء  
السكري والنهي فيه محمول على الكراهة أو على خلاف الاولى لما يقتضيه مجموع  
الاحاديث وقيل انه خاص بعمران لانه كان به الباسور وكان موضعه خطراً فنهى  
عن كيه فلما اشتد عليه كواه فلم ينفع وقال ابن قتيبة السكري نوهان كى المعيج اثلا  
يعتل فهذا الذي قيل فيه لم يتوكل من ~~اكتوى~~ لانه يريد أن يدفع القدر والقدر  
لا يدافع والثاني كى الجرح اذا فسد والاضوا اذا قطع فهو الذي شرع التدوى له  
فان كان السكري لا مر محتمل فهو خلاف الاولى لما فيه من تعجيل التعذيب بالنار لا مرغى

محقق وحاصل الجمع ان الفعل يدل على الجواز وعدم الفعل لا يدل على المنع بل يدل على أن تركه أرجح من فعله ولذا وقع البناء على تاركه وأما انتهى عنه فاما على سبيل الاختيار والتركه واما عن مالا عين طريقا الى الشفاء وقال بعضهم انما انتهى عنه مع اثباته الشفاء فيه اما لكونهم كانوا يرون أنه يحسم الداء بطبعه ففكره لذلك ولذلك كانوا يادرون اليه قبل حصول الداء لظنهم أنه يحسم الداء فيتعجل الذي يكتوى التعذيب بالنار لارمضون قال في فتح الباري ولم أرفق أثر صحيح أن النبي صلى الله عليه وسلم اكتبوا القرآن القرطبي نسب الى كتاب آداب النفوس للطبري أن النبي صلى الله عليه وسلم اكتبوا ذكره الحلبي بلفظ وروى أنه اكتبوا للجرح الذي أصابه بأحد قال الحافظ بن حجر والثابت في الصحيح في غزوة أحد أن فاطمة أخزفت حصيرا فحنت به جرحه رآيس هذا الكي المعهود

\*(ذكر طبعه صلى الله عليه وسلم من الطاعون)\*

قال الخليل الطاعون الوبا وقال ابن الاثير الطاعون المرض العام والوبا الذي يفسد له الهواء فتفسد به الامزجة والابدان وقال القاضى أبو بكر ابن العربي الطاعون الوجع الغالب الذي يطفىء الروح سمي بذلك لعدم مصابه وسرعة قتله وقال أبو الوليد الباجي هو مرض يعم الكثير من الناس في جهة من الجهات بخلاف المعتاد من أمراض الناس وقال القاضى عياض أصل الطاعون القروح الخارجة في الجسد والوباء عموم الامراض فسميت طاعونا تشبيها بها في الهلاك وقال النووي في تهذيبه هو بثر وورم مؤلم جسد او يخرج مع لمب ويسود ما حوله أو يخضر أو يحمر حجرة شديدة بنفسه كدرة ويحصل معه خفقان وقيء ويخرج غالبا في المراق والابطاط وقد يخرج في الايدي والاصابع وسائر البدن وقال ابن سينا الطاعون مادة سمية تحدث ورمقا لا يحدث في المواضع الرخوة والمغاس من البدن وأغلب ما يكون تحت الابطاط أو خاف الاذن أو عند الاربية وسببه ورم ردى يستقبل الى جوفه سمى يفسد العضو ويغير ما يليه ويؤدى الى القلب كيفية ردئية تحدث القيء والغشيان والغشي والخفقان وهولرداة لا يقبل من الاعضاء الا ما كان أضعف بالطبع وأرداه ما يقع في الاعضاء الرئيسة والاسود منه قل من يسلم منه وأسلمه الاحمر ثم الاصفر والطواعين تكثر عند الوباء في البلاد الوبية ومن ثم أطلق على الطاعون وباء وبالعكس وأما الوباء فهو فساد جواهر الهواء الى هو مادة الروح ومدمره والحاصل ان حقيقة ورم ينشأ عن هيجان الدم وانصباب الدم الى عضو فيفسده وان غير ذلك من الامراض السامة الناشئة عن فساد الهواء يسمى



طاعونا بطريق الجمار لا شترأ كهما في عموم المرض أو كثرة الموت والدليل على أن  
الطاعون يغاير الوباء أن الطاعون لم يدخل المدينة النبوية وقده لت عائشة دخلنا  
المدينة وهي أوباء أرض الله وقال بلال أخرجونا إلى أرض الوباء والطاعون من  
طعن الجن وانما لم يتعرض له الأطباء لكونه من طعن الجن لأنه أمر لا يدرك بالعقل  
وانما عرف من الشارع فتكلموا في ذلك على ما اقتضته قواعدهم ومما يزيد أن  
الطاعون انما يكون من طعن الجن وقوعه غالباً في أعدل الفصول وفي أصح  
البلاد هواء وأطيمها ما ولاه لو كان بسبب فساد الهواء لدام في الأرض لان الهواء  
يفسد تارة ويصح أخرى والطاعون يذهب أحياناً ويحيى أحياناً على غير قياس  
ولا تجر به فر بما جاء سنة على سنة وربما أبطأ سنير وبأنه لو كان كذلك لم الناس  
والحيوان والموجود بالشهادة أنه يصيب الكثير ولا يصيب من هم بمجانهم من  
هو في مثل مزاجهم ولو كان كذلك لم جميع البدن وهذا يختم بموضع دون موضع  
من الحسد لا يجاوز ولا فساد الهواء يقتضي تغير الخلط وكثرة الاسقام وهذا  
في الغالب يقتل غالباً بالمرض فدل على أنه طعن الجن كما ثبت في الأحاديث الواردة  
في ذلك منها حديث أحمد والطبراني عن أبي بكر بن أبي موسى الأشعري عن أبيه  
قال سألت عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال هو وخرع أدرككم من الجن وهو  
لكم شهادة قال شيخ الإسلام الحافظ ابن حجر يقع في السنة وهو في النهاية  
تبعاً لغيري المروي بلفظ وخرأخوانكم ولم أره بلفظ أخوانكم بعد التبع الطويل  
البالغ في شيء من طرق الأحاديث المسندة لافي الكتب المشهورة ولا في الأجزاء  
المنشورة وقد عزاه بعضهم لسند أحمد والطبراني وكتاب الطواعين لابن أبي الدنيا  
ولا وجود لذلك في واحد منها والله أعلم انتهى وفي الصحيحين من حديث أسامة  
ابن زيد قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الطاعون رجز أرسل على  
طائفة من بني إسرائيل وعلى من كان من قبلكم فاذا سمعتم به بأرض فلا تدخلوها  
عليه وإذا وقع بأرض وأنتم بها فلا تخرجوا منه إفرار منه وقد ذكر العلماء في النهي  
عن الخروج حكماً منها أن الطاعون في الغالب يكون عاماً في البلاد الذي يقع به فإذا  
وقع فالظاهر مدخله سببه لمن هو به فلا يفيد الفرار لان المفسدة اذا ثبتت حتى  
لا يقع الانفسك عنها كان الفرار عبثاً لا يليق بالعاقل ومنها أن الناس لو تواردوا  
على الخروج لصار من يخرج عنه بالمرض المذكور أو بغيره ضائع الله لهة لفقد من  
يته هذه حياومه يتأوى أيضا الوشرع الخروج فخرج الأقوياء مكان في ذلك كسر  
قلوب الصغفاء وقد قالوا ان حكمة الوعيد في الفرار من الزحف لما فيه من كسر قلب



من لم يفر وادخل الرعب عليه بخلافه وقد جمع القسري بين الأمرين فقال الهواء لا يضر من حيث ملاقاته ظاهر البدن بل من حيث دوام الاستنشاق فيصل الى القلب والرئة فيؤثر في الباطن ولا يظهر - رعى الظاهر الابعد التأثير في الباطن فالخارج من البلد الذي يقع فيه لا يخاص غالباً مما استحكم به وينضاف الى ذلك أنه لو رخص للاصحاء في الخروج لبقى المرضى لا يجدون من يتعاهد لهم فتضيع مصالحهم ومنها ما ذكره بعض الاطباء ان المسكان الذي يقع به الوباء تسكف أمزجة أهله بهواء تلك البقعة فتألفها وتصلب لهم كالأهوية الصعبة لديهم فلما نقلوا الى الأماكن الصحية لم توافقهم بل ربما اذا استنشقهوا هواءه استصعب معه الى القلب من الانجزة الرديئة التي حصل تكيف بدنها بها ففسدت فنع من الخروج لهذه النجاسة ومنها أن الخارج يقول لو أفت لأصبت والمقيم يقول لو خرجت لسلبت فيقع في التوامنسي عنه وقال العارفي ابن أبي جرة البلاء انما يقصده أهل البقعة لا البقعة نفسها فن أراد الله تعالى انزال البلاء به فهو واقع به لا محالة فأن ما توجه يدركه فأرشدنا الشارع الى عدم النصب وقال ابن القيم جمع صلى الله عليه وسلم لامة في نفيه عن الدخول الى الارض التي هو بها ونفيه عن الخروج منها بعد وقوعه كمال التدرج منه فان في الدخول في الارض التي هو فيها تعرضاً للبلاء وهو واقعه في محل سلطانه واعانة الانسان على نفسه وهذا يخالف للشرع والعقل بل تجنب الدخول الى أرضه من باب الحمية التي أرشد الله تعالى اليها وهي حمية من الامكنة والأهوية المؤذية وأمانه من الخروج من بلده نفيه معنيان أحدهما محل النفوس على الثقة بالله تعالى والتوكل عليه والصبر على أقضيته والرضا والتمسك ما قاله أئمة الطب انه يجب على من كان يحترز من الوباء أن يخرج عن بدنه الرطوبات الفضلية ويقلل الغذاء ويميل الى التدبير الخفيف من كل وجه والخروج من أرض الوباء والسفر منها لا يكون الا بحركة شديدة وهي مضرة جداً وهذا كلام أفضل المتأخرين من اطباء فظهر المعنى الطبي من الحديث النبوي وما فيه من علاج القلب والبدن وصلاحيهما انتهى

﴿ذكر طلبة صلى الله عليه وسلم من الساعة﴾

أخرج البخاري في تاريخه والطبراني والبيهقي عن شرحبيل الجعفي قال أتيت النبي صلى الله عليه وسلم وبكفي سلعة فقلت يا رسول الله قد آذنتي نحو لبني وبين فأم السيف أن أقبض عليه وعنان الدابة فنفث في كفي ووضع كفه على السلعة فما زال يطحنها بكفه حتى رفعها عنهم وما أرى أثرها ومعه صلى الله عليه وسلم وجهه

أيض بن جمال وكان به القوباء فلم يمس من ذلك اليوم ومنها أثر رواه البيهقي وغيره  
 \* (ذكر طيبه صلى الله عليه وسلم من الحمى) \*

روى البخاري من حديث ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الحمى من فيج  
 جهنم فأطفؤها بالماء البارد واختلف في نسبتها إلى جهنم ف قيل حقيقة والاهب  
 الحاصل في جسم المحموم قطعة من جهنم وقد رآه ظهورها بأشباب تقتضيها يعتبر  
 العباد بذلك كأن أنواع القروح والأذة من نعيم الجنة أظهرها في هذه الدار عبرة  
 ودلالة وقيل الخبر ورد مورد التشبيه والمعنى أن حر الحمى شبيه بحر جهنم تنبئها  
 للنفوس على شدة حر النار وأن هذه الحرارة الشديدة شبيهة ببقعها وهو ما يصيب  
 من قرب منها من حرها قوله فأطفؤها به مرة قطع أمر من أطفأه وروى الطبراني الحمى  
 حظ المؤمن من النار وفي رواية نافع عن ابن عمر عند الشيخير قال رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم إن الحمى أو شدة الحمى من فيج جهنم فأبردوها بالماء همزة وصل  
 والراء مضمومة على المشهور وروى كسر الراء وفي رواية ابن ماجه بالماء البارد وفي  
 ورواية عن أبي جزة بالجيم عند البخاري قال كنت أجالس ابن عباس بمكة  
 فأخذتني الحمى فاحتسبت أياما فقال ما حبسك فقلت الحمى قال أبردوها بماء زمزم  
 فان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الحمى من فيج جهنم فأبردوها بالماء أو بماء  
 زمزم شك قال ابن القيم قوله بالماء فيه قولان أحدهما أنه كل ماء وهو الصحيح  
 والثاني أنه ماء زمزم ثم قال بعد أن روى حديث أبي جزة هذا وروى هذا قد شك  
 فيه ولو جزم به لكان أمر الأهل مكة بماء زمزم اذهو متيسر عندهم وأمر غيرهم بما  
 عندهم من الماء انتهى وتعقب بأنه وقع في رواية أحمد عن عفان بن مام فأبردوها  
 بماء زمزم ولم يشك وكذا أخرجه النسائي وابن حبان والحاكم قال ابن القيم  
 واختلف من قال أنه على عمومه هل المراد به الصدقة بالماء أو استعماله على قولين  
 والصحيح أنه استعماله وأظن أن الذي حمل من قال أن المراد به الصدقة أنه أشكل  
 عليه استعمال الماء البارد في الحمى ولم يفهم وجهه مع أن لقوله وجها حسنا وهو أن  
 الجراء من جنس العمل فكما أخذ طيب العطش عن الظمان بالماء البارد أخذ الله  
 طيب الحمى عنه جزاء وفاقا انتهى وقال الخطابي وغيره اعترض بعض سلفاء  
 الأطباء على هذا الحديث بأن قال اغتسال المحموم بالماء خطير بقربه من الملاك لانه  
 يجمع المسام ويحقن البخارو يعكس الحرارة التي في داخل الجسم فيكون ذلك سببا  
 للتلطف وقد غلط بعض من ينسب إلى العمل فانغمس في الماء لما أصابته الحمى فاحتقنت  
 الحرارة في باطن بدنه فأصابته علة صعبة كادت تهلكه فلما أخرج من علة قال

قولاً لا يحسن ذكره وانما أوقعه في ذلك جهله بمعنى الحديث والجواب ان هذا  
 الاستشكال مدرع من مدرع مراتب في صدق الخبر فيقال له أولاً من أين جلت  
 الأمر على الاغتسال وليس في الحديث الصحيح بيان الكيفية فضلاً عن اختصاصها  
 بالغسل وانما في الحديث الارشاد الى تبريد الحمى بالماء فان أظهر الوجود واقتضت  
 صناعة الطب أن انغماس كل محموم في الماء أو صبها إياه على جميع بدنه يضره  
 فليس هو المراد وانما قصده عليه الصلاة والسلام استعمال الماء على وجه ينفع  
 فليثبت عن ذلك الوجه ليحصل الانتفاع به وهذا كما وقع في أمره العائن بالاعتدال  
 وأطلق وقد ظهر من الحديث الاتحراه لم يرد مطلق الاغتسال وانما أراد الاغتسال  
 على كيفية مخصوصة وأولى ما يحمل عليه كيفية تبريد الحمى بالماء ما صنعته أسماء  
 بنت أبي بكر الصديق رضي الله عنهما فاتها كانت ترش على بدن المحرم شيئاً من  
 الماء بين يديه وثوبه فيكون ذلك من باب انشرة المأذون فيها والمصباحي ولا سيما  
 مثل أسماء بنت أبي بكر التي هي كانت تلازم بيت النبي صلى الله عليه وسلم  
 اعلم بالمراد من غير ما وقد ذكر أبو نعيم وغيره من حديث أنس يرفعه اذا حم أحدكم  
 فليرش عليه الماء البارد ثلاث ليال من السحر وقال المازري لاشك ان علم الطب  
 من أكثر العلوم احتياجاً الى التفصيل حتى ان المريض يكون الشيء دواءه في ساعة  
 فيكون داءه في الساعة التي تليها العارض يعرض له من غضب يحمي مزاجه مثلاً  
 فيغير علاجه ومثل ذلك كثير فاذا فرض وجود الشفاء لشخص بشيء في حاله ما لم  
 يلزم منه وجود الشفاء له أولاً يراه في سائر الاحوال والاطباء مجمعون على أن  
 المرض الواحد يختلف علاجه باختلاف السن والزمان والعادة والاعضاء المتقدم  
 والتأثير المألوف وقوة الطباع ويحتمل أن يكون هذا في وقت مخصوص فيكون من  
 الخواص التي اطلع عليها النبي صلى الله عليه وسلم بالوحي ويضعف عند ذلك  
 جميع كلام أهل الطب وجعل ابن القيم خطابه صلى الله عليه وسلم في هذا الحديث  
 خاصاً لأهل الحجاز وما والاهاهم اذ كان أكثر الحميات التي تعرض لهم من نوع  
 الحمى اليومية العرضية الحادثة من شدة حرارة الشمس قال وهذه ينفعها الماء  
 البارد شراباً واغتسالاً لأن الحمى حرارة غريبة تشتعل في القلب وتشتد منه بتوسط  
 الروح والدم في العروق الى جميع البدن وهي قسمان عرضية وهي الحادثة عن  
 ورم أو حركة أو إصابة حرارة الشمس أو القليظ الشديد ونحو ذلك ومرضية وهي  
 ثلاثة أنواع وتكون عن مادة ثم منها ما يمرض جميع البدن فان كان مبدأً تعلقها  
 بالروح فهي حمى يوم لا تنقطع غالباً في يومين ونحوها الى ثلاث وان كان تعلقها بالأعضاء

الاصلبة فهي حتى دق وهي أخطر ما كان تعلقها بالاخلط سميت عقيمة  
وهي بعدد الاخلط الاربعة أعنى صفراوية سوداوية بلغمية دموية وتحت هذه  
الانواع المذكورة أصناف كثيرة بسبب الافراد وتركيب انتمى واذا قهر هذا  
فيصور أن يكون المراد النوع الاول فانه تنسكن بالانغماس في الماء البارد وترب  
الماء المبرد بالشيل وبغيره ولا تحتاج الى علاج آخر وقد قال جالينوس لو أن شابا خشن  
الحم خصب البدن ليس في أحشائه ورم استقم بماء باردا رشح فيه في وقت التقيظ  
عنه دمنتمى الحمى لانسفع بذلك وقد تكرر في الحديث استعماله صلى الله عليه وسلم  
الماء البارد في علته كما في الحديث صبوا على من سب مع قرب لم تحمل أوكيتهن وفي  
المسند وغيره من حديث الحسن عن سمرة برفعه الحمى قطعة من النار فاردوها  
عنه كم بالماء البارد وكان صلى الله عليه وسلم اذا حم دعا بقربة من ماء فافرغها على  
رأسه فاغتسل وصحبه الحماكم ولكن قال في أسناده راو ضعيف وعن أنس رفته  
اذا حم أحدكم فليشرب عليه من الماء البارد من الشهر ثلاث ليال أخرجه  
الطحاوي وأبرنيم في الطب وأخرج الطبراني من حديث عبد الرحمن بن المرقع  
رفعه الحمى رائد الموت وهي سبعن الله في الأرض فبرد والماء في الشنان ومبوه  
عليكم فيما بين الاذنين المغرب والمشاء قال ففعلوا فذهب عنهم وقد أخرج  
الترمذي من حديث ثوبان مرفوعا اذا أصاب أحدكم الحمى وهي قطعة من النار  
فايطفئها عنه بالماء يستنقع في نهر جارى ويستقبل جريته وليقل بسم الله اللهم  
اشف عبدك وصدق رسولك بعد صلاة الصبح وقبل طلوع الشمس وليغمس فيه  
ثلاث غمسات ثلاثة أيام فان لم يبرأ فخمس والا فسبع والا فتسع فانها لا تكاد تجاوز  
تسعا باذن الله تعالى قال الترمذي غريب وفي سنده سبعين زرة مختلفة فيه  
\*(ذكر طبعه صلى الله عليه وسلم من حكمة الجسد وما يولد القمل)\*

لما كانت الحكمة لا تذكر الاعن حرارة ويس وخشونة رخص صلى الله عليه  
وسلم لازير ابن العوام وعبد الرحمن بن عوف في ايس الحبر والحكة كانت بهما  
كافي البخاري عن قتادة أن أنس اخذتهم أن النبي صلى الله عليه وسلم رخص لعبد  
الرحمن بن عوف والزبير في قميص من حرير من حكة كانت بهما وفي رواية أن عبد  
الرحمن والزبير شكيا الى النبي صلى الله عليه وسلم يعني القمل فأرخص لهما  
في الحرير فرأيتهم عليم ما في غزاة وفي رواية رخص النبي صلى الله عليه وسلم لعبد  
الرحمن بن عوف والزبير بن العوام في الحرير وفي رواية رخص النبي صلى الله  
عليه وسلم أورخص الحكمة كانت بهما او يجتمل ان تكون احدي القملين

بأحد الرجلين أو أن الحكمة حصلت من القمل فنسبت العلة قارة إلى السبب  
 وقارة إلى المسبب قال النووي هذا الحديث صريح في الدلالة لمذهب الشافعي  
 وموافقه أنه يجوز لبس الحرير لرجل إذا كانت به حكمتنا فيه من البرودة  
 وكذا القمل وما في معنى ذلك وقال مالك لا يجوز وهذا الحديث حجة عليه انتهى  
 وتعقب قوله لما فيه من البرودة بأن الحرير حار والصواب أن الحكمة فيه انما هي  
 الخاصة فيه تدفع الحكمة والقمل وقال ابن القيم وإذا اتخذ منه ملبوس كان معتدل  
 الحرارة في مزاجه مستغنياً للبدن وبرياً ببرد البدن بتسمينه آياه وقال الرازي  
 الأبريسم أسخن من الكتان وأبرد من القطن يربي اللحم وكل لباس خشن  
 فانه مهزل ويصلب البشرة فلا لبس الاوبار والاصواف تنخن وتدفي وملابس  
 الكتان والحرير والقطن تدفي ولا تنخن فثياب الكتان باردة يابسة وثياب  
 الصوف حارة يابسة وثياب القطن معتدلة الحرارة وثياب الحرير ألين من ثياب  
 القطن وأقل حرارة منه ولما كانت ثياب الحرير ليس فيها من اليبس والخشونة  
 كغيرها صارت نافعة من الحكمة لأن الحكمة كما قد منه لا تكون الا عن حرارة  
 ويبس وخشونة فلذلك رخص عليه الصلاة والسلام لهما في الحرير لما دأوا الحكمة  
 ﴿ذكر طه صلى الله عليه وسلم من السم الذي أصابه بخير﴾

تقدم في غزوتها قصة اليهودية التي أهدت اليه الشاة السمومة وقد روى عبد  
 الرزاق عن معمر عن الزهري عن عبد الرحمن بن كعب بن مالك أن امرأة يهودية  
 أهدت للنبي صلى الله عليه وسلم شاة مصلية بخير فقال ما هذه قالت هذه هدية  
 وحذرت ان تقول صدقة فلا يأكل كل النبي صلى الله عليه وسلم وأكل أصحابه  
 ثم قال أمسكوا ثم قال للمرأة هل سميت هذه الشاة قالت من أخبرك قال هذا العظيم  
 لساقها وهو في يده قلت نعم قال لم قالت أردت ان كنت كاذبا أن يستريح منك  
 الناس وان كنت نبياً لم يضرك قال فاجتمع النبي صلى الله عليه وسلم ثلاثاً على كاهله  
 وقد ذكروا في علاج السم أنه يكون بالاستفراغات وبالدوية التي تعارض  
 فعل السم وتبطله اما بكيفية تناولها واما بمخاها فمن عدم الدواء فليبادر الى الدواء  
 الكلي وأنفعه الحمامة ولا سيما اذا كان البلد حاراً فان القوة السمية تسرى في الدم  
 فتبعته في العروق والمجاري حتى تصل الى القلب والاعضاء فاذا بادر المسموم  
 وأخرج الدم خرجت معه تلك الكيفية السمية التي خالطته فان كان استفراغاً فاما  
 لم يضره السم بل اما ان يذهب واما أن يضعف فتقوى عليه الطبيعة فتبطل فعله  
 أو تضعفه ولما احتجم صلى الله عليه وسلم احتجم على الكاهل لانه أقرب الى القلب

فخرجت المادة السمية مع الدم لاخروجها كايابل بقي أثرها مع ضعفه لما يريد الله تعالى من اكمل مراتب الفضل كاهلها بالشهادة زاده الله فضلا وشرفا  
 (التميم الثالث في طبعه صلى الله عليه وسلم بالادوية المركبة من الالهية والطبيعية ذكر طبعه عليه الصلاة والسلام من القرحة والجرح وكل شكوى) \*  
 عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول للمريض بسم الله تربة أرضنا وربة بعضنا يشفي سقيمنا بآذن ربنا رواه البخاري وفي رواية لمسلم كان اذا اشتكى الانسان او كانت به قرحة أو جرح قال باصبعه هكذا ووضع سفيان سبابته بالأرض الحديث وقوله تربة أرضنا خبر مبتدأ محذوف أي هذه تربة أرضنا وقوله يشفي سقيمنا ضبط بوجهين بضم أوله على البناء للمجهول وسقيمنا بالرفع وفتح أوله على أن الفاعل مقدر وسقيمنا بالنصب على المفعولية قال النووي مع في الحديث انه أخذ من ريق نفسه على اصبعه السبابة ثم وضعها على التراب فعلق بها شيء منه ثم مسح به على الموضع العليل أو الجرح قائلا الكلام المذكور في حالة المسح وقال القرطبي زعم بعض الناس ان السرفية أن تراب الأرض لبرودته وييسه يبره الموضع الذي به الألم ويمنع انصباب المواد اليه ليسه مع منفعته في تخفيف الجراح واندمالها وقال في الريق انه يختصر بالتقليل والانضاج وبراء الجرح والورم ولا سيما من الصائم والجائع وتعقبه القرطبي بأن ذلك انما يتم اذا وقعت المعالجة على قوانينها من مراعاة مقدار التراب والريق وملازمة ذلك في أوقاته والا فالنفع ووضع السبابة على الأرض انما يتعلق بهما ما ليس له بال ولا أثر وانما هذا من باب التبرك باسماء الله تعالى وآثار رسوله صلى الله عليه وسلم وأما موضع الأصبع بالأرض فلهذه الخاصية في ذلك أول الحكمة اخفاء آثار القدرة بما تارة الاسباب المعتادة وقال البيضاوي قد شهدت المباحث الطبية على أن للريق مدخلا في النضج وتعديل المزاج وتراب الوطن له تأثير في حفظ المزاج ودفع الضرر فقد ذكرنا انه ينبغي للمسافر ان يستصحب تراب أرضه ان عجز عن استصحاب ما يحتاجه اذا ورد المياه المختلفة جعل شيئا منه في سقائه ليأمن من مضرة ذلك ثم ان الرقا والعزائم لها آثار عجيبة تتقاعدها عن الوصول الى كنهها وقال التوربشتي كان المراد بالتربة الإشارة الى النطفة كما أنه تضرع بلسان الحمال أنك اخترعت الاصل الأول من التراب ثم أبدعته من ماء مهين فهين عليك ان تشفي من كانت هذه نساؤه وقال النووي قال المراد بأرضنا أرض المدينة لبركتها وبعضنا رسول الله صلى الله عليه وسلم لشرف ريقه فيكون ذلك مخصوصا وفيه نظار وفي حديث عائشة عند أبي داود



والنساءى أن النبي صلى الله عليه وسلم دخل على ثابت بن قيس بن ثمال وهو مريض فقال اكشف الباس رب الناس ثم أخذ ثرابا من بطحا فجمع له في قدح ثم نفث عليه ثم صبه عليه قال الحافظ ابن حجر هذا الحديث تفرد به الشخص المرقى  
 \* (ذكر طيبه صلى الله عليه وسلم من لدغة العقرب) \*

عن عبد الله بن مسعود قال بينا رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى اذ سجد فلدغته عقرب في اصبعه فانصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال لعن الله لعقرب ما تدع نبيا ولا غيره ثم دعا بانا فيه ماء وملح فجعل يصنع موضع اللدغة في الماء والملح وقرأ قل هو الله أحد والمعوذتين حتى سكنت رواه ابن شبيب في مسنده وقال ابن عبد البر روى رسول الله صلى الله عليه وسلم من العقرب بالمعوذتين وكان يمسح الموضع بماء فيه ملح وهذا طب مركب من الطبيعى والالهى فان سورة الاخلاص قد جمعت الاصول الثلاثة التى هى مجامع النوح - دوى المعوذتين استعانة من كل مكر وجهته وتفصيلا ولهذا وصى صلى الله عليه وسلم عقبة ابن عامر ان يقرأها عقب كل صلاة رواه الترمذى وفي هذا سر عظيم في استدفاع الشرور من الاله - لاله الى الصلوة وقال ما تؤذ المتعذون بمائها وأما الماء والملح فهو الطيب الطبيعى فان فى الملح نفعا لا كغيره من السموم ولا سيما لدغة العقرب وفيه من القوة الجاذبة للحللة ما يجذب السموم ويمح لها ولما كان فى لسعها قوة نارية تحتاج الى تبريد وجذب استعمل صلى الله عليه وسلم الماء والملح لذلك

\* (ذكر الطب من النملة) \*

وهى بفتح النون واسكان الميم قروح تخرج فى الجنب وتسمى غلظة لان صاحبها يحس فى مكانه كأن غلظة تدب عليه وتعضه وفى حديث مسلم عن أنس أنه صلى الله عليه وسلم رخص فى الرقية من الحمة والعين والنملة وروى الخلال ان الشفاء بنت عبد الله كانت ترقى فى الجاهلية من النملة فلما هاجرت الى النبي صلى الله عليه وسلم وكانت قد بايعته بمكة قالت يا رسول الله انى كنت أرقى فى الجاهلية من النملة وأريد أن أعرضها عليك فعرضتها قالت بسم الله ضلت حتى تعود من أفواهاها ولا تضرب أحد الا هم اكشف الباس رب الناس قال ترقى بها على عود سبع مرات وتصد به مكانا نظيفا وتدلكه على حجر مجل خمر حاذق وتطليه على النملة

\* (ذكر طيبه عليه الصلوة والسلام من البثرة) \*

روى النساءى عن بعض أرواح النبي صلى الله عليه وسلم قال عندك ذريرة قلت نعم فدعاها فوضعها على بثره بين أصبعين من أصابع رجله ثم قال اللهم مطفيء البثر الكبير



ومكبراً صغيراً مائةً مائةً فطقت

﴿ذكر طلبة صلى الله عليه وسلم من حرق النار﴾

روى النساء عن محمد بن مطب قال تناولت قدرًا غاساب كفي من مائها فاحرق  
ظهر كفي فانطلقت بي أمتي إلى النبي صلى الله عليه وسلم لم أقال أذهب اباس رب  
الناس وأحسبه قال واشف أنت الشافي وتقل

﴿ذكر طلبة صلى الله عليه وسلم بالحمية﴾

وهي قسمان حمية عما يجلب المرض وحمية عما يزيد فيقف على حاله فالأولى حمية  
الاصحاء والثانية حمية المرضى فان المريض اذا احتجى وقف مرضه عن التزايد  
وأخذت النوى في دفعه والاصل في الحمية قوله تعالى وان كنتم مرضى أو على  
سفر الى قوله فقيموا أصدعوا طيباً فحجى المريض من استعمال الماء لانه يضره كما وقعت  
الإشارة لذلك في أوائل هذا المقصد وقد قال بعض أفاضل الأطباء رأس الطب  
الحمية والحمية للجميع عندهم في المصرة بمنزلة التخليط للمريض والناقعة وأنفع  
ماتكون الحمية للناقعة من المرض لان التخليط يوجب الانتكاس والانتكاس  
أصعب من ابتداء المرض والناقعة تضر بالناقعة من المرض لسرعة استعالتها  
وضعف الطبيعة عن دفعها لعدم القوة وفي سنن ابن ماجه عن صهيب قال قدمت  
على أبي صلى الله عليه وسلم وبين يديه خبز وتمر فقال أدن وكل فأخذت تمرا  
فأكلت فقال أكل كل تمرا وبك رمد فقلت يا رسول الله أمضغ من الناحية الأخرى  
فتبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم فغلبه الإشارة إلى الحمية وعدم التخليط وأن  
الرمد يضر به التمر وعن أم المنذر بنت قيس الانصارية قالت دخل علي رسول الله  
صلى الله عليه وسلم وهو على وهو ناقه من مرض ولنا دار معلقة فقام رسول الله  
صلى الله عليه وسلم يأكل منها وقام علي يأكل منها فنفق النبي صلى الله عليه وسلم  
يقول لعلي انك ناقه حتى كف قالت ومنعت شعيراً وسلة فبحث به فقال صلى الله  
عليه وسلم لعلي من هذا أمب فانه أنفع للدار واد ابن ماجه وانما منعه صلى الله عليه  
وسلم من أكله من الدوالي لان في الفاكهة نوع يقل على المعدة ولم يمنعه من  
الساق والشعير لانه من أنفع الأغذية للناقعة ففي ماء الشعير التغذية والتلطيف  
واللين وتوبة الطبيعة فالحمية من أكبر الأدوية للناقعة قبل زوال الداء لكي  
يتمنع تزايد وانتشاره قال ابن القيم ومما ينبغي أن يعلم أن كثيراً مما يحصى عنه العليل  
والناقعة والجميع اذا انتدت الشهوة إليه ومالت إليه الطبيعة فتناول منه الشيء  
اليسير اني لا تعجز الطبيعة عن هضمه لم يضره تناول بل ربما انتفع به فان الطبيعة

والعدة بتلقيه بالقبول والمجبة فيصالحان ما يحشى من ضرره وقد يكون أنفع من تناوله ما تكرهه الطبيعة وتدفعه من الدواء ولهذا أقر النبي صلى الله عليه وسلم صهيادوه وأمره على تناول الثمرات اليسيرة وعلم أنها لا تضره ففي هذا الحديث يعني حديث صهيب سرطبي لطيف فإن المريض إذا تناول ما يشتهيه عن جوع صادق وكان فيه ضرر ما كان أنفع وأقل ضررا مما لا يشتهيه عن جوع صادق وإن كان نافعا في نفسه فإن صدق شهوته ومجبة الطبيعة له تدفع ضرره وكذلك بالعكس

\*(ذكر حمية المريض من الماء)\*

عن قتادة ابن النعمان أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إذا أحب الله العبد جاء الدنيا كما يظل أحدكم يحمي سقيه الماء قال الترمذي حديث حسن غريب وروى الحميدي مرفوعا وأن الناس أقلوا من شرب الماء لاستقامت أبدانهم ولما برأ في الأوسط عن أبي سعيد مرفوعا من شرب الماء على الريق انتعشت قوته وفيه محمد بن مخلد الرهيني وهو ضعيف

\*(ذكر أمره صلى الله عليه وسلم بالحمية من الماء الشمس خوف البرص)\*

روى الدارقطني عن ع- بن الخطاب رضي الله عنه قال لا تقتسوا بالماء الشمس فإنه يورث البرص وروى الدارقطني هذا المعنى مرفوعا من حديث عامر عن النبي صلى الله عليه وسلم وهو ضعيف وكذا خرج العقيلي نحوه عن أنس بن مالك ورواه الشافعي عن عمر بن علي هذا يكره استعمال الماء الشمس ثمرة خوف البرص لكنهم استترطوا شروطا أن يكون في البلاد الحارة والافرات الحارة دون الباردة وفي الأواني النطبعة على الأصح دون الحجر والخشب ونحوهما واستثنى الفقهاء لصفائهم ما وقال الجويني بالتسوية حكاه ابن الصلاح ولا يكره الشمس في الحياض والبرك قطعوا أن يكون الاستعمال في البدن لافي الثوب وإن يكون مستعملا حال حرارته فلا بردت زادت الكراهة في الأصح في الروضة وصح في الشرح الصغير عدم الزوال واشترط صاحب التهذيب كما قاله الجليل أن يكون رأس الأناة نفسدا لتجنب الحرارة وفي شرح المهذب أنها ثمرية يثاب تاركها وقال في شرح التبيين أن اعتبارنا لصدف ثمرية والأفارقة وادقلنا بالاكراهة فأكراهة تنزيه لا تمنع صحة الطهارة فقال الطبري أن خاف لا ذي حرم وقال ابن عبد السلام لو لم يجد غيره وجب استعماله واختار النووي في الروضة عدم الكراهة مطلقا وحكاه الروياني في البحر عن النص

\*(ذكر الحمية من طعام الجلاء)\*

عن عبد الله بن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال طعام البخيل داء وطعام  
الامضياء شفاء رواه الترمذي عن مالك في غير الموطأ كما ذكره عبد الحق  
في الاحكام

### \*(ذكر الحمية من داء الكسل)\*

روى أبو داود في المراسيل عن يونس عن ربيعة بن أبي عبد الرحمن أنه رأى مضطجعا  
في الشمس قال يونس فنهاني وقال بلغني أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال  
إنها تورث الكسل وتثير الداء الدفين

### \*(ذكر الحمية من داء البواسير)\*

عن الحسن قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يجاء من أحدكم وبه قن  
خلاء فانه يكون منه البواسير رواه أبو أحمد والحاكم

### \*(ذكر حماية الشراب من سم أحد جناحي الذباب بانغماس الثاني)\*

عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إذا وقع الذباب  
في إناء أحدكم فليغمسه كله ثم ليطرحه فان في أحد جناحيه شفاء وفي الآخر داء  
وفي رواية أبي داود فانه يتقي بجناحه الذي فيه الداء فليغمسه كله وفي رواية  
الطحاوي فانه يقدم السم ويؤخر الشفاء وفي قوله كله دفع توهم الجواز في الاكتفاء  
بالبعض قال شيخ شيخنا لم يقع لي في شيء من الطرق تعيين الجناح الذي فيه الشفاء  
من غيره لكن ذكر بعض العلماء أنه تأمله فوجده يتقي بجناحه الأيسر فعرف أن  
الأيمن هو الذي فيه الشفاء وأخرج أبو يعلى عن ابن عمر مر فوهما همر الذباب أربعون  
ليلة والذباب كله في النار الا النحل وسنده لا بأس به قال الجاحظ كونه في النار ليس  
تغذياله بل ليعذب أهل النار به ويتولد من العفونة ومن عجيب أمره ان رجلاه يقع  
على الثوب الاسود أبيض وبالعكس وأكثر ما يظهر في أماكن العفونة ومبدأ  
خلقه منها ثم من التوالد وهو أكثر الطيور سفاداً وعباقراً عامة اليوم على الانثى  
ويحكى أن بعض الخلفاء سأل الشافعي لا شيء خلق الذباب فقال مذبلة لأم لوك  
وكان أعت عليه ذبابة وقال الشافعي سأفني ولم يكن عندي جواب فاستبطلت ذلك  
من الهيئة الحاصلة فرحة الله عليه ورضوانه

\*(ذكر أمره صلى الله عليه وسلم بالحمية من الوباء النازل في الافاء بالليل بتغطيته)\*  
عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم غطوا الاناء أو كوا السقاء فان في السنة  
ليلة ينزل فيها وباء لا يمر باناء ليس عليه عطاء أو سقاء ليس عليه وكاء الا ينزل فيه  
من ذلك الوباء رواه مسلم في صحيحه قيل وذلك في آخر شهر ربيع الثاني سنة الرومية

﴿ذكر كيفية الولد من ارضاع الحمقى﴾

يروى أبو داود في المراسيل بإسناد صحيح عن زياد السهمي قال سمى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن تسترضع الحمقى فإن اللبن يشبهه وعند ابن حبيب يهدى وعند القضاة يندحس من حديث ابن عباس مرفوعا الرضاع يغير الطباع ويهدى بن حبيب أيضا مرفوعا أنه سمى عن استرضاع الفاجرة وعن عمر بن الخطاب أن اللبن ينزع لمن تسترضع ﴿وأما الحمية من البرد﴾ فاشتهر على الألسنة اتقوا البرد فإنه قتل أبا الدرداء لكن قال شيخ الحفاظ ابن حجر لا أعرفه فإن كان واردا فيحتاج إلى تأويل فإن أبا الدرداء عاش بعد النبي صلى الله عليه وسلم دهرا انتهى وأما ما اشتهر أيضا أصل كل داء البرد فقال شيخنا رواه أبو نعيم والمسند متفق على معناه في الطب النبوي والدارقطني في العال كلهم من طريق تمام بن نجيع عن الحسن البصري عن أنس رفعه وتام ضعفه الدارقطني وغيره ووثقه ابن معين ولا ينعيم أيضا من حديث ابن المبارك عن السائب بن عبد الله بن علي بن زحر عن ابن عباس مرفوعا مثله ومن حديث عمرو بن الحارث عن دراج عن أبي الهيثم عن أبي سعيد رفعه أصل كل داء من البرد وقد قال الدارقطني عقب حديث أنس من علاه عباد ابن منصور عن الحسن من قوله وهو أشبه بالصواب وجعله الزهري في الفائق من كلام ابن مسعود قال الدارقطني في كتاب التصفيف قال أهل اللغة رواه المحدثون البرد يعني باسكان الراء والصواب البرد يعني بالقح وهو التخملة لأنها تبرد حرارة الشهوة أولانها ثقيلة على المعدة بطيئة الذهاب من بردا ثابت وسكن وقد أورد أبو زعيم مضموما لهذه الأحاديث حديث الحماوي بن فضيل عن زياد بن مينا عن أبي هريرة رفعه استدفئوا من الحر والبرد وكذا أورد المستغفري مع ما عنده منها حديث اسحاق بن نجيع عن أبان عن أنس رفعه أن الملائكة لتفرح بفراخ البرد عن أمي أصل كل داء البرد وما ضعيفان وذلك شاهد لما حكى عن الأنموذجين في كونه المحدثين ورووه بالسكون انتهى

﴿الفصل الثاني في تعبير صلى الله عليه وسلم الرؤيا﴾

يقال عبرت الرؤيا بالتخفيف إذا فسرتها وأعبرتها بالتشديد لأنها لغة في ذلك وأما الرؤيا بوزن فعلى وقد تسهل المهمة فهي ما رآه الشخص في منامه قال القاضي أبو بكر ابن العربي الرؤيا دارا كآية ليلة ما الله تعالى في قلب العبد على يد ملك أو شيطان أما باسمائها أي حقيقة أم ألقابها أي بصاراتها وأما تخليلها وذهب القاضي أبو بكر بن الطيب إلى أنها اعتقادات واحتج بأن الرأي قد يرى نفسه بهيمة

أوطأ ثمرات لا وليس هذا مادراً كما هو يجب أن يكون اعتقاد الان الاعتقاد قد يكون  
على خلاف المعتد قال ابن العربي والاول أولى والذي يكون من قبيل ما ذكره  
ابن الطيب من خبر قبيل النمل فالادراك انما يتعلق به لأصل الذات وقال المسارري  
كثير كلام الناس في حقيقة الرؤيا وقال فيها غير الاسلاميين أقاويل كثيرة  
منكرة لانهم حارلوا الوقوف على حقائق لاندركها العقل ولا يقوم عليهم ابرهان  
وهم لا يصدقون بالسمع فاضطربت أقاويلهم فمن ينتمى الى الطب ينسب جميع  
الرؤيا الى الاختلاط فيقول من غلب عليه البلغم رأى أنه يسبح في الماء ومن غلب  
للمناسبة الماء طبيعة البلغم ومن غلبت عليه الصفراء رأى النيران والصعود في الجوى  
وهكذا الى آخره وهذا وان جوز العقل وجازان يجري الله العادة به لكنه لم يتم  
عليه دليل ولا أطردت به عادة والقطع في موضع التجويز غلط ومن ينتمى الى الفلسفة  
يقول ان صور ما يجري في الارض هي في العالم العلوي كالنقوش في احاديذ بعض  
انفوس منها انتقش فيها قال وهذا أشد فسادا من الاول لكونه محكما لا برهان  
عليه والاستقاش من صفات الاجسام وأكثر ما يجري في العالم العلوي الاعراض  
والاعراض لا ينتقش فيها قال والصحيح ما عليه أهل السنة أن الله تعالى يخلق  
في النائم اعتقادات كما يخلقها في قاب الیقظان فاذا اخذها فكأنه جعلها علما على  
أمور أخرى خلقها أو يخلقها في ناني حال ربه وما وقع منها على خلاف المعتقد فهو  
كما يقع لليقظان ونظيره أن الله تعالى خلق النعيم علامة على الطور وقد يختلف وتلك  
الاعتقادات تقع تارة بمحضرة الملك فيقع بعدها ما يسره وتارة بمحضرة الشيطان فيقع  
بعدها ما يضره والعلم عند الله وأخرج الحاكم والعقيلي من رواية محمد بن عجلان  
عن سالم بن عبد الله بن عرعن أبيه قال لقي عمر عليا فقال يا أبا الحسن الرجل يرى  
الرؤيا فتم ما يصدق ومنها ما يكذب قال نعم سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم  
يقول ما من عبد ولا أمة نائم فيموت نوما الا يخرج روحه الى العرش فالذي لا يستيقظ  
دون العرش فتلك الرؤيا التي تصدق والذي يستيقظ دون العرش فتلك الرؤيا  
التي تكذب قال الذهبي في تلخيصه هذا حديث منكر ولا يصححه المؤلف وذكر ابن  
القيم حديثا مرفوعا غير مرفوع ان رؤيا المؤمن كلام يكلمه ربه به في المنام ووجد  
الحديث للترمذي في نوادر الاصول من حديث عبادة بن الصامت أخرجه  
في الاصل الثامن والسبعين وهو من روايته عن شيخه عمر بن أبي عمرو وهو واه في  
سنده جنيد بن ميمون عن حمزة بن الزبير عن عبادة قال الحكيم قال بعض أهل  
التفسير في قوله تعالى وما كان لبشر ان يكلمه الله الا وحيا أو من وراء حجاب أى

في المنام وروى بالانبياء وحى بخلاف غيرهم فالوحى لا يدخله خلل لانه محروس  
 بخلاف رؤيا غير الانبياء فانها قد يضرها الشيطان وقال الحكيم ايضا وكل الله  
 بالرؤيا ملكا اطلع على احوال بني آدم من اللوح المحفوظ فينسخ منهم او يضرب لكل  
 على قصته مثلا فاذا نام مثلت له تلك الاشياء على طريق الحكمة الالهية لتكون له  
 بشري او نذارة او معابة والا دعى قد يسلط عليه الشيطان لشدة العداوة بينهما  
 فهو يكيد به بكل وجه ويريد انفساد اموره بكل طريق فيايس عليه رؤياه انما  
 بتقليطه فيها او بغفلته عنها وفي البخاري من حديث أنس أن رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم قال الرؤيا الحسنة من الرجل الصالح جزء من ستة وأربعين جزءا من  
 النبوة والمراد غالب رؤيا الصالحين والا فالصالح قد يرى الاغصان ولكنه نادى بالهدى  
 ثم كن الشيطان منهم بخلاف عكسهم فان المصدق فيها ما زاد غلبة تسلطه عليهم  
 وقد استشكل كون الرؤيا جزءا من النبوة مع أن النبوة انقطعت بموته صلى الله  
 عليه وسلم وأجيب بأن الرؤيا ان وقعت منه صلى الله عليه وسلم فهي جزء من  
 أجزاء النبوة حقيقة وان وقعت من غير النبي فهي جزء من أجزاء النبوة على سبيل  
 المجاز وقيل المعنى أنها جزء من علم النبوة لان النبوة وان انقطعت فعلمها باق وقعب  
 بقول ملك كما حكاه ابن عبد البر انه سئل أي خبر الرؤيا كل أحد فقال أيا النبوة يلعب  
 ثم قال الرؤيا جزء من النبوة وأجيب بأنه لم يرد أنها نبوة باقية وانما أراد أنها لما  
 أشبهت النبوة من جهة الاطلاع على بعض الغيب لا ينبغي أن يتكلم فيها بغير علم  
 ليس المراد أن الرؤيا الصالحة نبوة لان المراد تشبيه الرؤيا بالنبوة وجزء الشيء  
 لا يستلزم ثبوت ومفه كمن قال أشهد أن لا اله الا الله رافعا صوته لا يسمى مؤذنا  
 وفي حديث أم كرز ال كعبية عند أحمد ومعه ابن خزيمة وابن حبان ذهبت النبوة  
 وبقيت المبشرات وعند أحمد من حديث عائشة مرفوعا لم يبق بعدى من المبشرات  
 الا الرؤيا وفي حديث ابن عباس عند مسلم وأبي داود أنه عليه الصلاة والسلام  
 كشف الستارة ورأسه معصوب في مرضه الذي مات فيه والناس صفوف خلف  
 أبي بكر فقال يا أيها الناس انه لم يبق من مبشرات النبوة الا الرؤيا الصالحة  
 يراها المسلم أو ترى له واتعبير بالمبشرات خرج ضرج الغالب فان الرؤيا ما تكون  
 نذرة وهي صادقة يريها الله لأمم ثم رفقاه ليستعدلا يقع قبل وقوعه وقوله من  
 الرجل الصالح لا مفهوم له فان المرأة الصالحة كذلك وحكي ابن بطال الاتفاق  
 عليه وقوله جزء من ستة وأربعين جزءا من النبوة كذلك في أكثر الاحاديث وروى  
 مسلم من حديث أبي هريرة جزء من خمسة وأربعين جزءا من النبوة وهذا أيضا



من حديث ابن عمر جزء من سبعين جزءا عند الطبراني جزء من ستة وسبعين وسنده  
ضعيف وعنه من عبد البر من طريق عبد العزيز بن المختار عن ثابت عن أنس مرفوعا  
جزء من ستة وعشرين جزءا ووقع في شرح مسلم للنووي وفي رواية عبادة أربعة  
وعشرين والذي يحصل من الروايات عشرة أقساما عند النووي وأكثرها من ستة  
وسبعين وأضربنا عن بابها خوف الإطالة قال القاضي أبو بكر بن العربي أجزاء  
النبوة لا يعلم حقيقة تمام إلا ملك أومني وإنما القدر الذي أراد النبي صلى الله عليه وسلم  
أن الروايات من أجزاء النبوة في الجملة لأن فيها اطلاعا على انقياب من وجه ما وأما  
تفصيل النسبة فيمتص بمعرفة درجة النبوة وقال المازري لا يلزم العالم أن يعرف  
كل شيء وجملة وتفصيل فقد جعل الله للعالم حدا يقف عنده فنه ما يعلم به المراد جملة  
وتفصيلا ومنه ما يعادى لا تفصيلا وهذا من هذا القبيل وقد تكلم بعضهم على  
الرواية المشهورة وأبدى لها مناسبة فنقل ابن بطال عن أبي سعيد السعدي أن  
بعض أهل العلم ذكر أن الله تعالى أوحى إلى نبيه في المنام ستة أشهر ثم أوحى إليه بعد  
ذلك في اللحظة بقية مدة حياته ونسبته إلى الوحي في المنام جزء من ستة وأربعين  
جزءا ثم عاش بعد النبوة ثلاثا وعشرين سنة على الصحيح قال ابن بطال هذا التأويل  
بعيد من وجهين أحدهما أنه قد اختلف في قدر المدة التي بعده رباعته صلى الله عليه  
وسلم والثاني أنه بقي حديث السبعين جزءا بغير معنى وهذا الذي قاله من الإنكار  
في هذه المسئلة سبعة إلى الخطابي فقال كان بعض أهل العلم يقولون في تأويل هذا  
العدد قولاً لا يكاد يتحقق وذلك أنه عليه الصلاة والسلام أقام بعد الوحي ثلاثا  
وعشرين سنة وكان يوحى إليه في منامه ستة أشهر وهي نصف سنة فهي جزء من  
ستة وأربعين جزءا من النبوة قال الخطابي وهذا وإن كان وجهاً تحت ملة قسمة  
الحساب والعدد فأول ما يجب على من قاله أن يثبت ما إذا عاها خبراً ولم يسمع فيه أثراً  
ولا ذكر مدعيه في ذلك خبراً فكأنه قاله على سبيل الفان والقان لا يفي من الحق  
شيئاً وليس كما خفي علينا علمه يلزمنا حجة كأعداد الركعات وأيام الصيام وروى  
الجمرات فإنا لا نصل من علمها إلى أمر يوجب حصرها تحت أعدادها ولم يقدح ذلك  
في موجب اعتقادنا لآزوه ما وقد ذكرنا في المناسبات غير ذلك مما يطول ذكره  
وعن أبي سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم قال أصدق الروايات ما لا يشاهد رواه  
الترمذي والداودي وروى مسلم من حديث أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم  
قال إذا اقترب الزمان لم تكذبوا ولا المسلم تكذب وأصدقكم رؤيا أصدقكم  
حديثاً قال الخطابي في المالم في قوله إذا اقترب الزمان قولاً لا أحدهما أن يكون



منها مقارب زمان الليل و زمان النهار وهو وقت استوائهما أيام الربيع وذلك  
 وقت اعتدال الطبائع الأربع غالباً والمعبون يقولون أحسن وقت الربيع ما كان  
 عند اعتدال الليل والنهار وراك الثمار والثاني أن اقتراب الزمان انتهاء مدته إذا  
 دنا قيام الساعة وتعب الاوّل بأنه بعده التقييد بالمؤمن فان الوقت الذي تعديله  
 فيه الطبائع لا يختص به وجزم ابن بطل بأن الثاني هو الصواب واعتدله إلى  
 ما أخرجه الترمذي من طريق معمر عن أيوب في هذا الحديث بلفظ في آخر الزمان  
 لا تكذب رؤيا المؤمن وقيل المراد بالزمان المذكور زمان المهدي عند بسط  
 العدل وكثرة الأمن وبسط الخير والرزق فان ذلك الزمان يستقر لا يستلذه  
 فتقارب أطرافه وقال القرطبي في المفهم المراد والله أعلم بآخر الزمان المذكور  
 في هذا الحديث زمان الطائفة الباقية مع عيسى ابن مريم عليهم الصلاة والسلام  
 بعد ذلك الدجال فاهل هذا الزمان أحسن هذه الامة حالاً بعد الصدر الاوّل  
 وأصدقهم أقوالاً ان كانت رؤياهم لا تكذب ومن ثم قال عقب هذا وأصدقكم رؤيا  
 أصدقكم حديثها وإنما كانت كذلك لان من كثرة صدقه تنور قلبه وقوى ادراكه  
 وانتقلت فيه المعاني على وجه الصحة وكذلك من كان غائباً أحواله الصديق  
 في بقلته فانه يستصحب فلاك في نومه فلا يرى الا حديقاً وهذا بخلاف الكاذب  
 والمخلف فانه يفسد قلبه ويظلم فلا يرى الا تخيلات وأضغاثاً وقد سدر المنام احساناً  
 فيرى الصادق ما لا يصح ويرى الكاذب ما يصح ولكن الاغلب الاكثر ما تقدم  
 انتهى ملخصاً وعن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا رأى  
 أحدكم رؤيا يحبها فانما هي من الله فليحمد الله عليه ما أوليحدث بها واذا رأى غير  
 ذلك مما يكره فانما هي من الشيطان فليستد بالله من شرها ولا يذكرها فانها  
 لا تضره واه البخاري وفي رواية لمسلم ورؤيا السوء من الشيطان في رأى رؤيا  
 وكرهه من اشياء فلينفذ عن يساره وليتعوذ بالله من الشيطان ولا يخبر بها أحد فان  
 رأى رؤيا حسنة فليبشر ولا يخبر بها الا من يحب وقوله فليبشر بفتح التثنية وسكون  
 الموحدة وضم المهملة من البشرى وفي حديث أبي رزين عند الترمذي ولا يقصها الا  
 على واحد يشهد بالعدل اسم فاعل من الودأ وذى رأى وفي أخرى ولا يحدث بها الا ابيها  
 أو جدها وفي أخرى لا تقص رؤيا الا على عالم أو ناصح وفي حديث أبي سعيد عند  
 مسلم فليحمد الله عليها وليحدث بها وحاصل ما ذكر من آداب الرؤيا اصالحة ثلاثة  
 اشياء ان يحمد الله عليها وان يبشر بها وان يحدث بها لمن يحب دون من يكره  
 وحاصل ما ذكر من آداب الرؤيا المكروهة أربعة اشياء ان يتعوذ بالله من شرها

ومن شر الشيطان ويقتل - في سب من نومه ولا يذكرها الا حد أصلا  
وفي البخاري من حديث أبي هريرة خامسة وهي الصلاة ولقظه فن رأى شيئا  
يكبره فلا يقصه على أحد وليقم فاجل لكن لم يصح البخاري بوجهه وصرح به مسلم  
وزاد مسلم سيادة وهي التحول من جنبه الذي كان عليه فقال عن جابر رفعه اذا  
رأى أحدكم الرؤيا يكبرها فليصق عن يساره ثلاثا وليس تعد باالله من الشيطان  
ثلاثا ولا يتحول عن جنبه الذي كان عليه قال النووي وينبغي أن تجمع هذه الروايات  
كلها ويعمل بجميع ما تضمنته فان اقتصر على بعضها جزأ في رفع ضررها  
كما صرح به الأحاديث وقصده المحافظ ابن حجر بأنه لم يرفى شيء من الأحاديث  
الاقتصار على واحد ثم قال لكن أشار المذهب الى أن الاستعاذة كافية في دفع شرها  
انتهى ولا ريب أن الصلاة تجمع ذلك كله كما قاله القرطبي لانه اذا قام يصلي تحول  
عن جنبه وبصق ونفث عند المضمضة في الوضوء واستعاذ قبل القراءة ثم دعا الله  
في أقرب الاحوال اليه فيكفيه الله شرها وذكر بعضهم سابعة وهي قراءة آية  
المكرسى ولم يذكر له ذلك مستندا فان أخذه من عموم قوله في حديث أبي هريرة  
ولا يتم بل شيطان فيجبهه قال وينبغي أن يقرأها في صلاته المذكورة وحكمة النقل  
كما قال القاضي عياض أمر به طرد الشيطان الذي حضر الرقيا المذكورة فتعير اليه  
واستقذارا واختصت به اليسار لانها محل الاقدار ونحوها والتثنية لالتأكيده وقد  
ورد النقل والنفث والبصق قال النووي في الكلام على النفث في الرقية تبعها  
للقاضي عياض اختلف في النقل والنفث فقل ما يعني واحد ولا يكونان الا بريق  
وقال أبو عبيد يشترط في النقل ريق يدبر ولا يكون في النفث وقيل عكسه وسئلت  
عائشة عن النفث في الرقية فقالت كما ينثي آكل الزبيب لا ريق معه هل ولا  
اعتبار بما يخرج معه من اليد فغير قصد قال وقد جاء في حديث أبي سعيد في الرقية  
بغافحة الكتاب فجعل يجمع بزاقه قال القاضي وفائدة النقل التبرك مثلا الرطوبة  
والمواد والنفس المباشرة للرقية المقارن لاذكر الحسن كما تبرك بغسالة ما يكتب من  
لذكر والاسماء وقال النووي ايضا وأكثروا روايات في الرقيا بالنفث وهو  
النفث اللطيف لا ريق فيكون النقل والبصق محمولين عليه مجازا وتعميقه الحافظ ابن  
حجر أن المطلوب في الموضوعين مختلف لان المطلوب في الرقية التبرك برطوبة الذك  
كما تقدموا المطلوب من الشيطان إظهار راحته امر استعداده كما أنه هو عن  
عياض كما تقدم لذي يجمعه الثلاثة الحمل على النقل فانه ينفخ معه ريق لطيفه بالنظر  
الى النفث قبل لهث والنظر الى الريق قبل له بصق وأما قوله فانما لا تضربه فمناه

كما قاله الروي ان الله تعالى جعل ما ذكره من المكره المرتب على  
 الرؤيا كما جعل المدة وقاية للآل وأما القول بالمتفاوت بقول تلك الحال التي كان  
 عليها والحكمة في قوله في الرؤيا الحسنة ولا يخبر بها الا من يجب لانه اذا حدث بها  
 من لا يجب قد يفسر ما له بما لا يجب اما بغضا واما حسدا فقد تقع على تلك الصفة  
 أو يتعجل لنفسه من ذلك خزا ونكد أو أمر بترك حديث من لا يجب بسبب ذلك  
 وقد روى من حديث أنس مرفوعا الرؤيا الأولى عابرة وحديث ضعيف فيه يزيد  
 الرافعي ولكن له شاهد أخرجه أبو داود والترمذي وابن ماجه بسند حسن وصححه  
 الخطاكم عن أبي رزين العقيلي رفعه الرؤيا على رجل طائر ما لم تهر فأذهبت  
 وقعت وعند الدارمي بسند حسن عن سليمان بن يسار عن عائشة قالت كانت  
 امرأة من أهل المدينة لها زوج تاجر يختلف في التجاره فأتت رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم فقالت ان زوجي غائب وتركتني مالا فرايت في منامي أن يسارية  
 بيتي انكسرت وأني ولدت غلاما أعور فقال خير يرجع زوجك ان شاء الله تعالى  
 صالحا وتلدن غلاما برافذ كرت ذلك ثلاثا فجات رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 غائب فسألتها فأخبرتني بالنام فقلت لها لئن صدقت رؤياك ليموتن زوجك وتلدن  
 غلاما فاجرا فحدثت تبكي فجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال مه يا عائشة  
 اذا عبرتم لاه سلم الرؤيا فاعبروها على خير فان الرؤيا تكون على ما يعبرها صاحبها  
 وعند سعيد ابن منصور من مرسل عطاء بن أبي رباح جاءت امرأة الى رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم فقالت اني رأيت كأن جاثرة بيتي انكسرت وكان زوجها  
 غائبا فقال رد الله عليك زوجك فرجع سالما الحديث قال أبو عبيد وغيره معنى  
 قوله الرؤيا لا قول عابرا اذا كان العابر الاوّل عالما بغير وأصاب وجه التعبير والا  
 فهي لمن أصاب بعده اذ ليس المدار الا على اصابة الصواب في تعبیر المنام ليتوصل  
 بذلك الى مراد الله تعالى فيما ضربه من المثل فان أصاب فلا ينبغي أن يسأل غيره  
 وان لم يصب فليسأل الثاني وعليه أن يخبر بما عنده وبين ما جهل الاوّل هكذا قال  
 وفيه بحث يطول ذكره ومن آداب المعبر ما أخرجه عبد الرزاق عن معمر أنه كتب  
 الى أبي موسى فاذا رأى أحدكم رؤيا فنقصها على أخيه فليقل خير لنا وشرا أعدائنا  
 ورجاله ثقات ولكن سنده منقطع وفي حديث ابن زمل عند الطبراني والبيهقي  
 في الدلائل لما قص على النبي صلى الله عليه وسلم رؤيا فقال عليه الصلاة والسلام  
 خير تبليها وشرا تنوّه وخير لنا وشرا على أعدائنا والمجد لله رب العالمين أقصص على  
 رؤياك الحديث وسنده ضعيف جدا ويرى أن شاء الله تعالى ومن آداب

العابران لا يعبرها عند طلوع الشمس ولا عند غروبها ولا عند الزوال ولا في الليل  
 وان لا يقصها على امرأة. لكن ثبت أنه صلى الله عليه وسلم كان اذا صلى الغداة يقول  
 هل رأى أحد اليلة رؤيا يقص عليه ما شاء الله ان يقص ويعبر لهم ما يهتدون وبوب  
 عليه البخاري باب تعبير الرؤيا بعد صلاة الصبح قالوا وفيه اشارة الى ضعف ما أخرجه  
 عبد الرزاق عن معمر عن سعيد بن عبد الرحمن عن بعض علمائهم قال لا تقص  
 رؤياك على امرأة ولا تخبر بها حتى تطلع الشمس وفيه اشارة الى الرد على من قال  
 من أهل التعبير ان المستحب ان يكون التعبير من بعد طلوع الشمس الى الرابعة فومن  
 العبر الى قبل الغروب فان الحديث دل على استحباب تعبيرها قبل طلوع الشمس  
 فلا يخالف قولهم كراهة تعبيرها في أوقات كراهة الصلاة قال المهلب تعبير الرؤيا  
 عند صلاة الصبح أولى من غيره من الأوقات لحفظ صاحبها لما يقرب عهده بها قبل  
 ما يعرض له نسيانها ولحضور ذهن العابر وقلة شغلها بالفكرة فيما يتعلق بما شأه  
 ولا يعرف الراي ما يعرض له بسبب رؤياه فيستبشر بالخير ويحذر من الشر ويتأهب  
 لذلك فربما كان في الرؤيا تحذير من معصية فتكف عنها وربما كانت انذارا لآخر  
 فيكون له متوقفا قال هذه عدة فوائد لتعبير الرؤيا أولها معرفة ما في قعر الباري وذكر  
 ألغة التعبير ان من آداب الراي أن يكون صادق اللهجة وان ينام على وضوء وعلى  
 جنبه الايمن وان يقرأ عند نومه والشمس والليل وايتين وسورة الاخلاص  
 والمعوذتين وان يقول اللهم اني أعوذ بك من سيء الاحلام واستجير بك من  
 تلاعب الشيطان في اليقظة والنام اللهم اني أسألك رؤيا صادقة نافعة  
 حافظة غير منسية اللهم أدني في منامى ما أحب وان لا يقصها على عدو ولا جاهل  
 اذا علمت هذا فاعلم ان جميع المراءى تنحصر في قسمين أضغاث أحلام وهي لا تنذر  
 بشيء وهي أنواع الأول تلاعب الشيطان ليعرّض الراي كاذب يرى أنه قد فع رأسه  
 وهو يتبعه أو رأى أنه واقع في هول ولا يجده من بعده ونحو ذلك وروى مسلم عن  
 جابر جاءه أحد الى فقال يا رسول الله اني حلمت أن رأسي قطع وأما أنتبه فزجره صلى  
 الله عليه وسلم وقال لا تخبر بتهب الشيطان بك في المنام الثاني أن يرى أن بعض  
 الملائكة يأمره أن يفعل المحرمات ونحوه من المحال عقلا الثالث ما يحدث به نفسه  
 في اليقظة أو يمتناه فبما هو في المنام وكذلك رؤية ما جرت به عادته في اليقظة  
 أو ما يغلب على مزاجه وجمع على المستقبل غالبا عن الحال كثيرا وعن الماضي  
 قليلا القسم الثاني الرؤيا الصادقة وهي رؤيا الأنبياء ومن تبعهم من الصالحين  
 وقد تقع لغيرهم بدور وهي التي تقع في اليقظة على وفق ما وقعت في النوم وقد تقع

لنبينا صلى الله عليه وسلم من الرؤيا الصادقة التي كفلق الصبح مالا يعد ولا يحذ  
 قالت عائشة أول ما بدى به رسول الله صلى الله عليه وسلم من الوحي الرؤيا  
 الصادقة في النوم فكان لا يرى رؤيا إلا جاءت مثل فلق الصبح الحديث رواه  
 البخاري وفي رواية الرؤيا الصالحة وهما بمعنى واحد بالنسبة إلى أمور الآخرة  
 في حق الأنبياء وأما بالنسبة إلى أمور الدنيا فالصالحة في الأصل أخص فرؤيا النبي  
 صلى الله عليه وسلم كلها صادقة وقد تكون صالحة وهو الأكثر وغير صالحة  
 بالنسبة إلى الدنيا كما وقع في الرؤيا يوم أحد فإنه صلى الله عليه وسلم رأى بقوا  
 يذبح ويرأى في سيفه فلما فأول البقرة ما أصاب أصحابه يوم أحد والنمل الذي في سيفه  
 برجل من أهل بيته يقتل ثم كانت العاقبة للمتقين وكان بعد ذلك النصر والفتح على  
 الخلق أجمعين وأما رؤيا غير الأنبياء فيبينها عموم وخصوص إن فسرنا الصادقة بأنها  
 التي لا تحتاج إلى تفسير وأما إن فسرناها بأنها غير الاضغاث فالصالحة أخص مطلقا  
 وقال الإمام نصر بن يعقوب الدينوري في التعبير القادري الرؤيا الصالحة فما يقع  
 بعينه أو ما يعبر في المنام أو يخبر به من لا يكذب والصالحة ما فسر واعلم أن الناس  
 في الرؤيا على ثلاث درجات الأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم ورؤياهم كلها صدق  
 وقد يقع فيها ما يحتاج إلى تعبير والصالحون والأغلب على رؤياهم الصدق وقد يقع  
 فيها ما لا يحتاج إلى تعبير ومن عداهم يقع في رؤياهم الصدق والاضغاث وهم على  
 ثلاثة أقسام مستورون فالغالب استواء الحال في حقهم وفسقة فالغالب على  
 رؤياهم الاضغاث ويقل فيها الصدق وكفار ويندر في رؤياهم الصدق جدا ويشير  
 إلى ذلك قوله صلى الله عليه وسلم وأصدقهم رؤيا أصدقهم حديثا أخرجه مسلم  
 من حديث أبي هريرة وقد وقعت الصادقة من بعض الكفار كفي رؤيا صاحبي  
 السجني مع يوسف عليه الصلاة والسلام ورؤيا ملكهم ما وغير ذلك وقد روى الإمام  
 أحمد مرفوعا وصححه ابن حبان من حديث أبي سعيد أصدق الرؤيا بالأسعار وذكر  
 الإمام نصر بن يعقوب الدينوري أن الرؤيا أول الليل طلى تأويلها ومن النصف  
 الثاني يسرع بتفاوت أجزاء الليل وإن أسرعتها تأويلها رؤيا السهر ولا سيما عند  
 طلوع الفجر وعن جعفر الصادق أسرعتها تأويلها رؤيا النعومة وعن محمد بن سيرين  
 رؤيا النهار مثل رؤيا الليل والنساء مثل الرجال وعن القيرواني أن المرأة إذا رأت  
 ما ليست له أهلا نهو وزوجها وكذا حكم العبد لسيده كأن رؤيا الطفل لا يؤيه  
 (ومن مرأته الكريمة عليه الصلاة والسلام)

شربه اللبن وتعبيره بالعلم كفي حديث بن عمر عند البخاري قال سمعت رسول الله

صلى الله عليه وسلم يقول بينما أنا قائم أتيت بقدر لبن فشربت منه حتى اني لا أرى  
الري يخرج في أطرافي ثم أعطيت فضلي يعني مجمره قالوا فما أولته يا رسول الله قال  
العلم وفي رواية الكشميني من أطافيري وفي رواية صالح ابن كيسان من أطرافي  
وهذه الرواية يحتمل ان تكون بصريه وهو الظاهر ويحتمل أن تكون علمية ويؤيد  
الاول ما أخرجه الحاكم والطبراني من طريق أبي بكر بن عبد الله ابن عمر عن  
أبيه عن جده في هذا الحديث فشربت حتى رأيت مجمرى في غروفي بين الحمد والحمد  
على أنه محتمل أيضا قال بعض العارفين الذي خلص اللبن من بين فرت ودم فادر على  
أن يخلق المعرفة من بين شدة وجهل وهو كما قال لكن اطردت العادة بأن العلم  
بالعلم والذي ذكره قد يكون خارقا للعادة فيكون من باب الكرامة وقال العارفين  
ابن أبي جرة تأول النبي صلى الله عليه وسلم اللبن بالعلم اعتبارا بما يبر له أول الامر  
حين أتى بقدر خرو قدح لبن فأخذ اللبن فقال له جبريل أخذت الفطرة انتهى  
وقد جاء في بعض الاحاديث المرفوعة تأويله بالفطرة كما أخرجه البزار من حديث  
أبي هريرة رفعه اللبن في المنام فطرة وذكر الدينوري أن اللبن المذكور في هذا  
يختص بلبن الابل وأنه لشايبه مال حلال وعلم قال ولبن البقر خص السنة ومال  
حلال وفطرة أيضا ولبن الشاة مال وسرور وصحة جسم وألبان الوحش شئ  
في الذن وألبان السباع غير محمود الا أن لبن اللبوة مال مع عداوة لذى أمر وفي  
الحديث ان علم النبي صلى الله عليه وسلم بالله لا يبلغ أحد درجته فيه لانه شرب حتى  
رأى الري يخرج من أمارقه وأما اعطاؤه فضله لغيره فيه اشارة الى ما حصل لغيره  
من العلم بالله بحيث كان لا تأخذه في الله لومة لائم ووجه التعبير في الحديث  
بذلك من جهة اشراك اللبن والعلم في كثرة الفع وكونها سببا للصالح فاللبن للغذاء  
البدني والعلم للغذاء المعنوي

\*(ومن ذلك رؤيته صلى الله عليه وسلم لقميص وتعبيره بالدين)\*

عن أبي سعيد الخدري رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال بينما أنا  
قائم رأيت الناس يعرضون علي وعليهم قمص منها ما يبلغ الثدي ومنها ما يبلغ دون  
ذلك ومر على عمر بن الخطاب وعليه قميص مجمره قالوا ما أولته يا رسول الله قال الدين  
رواه البخاري وفي رواية الترمذي الحكيم من طريق أخرى في هذا الحديث فقال  
أبو بكر على مقول هذا يا رسول الله والذي بضم المنة وكسر الدال وتشديد  
الياء جمع ندى يفتح ثم سكوز والمعنى أن القميص قميص يزدحم بحيث لا يستتر من الخلق  
الى فهو المرة قبل فوقها وقوله ومنها ما يبلغ دون ذلك يحتمل أن يريد به من جهة



لسفل وهو الظاهر فيكون أطول ويحتمل أن يكون دونه من جهة العلوي يكون  
أضمر ويؤيد الأول ما في رواية الترمذي الحكيم الذكورية فمنهم من كان قيصة الى  
سرته ومنهم من كان قيصة الى ركبته ومنهم من كان قيصة الى انصاف ساقيه ويجوز  
النصب في قوله الدين والتقدير راولت الدين ويجوز الرفع وفي رواية الحكيم  
الذكورية على الايمان وقد قبل في وجهه تعبير القميص بالدين ان القميص يستر  
المورة في الدنيا والدين يسترها في الآخرة ويحجبها عن كل مكره والاصل فيه  
قوله تعالى ولباس التقوى ذلك خير واتفق أهل التعبير على أن القميص يعبر  
بالدين وأن طوله يدل على قبا آثار صاحبه من بعده وقال ابن العربي انما أول  
صلى الله عليه وسلم انتم ص بالدين لان الدين يستر عورة العجل كما يستر القميص  
عورة البدن قال واما غير عرف الذي كان يبلغ التدي هو الذي يستر قلبه عن الكفر  
ولو كان يتعاطى المعاصي والذي كان يبلغ أسفل من ذلك وفرجه باد هو الذي  
لم يستر رجله عن النشوى الى العصية والذي يستر رجله هو الذي احتجب بالتقوى  
من جميع الوجوه والذي يحرق قيصة زاد على ذلك بالعمل الصالح الخالص وأشار  
انصار ابن أبي حمزة الى أن المراد بالناس في الحديث المؤمنون لتأويله القميص  
بالدين قال والذي يظهر أن المراد خصوص هذه الامة المحمدية بل بعضها والمراد  
بالدين العمل بمقتضاه كالحرم على امتثال الاوامر واجتناب المناهي وكان لعمر  
في ذلك المقام اله الى قال ويؤخذ من هذا الحديث أن كل ما يرى في القميص من  
حسن أو غيره فانه يعبر به بالدين لا بلبسه قال وله كفة في القميص أن لا يسه اذا  
اختار نزعها واذا اختار ابقاها فلما لبس الله المؤمنين لباس الايمان واتصفوا به كان  
الكامل في ذلك سابع الاثواب ومن لا فلا وقد يكون نقص الثوب بسبب نقص  
الايمان وقد يكون بسبب نقص العمل وفي الحديث أن أهل الدين يتفاضلون  
في الدين بالقله والكثرة بالقوة والضعف وهذا من أمثلة ما يعمد في المنام ويذم  
في البقعة شرعا أعني جرا القميص لما روى من الوعيد في تطويله

ومن ذلك رويته صلى الله عليه وسلم السوارين الذهب في يده الشريرة  
وتعبرهما بالكذابين روى البخاري عن عميد الله بن عبد الله قال سألت عميد الله  
ابن عباس عن رؤيا النبي صلى الله عليه وسلم التي ذكر فقال ابن عباس  
ذكر لي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بينا أنا نائم اذ رأيت أمه  
وضع في يدي سوارا من ذهب فقطعتهم ما وكبرتهم ما فاذا نلت في فمخيمتهما انطارا  
فاولتهما كذا بين يجران فقال عميد الله أحدهما الهنسي الذي قتله



فروا إلى الجين والآن من يملكه وإلى رواه أبي هريرة عن عبد الله بن مسعود أنهما أتيا  
أوتيت حرائن الأرض فوضع في يدي سواران من ذهب فكبر علي وأهملني فأوحى  
لي أن اتخهما فنفختهما فأولتهما الكذابين اللذين أنانيهما صاحب مستعارة  
وصاحب اليمامة قال المذهب هذه الرؤيا ليست على وجهها وإنما هي ضرب من  
المثل وإنما أول النبي صلى الله عليه وسلم السوارين بالكذابين لأن الكذب وضع  
للشيء في غير موضعه فلما رأى في يديه سوارين من ذهب وأيسا من لبسه لأنهما  
من حلية النساء عرف أنه سيظهر من يدعي ما ليس له وأيضا في كونهما من ذهب  
والذهب منهي عن لبسه دليل على الكذب وأيضا فالذهب مشتق من الذهاب  
فلم أنه شيء يذهب عنه وتلك كذلك بالأذن له في نفخهما اقطارا فعرف أنه ينسب  
اليهما أمران كلامه بالوحي الذي جاء به يزليهما من موضعهما وقال ابن العربي كان  
النبي صلى الله عليه وسلم يتوقع بطلان أمر مسيعة والعنسي فأول الرؤيا عليهما  
لا يكون ذلك انحرافا للنام عليهما فان الرؤيا اذا عبرت خرجت ويحتمل أن يكون  
بوحى والمراد بحرائن الأرض التي ذكر ما فتح على أمته من الغنائم ومن ذخائر كسرى  
وقيصر وغيرهما ويحمل معادن الأرض التي فيها الذهب والفضة وقال القرطبي إنما  
كبر عليه السواران لكون الذهب من حلية النساء وبما حرم على الرجال وفي  
وطير انهما إشارة إلى اضلال أمرهما ومناسبة هذا التأويل لهذه الرؤيا أن أهل  
مستعارة وأهل اليمامة كانوا أسلموا فكانوا كالمساعدين للإسلام فلما ظهر فيهم  
الكذابان وبهرجا على أهلها من زخرف أقوالهما ودعائيهما الباطلة اتخذوا أثرهم  
لأنه يمكن اليمين بمنزلة البلدين والسوارين بمنزلة الكذابين وكونهما من ذهب  
إشارة إلى ما زخرفوا من زخرف من أسماء الذهب وقال أهل التعبير من رأى أنه يطير  
فإن كان إلى جهة السماء تمر بجباله ضربان غاب في السماء ولم يرجع مات  
وإن وجع أفاق من مرضه وإن كان يطير عرضا سافر ونال رفعة بقدر طيرانه  
(ومن ذلك رويته عليه الصلاة والسلام المرأة السوداء)

الثائرة الرأس وتعبير هامة قل وباء المدينة إلى الجحفة روى البخاري من حديث عبد  
الله بن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال رأيت امرأة سوداء ثائرة الرأس  
تخرج من المدينة حتى قامت بهيعة وهي الجحفة فأوتت أذواها المدينة نقل إليها  
وهذا من قسم الرؤيا المبهمة وهي مما ضرب به المثل ووجه التمثيل أنه شق من لسان  
السوداء السوداء والداء فتأول خروجهما جامع اسمها وتأول من نوران شعرها  
أن الذي قد سوهو به المثل يخرج من المدينة وقال القرطبي من أهل التعبير

سمى غلبت عليه السوداء في أكثر وجوهها فهو مكر وهو قال خيرة ثوران الرأس  
يؤول بالحي لانها تثير البهمن بالافشعرا وبارتفاع الرأس لاسيما من السوداء  
فانها اكثر استعاشا

\*(ومن ذلك رويته عليه الصلاة والسلام)\*

انه في درع حصينة وبقراتنر وتعبير ذلك عن أبي موسى عن النبي صلى الله عليه  
وسلم قال رأيت في المنام في أهاجر من مكة الى أرض بها نخل فذهب وهلى الى أنبها  
اليامة أو هجر فاذا هي المدينة يرب ورأيت فيها بقر أو الله خير فاذا هم النقر من  
المؤمنين يوم أحد واذا الخير ما جاء الله به من الخير به مدوناب الصدق الذي أنا ما  
بعد يوم بدر ورواه البخاري ومسلم وروى الأمام أحمد وغيره عن جابر أن النبي صلى الله  
عليه وسلم قال رأيت كافي في درع حصينة ورأيت بقراتنر فأولت الدرع  
الحصينة بالمدينة والبقر بقر أو هذه النقطة الأخيرة وهي بقر يقع الموحدة وسكون  
القاف مصدر بقره بقره بقر أو لهذا الحديث سبب جاء بيانه في حديث ابن عباس  
عند أحد أيضا والنساء والطبراني وصححه الحاكم من طريق أبي الزنادي عن  
عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن ابن عباس في قصة أحد وإشارة النبي صلى الله  
عليه وسلم عليهم أن لا يبرحوا من المدينة وإشارتهم الخروج اطلب الشهادة وابسه  
الامة ونداءهم على ذلك وقوله صلى الله عليه وسلم لا ينبغي لبي اذ البس لاقته  
أن يضعها حتى يقاتل وفيه اني رأيت أني في درع حصينة الحديث فهو حديث جابر  
وأتم منه وقد تقدمت الإشارة اليه في غزوة أحد من المقصد الأول والمراد بقوله واذا  
الخير ما جاء الله به من الخير ونواب الصدق الذي أنا ما الله بعد يوم بدر فتح خير ثم مكة  
أي ما جاء الله به بعد بدر الثانية من تثبيت قلوب المؤمنين قال في فتح الباري وفي  
هذا السياق اشعار بأن قوله في الخبر والله خير من حملة الرؤيا قال والذي يظهر لي  
أن لفظة والله خير لم يصر لي ايراده وأن رواية ابن اسحاق هي المحمودة وأنه أي  
بقر أو رأى خيرا أو البقر على من قتل من العصابة يوم أحد وأول الخبر على ما حصل  
لهم من ثواب الصدق في القتال والجهاد يوم بدر وبعده الى فتح مكة والمراد  
بالبعدي على هذا لا يختص بما بين بدر وأحد به عليه بن بطال

\*(ومن ذلك رويته صلى الله عليه وسلم أنه أوتي برطب)\*

روى مسلم عن أنس قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول رأيت الالة  
فيما يرى الدائم كان في دار عقبة بن رافع وأنت برطب من رطب ابن طاب فأولته  
بأن الرقة لنا في الدنيا راقبة في الآخرة وأن ديننا قد طاب

\*(ومن ذلك رويته صلى الله عليه وسلم سيفاً مزمراً)\*

وتعبيره ما روي في حديث أبي موسى المتقدم أنه صلى الله عليه وسلم قال ورأيت في رؤي هذه أني هزرت سيفاً فأنقطع صدره فاذا هو ما أصيب به المؤمنون يوم أحد ثم هزرتة أخرى فعاد أحسن مما كان فاذا هو ما جاء الله به من الفتح واجتماع المؤمنين رواه الشيخان وهذه أيضاً من ضرب المثل ولما كان صلى الله عليه وسلم يصول بالصباية عبر عن السيف بهم وهزته عن أمرهم بالحرب وعن القطع فيه بالقتل فيهم وفي المرة الأخرى لما عاد إلى حالته من الاستواء عبر به عن اجتماعهم والفتح عليهم وقال أهل التعبير السيف يصرف على أوجه منها أن من نال سيفاً فإنه ينال صلواتنا أما ولاية وأما ودعة وأما زوجة وأما ولد فإن سلمه من غمده فأنعم سقطت زوجته وأصيب ولده فإن انكسر الغمد وسلم السيف فباله كس فان سلمها أو عطباناً كذلك وقائم السيف يتعاق بالاب والعصاة وتنهى بالأم وذوي الرحم وإن جرد السيف وأراد قتل شخص فهو لسانه مجردة في خصومة ور بما عبر السيف بساطان مائتر وقال بعض أهل التعبير أيضاً من رأى أنه أغمد سيفاً فإنه يترجح أو يضرب شخصاً بسيف فإنه يبسط لسانه فيه ومن رأى أنه يقاتل آخر وسيفه أطول من سيفه فإنه يغلبه ومن رأى سيفاً عظيماً فهو قوته ومن قلده سيفاً قلداً أمراً فإن كان قصيراً لم يندم أمره

\*(ومن ذلك رويته صلى الله عليه وسلم أنه على قلب)\*

عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بينا أنا قائم رأيتني على قلب وعليها دلو فتزعت منها ما شاء الله ثم أخذها ابن أبي قحافة فتزع منها ذنوباً وأذنوبين وفي نزعه ضعف والله يغفر له ثم استعالت غرباً فأخذها عمر ابن الخطاب فلم أزع قرباً من الناس يزع نزع ابن الخطاب حتى ضرب الناس بعطن وعبقري القوم سيدهم وكبرهم رقبهم وفي رواية فلم يزل يزع حتى تولى الناس والحوض يتفجروني رواية قاتاني أبو بكر فأخذ الدلو من يدي ليرجني وفي رواية موسى عن سالم عن أبيه رأيت الناس اجتمعوا فقام أبو بكر فزع ذنوباً وأذنوبين وفي نزعه ضعف والله يغفر له ثم قام عمر بن الخطاب فاستعالت غرباً فأخذها رأيت من الناس يغري فربه حتى ضرب الناس به طعن رواه البخاري قال النوراني قالوا هذا المناسم مثال لما جرى الخليفة من فاهوراً ناره من الصالحة وانتفاع الناس بها وكل ذلك مأخوذ من النبي صلى الله عليه وسلم لأنه صاحب الأمر فقام به أكل مقام وقرره قواعد الدين ثم خلفه أبو بكر فقاتل أهل الردة ففتح

دايرهم ثم خلفه عمر فاتبع الاسلام في زمنه فشيبه امر المسلمين بقلب فيه الماء الذي فيه حياتهم وصلاتهم وأميرهم المستقي لهم منها وفي قوله فأخذ الدلو من يدي ابريحي اشار الى خلافة ابي بكر بعده وانه صلى الله عليه وسلم لان الموت راحة من كذا الدنيا وتعمها فقام ابو بكر بتدبير امر الامة ومعاونة اهلها واما قوله وفي نزعه ضعف فهو اخبار عن حاله في قدر مودة ولايته واما ولايته عمر فانها الماطات كثر انتفاع الناس بها واتسعت دائرة الاسلام بكثرة الفتوح وتمصير الامصار وتدوين الدواوين وليس في قوله عليه الصلاة والسلام والله يغفر له نقص ولا اشارة الى أنه وقع منه ذنب وانما هي كامة كناية ولونها وقوله فاستغلت في يده غرباى فتحوأت الدلو فخر بابفتح المعجزة وسكون الرءاء بعدها موحدة أي دلوا عظيما وأخرج أحمد وأبو داود عن سمرة ابن جندب أن رجلا قال يا رسول الله رأيت كأن دلوا عظيما دلي من السماء فجاءه أبو بكر فأخذ بعراقيها فذرب ثوبا ضعيفا ثم جاء عمر فأخذ بعراقيها فشرب حتى تصلح ثم جاء عثمان فأخذ بعراقيها فشرب حتى تصلح ثم جاء علي فالتشط واتضع عليه منها شيء والعراقي جمع سقوة الدلو وهي الخشبة المعروضة على فم الدلو وهم اعرقون ان كالصليب وقد يقال عرقيت الدلو اذا ركبت العرقة فيها واتشطت أي جذبت ورفعت فهذه نبذة من مرثية الكريمة صلى الله عليه وسلم مع تعبيرها

❦ (وأما ما رآه يره فعبره صلى الله عليه وسلم له) ❦

بما يخص ويوم من أحوال الدنيا والآخرة فقد كان صلى الله عليه وسلم اذا انقفل من صلاة الصبح أقبل على أصحابه فيقول من رأى منكم الليلة رؤيا فليقصها علي أي بهاله فيقص الناس عليه رأيهم وروى البخاري والترمذي عن سمرة ابن جندب قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكثر أن يقول لأصحابه هل رأى أحد منكم رؤيا فيقص عليه من شاء الله أن يقص وانه قال ذات غداة هل رأى أحد منكم رؤيا فلو امانا أحد رأى شيئا قال لكني أنا في الليلة آتيا وانهم ما استعثناني فقال لا لي انطلق فانا طلق فأتيت علي رجل مضطجع واذا آخر قائم عليه بنضرة واذا هو يهوى بالخصرة لرأسه فتدلىخ رأسه الحديث وأقام صلى الله عليه وسلم يسأل أصحابه هل رأى منكم الليلة أحد رؤيا ما شاء الله ثم ترك السؤال فكان يعبر بين قص متبرعا واختلاف النقلة في سبب تركه السؤال فقبل سبب ذلك حديث ابي بكر عند الترمذي وأبي داود أنه صلى الله عليه وسلم قال ذات يوم من رأى منكم رؤيا فقال ورجل أنا يا رسول الله رأيت كأن ميزانا نزل من السماء

فوذي أنت وأبو بكر فرجعت أنت باني بكر ووزن أبو بكر وعمر فرج أبو بكر  
 ووزن عمر وعثمان فرج عمر ثم رفع الميزان فرأينا الكراهة في وجه رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم انتهى قالوا فن حينئذ لم يسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم أبدا  
 عن رؤيا قال بعضهم وسبب كراهته عليه الصلاة والسلام إثارته لستر العواقب  
 وإخفاء المراتب فلما كانت هذه الرؤيا كاشفة لما نزلهم مينة لنزل بعضهم على  
 بعض في التعيين خشى أن يتواتروا ويؤولوا إلى ما هو أبلغ في الكشف من ذلك والله  
 في ستر خلقه حكمة بالغية ومشيئة نافذة وقال ابن قتيبة فيما ذكره ابن المنير سبب  
 تركه السؤال حديث ابن زمل كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا صلى الصبح  
 قال صلى الله عليه وسلم وهو نافي رجله سبحانه الله ومحمد مواس تغفر الله أن الله  
 كان ثوبا سبعين مرة ثم يقول سبعون بسبع مائة لا خير في من كانت ذنوبه في يوم  
 أكثر من سبع مائة ثم يستقبل الناس بوجهه فيقول هل رأي أحد منكم شيئا  
 قال ابن زمل فقلت ذات يوم أنا يا رسول الله قال خير تناقاه وترتوقاه وخير لنا  
 وشرا لعدائنا والحمد لله رب العالمين أقصص رؤياك قل رأيت جميع الناس على  
 طريق رجب لأحب سهل والناس على الجادة منطلقون فيناديهم كذلك أشفى  
 ذلك الطريق بهم على مرج لم تر عيني مثله يرفرف فيا قطر نداء فيه من أنواع  
 الكلاء فكأنني بالرحلة الأولى حين أشرفوا على المرج كبروا ثم أكبوا واحلهم  
 في الطريق فلم يضلوه يمينا ولا شمالا ثم جاءت الرحلة الثانية من بعدهم وهم أكثر  
 منهم أضعافا فلما أشرفوا على المرج كبروا ثم أكبوا واحلهم في الطريق فهم المرتع  
 ومنهم إلا أخذوا الضعف ومضوا على ذلك فقال ثم قد علم عظم الناس فلما أشرفوا  
 على المرج كبروا وقالوا هذا خير المنزل في الوافي المرج يمينا وشمالا فلما رأيت  
 ذلك لزم الطريق حتى أتيت أقصى المرج فإذا أنا بك يا رسول الله على منبر  
 فيه سبع درجات وأنت في أدناها درجة وإذا عن يمينك رجل اقنى آدم إذا هو  
 تكلم يسمو بكاد يفرغ الرجال طولا وإذا عن يسارك رجل ربعة تار أحمر كبير  
 خيلان الوجه إذا هو تكلم أصفيت إليه أكرامه وإذا أمام ذلك شيخ كأنكم  
 تقتدون بسواك العام ذلك فانة عجمأ شارق وإذا أنت كأنك تغنما يار رسول الله  
 قال فانتقع لون رسول الله صلى الله عليه وسلم ساعة ثم سري عنه فقال أما رأيت  
 من الطريق الرجب الألب سهل فذلك ما حملتكم عليه من الهدى فأنتم عليه  
 وأما المرج الذي رأيت فالدينيا وضارة عينها لم تتعلق بها ولم تردنا ولم تردنا وأما  
 الرحلة الثانية والثالثة وقص كلامه فأن الله وأنا إليه راجعون وأما أنت فعلى

طريقة صالحة فان تزال عليها حتى تلقاني وأما الميرزا الدنيا سبعة آلاف سنة  
 أناني آخرها الفأوأما الرجل الطويل آدم فذلك موسى نكرمه بفضل كلام  
 الله إياه وأما الرجل الربعة النار أده فذلك عيسى ابن مريم عليه الصلاة  
 والسلام نكرمه بفضل منزلته من الله وأما الشيخ الذي رأيت كأننا تقتدي به فذلك  
 إبراهيم عليه الصلاة والسلام وأما الناقة الصفراء الشارف الذي رأيتني أبعثها  
 فهي الساعة عليه أي على الأمة تقوم لاه لابي بعدي ولا أمة بعده أمي قال  
 الراوي فاسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم بعده هذا أحد من رؤياي أن يجيء  
 الرجل متبرعا فيعذبه ساروا ابن قتيبة والطبراني والبيهقي في الهدايل وسنده  
 ضعيف جدا ومن غريب ما نقل عنه صلى الله عليه وسلم من التعبير أن زرارة ابن  
 عمرو النخعي قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم في وفد النخعي فقال يا رسول  
 الله اني رأيت في طريق هذاري رأيت أمانا تركتها في الحى ولدت جديا أسفع  
 أحوى فقل له رسول الله صلى الله عليه وسلم هل لك من أمة تركتها مصرعة جلا  
 قال نعم تركت أمة أطها قد حلت قال فعدولت غلاما وهاهنا بك قال فما باله  
 أسفع أحوى قال ادن مني فدنا منه قال هل بك برص فكمته قال نعم والذي بعثك  
 بالحق ما رأيته مخلوق ولا علم به أحد قال فهو ذلك قال ورأيت النعمان بن المنذر عليه  
 قرطان ود ملجان ومسكتان قال ذلك ملك العرب عاد الى أفضل زيه وبهجة قال  
 ورأيت عجوزا شمطاء تخرج من الارض قال تلك بقية الدنيا قال ورأيت نارا خرجت  
 من الارض فمحالت بيني وبين ابن لي يقال له عمرو ورأيتها تقول لظي لظي بصير  
 وأعي آكلكم آكلكم وأهلكم ومالككم فقال النبي صلى الله عليه وسلم  
 تلك فتنة تكون في آخر الزمان قال وما الفتنة قال يقتل الناس  
 بأمامهم ثم يشعرون اشتعار أطباق الرأس وخالف صلى الله عليه وسلم بين أصابعه  
 بحسب المسيء أنه همسن ودم المؤمن عند المؤمن أحلى من شرب الماء البارد  
 فانظر الى هذا التعبير البارز من مشكاة النبوة محشوا حلالة الحق مكسوا طلاوة  
 الصدق مجلوا بأوار الوحي والاسفع الذي أصاب جسده لون آخر والا حوى الاسود  
 الذي ليس بالشديد والمسكتان السواران من ذهب وأطباق الرأس عظامه  
 والاشتعار الاختلاف والاشتباك فان قلت تعبيره عليه الصلاة والسلام السوارين  
 هنا يرجع الى بشرى وعبرهما بالكذابين فيهما راجب بأن النعمان ابن المنذر  
 كان ملك العرب وكان ملكا من جهة الاكاسرة وكان يستودون الملوك ويمجولونهم  
 وكان السواران من رى النعمان ليسا بمنكرين في حقه ولا موضوعين في غير



موضعها عرفوا ثم النبي صلى الله عليه وسلم فمضى عن لباس الذهب لا حاد أمته  
فجدير أن يهمله ذلك لأنه ليس من زينة فاستدل به على أمر يوضع في غير موضعه  
ولا يكن حدث لغابقة بذهابه ما والله الحمد ومن ذلك ما روى عن قيس بن عباد  
بضم العين وتغنيف الموحدة قال كنت في حلقة فيم أسعد بن مالك وابن عمر  
عبد الله ابن سلام فقالوا هذا رجل من أهل الجنة فقلت له انهم قالوا كذا وكذا قال  
سبحان الله ما كان ينبغي لهم أن يقولوا ما ليس لهم به علم انما رأيت كأنما عمود وضع  
في روضة خضراء منصبت فيم سا وفي رأسها عروة وفي أسفلها نصف والنصف  
الوضيف فقال ارقه فرقيته حتى أخذت بالعروة فقصصتها على رسول صلى الله عليه  
وسلم فقال يموت عبد الله وهو أخذ بالعروة الوثقى رواه البخاري وفي رواية خرشة  
بينما أنا ثم أنا في رجل فقال لي قم فأخذ بيدي فانطلقت معه فاذا أنا بجواديهم  
ودال مشددة جمع جادة وهي الطريق المسلك عن شمالي قال فأخذت لا أخذت  
فيها أي أسير فقال لا تأخذ فيها فانها طريق أهل الشمال وفي رواية التساءى من  
طريقه فبينما أنا مشى اذ عررض لي طريق عن شمالي فأودت أن أسلكها فقال  
انك لست من أهلها وفي رواية مسلم فاذا منسج عن يميني فقال لي خذها هنا فأني في  
جبل فقال لي اصعد قال فبعلت اذا أردت أن اصعد خرت حتى فعات ذلك مرارا  
وفي رواية ابن عون فقال تلك الروضة روضة الاسلام وذلك العمود عمود الاسلام  
وتلك العروة العروة الوثقى لا تزال متمسكة بالاسلام حتى تموت وفي رواية خرشة عند  
التساءى وابن ماجه قال رأيت خيرا ما المنهج فالجمر وأما الجبل فهو منزل الشهداء  
زاده سلم وإن تسأله وهذا علم من أعلام نبوة نبي صلى الله عليه وسلم فان عبد الله  
ابن سلام لم يمت شهيدا وانما مات على فراشه في أول خلافة معاوية بالمدينة وقولهم  
انه من أهل الجنة أخذوه من قوله لما ذكر طريق الشمال المثلث من أهلها  
وانما قال ما كان ينبغي لهم أن يقولوا ما ليس لهم به علم على سبيل التواضع وكرامية  
ان يشار اليه بالاصابع خشية أن يدخله العجب فافان الله من سائر المكافرة قال  
التي وانى الروضة التي لا يعرف نبتها تعبر بالاسلام لنضادتها وحسن سميتها  
وتعبر ايضا بكل مكان فاضل وقد تعبر بالمعصية وكتب العلم والعالم ونحو ذلك  
انتهى وقال غيره من المعبرين الحلقة والعروة المجهولة تدل ان تسلك بها على قوته  
في دينه واخلاصه فيه ومن ذلك ما رواه البخاري عن أم العلاء وهي امرأة من  
نسائهم يا بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم وأريت عثمان ابن مظعون بعد موته  
في النوم عينا فخرى فبحث رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكرت ذلك له قال



في ذلك عمله يجري له وقد قيل يحتمل أنه كان لعثمان شيء من عمله بقي له ثوابه جاريا  
 كالصدقة وأنكره مغلطاي وقال لم يكن له شيء من الامور الثلاثة التي ذكرها  
 مسلم في حديث أبي هريرة رفعه اذ مات ابن آدم انقطع عمله الا من ثلاث وتعبه  
 شيخ الحفاظ ابن حجر بأنه كان له ولد صالح شهيد راوما بعد دنها وهو السائب مات  
 في خلافة أبي بكر فهو أحد الثلاث قال وقد كان عثمان من الاغنياء فلا يبعد  
 أن يكون له صدقة استمرت بعده موته وقال المهلب ان العين الجارية تحت مل وجوها  
 فان كان ماؤها صافيا عبرت بالعمل الصالح والا فلا وقال غيره العين الجارية عمل  
 جار من صدقة أو موقوفى لحي أو ميت وقال آخر عين الماء نعمة وبركة وخير وبلغ  
 أمنية ان كان صاحبها مستورا فان كان غير غنيف أصابته مصيبة يبكي لها أهل  
 داره والله أعلم فهذا طارق من تعبيره عليه الصلاة والسلام يهدي الى غيره مما  
 يشابهه والا فلذئ نقل عنه عليه الصلاة والسلام من غرائب التواريخ ولطائف  
 التعبير كما قاله ابن المنير لا تحصر المجلدات وانت اذا تأملت أن كل كلمة أوتيها  
 واحد من هذه الامة في علم أو عمل هي من آثار معجزة نبيه صلى الله عليه وسلم وسر  
 قصديقه وبركان طريقته وثمرات الهداه هديه وتوفيقه واستحضرت ما توتيه  
 الامام محمد بن سيرين من لطائف التعبير ما شاع وذاع وانت لا تثبت به الاسماع  
 طبق الارض صدقا وصوابا وعجبا عجايبا بل بحرا بما قضيت بأن ما منه صلى الله عليه  
 وسلم من العلوم والمعارف لا تحيط به العبارات ولا تدرك حقيقة كنهه الاشارات  
 ولذا كان هذا ابن سيرين واحدا من أئمة عليه الصلوة والسلام نقل عنه في فن  
 التعبير ما لا يعدد اذ كثرت فكيف به صلى الله عليه وسلم وزاده فضلا وشرفا ليد  
 وأفاض علينا من سبل علومه ومعارفه وتعطف علينا بعبواته

(في) تفصيل الثالث في انبائه صلى الله عليه وسلم بالانبياء الخبيات)

اعلم أن علم الغيب يختص تعالى وما وقع منه على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم  
 وغيره من الله تعالى اما عي أو بالهام والشاهد لهذا قولته الى عالم الغيب فلا يظهر  
 على غيبة أحد الا من ارتضى من رسول ليكون معجزة له واسطة تدل به على ابطال  
 كرامات وأجيب بتخصيص الرسول بالملك والاطهار بما يكون بغير توسطه  
 وكرامات الاولياء على الغيبات انما تكون برويا الملائكة كما طالعنا على احوال  
 الاخرة بتوسط الانبياء وفي حديث مرآة عليه الصلاة والسلام قال والله اني لا اعلم  
 الا ما علمني ربي فمكل ما ورد عنه صلى الله عليه وسلم من الانبياء النبوة عن الغيوب  
 ليس هو الا من اعلام الله له به اعلاما على نبوت نبوته ودلائل على صدق رسالته

وقد اشتهر وانتشر أمره عليه الصلاة والسلام بين أصحابه بالاطلاع على الغيوب حتى ان كان بعضهم يقول لصاحبه اسكت فوالله لو لم يكن عنده ما من يخبره لا خبرته حجارة البطحاء وبشهادة قول ابن رواحة

وفينا رسول الله يتلو كتابه \* اذا انشق معروف من الصبح ساطع

ارانا الهدى بعد العمى فقلوبنا \* به موقنات ان ما قال واقع

وقول حسان بن ثابت

نبي يرى ما لا يرى الناس حوله \* ويتلو كتاب الله في كل مشهد

فان قال في يوم مقالة غائب \* فتصدىقه في ضحوة اليوم او غد

وهذا الفصل بقسم قسمين الاول فيما أخبر به عليه الصلاة والسلام مما نطق به

القرآن من ذلك قوله تعالى وان كنتم في ريب مما نزلنا على عبدنا فاوتوا بسورة من

مشه الى قوله فان لم تعملوا ولن تعملوا فقلوه ولن تعملوا اخبار عن غيب تقضى العادة

بخلافه ومن ذلك قوله تعالى واذا بعدكم الله احدي الطائفتين انها لكم وتوذن

ان غير ذات الشوكة تكون لكم الآية فانه قد كان لقريش فاقلتان احدهما

ذات غنصمة دون الاخرى فاخبر الله تعالى عن ما في ضمائرهم وانجز لهم ما وعده

ولاشك ان الوعد كان قبل اللقاء لان الوعد بالشئ بعد وقوعه غير جائز ومن ذلك

قوله تعالى سيهزم الجمع ويولون الدبر وهذا اخبار عن المستقبل لان السنين بمعنى

الاستقبال يعني كفار قريش يوم بدر وقد كان عددهم ما بين اتسعمائة الى الالف

وكانوا مستهزين بالمال والسلاح وكان عدد المسلمين ثلاثمائة وثلاثة عشر رجلا

وليس مهمم الا فرسان احدهما الزبير بن العوام والاخرى للمقداد فهزم الله

المشركين ومكن المسلمين من قتل ابطالهم واغتنام اموالهم \* ومن ذلك قوله

تعالى في كفار قريش سنلقى في قلوب الذين كفروا الرعب بما اشر كوايا الله ما لم

ينزل به سلطانا يريد ما قد في الله في قلوبهم من الخوف يوم احدث حتى تركوا القتال

ورجعوا من غير سبب ونادى ابيوسفيان يا محمد موعدنا موسم بدر والقابل ان شئت

فقال صلى الله عليه وسلم ان شاء الله وقبل لما رجعوا وكانوا بعض اهل يثرب قد هموا

وعزموا ان يعودوا عليهم ليستأصلوهم فالتقى الله في قلوبهم الرعب \* ومن ذلك

قوله تعالى الم غلبت الروم في ادفى الارض وهم من بعد غلبهم سيظفون في بضع

سنين الى قوله لا يخلف الله وعده سبب نزول هذه الآية ان كسرى وقيصر تقابلا

فغلب كسرى قيصر فساه المسلمين ذلك لان الروم اهل كتاب ولهم عظيم قهر كتاب

النبي صلى الله عليه وسلم وتمزيق كسرى كتابه وفرح المنصرمكون به فاجاب الله

تعالى بأن الروم بعد أن غلبوا سيفلون في موضع سنين والبضع ما بين الثلاثة إلى  
 العشرة فغلبت الروم أهل فارس يوم الحديبية وأخرجوه من بلادهم وذلك بعد  
 سبع سنين \* ومن ذلك قوله تعالى فتمتوا الموت إن كنتم صادقين ولا تمنونه  
 أبدا فأنما خبرناهم لا يتمنون الموت بالقلب ولا بالنطق باللسان مع قدرتهم عليه أبدا  
 فأخبروا وحده خبره كما أخبر فلولا يعلموا ما يلحقهم من الموت لاسارعوا إلى تصحيحه  
 بالتمني ولولا يعلم ذلك لخشى أن يجيبوا إليه فيقضى عليه بالكذب قال البيضاوي  
 وهذه الجملة أخبار بالغيب وكان كما أخبر لا أنهم لم تمنوا الموت لنقل واشتهر فإن التمني  
 ليس من عمل القلب فيخفى وروى مرفوعا لوتتموا الموت لغص كل إنسان منهم بريقه  
 فبات مكانه وما بقي \* وودي على وجه الأرض \* ومن ذلك قوله تعالى وعبد  
 الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات ليستخلفنهم في الأرض كما استخلف الذين  
 من قبلهم الآية هذا وعد من الله لرسوله بأنه سيجعل أمته خلفاء الأرض أمّة الناس  
 والولاية عليهم وهم تصلح البلاد وتخضع لهم العباد وليبدلهم من بعد خوفهم من  
 الناس أمنا وحكما فيهم وقد فعل تعالى ذلك والله الحمد والمنة فانه لم يمت صلى الله  
 عليه وسلم حتى فتح الله عليه مكة وخيبر والبحرين وسائر جزيرة العرب وأرض اليمن  
 بكاملها وأخذ الجزيرة من مجوس هجر ومن بعض أطراف الشام وهاداهم رقل  
 ملك الروم وما حبسه مصر والاسكندرية وهو المقوقس وملوك عمان والنجاشي  
 ملك الحبشة الذي تملك بعد أحمدة رجه الله ثم لما مات رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم واختار الله له ما عنده من الكرامات قام بالامر بعده خليفته أبو بكر  
 الصديق رضي الله عنه فلم شعث ما وهي عنده موته صلى الله عليه وسلم وأخذ جزيرة  
 العرب ومهدا وبعث الجيوش الإسلامية إلى بلاد فارس بحجة خالد بن الوليد  
 ففتحوا أطرافها وجيشا آخر بحجة أبي عبيدة إلى أرض الشام وجيشا ثالثا بحجة  
 عمرو بن العاص إلى بلاد مصر ففتح الله للجيش الشامي في أيامه بصرى ودمشق  
 ومخاليقه من بلاد حوران وما والاها وتوفاه الله تعالى واختار له ما عنده موت على  
 الإسلام وأهله بأن أمهم الصديق أن يستخلف عمر الفاروق فقام في الامر بعده  
 قياما تاما لم يدره إلا بعد الانبياء على مثله في قوة سيره وكامل عدله وتم في أيامه فتح  
 البلاد الشامية بكاملها ودار مصر إلى آخرها وأمكنه إقليم فارس وكسر كسرى  
 وأهانه غاية المهوان ونقه قرأ إلى أقصى مملكته وقصر قيصر وامتدع يده من بلاد  
 الشام فاحتار إلى فلسطينية وأفق أموالهما في سبيل الله كما أخبر بذلك وبعده  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم لما كانت الدولة العثمانية امتدت إلى مالط

الاسلامية الى اقصى مشارق الارض ومغاربها ففتت بلاد العرب الى اقصى ما هنالك اندلس وقبروان وسبته مما يلي البحر المحيط ومن ناحية المشرق الى اقصى بلاد الصين وقتل كبرى وابدملكه بالكلية وفتت مدائن العراق وخراسان والاهواز وقتل المسلمون من الترك مقتلة عظيمة جدا وحيء بالخارج من المشارق والمغارب الى حضرة أمير المؤمنين عثمان بن عفان وذلك ببركة تلاوته ودراسته وجهه للائمة على حفظ القرآن فها نحن نتقلب فيما وعدنا الله ورسوله وصدق الله ورسوله ❀ ومن ذلك قوله تعالى ضربت عليهم الذلة والمسكنة طالمهود اذل انكفار في كل مكان وزمان كما أخبر ❀ ومن ذلك قوله تعالى هو الذي ارسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ولو كره المشركون وهذا ظاهر في البيان بأن دين الاسلام كما أخبر عال على سائر الاديان ومن ذلك قوله تعالى اذا جاء نصر الله والفتح الى آخرها فكان كما أخبر دخل الناس في الاسلام أفواجا فامات صلى الله عليه وسلم وفي بلاد العرب كلها موضع لم يدخله الاسلام الى غير ذلك مما يطول استقصاؤه

❀ (القسم الثاني فيما أخبر به عليه الصلاة والسلام من الغيوب) ❀  
سوى ما في القرآن العزيز فكان كما أخبر به في حياته وبعد مماته أخرج الطبراني عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله قد رفع لي الدنيا فانا أنظر اليها والى ما هو كائن فيها الى يوم القيامة كائنا أنظر الى كفى هذه وعن حذيفة قال قام فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم مقاما فترك شيئا في مقامه ذلك الى قيام الساعة الا حدث به حفظه من حفظه ونسبه من نسبه قد علمه أصحابي هؤلاء وانه ليكون منه الشيء قد نسبته فأراه فأعرفه فأذكره كما يذكر الرجل وجهه الرجل اذا غاب عنه ثم اذا رآه عرفه ثم قال حذيفة ما أدرى أنسى أصحابي أم تناسوه والله ما ترك رسول الله صلى الله عليه وسلم من قد فتنة الى أن تنقضي الدنيا يبلغ من معه ثلاثمائة فصاعدا الا قد سمعنا باسمه واسم أبيه وقبيلته رواه أبو داود وروى مسلم من حديث ابن مسعود في الدجال فيه عشرون عشرة فراس طليعة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني لا عرف أسماءهم وأسماء آبائهم وألوان خيولهم وهم خير فوارس على ظهر الارض يومئذ فوضع من هذا الخبر غيره ما أتى من الاخبار وروى من خواطر البرار الاخيار أنه صلى الله عليه وسلم عرفهم بما يقع في حياته وبعد موته وما قد انتم وقروعه فلا سبيل الى فوته وقال أبو ذر رآنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وما يحرك طائر جناحه في السماء الا ذكرنا منه

تعالى بأن الروم بعد أن غلبوا سيغلبون في بضع سنين والبضع مائة من الثلاثة إلى  
 العشرة فظلت الروم أهل فارس يوم الحديبية وأخرجوه من بلادهم وذلك بعد  
 سبع سنين \* ومن ذلك قوله تعالى فتمنوا الموت إن كنتم صادقين ولا تمنونه  
 أبدا فأنخروا - م لا يتمنون الموت بالقلب ولا بالنطق باللسان مع قلوبهم عليه أبدا  
 فأخبروه وحده خبره كما أخبر فولم يعلموا ما يلحقهم من الموت أسارعوا إلى تكذيبه  
 بل تمنى ولولم يعلم ذلك لحشى أن يجيبوا إليه فيقضى عليه بالكذب قال اليسأوى  
 وهذه الجملة أخبار بالغيب وكان كما أخبر لا - م لو تمنوا الموت لنقل واشتهر أن التمني  
 ليس من عمل القلب فيضفى وروى مرفوعا لوقعتوا الموت لغص كل انسان منهم بريقه  
 فأت مكانه وما بقي م ودى على وجه الأرض \* ومن ذلك قوله تعالى وعد  
 الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات ليستخلفنهم في الأرض كما استخلف الذين  
 من قبلهم الآية هذا وعد من الله لرسوله بأنه سيجعل أمته خلفاء الأرض أئمة الناس  
 والولاية عليهم وهم تصلح البلاد وتخضع لهم العباد وليبدلهم من بعد خوفهم من  
 الناس أمنا وحكمائهم - م وقد فعل تعالى ذلك والله الحمد والمنة فإنه لم يمض على الله  
 عليه وسلم حتى فتح الله عليه مكة وخيبر والبحرين وسائر جزيرة العرب وأرض اليمن  
 بكملها وأخذ الجزيرة من مجوس هجر ومن بعض أطراف الشام وهاداهم رقل  
 ملك الروم وما حبه مصر والاسكندرية وهو المقوقس وملوك عمان والنجاشي  
 ملك الحبشة الذي تلك بعد أجمعه رجه الله ثم لما مات رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم واختار الله له ما عنده من الكرامات قام بالامر بعده خليفته أبو بكر  
 الصديق رضي الله عنه فلم شعث ما وهى عنده مته صلى الله عليه وسلم وأخذ جزيرة  
 العرب ومهدا وبعث الجيوش الإسلامية إلى بلاد فارس محبة خالد بن الوليد  
 ففتحوا أطرافها وجيشا آخر محبة أبي عبيدة إلى أرض الشام وجيشا ثالثا محبة  
 عمرو بن العاص إلى بلاد مصر ففتح الله للجيش الشامي في أيامه بصرى ودمشق  
 ومخالبه من بلاد حوران وما والاها وتوفاه الله تعالى واختار له ما عنده من على  
 الاسلام وأهله بأن أمه - م الصديق أن يستخلف عمر الفاروق فقام في الامر بعده  
 قياما تاما لم يدره تلك بعد الانبياء على مثله في قوة سيره وكامل عدله وتم في أيامه فتح  
 البلاد الشامية بكملها وادبار مصر إلى آخرها وأحكم أقليم فارس وكسر كسرى  
 وأهانه غاية المهوان وفتح قرأ إلى أقصى مملكته وقصر قيصر وانتزع يده من بلاد  
 الشام فاحتار إلى قسطنطينية وأنفق أمواله في سبيل الله كما أخبر بذلك وروى  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم لما كانت الدولة العثمانية أمنت الممالك

الاسلامية الى اقصى مشارق الارض ومغارها ففتت بلاد المغرب الى اقصى ما هنالك اندلس وقبر وان رستة مما يلي البحر المحيط ومن ناحية المشرق الى اقصى بلاد الصين وقتل كبرى وباد ملكه بالكلية وفتت مدائن العراق وخراسان والاهواز وقتل المسلمون من الترك مقتلة عظيمة جدا ورجى بالخراج من المشرق والمغرب الى حضرة امير المؤمنين عثمان بن عفان وذلك بركة تلاوته ودراسته وجهه للائمة على حفظ القرآن فهانحن نتقلب فيما وعدنا الله ورسوله وصدق الله ورسوله \* ومن ذلك قوله تعالى ضربت عليهم الذلة والمسكنة فاليهود اذل الكفار في كل مكان وزمان كما اخبر \* ومن ذلك قوله تعالى هو الذي ارسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ولو كره المشركون وهـ اذا ظاهر في البيان بأن دين الاسلام كما اخبر عال على سائر الاديان ومن ذلك قوله تعالى اذا جاء نصر الله والفتح الى آخرها فكان كما اخبر دخل الناس في الاسلام افواجا فامات صلى الله عليه وسلم وفي بلاد العرب كلها موضع لم يدخله الاسلام الى غير ذلك مما يطول استقصاؤه

\* (القسم الثاني فيما اخبر به عليه الصلاة والسلام من الغيوب) \*

سوى ما في القرآن العزيز فكان كما اخبر به في حياته وبعد مماته اخرج الطبراني عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله قد رفع لي الدنيا فانا أنظر اليها والى ما هو كائن فيها الى يوم القيامة كأنما أنظر الى كفي هذه وعن حذيفة قال قام فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم مقاما فترك شيئا في مقامه ذلك الى قيام الساعة الا حدث به حفظه من حفظه ونسيه من نسيه قد علمه أصحابي هؤلاء وانه ليكون منه الشيء قد نسيته فأراه فأعرفه فأذكره كما يذكر الرجل وجهه الرجل اذا غاب عنه ثم اذا رآه عرفه ثم قال حذيفة ما أدرى أنسى أصحابي أم ناسوه والله ما ترك رسول الله صلى الله عليه وسلم من فائدة فتنة الى أن تنقضي الدنيا يبلغ من معه ثلاثمائة فصاعدا الا وقد سماه لنا باسمه واسم أبيه وقبيلته رواه أبو داود وروى مسلم من حديث ابن مسعود في الدجال فيبعثون عشرة فراس طليعة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني لا أعرف أسماءهم واسماء آبائهم وألوان خيولهم وهم خير فرارس على ظهر الارض يومئذ فوضع من هذا الخبر وغيره ما أتى من الاخبار وروى من خواطر الابرار الاخيار أنه صلى الله عليه وسلم عرفهم بما يقع في حياته وبعد موته وما قد انتم وقوعه فلا سبيل الى فوته وقال أبو ذرقة رتركنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وما يترك طائر جناحه في السماء الا ذكرنا منه



عليا ولا شك أن الله تعالى قد أطلعنا على أزيد من ذلك وأتى عليه علم الأولين  
 والآخرين وأما علم عوارف المعارف الإلهية فلأن لا يتناها عدوها وإلى صلى الله  
 عليه وسلم ينتهي مددها ❦ ومن ذلك ما رواه الشيخان عن أبي هريرة أن النبي  
 صلى الله عليه وسلم نعى العباسي للناس في اليوم الذي مات فيه وخرج بهم إلى  
 المصلى وصف بهم وصلى عليه وكبر أربع تكبيرات وفي حديث أنس عند أحمد  
 والبخاري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صعد أحدا ومعه أبو بكر وعمر وعثمان  
 فرجف بهم فضر به رجله وقال له أثبت أحد فأنما عليك نبي وصديق وشهيدان  
 فكان كما أخبر عليه الصلاة والسلام ❦ ومن ذلك ما رواه الشيخان من حديث  
 أبي هريرة أنه صلى الله عليه وسلم قال إذا هلك كسرى فلا كسرى بعده وإذا هلك  
 قيصر فلا قيصر بعده والذي نفسى بيده لتنفق كنوزهما في سبيل الله قال  
 النووي قال الشافعي وسائر العلماء معناه لا يكون كسرى بالعراق ولا قيصر بالشام  
 كما كان في زمانه صلى الله عليه وسلم فأعلما صلى الله عليه وسلم بانه قطع ملكهما  
 من هذين الأقليمين وكان كما قال فأما كسرى فانه قطع ملكه وزال بالسلطنة من  
 جميع الأرض وتمزق ملكه كل ممزق واضمحل بدعوة النبي صلى الله عليه وسلم  
 وأما قيصر فانه هزم من الشام ودخل أقصى بلاده فافتتح المسلمون بلاده واستقرت  
 للمسلمين والله الحمد انتهى وقد وقع ذلك في خلافة سيدنا عمر بن الخطاب كما قدمته  
 وقال عليه الصلاة والسلام لسراقة كيف بك إذا لبست سواري كسرى فلما أتى  
 بهما عمر ألبسهما إياه وقال الحمد لله الذي سلهما كسرى والبسهما سراقة ❦ ومن  
 ذلك أخباره صلى الله عليه وسلم بالمال الذي تركه عمه العباس عند أم الفضل  
 بعد أن كتبه فقال ما علمه غيري وغيرها وسلم كما تقدم ذلك في غزوة بدر من  
 المقصد الأول وأخبره بشأن كتاب حاطب إلى أهل مكة وبموضع ناقته حين ضلت  
 وكيف تعلقت بخطامها في الشجرة ولما رجع المشركون يوم الأحزاب قال النبي  
 صلى الله عليه وسلم الآن نفرزهم ولا نفرزونا فليفرز صلى الله عليه وسلم بمددها  
 وبعت صلى الله عليه وسلم جيشا إلى مؤتة وأمر عليهم زيد بن حارثة ثم قال فان أصيب  
 فجعفر بن أبي طالب فان أصيب فعبدة الله ابن رواحة فلما التقى المسلمون بمؤتة جلس  
 النبي صلى الله عليه وسلم على الذبر فكشف له حتى نظر إلى معركتهم فقال أخذ  
 الراية زيد بن حارثة حتى استشهد فصلى عليه ثم قال استغفروا له ثم أخذ الراية  
 جعفر بن أبي طالب حتى استشهد فصلى عليه ثم قال استغفروا لخيركم جعفر ثم  
 أخذ الراية عبدة الله بن رواحة فاستشهد فصلى عليه ثم قال استغفروا لخيركم



فأخذ برأصه بقتلهم في الساعة التي قتلوا فيها مؤمنة ودون دمشق بأرض البلقاء  
وعن أسماء بنت عيسى قالت دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم صبيحة اليوم  
الذي قتل فيه جعفر وأصحابه فقال يا أسماء أين بنو جعفر فبحثت بهم فضمهم وشهم  
ثم ذرفت عيناها بالدموع فبكى فقلت يا رسول الله أبلغك عن جعفر وشيء قال نعم  
قتل اليوم رواه يعقوب الأصم فإني في كتاب دلائل الإعجاز وخرجه ابن اسحاق  
والبغوي ومن ذلك قوله عليه الصلاة والسلام زيتي الأرض فرأيت مشارقها  
ومغاربها وسيلغ ملك أمتي ما زوى منها فكان كذلك امتدت في المشارق  
والمغارب ما بين أقصى المند إلى أقصى المشرق إلى بحر طنجة حيث لا عماره وراه  
وذلك ما لم تملكه أمة من الأمم ومن ذلك اعلامه قريشاً بأكل الأرض ما في  
صهيفتهم التي تظاهروا بها على بني هاشم وقطعوا بها رءوسهم وأنها أبقث فيها كل  
اسم لله فوجدوها كما قال عليه الصلاة والسلام ومن ذلك ما رواه الطبراني في  
الكبير والبراز من حديث ابن عمر قال كنت جالساً مع النبي صلى الله عليه وسلم في  
صعدة مني فأقني رجل من الانصار ورجل من ثقيف فسلمنا ثم قال يا رسول الله جئنا  
نسألك فقال ان شئتما ان اخبركما عما جئتماه ألا في عنه فعلت وان شئتما ان أمسك  
وتسألا في فعلت فقالا أخبرنا يا رسول الله فقال التقي للانصار وسل فقال أخبرني  
يا رسول الله قال جئتني تسأني عن مخرجك من بيتك تؤم البيت الحرام ومالك  
فيه وعن ركعتيك بعد العواف ومالك فيهما وعن سعيك بين الصفا والمروة ومالك  
فيه وعن وقوفك عشية عرفة ومالك فيه وعن رميك الجمار ومالك فيه وعن فحرك  
ومالك فيه وعن حلاقك رأسك ومالك فيه مع الافاضة فقال والذي بعثك بالحق  
اعن هذا جئت أسألك ومن ذلك ما روى عن واثقه بن الاسقع قال أتيت  
رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو في نفر من أصحابه يجذبهم فجلست وسط الحلقة  
فقال بعضهم يا واثقه قم عن هذا المجلس فقد نهينا عنه فقال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم دعوني وإياه فاني أعلم بالذي أخرجه من منزلة قالت يا رسول الله ما الذي  
أخرجني قال أخرجك من منزلك لتسأل عن البر وعن الشك قال قلت والذي  
بعثك بالحق ما أخرجني غيره فقال صلى الله عليه وسلم البر ما استقر في الصدر  
وأطمأن اليه القاب والشك ما لم يستقر في الصدر فدع ما يربك إلى ما لا يربك  
وان أدناك المغفون ومن ذلك قوله لفاطمة رضي الله عنها في مرضه أنك  
أول أهلي لحوقاً فمما شئت بعده ثمانية أشهر وقيل سبعة أشهر وقوله عليه الصلاة  
والسلام لئن سألتكم في لجوف أطول لكم يد أفكانت تزينن بنتي حتى لا ينها

كانت تعمل بيدها وتصدق به من ذلك قوله عليه الصلاة والسلام لعلي أتدري من  
أشقي الآخرين قلت الله ورسوله أعلم قال فأتاك أخرجه أحد في المناقب وعنه ابن  
أبي حاتم الذي يضربك على هذا وأشار لي يا خوفه وعند الهاملي قال علي عهد  
إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم لتخضب هذه من هذه وأشار لي لحية ورأسه  
وعند الضحاك الذي يضربك على هذا قبل منها هذه وأخذ بلحيته فضربه عبد  
الرحمن بن ملجم وعند العابراني وأبي نعيم من حديث جابر مرفوعاً أنك مؤقر مستقلف  
وأنك مقتول وإن هذه مضوبة من هذه وقال صلى الله عليه وسلم معاوية أمانك  
ستلي أمراني من بعدى فإذا كان ذلك فاقبل من محسنهم وتجاوز عن مسيئهم قال  
معاوية فبازت أرجوها حتى قتت مقامى هذا رواه ابن عساکر وأخرج ابن  
عساکر أيضاً من حديث عروة بن رويم مرفوعاً إن يغلب معاوية أبداً وإن علياً  
قال يوم صفين لو ذكرت هذا الحديث ما قاتلت معاوية ومن ذلك قوله عليه الصلاة  
والسلام يقتل هذا مظلوماً وأشار إلى عثمان رضي الله عنه أخرجه البغوي في المصابيح  
من الحسان والترمذي وقال حسن غريب وخبره أحد فمكان كما قال عليه  
الصلاة والسلام فاستشهد في الدار وبين يديه المحصف فنضج الدم على هذه الآية  
فسيكفكم الله وهو السميع العليم وفي التفسير أنه صلى الله عليه وسلم قال يقتل  
عثمان وهو يقرأ في المحصف وإن الله عسى أن يلبسه قيصاً وأنهم يريدون خلعه وأنه  
سيقطر دمه على قوله فسيكفكم الله وهو السميع العليم وقد أخرجه الحاكم  
عن ابن عباس بالغظ أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ليعثمان تقتل وأنت تقرأ  
سورة البقرة فتقع قطرة من دمه على قوله فسيكفكم الله وهو السميع العليم  
وقد أخرجه الحاكم عن ابن عباس لكن قال أنه حديث موضوع وقد  
روى مسلم عن أسامة بن زيد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أشرف على أطم  
من أطام المدينة ثم قال هل ترون ما أرى أنى لأوى مواقع الفتن خلال بيوتكم  
كمواقع القطر فوقعت فتنة قتلة عثمان وتتابعت الفتن إلى فتنة الحرة وكانت الثلاث  
بقين من ذى الحجة سنة ثلاث وستين سنة من الهجرة وحرت فيها مواقع كثيرة موجودة  
في كتب التواريخ وأخرج البيهقي عن الحسن قال لما كان يوم الحرة قتل أهل بيته  
لا يكاد ينفلت منهم أحد وأخرج أيضاً عن أنس بن مالك قال قتل يوم الحرة سبع مائة  
رجل من جملة القرآن منهم ثلاثمائة من الصحابة وذلك في خلافة يزيد وأخرج أيضاً  
عن مغيرة قال انتهب أبو مسلم بن عقبة المدينة ثلاثة أيام واقتض فيها ألف عذراء  
وقال عليه الصلاة والسلام لا نبي مرسى وهوذا أعد على قف بئر أريس لما طرق

عثمان الباب اذن له وبشره بالخنة على بلوى نصيبه اشارة الى ما تقدم من استشهاده  
 يوم الدار ببل امصرح من ذلك كله ما رواه احمد عن ابن عمر قال ذكر رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم فتنة فر رجل فقال يقتل فيها هذا يومئذ ظلمنا قال فنهطت فاذا  
 هو عثمان واسناده صحيح واخبر عليه الصلاة والسلام بوقعة الجمل وصفين وقتال  
 عائشة والزبير عليا كما انهم حجه الحاكم وصححه والبيهقي عن أم سلمة قالت ذكر  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم خروج بعض أمهات المؤمنين فضحكك عائشة  
 فقال اذ نرى يا حبيراء ان لا تكوفى أنت ثم التفت الى علي فقال له ان وليت من أمرها  
 شيئا فارفق بها وعن ابن عباس مرفوعا استكن صاحبة الجمل الادب فتخرج حتى  
 تنجها كلاب الحروب ويقتل حولها قتلى كثيرة تهرب بعد ما كادت رواه البزار  
 وأبو نعيم وأخرج الحاكم وصححه والبيهقي عن أبي الاسود قال شهدت الزبير خرج  
 يريد عليا فقال علي أنشدك الله هل سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول  
 تقائه وأنت له ظالم فضي الزبير منصورا وفي رواية أبي يعلى والبيهقي قال الزبير بلى  
 واسكن نسيت ومن ذلك قوله عليه الصلاة والسلام في الحسن ابن علي ان ابني  
 هذا سيدي وسيصلح الله به بين فيئتين عظيمتين من المسلمين رواه البخاري فكان  
 كما قال عليه الصلاة والسلام لانه لما قتل علي بن أبي طالب بايع الحسن أكثر من  
 أربعين ألفا بقي سبعة أشهر خليفة بالعراق وما وراء النهر من خراسان ثم سار الى  
 معاوية وسار معاوية اليه فلما تراء الجمعان بوضع يقال له يستكين بناحية الانبار  
 من أرض السواد فلم ان لن تغلب احدي الفئتين حتى يذهب أكثر الاخرى فكتب  
 الى معاوية يخبره انه يصير الامر اليه دون غيره على أن يشترط عليه أن لا يطلب أحدا  
 من أصل المدينة والحجاز والعراق بشيء مما كان في أيام أبيه فأجاب معاوية الا  
 عشرة فلم يزل يراجع حتى بعث اليه برق أبيض وقال اكتب فيه ما شئت فانا  
 التزمه واصطالحا على ذلك فكان الامر كما قال النبي صلى الله عليه وسلم ان الله  
 سيصلح به بين فيئتين عظيمتين من المسلمين وأخرج الدوالي أن الحسن قال كانت  
 جحاجم العرب يندى يسالمون من سالمات ويحاربون من حاربت فتركتما ابتغاء  
 وجه الله تعالى وحقق دماء المسلمين ومن ذلك اعلامه صلى الله عليه وسلم  
 يقتل الحسين بالاطف وأخرج بيده تربة وقال فيها مضجعه رواه البغوي في معجمه  
 من حديث أنس بن مالك بلفظ استأذن ذلك القطر ربه ان يزور النبي صلى الله عليه  
 وسلم فأذن له وكان في يوم أم سلمة فقال النبي صلى الله عليه وسلم يا أم سلمة احفظي  
 عليا الباب لا يدخل عليه أحد فينمها هي على الباب اذ دخل الحسين فاقسم

فروى على رسول الله صلى الله عليه وسلم فعمل رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 بأمره وقبله فقال له الملك أتعبه قال نعم قال ان أمتك ستقتله وان شئت أربتك  
 المكان الذي يقتله فأراه فجاء بسهولة وتراب أحمر فأخذته أم سلمة فجعلته في ثوبها  
 قال ثابت كنا نقول انها كبرياء وخرجته أبو حاتم في صحيحه ورواه أحمد بن حنبل  
 والسهلة بالكسر رمل خشن ليس بالذقاق الناعم وفي رواية الملائكة ثم ناولني  
 كف من تراب أحمر وقال ان هذا من تربة الارض التي يقتل بها فتى صار دما فاعلى  
 انه قد قتل قالت أم سلمة فوضعت في فارورة هندي وكنت أقول ان يوما يقول فيه  
 دما اليوم عظيم الحديث واستشهد الحسين كما قال عليه الصلاة والسلام بكر بلاء  
 من أرض العراق بناحية الكوفة ويعرف الموضع بالطف وقته سنان ابن أنس  
 التميمي وقيل غيره ولما قتلوه بعثوا برأسه الى يزيد فزلا أول مرحلة فجعلوا يشربون  
 بالرأس فيمنهاهم كذلك اذ خرجت عليهم من الحائط يد مهاةلم من حديد فكسفت  
 سطر ايدم

### أخرجوا أمة قتلت حسينا \* شفاعته حده يوم الحساب

فهر بواوتر كوا الرأس خرجته منصور ابن عمار و ذكر أبو نعيم الحفاظ في كتاب  
 دلائل النبوة عن نضرة الأزدي أنها قالت لما قتل الحسين ابن علي امطرت السماء  
 دما فأصبحنا وجباة اوجرا تأملوه دما وكذا روى في أحاديث غير هذا وقال صلى  
 الله عليه وسلم لما رقت تلك الفضة الباغية رواء البخاري فكان كما قال عليه الصلاة  
 والسلام \* ومن ذلك ما رواه أبو عمر ابن عبد البر ان عبد الله ابن عمر رأى رجلا  
 مع النبي صلى الله عليه وسلم فلم يعرفه فقال النبي صلى الله عليه وسلم أرايت قال  
 نعم قال ذاك جبريل أما انت ستفقد بصرك فعمى في آخر عمره \* ومن ذلك قوله  
 صلى الله عليه وسلم لثابت ابن قيس بن شماس تعيش حميدا وتقتل شهيدا رواه  
 الحاكم وصححه والبيهقي وأبو نعيم فقتل يوم مسيلة الكذاب باليمامة \* ومن ذلك  
 قوله لعبد الله ابن الزبير ويل لك من الناس وويل للناس منك فكان من أمره مع  
 الحجاج ما كان \* ومن ذلك حديث أبي هريرة أنه صلى الله عليه وسلم قال ان  
 هذا الدين بدأ نبوة ورجة ثم يكون خلافة ورجة ثم يكون ملك كعاضوا ثم يكون  
 سلطا فواجب جبرية وقوله ملك كعاضوا أي يصيب الرعية فيه عسف فظلم كأنهم  
 يعضون فيه عضا وفي حديث سفينة عند أبي داود والترمذي قال قال رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم الخلافة في أمتي ثلاثون سنة ثم ملك بعده ذلك قال سعيد بن  
 جهمان أمسك خلافة أبي بكر وخلافة عمر وخلافة عثمان وخلافة علي فوجدناها

ثلاثين سنة قيل له ان بني أمية يزعمون ان الخلفاء فيهم فقال كذب بنوا الزرقاء  
بل هم ملوك من شر الملوك وأخرج أبو نعيم عن ابن عباس أن أم الفضل مرت به  
صلى الله عليه وسلم فقال انك حامل بسلام فاذا ولدته فأتيني به قالت فلما ولدت  
أتيته به فأذن في أذنه اليمنى وأقام في اليسرى وألباه من ريقه وسماه عبد الله وقال  
اذهي بأبي الخلفاء فأخبرت العباس فأثابه فذكر له ذلك فقال هو ما أخبرتك هذا  
أبو الخلفاء حتى يكون منهم السفاح حتى يكون منهم المهدي حتى يكون منهم من  
يصلي بعيسى بن مريم وأخرج أبو يعلى عن معاوية سمعت رسول الله صلى الله  
عليه وسلم يقول لتظهرن الترك على العرب حتى ألحقها بمناب الشيخ والقيصوم  
ومن ذلك اخباره عليه الصلاة والسلام بعالم المدينة أخرجه الحاكم وصححه  
عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوشك ان ينضروا  
أكباد الابل فلم يجدوا عالما أعلم من عالم المدينة قال - فيان ابن عيينة نرى هذا  
العالم مالك بن أنس وقال عبد الرزاق ولم يعرف بهذا الاسم غيره ولا ضربت  
أكباد الابل الى أحد مثل ما ضربت اليه وقال أبو مصعب كان الناس يزدجون  
على باب مالك ويقتلون عليه من الزهاد يعني لطلب العلم ومن روى عنه من الأئمة  
المشهورين محمد بن شهاب الزهري والسفيانان والشافعي والاوزاعي امام أهل  
اششام والليث بن سعد امام أهل مصر وأبو حنيفة النعمان ابن ثابت الامام  
وصاحبه أبو يوسف ومحمد بن الحسن وعبد الرحمن بن مهدي شيخ الامام أحمد  
ويحيى بن يحيى شيخ البخاري وأبو رجاء قتيبة بن سعيد شيخ البخاري ومسلم وذو  
الذون المصري والفضيل بن عياض وعبد الله ابن المبارك وابراهيم بن أدهم كاتبة  
العلامة عيسى بن مسعود الزواوي في كتابه المنهج السالك الى معرفة قدر  
الامام مالك

### \*(واخباره بعالم قریش)\*

عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تسبوا قریشا فان عالمها  
يملا طباق الارض علما رواه أبو داود الطيالسي في مسنده وفيه الجارود مجهول  
لكن له شواهد عن أبي هريرة في تاريخ بغداد الخطيب وعن علي وابن عباس  
في المدخل للبيهقي قال الامام أحمد وغيره هذا العالم هو الشافعي لانه لم ينتشر  
في طباق الارض من علم عالم قرشى من الصحابة وغيرهم ما انتشر من علم الشافعي وما  
كان الامام أحمد يذكر حديثا موضوعا يفتخ به أو يستأنس به في أمر يخصه  
الشافعي وأما قوله وروى عن انبي صلى الله عليه وسلم أنه قال عام قریش الخ

بصفة التبريض احتياطا للشك في ضعفه فان اسناده لا يخلو من ضعف قاله العراقي  
 ردا على الصافي في زعمه انه موضوع وقد جمع الحفاظ بن حجر طرقه في كتاب  
 سماه لذو العيش في طرق حديث الائمة من قریش كما افاده شيخنا واخبر عليه  
 الصلاة والسلام بأن طائفة من ائمة لا يزالون ظاهرين على الحق حتى يأتي امر الله  
 رواء الشيخان من حديث المغيرة بن شعبه وبأن الله تعالى بعث الى هذه الامة على  
 رأس كل مائة سنة من يجدد لها دينها رواء الحاكم من حديث أبي هريرة وبذهاب  
 الامثل فالامثل رواء الحاكم وصححه بلفظ تذهبون الخير فالحير وبالحوارج  
 رواء الشيخان من حديث أبي سعيد الخدري بلفظ ينما نحن عند رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم وهو يقسم قسمي اذا أتاه ذو الخويصرة فقال يا رسول الله اعدل فقال  
 وبذلك ومن يعدل ان لم أعدل خبت وخسرت ان لم أعدل فقال عمر يا رسول الله  
 دعني أضرب عنقه فقال عليه الصلاة والسلام دعه فان له أصحابا يحقر أحدكم  
 صلاته مع صلاتهم وصيامه مع صيامهم يقرؤن ان قرآن لا يجاوز تراقيمهم يرقون من  
 الاسلام كما يرق السهم من الرمية آتتهم رجل اسود احدى عضديه مثل ندى  
 المرأة أو مثل البضعة تدردري يخرجون على حين فرقة من الناس قال أبو سعيد  
 فأشهد أني سمعت هذا من رسول الله صلى الله عليه وسلم وأشهد أن علي بن أبي  
 طالب قاتلهم وأقامعه وأمر بذلك الرجل فالتمس فوجد فأقى به حتى نظرت اليه  
 على نعت رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي نعت وأخبر عليه الصلاة والسلام  
 أيضا بالرافضة أخرجه البيهقي عن علي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 يكون في أمتي قوم يسمون الرافضة يرفضون الاسلام وأخبر أيضا بالقدرية والمرجئة  
 وقال هم مجوس هذه الامة رواء الطبراني في الاوسط عن أنس وقد أخبر عليه  
 الصلاة والسلام أصحابه بأشياء بين موته وبين الساعة وحذر من مفاجأتها  
 كما يحذر من حاد عن الطاعة وأن الساعة لا تقوم حتى تظهر جملة من الامارات  
 في العالم فاذا جاءت الطامة الكبرى يطيش منها الجاهل والسالم كما روى من  
 رفع الامانة والقرآن واشتهار الخيانة وحسد الاقران وقلة الرجال وكثرة النسوان  
 الى غير ذلك مما شهدت بعلمته الاخبار وقضى بحقيقة وقوعه الاعتبار وقد تعين  
 أن لم يذ كر طرف من الاثار الصحاح والحسان فروى البخاري من حديث أبي  
 هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تقوم الساعة حتى تقتل فئتان  
 عظيمتان تكون بينهما مقتلة عظيمة دهاهما واحدة وحتى يبعث دجالون كذابون  
 قريب من ثلاثين كلهم يزعم انه رسول الله وحتى يقبض العلم وتكثر الزلازل



ويستأرب الزمان وتظاهر القن ويكثر المخرج وهو القتل وحتى يكفر فيكم المال  
فيغيب حتى يهزم الرجل من يقبل صدقته وحتى يهرضه فيقول الذي يهرضه  
عليه لا أرب لي فيه وحتى يتناول الناس في البنيان وحتى يمر الرجل بقبر الرجل  
فيقول يا ليتني مكانه وحتى تطلع الشمس من مغربها فاذ طلعت ورأها الناس  
أجمعون فذلك حين لا ينفع نفسا إيمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت في إيمانها  
خيرا ولتقوم الساعة وقد نشر الرجلان ثوبهما فلا يتباعدانه ولا يطويانه ولتقوم  
الساعة وقد انصرف الرجل بلبن لقمه ولا يطعمه ولتقوم الساعة وهو يليط  
حوضه فلا يسقي فيه ولتقوم الساعة وقد رفع أكلته إلى فيه فلا يطعمها  
فهذه ثلاثة عشر علامة جمعها أبو هريرة في حديث واحد ولم يبق بعد هذا ما ينظر من  
صحيح العلامات والاشراط وقد ظهرا أكثر هذه العلامات فأما قوله حتى تقتل فيثمان  
عظمتان دعواهما واحدة يريد فتنة معاوية وعلى بصفين قال القاضي أبو بكر بن  
العربي وهذا أول خطب طرق الاسلام وتعبه القرطبي بأن أول أمرهم الاسلام  
موت النبي صلى الله عليه وسلم ثم بعد موته موت عمر لأن عمته صلى الله عليه وسلم  
انقطع الوحي وكان أول ظهور الشرا تداد العرب وغير ذلك وموت عمر سل سيف  
الفتنة يقتل عثمان وكان من قضاء الله وقدره ما كان وما يكون وأما قوله قوم دجالون  
كذابون قريب من ثلاثين فقد جاء عددهم معينا من حديث حذيفة قال قال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم يكون في أمي دجالون كذابون سبعة وعشرون  
منهم أربع نسوة وأنا خاتم النبيين لأنبي بعدى أخرجه الحافظ أبو نعيم وقال هـ ذا  
حديث غريب قال القاضي عياض هذا الحديث قد ظهر فلم يعد من تنبأ من زمن  
النبي صلى الله عليه وسلم إلى الآن ممن اشتهر بذلك لو جدد هذا العدد وهن طالع  
كتب التواريخ عرف صحة هذا وقوله حتى يقبض الله لم فقد قبض ولم يبق إلا رسمه  
وأما الزلازل فوقع منها شيء كثير وقد شاهدناه بعضها وأما قوله حتى يكفر فيكم المال  
فيغيب وحتى يهزم رب المال من يقبل صدقته فهذا ممن لم يقع وقوله حتى يمر الرجل  
بقبر الرجل فيقول يا ليتني مكانه لما يرى من عظيم البلاء ورياسة الجهلاء وخول  
العلماء وغير ذلك مما ظهر كثير منه وفي حديث أبي هريرة عن النبي أن رسول  
الله صلى الله عليه وسلم قال لا تقوم الساعة حتى يخرج نار من الجحيم تضيء لها  
أهناق الأبل بصرى وقد خرجت نار عظيمة على قرب مرحلة من المدينة وكان  
يدوها رزق عظيمة في ليلة الأربعاء بعد العشاء ثالث جمادى الآخرة سنة أربع  
 وخمسين وستمائة وفي يوم الثلاثاء اشتدت حر كبتها وعظمت رجفتها وتناهب



حطتها وارفعت الارض بمن عليها وبحثت الاصوات لبسائها ودامت الحركة أثر  
الحركة حتى أبقت أهل المدينة بوقوع الملكة وزلز لوازلا الشديدة من جملة ثمانية  
عشر حركة في يوم واحد دون ليلته قال القرطبي وكان يأتي المدينة ببركته صلى الله  
عليه وسلم نسيم بارد وشوهد من هذه النار غليان كغليان البعر وانتهت الى قرية  
من قرى الكمين فاحرقتها قال وقال لي بعض اصحابنا ولقد رأيتهم ساعدة في الهواء  
من مسيرة خمسة أيام قال وسمعت أنها رؤيت من مكة وعن جبال بصرى  
وقال الشيخ قطب الدين القسطلاني أقامت اثنين وخمسين يوما وكان انطفأؤها  
في السابع والعشرين من رجب ليلة الاسراء والمعراج به صلى الله عليه وسلم وبالجملة  
فاستيفاء الكلام على هذه النار يخرج عن المقصود وقد نبه عليها القرطبي  
في التذكرة وأفردها بالتأليف الشيخ قطب الدين القسطلاني في كتاب سماه جل  
الايماز في الاعجاز بنار الحجاز فأني فيه من دقائق الحقائق بالعجب العجائب والله  
الموفق للصواب

❦ (المقصد التاسع في لطيفة من عباداته صلى الله عليه وسلم) ❦

قال الله تعالى مخاطبا له صلى الله عليه وسلم ولقد علم انك يضيق صدرك بما يقولون  
فسبح بحمدي ربك وكن من الساجدين واعبد ربك حتى يأتيك اليقين فأمره  
تعالى بعبادته حتى يأتيه الموت وهو المراد باليقين وانما سمي الموت باليقين لانه  
أمره يتيقن فان قلت ما الفائدة في قوله حتى يأتيك اليقين وكان قوله واعبد ربك  
كافيا في الامر بالعبادة أجاب القرطبي تبعا لغيره بأنه لو قال واعبد ربك مطلقا لم  
عبده مرة واحدة كان مطيعا ولما قال حتى يأتيك اليقين أي اعبد ربك في جميع  
زمان حياتك ولا تمحل ولا تتحل لحظة من لحظات الحياة من هذه العبادات كما قال العبد  
الصالح وأوصاني بالصلاة والزكاة ما دمت حيا وهذا مضمون منه الى أن الامر المطلق  
لا يفيد التكرار وهي مسألة معروفة في الاصول اختلف فيها وهي هل الامر  
المطلق يفيد التكرار أو المرة الواحدة أو لا يفيد شيئا منها على مذهب الاول انه  
لا يفيد التكرار ولا ينفيه بل انما يفيد طلب فعل المأمور به من غير اشعار بالمرة  
أو المرات امكن المرة ضرورية لاجل تحقيق الامثال اذ لا توجد المساهمة بأقل  
منها وهذا اختار الامام مع نقله عن الاقلين ووجه الاعدى وابن الحاجب وغيرهما  
الثاني أنه يفيد التكرار مطلقا كما ذهب اليه الاستاذ أبو اسحاق الاسفرائيني  
وأنما تم القزويني فان عين التكرار أمدا استوعبه والاستوعب زمان الامر لكن  
بحسب الامكان فلا يستوعب زمن قضاء الحاجة والنوم وغيرهما من الضروريات

الثالث أنه يدل على المدة حكمه الشيخ أبو هاشم في شرح الامع عن أكثر أصحابنا  
 وأبي حنيفة وغيرهم وإن علق بشرط أوصفة أقتفي التكرار بحسب تكرار  
 المعلق به فنحو وإن كنتم جنبا فاطهروا والزانية والزاني فاجلدوا كل واحد منهما  
 مائة جلدة انتهى ملخصا من شرح العلامة أبي الحسن الأشموني لنظمه جمع  
 الجوامع للعلامة ابن السبكي وقد روى جبير بن نفير مرسل أن النبي صلى الله عليه  
 وسلم قال ما أوحى إلى أن أجمع المال وأكون من الناجرين ولكن أوحى إلى أن سبع  
 بمحمد ربك وكن من الساجدين واعبد ربك حتى يأتيك اليقين رواه البغوي  
 في شرح السنة ويؤيده في الحلية عن أبي مسلم الخولاني وقد أمر الله نبيه صلى الله  
 عليه وسلم في هذه الآية بأربعة أشياء التسبيح والتحميد والسهود والعبادة واختلف  
 العلماء في أنه كيف صار الإقبال على مثل هذه الطاعات سببا لزوال ضيق القلب  
 والحزن فعكس الإمام فخر الدين الرازي عن بعض الحققةين أنه قال إذا اشتغل  
 الإنسان بمثل هذه الأنواع من العبادات انكشفت له أضواء عالم الربوبية ومتى  
 حصل ذلك الانكشاف صارت الدنيا بالكلية حقيرة وإذا صارت حقيرة خف على  
 القلب فقد انهارا ووجدناها فلا يستوحش من فقدانها ولا يستريح بوجدانها وعند  
 ذلك نزول الحزن والغم قال أهل السنة إذا نزل بالعباد بعض المكافاة فزع إلى  
 الطاعات كأنه يقول يجب علي عبادتك سواء أعطيتني الخيرات أو أقيتني  
 في المكروهات وقال تعالى فاعبدوا ما عبدوا ربكم فاعبدوه فاعبدوا ما عبدوا ربكم فاعبدوه  
 والسلام بالعبادة والمهابة على مشاق التكليف في الإنذار والابلاغ فإن قلت  
 فلم لم يقل وامر على عبادته بل قال وامر بعبادته فالجواب لأن العبادة جماعات  
 بمنزلة القرن في قولك أمارب امطر لقرنك أي أثبت له فيما يورد عليك من مشاقه  
 والمعنى أن العبادة تورث عليك شداً تدوم مشاقه ثبت لها ظله الفخر الرازي وكذا  
 البضاوي وقال تعالى والله غيب السموات والأرض واليه يرجع الأمر كله فاعبدوه  
 وتوكل عليه فأول درجات السيرة إلى الله عبودية الله تعالى وآخرها التوكل  
 عليه وإذا كان العبد لا يزال مسافرا إلى ربه لا يقطع سيره إليه مادام في قيد  
 الحياة فهو محتاج إلى زاد العبادة لا يستغنى عنه أئمة ولو أقي بأعمال الثقلين جميعا  
 وكأما كان العبد إلى الله تعالى أقرب كزجهاده إلى الله أعظم قال تعالى وجاهدوا  
 في الله حق جهاده ولهذا كان النبي صلى الله عليه وسلم أعظم الخلق اجتهدا وقياما  
 بوظائف العبادة ومحافظته عليه إلى أن توفاه الله تعالى وتأمل أصحابه رضي الله  
 عنهم فانهم كانوا كلما ترقوا من القرب ما أعظم جهادهم واجتهادهم ولا يلتفت

الى ما يظنه بعض المنسبين الى التصوف حيث قال القرب الحقيقي ينقل العبد من  
 الاعمال الظاهرة الى الاعمال الباطنة ويربح الجسد والجوارح من كذا العمل  
 زاعما بذلك سقوط التكليف عنه وهو لا أعظم كفرننا والحادا حيث عطلوا  
 العبودية وظنوا أنهم استغنوا عنها بما حصل لهم من الخيلات الباطنة التي هي من  
 امانى النفس وخذع الشيطان فلم وصل العبد من القرب الى أعلى مقام يناله العبد  
 لما سقط عنه من التكليف من قال ذرة مادام قادرا عليه وقد اختلف العلماء هل  
 كان عليه الصلاة والسلام قبل بعثته متعبدا بشرع من قبله أم لا فقال جماعة لم  
 يكن متبعاً لشيء وهو قول الجمهور واخبروا بأنه لو كان كذلك لنقل ولما أمكن كتمه  
 وسره في العادة اذ كان من مهم أمره وأولى ما احتبل به من سيرته ونفسيه أهل  
 تلك الشريعة ولا خجوا به عليه ولم يؤثر شيء من ذلك وذهب طائفة الى امتناع  
 ذلك عقلاً والاولا انه بعد ان يكون متبعاً من عرف تأدبا والتعليل الاول المستند  
 الى النقل أولى وذهب آخرون الى الوقف في أمره عليه الصلاة والسلام وترك قطع  
 الحكم عليه بشيء في ذلك اذ لم يحل الوجهين منها العقل وهذا مذهب الامام أبي  
 المعالي امام الحرمين وكذا الغزالي والآمدي وقال آخرون كان عاملاً بشرع  
 من قبله ثم اختلفوا هل يتعين ذلك الشرع أم لا ووقف بعضهم عن التعيين وأهم  
 وجسدهم على التعيين وصمم ثم اختلفت هذه الهيئة في من كان يتبعه فقل  
 نوح وقيل ابراهيم وقيل موسى وقيل عيسى فهذه جملة المذاهب في هذه المسئلة  
 والاطهر فيها ما ذهب اليه القاضي أبو بكر وأعداهما مذاهب المعينين اذ لو كان  
 شيء من ذلك لنقل كما قدمناه ولم يخف حله ولا حجة لهم في أن عيسى عليه الصلاة  
 والسلام آخر الانبياء فلزمت شريعته من جاء بعده اذ لم يثبت عموم دعوة عيسى  
 بل الصحيح أنه لم يكن له دعوة عامة الانبياء صلى الله عليه وسلم انتهى ملخصاً  
 من كلام القاضي عياض وهو كلام حسن بديع لكن قوله فهذه جملة المذاهب  
 فيه نظر لانه بقي منها شيء فقد قيل شريعة آدم أيضاً وهو محكي عن ابن برهان وقيل  
 جميع الشرائع حكاه صاحب المصنوع عن المالكية وأما قول من قال انه عليه  
 الصلاة والسلام كان على شريعة ابراهيم وليس له شرع هو منفردة وأن المقصود  
 من بعثته صلى الله عليه وسلم احياء شرع ابراهيم وعول في اثبات مذهبه على قوله  
 تعالى ثم ادعينا اليك أن اتبع ملة ابراهيم حنيفاً فهذا قول ساقط مردود لا يصدر  
 منه الا عن مخيف العقل كخيف الطبع وانما المراد بهذه الآية الاتباع  
 في التوحيد لانه لما وصف ابراهيم عليه الصلاة والسلام في هذه الآية بأنه ما كان

من المشركين فلما قال أن اتبع كان المراد منه ذلك ومثله قوله تعالى أولئك الذين  
 هدى الله فبهداهم اقتده وقد سمي الله تعالى بهم من لم يثبت ولم يكن له شريعة تخصصة  
 كيوسف ابن يعقوب على قول من يقول أنه ليس برسول وقد سمي الله تعالى جماعة  
 منهم في هذه الآية وشراذهم مختلفة لا يمكن الجمع بينها فدل على أن المراد  
 ما اجتمعوا عليه من التوحيد وعبادة الله تعالى فان قيل النبي صلى الله عليه وسلم  
 انما في الشرك وثبت التوحيد بناء على الدلائل القطعية واذا كان كذلك لم يكن  
 متاعا لاحد فيمتنع حمل قوله أن اتبع على هذا المعنى فوجب حمل على الشرائع التي  
 يصح حصول المتابعة فيها أجاب الفخر الرازي بأنه يحتمل أن يكون المراد الامر  
 بمتابعته في كيفية الدعوى الى التوحيد وهو أن يدعو اليه بطريق الرفق والسهولة  
 واراد الدلائل مرة بعد أخرى بأنواع كثيرة على ما هو الطريقة المألوفة في القرآن  
 وقد قال صاحب الكشاف لفظة ثم في قوله ثم وحينا اليك تدل على تعظيم نزلة  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم واجلال محبه فان أشرف ما أوتي خليل الله من  
 الكرامة وأجل ما أوتي من النعمة اتباع رسول الله صلى الله عليه وسلم ملته من  
 قبل أن هذه اللفظة دلت على تباعد النعت في المرتبة على سائر المدايح التي مدحه  
 الله بها انتهى ومراده بالمدايح المذكورة في قوله ان ابراهيم كان أمة فانت الله حنيفا  
 ولم يك من المشركين شاكر الانعمة اجتهاد وهداية الى صراط مستقيم واتيناه  
 في الدنيا حسنة وانه في الآخرة لمن الصالحين وقال ابن العراقي في شرح تقرير  
 الساندي وليت شعري كيف تلك العبادة وأي أنواعها هي وعلى أي وجه فعلها  
 يحتاج ذلك لنقل ولا أستحضره الا أن انتهى وقال شيخ الاسلام البلقيني في شرح  
 البخاري لم يقم في الأحاديث التي وقفنا عليها كيفية تعبد عليه الصلاة والسلام  
 لكن روى ابن اسحاق وغيره أنه عليه الصلاة والسلام كان يخرج الى حراء في كل  
 عام شهر من السنة يتنسل فيه وكان من تنسل قريش في الجاهلية أن يطعم  
 الرجل من جاءه من المساكين حتى اذا انصرف من مجاورته لم يدخل بيته حتى  
 يطوف بالسكبة وحمل بعضهم التمسك على التمسك كقولهم وندى أن هذا التعبد يشتمل  
 على أنواع وهي الانعزال عن الناس كما صنع ابراهيم عليه الصلاة والسلام باعتزاله  
 قومه والانعطاف الى الله تعالى فان انتظار الفرج عبادة كما رواه علي بن أبي طالب  
 مرفوعا ونضم الى ذلك الأفكار وعن بعضهم كانت عبادته عليه الصلاة والسلام  
 في حراء التمسك انتهى وقد أن أشرع فيما قصدته على النحو الذي أردته وقد  
 اقتصر من عباداته على سبعة أنواع النوع الاول في الطهارة وفيه فصول الاول

في ذكر وضوئه صلى الله عليه وسلم وسواكه ومقدار ما كان متوضا به اعلم ان  
الوضوء بالغيم الفعل وبالفتح الماء الذي يتوضا به على المشهور فيه ما رواه ومشتق من  
الوضاء وتسمى به لان المصلي يتنظف به فيصير وضيا وقد استنبط بعض العلماء كما  
حكاه في فتح الباري ايجاب النية في الوضوء من قوله تعالى اذا قمتم الى الصلاة  
فاغسلوا الان التقدير اذا اردتم القيام الى الصلاة فتوضؤوا لاجلها ومثله قوله اذا  
رايت الا يرقم أى لاجله وقال ابن القيم لم يروا أنه صلى الله عليه وسلم كان يقول  
في أول وضوئه نويت رفع الحدث ولا يبرها لاهو ولا اصحابه البتة ولم يرو عنه  
لا يند صريح ولا ضعيف انتهى قالت أما التلطف بالنية فلانه لم أنه روى عنه صلى  
الله عليه وسلم وأما كونه أنى به فافقه قال الامام فخر الدين الرازى في المعالم اعلم  
انما اذا أردنا ان نقول في أمر من الأمور هل فعله الرسول صلى الله عليه وسلم فلنا  
في اثباته طرق الاول انما اذا أردنا ان نقول انه عليه الصلاة والسلام توضأ مع النية  
والترتيب قلنا لا شك أن الوضوء مع النية والترتيب أفضل والعلم الضروري حاصل  
بأن أفضل الخلق ليوأطب على ترك الأفضل طول عمره فثبت أنه أنى بالوضوء المرتب  
المنوي ولم يثبت عندنا أنه أنى بالوضوء العارى عن النية والترتيب والشك  
لا يعارض اليقين فثبت أنه أنى بالوضوء المرتب المنوي فوجب أن يجب علينا أنه  
والعارى الثاني ان نقول لو أنه عليه الصلاة والسلام ترك النية والترتيب وجب  
عليه ما تركه للدلائل الدالة على وجوب الاقتداء به ولما لم يجب علينا تركه ثبت أنه  
ما تركه بل فله وفي العيصين وغيرهما من حديث عمر فروق انما الاعمال بالنيات  
واما الكل امره مانوى قال البخارى فدخل فيه الايمان والوضوء والصلاة والزكاة  
والحج والصوم والاحكام وشار بذلك الوضوء الى خلاف من لم يشترط فيه النية كما  
نقل عن الاوزاعي وأبي حنيفة وغيرهما وجهتم أنه ليس بعبادة مستقلة بل وسيلة  
الى العبادة كالصلاة ونوقضوا بالتيمم فانه وسيلة وقد اشترط الحنفية فيه النية  
واستدل الجمهور على اشتراط النية في الوضوء بالدالة الصحيحة المصروفة بوعده  
الثواب عليه فلا بد من قصد يميزه صل الثواب الموعود به وقوله انما الاعمال  
بالنيات ليس المراد منه نفي ذات العمل لانه قد يوجد بغير نية بل المراد نفي احكامها  
كالهبة والكيل لكن الحمل على نفي الهبة أولى لانه أشبه بنفي الشيء نفسه  
ولان اللفظ دل على نفي الذات بالصرح وعلى نفي الصفات بالتبع فلما منع الدليل  
نفي الذات بقيت دلالاته على نفي الصفات مستمرة قال ابن دقيق العيد الذين  
اشترطوا النية قد ذروا صحة الاعمال والذين لم يشترطوها قد ذروا كمال الاعمال

ورجح الاول لار الصحة أكثر لزوما للحقيقة من السكال فالحمل عليها أولى  
 وفي هذا الكلام إيهام أن بعض العلماء لا يرى اشتراط النية وليس الخلاف بينهم  
 في ذلك الا في الوسائل واما المقاصد فلا اختلاف بينهم في اشتراط النية لها ومن ثم  
 خالف الحنفية في اشتراطها للوضوء كما تقدم وخالف الاوزاعي في اشتراطها في التيمم  
 أيضا نعم بين العلماء اختلاف في اقتران النية بأول العمل كما هو معروف  
 في مسوطات الفقه واما قوله أي البخاري فدخل فيه الايمان فتوجيه دخول النية  
 في الايمان على طريقة البخاري أن الايمان عمل وأما الايمان بمعنى التصديق فلا  
 يحتاج الى نية كسائر أعمال القلوب من خشية الله وتعظيمه ومحبةه والتقرب  
 اليه لانها مميزة لله فلا تحتاج الى نية تميزها لان النية انما تميز العمل لله عن العمل  
 لغيره وراية وتميز مراتب الاعمال كما تفرض عن الذنب وتميز العبادة عن العادة  
 كالصوم عن الحمية وقوله أيضا والاحكام أي المعاملات التي يدخل فيها الاحتياج  
 الى المحاكمات فتشمل البيوع والانكحة والاقرار وغير ما وكل صورة لم تشترط فيها  
 النية فذلك دليل خاص وقد ذكر ابن المنير ضابطا لما تشترط فيه النية مما  
 لا تشترط فيه فقال كل عمل لا تظهر له فائدة عاجلة بل المقصود به طلب الثواب  
 فالنية مشترطة فيه وكل عمل ظهرت فائدته عاجزة وقاضته الطبيعة قبل الشريعة  
 بالامة بينهم ما ملا تشترط النية فيه الا لمن قد مدفعه معنى آخر يرتب عليه الثواب  
 قال وانما اختلاف العلماء في بعض الصور من جهة تحقيق مناط التفرقة قال وأما  
 ما كان من المعاني المحضة كالخوف والرجاء فهذا لا يقال بان تراط النية فيه لانه  
 لا يمكن ان ينة الانوياء متى فرضت النية مفقودة فيه اسماء حقيقة فالنية فيه  
 شرط عقلي وأما الاقوال فتحتاج الى النية في ثلاثة مواطن أحدها التقرب الى الله  
 تعالى فإراد من الرياء وانما في التمييز عن الالفاظ المحتملة لغير الماصود والثالث قصد  
 الانشاء ليخرج سبق الاسان انتهى ذكره الحافظ ابن حجر في فتح الباري وقد  
 اختلف العلماء في الوقت الذي وجب فيه الوضوء فقال بعضهم أولا ما فرض بالمدينة  
 وتسلك بقوله تعالى اذا قمتم الى الصلاة فاغسلوا وجوهكم الآية ونقل ابن عبد البر  
 اتفاق أهل السير على أن غسل الجنابة فرض عليه صلى الله عليه وسلم وهو وبكم  
 كما افترضت الصلاة وأنه لم يصل قط الا بوضوءه وقال وهذا مما لا يجبهه عالم وقال الحاکم  
 في المستدرک أهل السنة لهم حاجة الى دليل الرذة على من زعم أن الوضوء لم يكن قبل  
 نزول آية المائدة ثم ساق حديث ابن عباس دخلت فامامة رضى الله عنها على  
 النبي صلى الله عليه وسلم وهي تبكي فقالت هؤلاء الملا من قريش قد تعاهدوا



ليقبلك فقال أشرفني بوضوء فتوضأ قال الحافظ ابن حجر وهذا يصلح أن يكون ردة على من أنكر وجود الوضوء قبل الهجرة لا على من أنكر وجوبه حينئذ وقد حرم ابن الجهم المالكي بأنه كان قبل الهجرة مندوبا وحرم ابن حزم بأنه لم يشرع إلا بالبدنة ورد عليه بما أخرجه ابن لميعة في المغازي التي يرويها عن أبي الاسود عن عروة أن جبريل عليه الصلاة والسلام علم النبي صلى الله عليه وسلم الوضوء عند نزوله عليه بالوحى وهو مرسل ووصله أحمد من طريق ابن لميعة أيضا لكن قال عن الزهري عن عروة عن أسامة بن زيد عن أبيه وأخرجه ابن ماجه من طريق رشدين بن سعد عن عقيل عن الزهري نحوه ولا يمكن لم يذكروا زيد بن حارثة في السنن وأخرجه الطبراني في الاوسط من طريق الليث عن عقيل موصولا ولو ثبت المكان على شرط الصحيح لكن المعروف رواية ابن لميعة وعن أنس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتوضأ لكل صلاة قيل له كيف كنتم تصنعون قال يجزى أحدنا الوضوء ما لم يحدث رواه البخاري وأبو داود والترمذي وعن عثمان رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يتوضأ لكل صلاة رواه الدارمي وروى مسلم عن بريدة قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتوضأ لكل صلاة فلما كان يوم الفتح صلى صلوات بوضوء واحد فقال له عمر فقلت شيئا لم تكن تفعله فقال عدا ففعلته يا عمر يعني لبيان الجواز وفي رواية أحمد وأبو داود من حديث عبد الله بن أبي عامر الغسيل أنه صلى الله عليه وسلم أمر بالوضوء لكل صلاة طاهرا أو غير طاهر فلما شق ذلك عليه أمر بالسواك عند كل صلاة ووضع عنه الوضوء إلا من حدث واختاف العلماء في موجب الوضوء فبطل يجب بالحدث وجوبا موسعا وقيل به وبالقيام إلى الصلاة معار وجه جماعة من الشافعية وقيل بالقيام إلى الصلاة حسب ويدل له ما رواه أصحاب السنن عن ابن عباس مرفوعا إنما أمرت بالوضوء إذ قمت إلى الصلاة وقد علمت حديث عبد الله بن أبي عامر هذا من قال بوجوب السواك عليه صلى الله عليه وسلم لكن في أسناده محمد بن اسحاق وقد رواه بالغنمة وهو مدلس وإحصائى لا ثبت الأدليل صحيح وأخرج الطبراني في الاوسط والبيهقي في السنن عن عائشة مرفوعا ثلاث من على فراش وهن لكم سنة أو تروا السواك وقيام الليل وقد روى أحمد في مسنده بأسناد حسن من حديث وثالة بن الأسقع أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أمرت بالسواك حتى خشيت أن يكتب على وقد حكى بعضهم الإجماع على أنه ليس بواجب علينا لكن حكى عن بعض الشافعية أنه أوجبه للصلاة ونزع فيه وانفقوا على أنه مستحب مطلقا وينا كذا



في أحوال منها عند الوضوء وإرادة الصلاة ومنها عند القيام من النوم لما ثبت في الصحيحين من حديث حذيفة أنه صلى الله عليه وسلم كان إذا قام من الليل يشوص فاه بالسواك لكن قد يقال المراد قام من الليل للصلاة فيكون المراد السواك للصلاة وعند الوضوء ومنها قراءة القرآن كما جزمه الرافعي ومنها تغير النعم سواء فيه تغير الرائحة أو تغير اللون كقصة الاسنان كما ذكره الرافعي ومنها دخول المنزل جزم به انور في زيادة الروضة لما روى مسلم وأبو داود والنسائي وابن ماجه من حديث عائشة أنه صلى الله عليه وسلم كان إذا دخل بيته يدا بالسواك ومنها إرادة النوم كما ذكره الشيخ أبو حامد في الروق وروى فيه مارواه ابن عدى في الكامل من حديث جابر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يستاك إذا أخذ مضجعه وفيه حرام بن عثمان متروك ومنها الانصراف من صلاة الليل لما روى ابن ماجه من حديث ابن عباس بإسناد صحيح قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي بالليل ركعتين ركعتين ثم ينصرف فيستاك ويمحى بكل خشن ولو بأصبع غيره الخشنه وقد جزم النوروي في شرح المذهب ودقائق المنهاج أنه يحجز بها قطعاً قال في شرح تقريب الاسانيد وما أدري ما وجه التفرقة بين أصبعه وأصبع غيره وكونه حراماً لا يظهر منه ما يقتضي منه بل كونه أصبعه أبلغ في الإزالة لأنه يتمكن بها أكثر من تمكن غيره أن يسوكه بأصبعه لاجرم قال النوروي في شرح المذهب اختار اجزاؤه مطلقاً قال وبه قطع القاضى حسين والمحاملى في اللباب والبعوى واختاره في البحر انتهى ولقد اطبق أصحاب الشافعى على استحباب الأراك فروى الطبراني من حديث أبي خيرة الصنابحي وله محبة حديثاً قال فيه ثم أركنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بأراك فقال استاكوا بهذا وفي مستدرك الحاكم من حديث عائشة في دخول أخيها عبد الرحمن بن أبي بكر في مرضه صلى الله عليه وسلم ومعه سواك من أراك أخذته عائشة فطيطته ثم أعطته رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستاك به والحديث في الصحيح وليس فيه ذكر الأراك وفي بعض طرقه عند البخاري ومعه سواك من جريد النخل وقد روى أبو نعيم في كتاب السواك من حديث عائشة قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يستاك عرضاً وروى البيهقي أيضاً من حديث ربيعة بن أكرم قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يستاك عرضاً الحديث قال أصحابنا والمراد بقوله عرضاً عرض الاسنان في طول النعم وهل الأولى أن يشار المستاك بيمنه أو شماله قال بعضهم يمينه لحديث كان يذهب اليمين في ترجله وتعلمه وطهره وسواكه ونزاه بعضهم على أنه هل هو من باب التطهير

والطبيب أو من باب إزالة القسا ذورت فان قلنا بالاول استحب ان يسكنون باليمن  
وان قلنا بالثاني فبشماله الحديث عائشة كانت يد رسول الله صلى الله عليه وسلم  
اليمن اياه ورده وطعامه واليد مري لخلافة وما كان من اذى رواه أبو داود باسناد صحيح  
قال في شرح تقريب الاسانيد وما استدلل به على انه باليمن ليس فيه دلالة  
فان المراد منه بالشق الايمن في الترحيل والبدأة بلبس النعل والبدأة بالاعضاء  
اليمنى في التطهير والبدأة بالجانب الايمن في الاستقباح وأما كونه يفعل ذلك بيمينه  
فيحتاج الى دليل والظاهر انه من باب إزالة الاذى كالاغتسال وهو فيكون اليسرى  
وقد صرح بذلك أبو العباس أحمد القرطبي فقال في المفهم حكاية عن مالك انه  
لا يتسوك في المساجد لانه من باب إزالة القذر والله أعلم وأما مقدار ما كان عليه  
الصلاة والسلام يتوضأ ويغتسل به من الماء فعن انس قال كان رسول الله  
صلى الله عليه وسلم يغتسل بالصاع الى خمسة امه او يتوضأ بالماء وفي رواية كان  
يغتسل بخمسة مكات كيث ويتوضأ بمكوك رواه البخاري ومسلم وأبو داود وعنده  
يتوضأ بانه يسع رطلين ويغتسل بالصاع ورواه الترمذي وعنده انه صلى الله عليه  
وسلم قال يجزى في الوضوء رطلان من ماء وعن عائشة قالت كان صلى الله عليه  
وسلم يغتسل بالصاع ويتوضأ بالماء رواه أبو داود وعن ابن عباس ان النبي صلى الله  
عليه وسلم وميمونة كانا يغتسلان من اناء واحد والصاع خمسة ارطال وثلاث برطل  
بفداد وهو على ما قاله النووي مائة وثمانية وعشرون درهما واربعة اسباع  
درهم واحد صلى الله عليه وسلم امته من الاسراف فيه ومرتعد وهو يتوضأ  
فقال ما هذا الدرف يا سعد قال اني الوضوء سرف قال نعم وان كنت على نهر جار  
رواه أحمد باسنادين من حديث عبد الله بن عمرو بن العاصي وقال صلى الله عليه  
وسلم ان الوضوء شيطان يا قال له الوطمان فاقرا وسواس المساء رواه الترمذي من  
حديث أبي بن كعب

### \*(الفصل الثاني في وضوئه صلى الله عليه وسلم)\*

مرة مرة ومرة مرتين وثلاثا ثلاثا عن ابن عباس قال توضأ رسول الله صلى الله عليه  
وسلم مرة رواه البخاري وأبو داود وغيرهما وهو يسان لمجل قواه تعالى اذا قم  
الى الصلاة فاغسلوا الآية اذا الامر به فيطلب ايجاد الحقيقة ولا يتعين بعدد فبين  
النسار ان المرة الواحدة ثلاثا لا يجاب وما زاد عليهم الاستحباب وأما حديث أبي بن  
كعب انه صلى الله عليه وسلم دعا بماء فتوضأ مرة وقال هذا وضوءه لا يقبل الله  
الصلاة الا به ففيه بيان بالقول والفعل ما كنه حديث ضعيف خرج ابن ماجه

وله طرق أخرى كما ضعفه كما قال في فتح الباري وعن عبد الله بن زيد  
 أن رسول الله صلى الله عليه وسلم توضأ مرتين مرتين وقال هو توتر على نور ذكره  
 رز بن وعن عثمان رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم توضأ ثلاثاً ثلاثاً  
 رواه أحمد ومسلم وعنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم توضأ ثلاثاً وقال هذا  
 وضوءي ووضوء الأنبياء من قبلي ووضوء إبراهيم ذكره رز بن وضعفه النووي في شرح  
 مسلم كما حكاه في مشكاة المصابيح ولم يأت في شيء من الأحاديث المرفوعة في صفة  
 وضوئه صلى الله عليه وسلم أنه زاد على ثلاث بل روى عنه أنه نسي عن الزيادة  
 على الثلاث فمن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن النبي صلى الله عليه وسلم  
 توضأ ثلاثاً ثلاثاً ثم قال من زاد على هذا أوثق أساء وطالم رواه أبو داود بإسناد  
 جيد لكن عده مسلم في جملة ما أنكره على عمرو بن شعيب لأن ظاهره ذم  
 النقص عن الثلاث وأجيب بأنه أمر نسبي والاساءة تتعلق بالنقص والغلم بالزيادة  
 وقيل فيه حذف تقديره من نقص من واحدة ويؤيده ما رواه أبوه - يمين بن حماد بن  
 طريق المطلب بن حنطب مرفوعاً الوضوء مرة ومرتين وثلاثاً فان نقص من واحدة  
 أو زاد على الثلاث فقد أخفأ وهو مرسل رجاله ثقات وأجيب عن الحديث أيضاً بأن  
 الرواة لم يتفقوا على ذكر النقص فيه بل أكثرهم يقتصر على أنه في زيادة كذا  
 رواه ابن خزيمة في صحيحه قال الشافعي لأحب أن يزيد المتوضي على ثلاث فان  
 زاد لم يكرهه أي لم أحرمه لأن قوله لأحب يقتضي الكراهة وهذا هو الأصح  
 عند الشافعية أنه يكره كراهة تنزيه وحكي الدارمي من الشافعية عن قوم  
 أن الزيادة على الثلاث تبطل الوضوء كالزيادة في الصلاة وهو قياس فاسد وقال أحمد  
 وإسحاق وغيرهما لا تجوز الزيادة على الثلاث وقال ابن المبارك لا آمن أن يأثم ويلزم  
 من القول بتعريم الزيادة على الثلاث أو كراهتها أنه لا يندب تجديد الوضوء على  
 الإطلاق

### \*(الفصل الثالث في صفة وضوئه صلى الله عليه وسلم)\*

عن عثمان بن عفان رضي الله عنه أنه دعا بانه فأفرغ على يده ثلاث مرات ففصلها ثم  
 أدخل يمينه في الماء فغمض واستنشق ثم غسل وجهه ثلاثاً وأوديه ثلاثاً إلى المرفقين  
 ثم مسح برأسه ثم غسل رجله ثلاث مرات إلى الكعبين ثم قال قال رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم من توضأ نحو وضوئي هذا ثم صلى ركعتين لا يحدث فيهما نفسه غفر له  
 ما تقدم من ذنبه رواه البخاري وقد استدل بعضهم بقوله ثم أدخل يمينه على عدم  
 اشتراط نية الاختراق ولا دلالة فيه نية لا اشتراطاً أو ما اشتراط نية الاختراق في هذا

الحديث ما يشبهها ولا ما يقيمها قال الغزالي مجرد الاعتراف لا يصير الماء مس- تعملا  
 لان الاستعمال انما يقع في المفترق منه وهذا قطع الجفوى وقد ذكرنا في حكمة  
 تأخير غسل الوجه أنه لا اعتبار أو صاف الماء لان اللون يدرك بالبصر والطعم يدرك  
 بالشم والريح بالأنف فقد تمت المضمضة والاستنشاق قبل الوجه وهو مفروض  
 احتياطاً للعبادة وقال النووي في قوله نحو وضوءي انما يقل عليه الصلاة والسلام  
 مثل لان حقيقة مماثلته لا يقدر عليها غيره لكن تعقبه في فتح الباري بأنه ثبت  
 التعبير بها في رواية البخاري في الرقاق من طريق معاذ بن عبد الرحمن عن جرير  
 عن عثمان ولقطة من تواتر مثل وضوءي هذا وفي الصيام من رواية معمر بن تواتر  
 وضوءي هذا قال وعلى هذا فالتعبير به من تصريف الرواة لانها تطلق على المنلية  
 مجازاً ولان مثل وان كانت تقتضي المساواة ظاهراً لكنهما تطلق على الغالب  
 فهذا اتمتم الروايات ويكون المتروك بحيث لا يخل بالمقصود انتهى وعن عبد الله  
 ابن زيد بن عاصم الانصاري أنه قيل له تواترنا وضوء رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم فدا عابا فاه فاه كفا منه على يديه فغسله ما نلنا ثم أدخل يده فاستخرجها  
 فغمض واستنشق من كف واحد ففعل ذلك ثلاثاً ثم أدخل يده فاستخرجها فغسل  
 وجهه ثم أدخل يده فاستخرجها فغسل يديه الى المرفقين مرتين مرتين ثم أدخل يده  
 فاستخرجها فمسح برأسه فأقبل يديه وأدبر ثم غسل رجله الى الكعبين ثم قال  
 هكذا كان وضوء رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي رواية فأقبل بهما وأدبر بدأ  
 بعقد رأسه ثم ذهب بهما الى قفاه ثم ردهما حتى رجع الى المكان الذي بدأ منه  
 رواه البخاري ومسلم ومالك وأبو داود والترمذي والنسائي وفي رواية لابي داود ثم  
 مسح برأسه وأذنيه ظاهرهما وباطنهما ما وأدخل أصابعه في صمغ أذنيه  
 وفي رواية لابي داود والترمذي والنسائي عن عبد خير أبي عمار بن زيد بن خولي  
 بفتح الخاء الموحدة وسكون الواو وتشديد الراء الحمداني من كبار أصحاب علي بن  
 أبي طالب قال أنا ما على رقد صلى فدا بطنه ورقدنا ما يصنع بالظهر ورقد صلى  
 ما يريد الا لعلنا فاتي باناء فيه ماء ووطست فأفرغ من الاناء على عينيه فغسل يديه  
 ثلاثاً ثم غمض فاستنثر ثلاثاً ثم غمض وثمن الكف الذي يأخذ فيه ثم غسل  
 وجهه ثلاثاً وغسل يده اليمنى ثلاثاً وغسل يده اليسرى ثلاثاً ثم جعل يده اليمنى  
 في الاناء فمسح برأسه مرة واحدة ثم غسل رجله اليمنى ثلاثاً ورجله اليسرى ثلاثاً  
 وقال من سره ان يعلم وضوء رسول الله صلى الله عليه وسلم فهو هذا قال ابن القيم

والجميع أنه صلى الله عليه وسلم لم يذكر مسح رأسه انتهى وقال النووي والاحاديث  
الصحيحة فيها المسح مرة واحدة وفي بعضها الاختصار على قوله مسح واحتمى الشافعي  
بحديث عثمان رضي الله عنه في صحيح مسلم أنه صلى الله عليه وسلم توضأ ثلاثا ثلاثا  
وبالقياس على باقي الاعضاء انتهى وأجيب بأنه مجمل مبين في الروايات الصحيحة  
أن المسح لم يتركه رفقيل على الغالب ويخص بالمغسول وبأن المسح مبنى على  
التخفيف فلا يقاس على الغسل الذي المراد منه المبالغة في الاسباغ وبأن المدد  
لواعتبر في المسح لصار في صورة الغسل اذ حقيقة الغسل جريان الماء واحتمى  
الشافعية أيضا بما رواه أبو داود في سننه من حديث عثمان من وجهين صحيح أحدهما  
ابن خزيمة أنه صلى الله عليه وسلم مسح رأسه ثلاثا وفي رواية أبي داود أيضا  
والترمذي من حديث الربيع بنت معوذ فغسل كفيه ثلاثا ووضأ وجهه ثلاثا  
وتضمض واستنشق مرة ووضأ يديه ثلاثا ومسح برأسه مرتين بدأ بمؤخر رأسه ثم  
بمقدمه وبأذنيه كلهم ما ظهر ورهما ويطونهما ووضأ رجليه ثلاثا ثلاثا وقد أجاب  
العلماء عن أحاديث المسح مرة واحدة بأن ذلك لبيان الجواز ويؤيده رواية مرتين  
هذه وقال ابن السمعاني كما حكاه في فتح الباري اختلاف الرواية يحمل على التعدد  
فيكون مسح نارة مرة ونارة ثلاثا فليس في رواية مسح مرة حجة على منع التعدد  
ويجوز للتعدد بالقياس على المغسول لأن الوضوء طهارة حكمية ولا فرق في الطهارة  
الحكمية بين الغسل والمسح قال ومن أقوى الأدلة على عدم التعدد الحديث  
المشهور الذي صححه ابن خزيمة وغيره من طريق عبد الله بن عمرو بن العاصي  
في صفه الوضوء بعد أن فرغ من زاد على هذا نقدا ساء وظلم فإن في رواية سعيد بن  
منصور التصريح بأنه مسح رأسه مرة واحدة فدل على أن الزيادة في مسح الرأس  
هي المرة غير مستحبة ويحمل ما ورد من الأحاديث في تثليث المسح ان حجت على  
ارادة الاستيعاب بالمسح لأنهم مسحات مستقلة فجميع الرأس جميعا بين الأدلة  
انتهى وفي حديث عبد الله بن زيد المتقدم عند البخاري الذي ذكرته قبل ثم مسح  
رأسه بيديه فأقبل بهما وأدبر وفي رواية بدأ بمقدم رأسه حتى ذهب بهما إلى قفاه  
ثم ردهما في المكان الذي بدأ منه وزاد ابن الطباع بعد قوله ثم مسح رأسه كله كما هو  
في رواية ابن خزيمة وفي رواية غيره كما قدمته برأسه بزيادة الباء موافقة له قوله تعالى  
وامسحوا برؤوسكم قال البيضاوي الباء في الآية مزيدة وقيل لا تبعيض فانه الفارق  
بين قولك مسحت المنديل والمنديل ووجهه ان يقال انها دل على تضمين الفعل  
معنى الالتصاق فكأنه قيل والامسحوا المسح برؤوسكم وذلك لا يقتضي الاستيعاب

بخلاف ما قبل وامهوا برؤسكم فانه كقوله واغتسلوا وجوهكم انتهى وقال  
 الشافعي احملى قوله تعالى وامهوا برؤسكم جميع الرأس أو بعضه فدلّت السنة  
 على ان بعضه يجزى والفرق بينه وبين قوله تعالى فامهوا وجوهكم في التيمم أن  
 المسح فيه بدل عن غسل ومسح الرأس أصل فاقترقا ولا يرد كون مسح الخف بدلا  
 عن غسل الرجل لأن الرخصة فيه ثبتت بالاجماع وقد روى من حديث عطاء أنه  
 صلى الله عليه وسلم توضأ فمسح العمامة عن رأسه ومسح مقدم رأسه وهو مرسل  
 لكن اعتضد بمجيشه من وجه آخر موصولا أخرجه أبو داود من حديث أنس  
 وفي اسناده أبو معقل لا يعرف حاله لكن اعتضد كل من المرسل والموصول بالأخر  
 وحصلت القوة من الصورة المجموعة وهذا مثال لما ذكره الشافعي من أن المرسل  
 يعتضد بمرسل آخر أو مسند وفي الباب أيضا عن عثمان في صفة الوضوء قال ومسح  
 مقدم رأسه أخرجه سعيد بن منصور وفيه خالد بن يزيد بن أبي مالك يختلف فيه  
 ومسح عن ابن عمر إلا كفاء بمسح بعض الرأس قاله ابن المنذر وغيره ولم يصح عن  
 أحد من الصحابة انكار ذلك قاله ابن خزم قاله الحافظ ابن حجر وهذا كله مما يقوى به  
 المرسل المتقدم ذكره انتهى واختلف في القدر الواجب في مسح الرأس فذهب  
 الشافعي وجماعة إلى أن الواجب ما ينطلق عليه الاسم ولو شعيرة واحدة أخذها  
 باليقين وذهب مالك وأحمد وجماعة إلى وجوب استيعابه أخذها بالاحتياط وقال  
 أبو حنيفة في رواية الواجب ربه لانه عليه الصلاة والسلام مسح على فاميته وهو  
 قريب من الربع والله أعلم وعن طلحة بن مصرف عن أبيه عن جده قال دخلت  
 على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يتوضأ والماء يسيل من وجهه وحيثه على  
 صدره فرأيت يمسح بين المضمضة والاستنشاق رواه أبو داود عنه أيضا قال ان  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم توضأ فمضمض ثلاثا واستنشق ثلاثا من كف واحد  
 رواه ابن ماجه وفي حديث مسلم أن عثمان دعا باناء فأفرغ على كفيه ثلاث مرات  
 فغسلهم ما ثم أدخل يمينه في الاناء فمضمض واستنشق ثم غسل وجهه ثلاث مرات  
 وفي حديث عبد الله بن زيد عند البخاري ثم غسل ومضمض واستنشق من كف  
 واحد ثم قال هكذا وضوء رسول الله صلى الله عليه وسلم قال النووي فيه أن السنة  
 في المضمضة والاستنشاق ان يأخذ الماء لما يمينه قال وفي الأفضل في كيفية  
 المضمضة والاستنشاق خمسة أوجه الأصح تمضمض ويستنشق ثلاث غرغرات  
 يتمضمض من كل واحدة ثم يستنشق والثاني يجمع بينهما بغرفة واحدة يتمضمض  
 من ثلاثا ثم يستنشق من ثلاثا والثالث يجمع أيضا بغرفة ولكن يتمضمض منها ثم



يستنشق ثم يتمضمض منهما ثم يستنشق ثم يتمضمض منهما ثم يستنشق والرابع  
 بفصل بينهما بفرفرة فيتمضمض من احدهما ثلاثا ثم يستنشق من الاخرى ثلاثا  
 والخامس بفصل بست غرفات يتمضمض بثلاث غرفات ثم يستنشق ثلاث  
 غرفات قال والصحيح الاول وبه جاءت الاحاديث الصحيحة وقد ذهب الامام احمد  
 وابو ثور الى وجوب الاستنشاق وهو ان يبلغ الماء الى خياشيمه مستدلين بقوله  
 عليه الصلاة والسلام في حديث أبي هريرة اذا توضأ أحدكم فليجعل في أنفه ماء ثم  
 ليستنثر نظاهرا لامر وجهه الجمه ورده مالك والشافعي وأهل الكوفة على الندي بقوله  
 عليه الصلاة والسلام لا امراني توضأ كما أمر الله وليس في الآية ذكر الاستنشاق  
 والله أعلم وعند أبي داود وكان عليه الصلاة والسلام يسمع المائتين وعن عثمان أنه  
 صلى الله عليه وسلم كان يخلل لحيته رواه الترمذي وابن ماجه وعنده من حديث ابن  
 عمر كان عليه الصلاة والسلام اذا توضأ عرك عارضيه بعض العرك ثم شبك لحيته  
 باصابعه من تحتها وعن أنس كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا توضأ أخذ كفا  
 من ماء فيدخله تحت حنكته ويخلل به لحيته ويقول بهذا أمرني ربي عز وجل  
 رواه أبو داود وعن أبي رافع كان صلى الله عليه وسلم اذا توضأ عرك خاتمه رواه ابن  
 ماجه والدارقطني وضعفه وعن المستورد بن شداد كان صلى الله عليه وسلم اذا توضأ  
 بذلك أصابع رجله بخضره رواه الترمذي وأبو داود وابن ماجه وعن عائشة  
 كانت يدرس رسول الله صلى الله عليه وسلم اليمني لظهوره وطعامه وكانت اليسرى  
 خللاثة رما كان من أذى وعن المغيرة بن شعبة أنه كان مع رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم في سفر وأنه ذهب لحاجة له وأن المغيرة جعل يصب الماء عليه وهو يتوضأ رواه  
 البخاري ومسلم وعن صفوان بن عسال صيبت على النبي صلى الله عليه وسلم الماء  
 في السفر والحضر في الوضوء رواه ابن ماجه وفي ذلك جواز استعانة الرجل بغيره  
 في صب الماء في الوضوء من غير كراهة وكذا احضار الماء من باب أولى ولا دليل  
 في هذين الحديثين لجواز الاعانة بالباشرة وقد روى الحافظ في المستدرک من  
 حديث الربيع بن ميمون أنها قالت أتيت النبي صلى الله عليه وسلم بوضوء فمال  
 امه كي فسكت عليه وهذا أصرح في عدم الكراهة من الحديثين المذكورين  
 لكونه في الحضر ولكونه بصيغة الطلب والله أعلم وفي الترمذي من حديث قتاد بن  
 جيل كان صلى الله عليه وسلم اذا توضأ مسح وجهه بطرف ثوبه وعن عائشة كانت له  
 عليه الصلاة والسلام خرقة ينشف بها بعد الوضوء قال الترمذي هذا الحديث ليس  
 بالقائم وأبو معاذ الرازي ضعيف عند أهل الحديث وقد احتجهم صلى الله عليه وسلم



ولم يتوضأ ولم يزد على غسل محاجه رواه الدارقطني وأكل كتف شاة ثم صلى ولم يتوضأ رواه البخاري ومسلم والنسائي قال كان آخر الامرين من رسول الله صلى الله عليه وسلم ترك الوضوء مما غيرت النار وشرب صلى الله عليه وسلم لبنا ولم يتضمض ولم يتوضأ صلى رواه أبو داود وأبو السويق فأمر به فترى فأكل منه ثم قام الى المغرب فتضمض رواه البخاري ومالك والنسائي وكان صلى الله عليه وسلم اذا قام من النوم ربما توضأ وربما لم يتوضأ لأن عينه تنام ولا ينام قلبه كافي البخاري وغيره وفيه دليل على ان النوم ليس حدثا بل مظنة الحدث فلو أحدث لهم بذلك فتكون الخصوصية شعوره بالوقوع بخلاف غيره قال الخطابي وإنما منع قلبه النوم ليعي الوحي الذي يأتيه في منامه

### الفصل الرابع في مسحه صلى الله عليه وسلم على الخفين (١)

أعلم انه قد صرح جمع من الحفاظ بأن المسح على الخفين متواتر وجمع بعضهم روايته فجاءوا الثمانين منهم العشرة وقال ابن عبد البر لا أعلم أنه قد روى عن أحد من فقهاء السلف انكاره الا عن مالك مع ان الروايات الصحيحة عنه مصرحة بآبائه وقد أشار الشافعي في الام الى انكار ذلك على المالكية والمعروف المستقر عندهم الآن قولان الجواز مطلقا ونأنيها - ما لا مسافر دون المقيم وهذا الثاني مقتضى ما في المدونة وبه جزم ابن الحاجب وقال ابن المنذر اختلف العلماء اهما أفضل المسح على الخفين أو نزعهما - ما وغسل الرجلين والذي أخترناه أن المسح أفضل لاجل من طعن فيه من أهل البدع من الخوارج والروافض وقال النووي مذهب أحمد بانسان لغسل أفضل لكونه الاصل لكن بشرط أن لا يتراءى المسح قد تمسك من اكتفى بالمسح بقوله تعالى وأرجلكم عطفاء على وامسحوا برؤوسكم فذهب الى ظاهر ما جماعة من الصحابة والتابعين وحكى عن ابن عباس في رواية ضعيفة والثابت عنه خلافه وعن عكرمة والشعبي وقنادة الواجب الغسل أو المسح وعن بعض أهل الظاهر يجب الجمع بينهما - ما ووجه الجمهور الاحاديث الصحيحة من فعله صلى الله عليه وسلم كما سيأتي ان شاء الله تعالى فانه بيان للمراد واجابوا عن الآية بأجوبة منها انه قرىء وأرجلكم بالنصب عطفاء على أيديكم وقيل انه معطوف على محل برؤوسكم كقوله تعالى يا حبال أوقى معه والطير بالنصب وقيل المسح في الآية محمول على مشروعية المسح على الخفين فحملهوا قراءة الجهر على مسح الخفين وقراءة النصب على غسل الرجلين وجعل البيضاوي الجهر على الجوارف ونظيره كثير في القرآن كقوله تعالى عذاب يوم أليم وحرور عين بالجر في قراءة حمزة

والنكس أي وقولهم هرحب خرب والنكس باب في ذلك وفائدة التيمم على أنه  
 ينبغي أن يتصد في صب الماء عليه ما يغسل غسل يقرب من الصبح انتهى  
 وعن المغيرة بن شعبه أنه غرامع رسول الله صلى الله عليه وسلم غزوة تبوك فغزر  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل الغائط فعملت معه أداة قبل الفجر فلما  
 رجع أخذت أهريق على يديه من الأداة فغسل يديه ووجهه وعليه جبة  
 من صوف ذهب يحسرن ذراعيه فضاك كم الجبة فأخرج يده من تحت الجبة وألقى  
 الجبة على منكبيه وغسل ذراعيه ثم مسح بياصيته وعلى العمامة ثم أهويت لانزع  
 خفيه فقال دعهما فاني أدخلتهما طاهرين فمسح عليهما ثم ركب وركبت الحديث  
 رواه مسلم وعند الترمذي من حديث المغيرة أيضا أنه صلى الله عليه وسلم مسح  
 على الخفين على ظاهرهما وعند أبي داود من حديثه أيضا ومسح عليه الصلاة  
 والسلام على الجوربين والنعالين وعنه قال مسح رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 على الخفين فقلت يا رسول الله نسيت فقال بل أنت نسيت - إذا أمرني ربي  
 عز وجل رواه أبو داود وأحمد وعن عمرو بن أمية الضمري قال رأيت رسول الله عليه  
 وسلم مسح على عمامته وخفيه رواه البخاري وأحمد وقال علي بن أبي طالب جعل  
 صلى الله عليه وسلم المسح على الخفين ثلاثة أيام ولياليهن للمسافر ويوما وليلة  
 للمقيم رواه مسلم

### \*(الفصل الخامس في تيممه صلى الله عليه وسلم)\*

اعلم أن التيمم ثابت بالكتاب والسنة والاجماع وهو من خصائص هذه الأمة  
 وأجمعوا على أن التيمم لا يكون إلا في الوجه واليدين سواء كان عن حدث أكبر  
 أو عن حدث أصغر وسواء تيمم عن الأعضاء كلها أو بعضها واختلفوا في كيفية  
 فذهبنا ومذهب الأكثرين أنه لابد من ضربتين ضربة للوجه وضربة لليدين  
 إلى المرفقين وعن حذيفة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فصلنا على الناس  
 بثلاث جعلت صفوفنا كصفوف الملائكة وجعلت لنا الأرض كلها مسجدا وجعلت  
 تربتها طهورا إذا لم نجد الماء رواه مسلم وفي رواية أبي امامة عند البخاري  
 وجعلت الأرض كلها إلى ولايتي مسجد وطهورا وهذا عام وحديث حذيفة خاص  
 فينبغي أن يحمل العام عليه فتختص الطهورية بالتراب ومنع بعضهم الاستدلال  
 بلفظ التربة على خصوصية التيمم بالتراب بأن قال تربة كل مكان ما فيه من تراب  
 أو غيره وأجيب بأنه ورد في الحديث بلفظ التراب أخرجه ابن خزيمة وخرجه  
 وفي حديث علي وجعل لي التراب طهورا أخرجه أحمد والبيهقي بإسناد حسن

وعن عمار قال رجل الى عمر بن الخطاب اني اجنبت فلم أصب الماء فقال عمار لعمر  
 أما نذكر أنا كنا في سفر أنا وأنت فأما أنت فلم تغسل وأما أنا فتمكت فغسلت  
 فذكرت ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال إنما كان بك فيك هكذا وضرب النبي  
 صلى الله عليه وسلم بكفيه الأرض ونفخ فيهما ثم مسح بهما وجهه وكفيه رواه  
 البخاري ومسلم واستدل بالنفخ على استعاب تخفيف التراب وسقوط استعاب  
 التكرار في التيمم لأن التكرار يستلزم عدم التخفيف وعن أبي الجهم بن الحارث  
 ابن الصمة قال مررت على النبي صلى الله عليه وسلم وهو يقول فغسلت عليه  
 فلم يرد علي حتى قام الى جدار فحنه بعضا كانت معه ثم وضع يده على الجدار فمسح  
 وجهه وذراعيه ثم ردد علي رواه البغوي في شرح السنة وقال حديث حسن  
 وهذا محمول على ان الجدار كان مباحا أو مباحا لا انسان كان يعرفه رضاء

﴿ الفصل السادس في غسله صلى الله عليه وسلم ﴾

والغسل بضم الغين اسم للاغتسال وقيل اذا أريد به الماء فهو مضموم وأما المصدر  
 فيجوز فيه الضم والفتح رواه ابن سيده وغيره وقيل المصدر بالفتح والاعتسال بالضم  
 وقيل الغسل بالفتح فعل المتعسل والغسل بالماء الذي يغتسل به وبالكسر ما يجعل  
 مع الماء كالاشنان وحقيقة الغسل جريان الماء على الاعضاء وحقيقة الاعتسال  
 غسل جميع الاعضاء مع تمييزا للعبادة عما للعادة بالنية ووجوب الغسل على  
 الجنبة مستفاد من قوله تعالى وان كنتم جنبا فاطهروا وقوله تعالى لا تقربوا الصلاة  
 وانتم سكارى حتى تعلموا ما تقولون ولا جنب الا عبري سبيل حتى تغتسلوا في الآية  
 الاولى اجمال وهو قوله تعالى فاطهروا بينه وقوله في الآية الثانية حتى تغتسلوا  
 ويؤيده قوله تعالى في الحائض ولا تقربوهن حتى يطهرن فاذا طهرن الغسل باغتسال  
 اتقا فاقول قد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يطوف على نسائه بغسل واحد  
 رواه مسلم من حديث أنس وعن أبي رافع طاف صلى الله عليه وسلم ذات يوم على  
 نسائه يغتسل عنده هذه وعند هذه قال قلت له يا رسول الله الاتجعله غسلا واحدا  
 آخر قال هذا أزكى وأطيب وأطهر رواه أحمد وأبو داود والنسائي وقد أجمع  
 العلماء على انه لا يجب الغسل بين الجماعين وأما الوضوء فاستعبه الجمهور وقال  
 أبو يوسف أنه لا يستعب وأوجه ابن حبيب من المالكية وأهل الظاهر لحديث  
 اذا أتى أحدكم أهله ثم أراد أن يعود فليتوضأ بينهما وضوءا رواه مسلم وحمله  
 بعضهم على الوضوء الاقوى فقال المراد به غسل الفرج انتهى وقالت عائشة  
 كان صلى الله عليه وسلم اذا اغتسل من الجنابة بدأ فغسل يديه ثم توضأ كما يتوضأ

للصلاة ثم يدخل أصابعه في الماء فيخلل بها أصول الشعر ثم يصب على رأسه ثلاث  
 غرفات بيديه ثم يفيض الماء على جسده كله رواه البخاري ويحتمل أن يكون  
 غسلهما للتنظيف مما بهما ويحتمل أن يكون هو الغسل الم شروع عند القيام  
 من النوم ويدل عليه زيادة ابن عيينة في هذا الحديث عن هشام قبل أن يدخلهما  
 في الأناة رواه الشافعي والترمذي وزاد أيضا ثم يغسل فرجه وكذا المسلم وأبي داود  
 وهي زيادة جلييلة لان تقديم غسله يحصل به الأمن من مسه في أثناء الغسل  
 ويحتمل أن يكون الابتداء بالوضوء قبل الغسل سنة مستقلة بحيث يجب غسل أعضاء  
 الوضوء مع بقية الجسد ويحتمل أن يكفي بغسلهما في الوضوء عن اعادته وعلى  
 هذا فيحتاج إلى غسلة الجنازة في أول وضوءها فقدم أعضاء الوضوء تشريفا لها  
 وتوصل له صورة الطهارتين الصغرى والكبرى ونقل ابن بطال الاجماع على  
 أن الوضوء لا يجب مع الغسل وهو مردود فقد ذهب جماعة منهم أبو ثور وداود  
 وغيرهم إلى أن الغسل لا ينوب عن الوضوء للحديث وقوله فيخلل بها أصول الشعر  
 أي شعر رأسه ويدل عليه رواية جاد بن سلمة عن هشام عند البيهقي يخلل بها شق  
 رأسه الأيمن فيتبع بها أصول الشعر ثم يفعل بشق رأسه الأيسر كذلك وقال  
 القاضي عياض احتج به بعضهم على تخليل شعر الأجمة في الغسل اما العموم وقوله  
 أصول الشعر وأما بالقياس على شعر الرأس وفائدة التخليل ايصال الماء إلى الشعر  
 والبشرة وباشرة الشعر باليد ليصل تعميمه بالماء وهذا التخليل غير واجب اتفاقا  
 الا ان كان الشعر تلبدا بشيء يحول بين الماء وبين الوصول إلى أصوله واختلف  
 في وجوب ذلك فلم يوجب الا أكثر ونقل عن مالك والشافعي وجوبه واحتج له ابن بطال  
 بالاجماع على وجوب امرار اليد على أعضاء الوضوء عند غسلها فيجب ذلك في الغسل  
 قياسا لعدم الفرق بينهما وتعقب بأن جميع من لم يوجب ذلك أجازوا غسل اليد  
 في الماء لانه توضيء من غير امرار فبطل الاجماع وانتفت الملائمة وفي قوله في هذا  
 الحديث ثلاث غرفات استحباب التثليث في الغسل قال النووي ولا نفعل فيه خلافا  
 الا ما انفرد به الماوردي فانه قال لا يستحب التكرار في الغسل قال الحافظ ابن حجر  
 في فتح الباري ومنه نلخصت ما ذكرته قلت وكذا قال الشيخ أبو علي السبغي وكذا  
 قال القرطبي وقالت ميمونة وضعت له صلى الله عليه وسلم ماء لا يغسل فغسل يديه  
 مرتين أو ثلاثا ثم أفرغ على شماله فغسل مذاك كبره ثم مسح يده بالأرض ثم مسح  
 واستنشق وغسل وجهه ويديه ثم أفاض على جسده ثم تحول عن مكانه فغسل  
 قدميه رواه البخاري ولم يبد في هذه الرواية بعدد فيعمل على أقل مسمى الغسل

وهو مرة واحدة لان الاصل عند الزيادة عليها وفيه من روعة المضمضة والاستنشاق في غسل الجنابة لقوله ثم مضى واستنشق وتسلط به الحنفية للقول بوجوبهما وتعقب بأن الفعل المجرد لا يدل على الوجوب الا اذا كان بيانا لمجل تعلق به الوجوب وليس الامر هنا كذلك وعنه اتوا صلى الله عليه وسلم وضوءه للصلاة غير رجليه وغسل فرجه وما اصابه من الاذى ثم فاض عليه الماء ثم مسح رجليه فغسلهما رواه البخاري وفيه التصريح بتأخير الرجلين في وضوء الغسل الى آخره وهو مخالف لظاهر رواية عائشة ويمكن الجمع بينهما بما يحمل رواية عائشة على الحازوا بما جعله على حالة أخرى وبموجب اختلاف هاتين الحالتين اختلف نظر العلماء فذهب الجمهور الى استحب تأخير غسل الرجلين وعن مالك ان كان الممكن غير نظيف فاستحب تأخيرهما والا لتقديم وعند الشافعية في الافضل قولان قال النووي أحقهما ومشهورهما واختارهما أنه يكلي وضوءه قال ولم يقع في شيء من طرق هذا الحديث التنصيص على مسح الرأس في هذا الوضوء وتسلط به الماء كية لقولهم ان الوضوء للغسل لا يمسح فيه الرأس بل يكفي عنه بغسلها وعن حبيب بن مطعم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أما أنا فأفيض على رأسي ثلاثا وأشار بيده كليلهم ما رواه البخاري وفيه عن أبي هريرة قال أقيت الصلاة وعدلت الصفوف قيا ما فخرج اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما قام في صلاة ذكر أنه جنب فقال له ما كانكم ثم رجع فاغتسل ثم خرج اليه ورأسه يقطر فكبّر فصلى ناعمة وقوله ذكر أي تذكر أنه قال ذلك لفظا وعلم الراوي بذلك من قرائن أو باعلامه له بعد ذلك وظاهر قوله فكبر الاكتفاء بالاقامة السابقة فيؤخذ منه جواز التخلل الكبير بين الاقامة والدخول في الصلاة وعنده ايضا من حديث ميمونة وضعت للنبي صلى الله عليه وسلم غسلا وسرتة بثوب وصب على يديه ثم غسلها ثم صب عليه على شأله فغسل فرجه فضرب بيده الارض فمسحها ثم غسلها فتمضمض واستنشق وغسل وجهه وذراعيه ثم صب على رأسه وفاض على جسده ثم نهى فغسل قدميه فداوته ثوبا فلم يأخذه فانطلق وهو ينفض يديه وقد استدل بعضهم بقولها فداوته ثوبا فلم يأخذه على كراهة التنشيف بعد الغسل ولا حاجة فيها لانها واقعة حال بطرق اليها الاحتمال فيجوز أن يكون عدم الاخذ لآخر لا يتعلق بكراهة التنشيف بل لامر يتعلق بالخرقة أو غير ذلك قال الهلب يحتمل تركه الثوب لابقاء بركة الماء أو لتواضع أولئشي رآه في الثوب من حبر أو وضع وقع عند أحد في هذا الحديث عن الاعمش قال فذكرت

ذلك لأبراهيم النخعي فقال لا بأس بالمندبل وإنما رده بخافة أن يصير عادة وقال التميمي  
 في شرحه في هذا الحديث دليل على أنه كان يذشف ولولا ذلك لم تأت به بالمندبل وقال  
 ابن دقيق العيد نفذه الماء بيده بدل على ألا كراهة في التشفيف لأن كلامهما  
 إزالة وقال النجاشي اختلف أصحابنا فيه على خمسة أوجه أشهرها أن المستحب  
 تركه وقيل مكروه وقيل مباح وقيل مستحب وقيل مكروه في الصيف مباح  
 في الشتاء وفي هذا الحديث جواز نفض اليدين من ماء الغسل وكذا ماء الوضوء  
 ولكن فيه حديث ضعيف أورده الرافعي وغيره واغفله لا تنفضوا أيديكم في الوضوء  
 فانها مروى عن الشيطان قال ابن الصلاح لم أجده ونبهه النووي وقالت عائشة كان  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أراد أن ينام وهو جنب غسل فرجه وتوضأ  
 للصلاة ورواه البخاري وفيه رد على من حل الوضوء فمنا على التلطيف وقوله وتوضأ  
 للصلاة أي وضوء اكتمل للصلاة أي وضوءا شرعيا لا لغويا وليس المراد أنه توضأ لأداء  
 الصلاة والحكمة فيه أنه ينفذ الحدث ولا سيما على القول بجوارز فرقت الغسل  
 فينبويه فيرفع الحدث عن ذلك الأعضاء المخصوصة على الصحيح ويؤيده ما رواه ابن  
 أبي شيبة بسند درجاله ثقات عن شداد بن أوس الصهاجي قال إذا أجنب أحدكم  
 من الليل ثم أراد أن ينام فليتوضأ فإنه نصف غسل الجنابة وقيل الحكمة فيه أنه  
 أحد الطهارتين فعلى هذا يقوم التيمم مقامه وقد روى البيهقي بإسناد حسن عن  
 عائشة أنه صلى الله عليه وسلم كان إذا أجنب وأراد أن ينام توضأ وتيمم ويحتمل  
 أن يكون التيمم هنا عند عسر وجود الماء وقيل غير ذلك انتهى لمخصا من فتح الباري

في النوع الثاني في ذكر صلاته صلى الله عليه وسلم

اعلم أن بالصلاة يحصل تحقيق العبودية وأداء حق الربوبية وسائر العبادات  
 وسائل إلى تحقيق سر الصلاة وقد جمع الله تعالى للمصلين في كل ركعة ما فرق على  
 أهل السموات فله ملائكة في الركوع ونذخاتهم الله تعالى لا يرفعون من  
 الركوع إلى يوم القيامة وهكذا السجود والقيام والقعود واجتمع فيها أيضا من  
 العبادات ما لم يجتمع في غيرها منها الطهارة والهيبة واستقبال القبلة والاستفتاح  
 بالتكبير والقراءة والقيام والركوع والسجود والتسليم في الركوع والدعاء في السجود  
 إلى غير ذلك فهي مجموع عبادات عديدة لأن الذكر مجرد عبادته والقراءة  
 مجرد عبادته ركذا كل فرد فروع وأمر الله تعالى نبيه بالصلاة في قوله أنزل ما أوحى  
 إليك من الكتاب وأقم الصلاة وقال تعالى وأمر أهلك بالصلاة واصطبر عليها  
 وفي ذلك كتابه عليه صاحب كتاب التمهيد أمدا الله بعبادته إشارة إلى أن



في الصلاة تكليف النفس شاقا عليها لانها تأتي في أوقات ملاذ العباد واشغالهم  
فيطالبهم بالخروج عن ذلك كله الى القيام بين يديه والفراغ مما سوى الله تعالى  
فلذلك قال تعالى واصطبر عليها قال ومما يدل على أن في القيام بالصلاة تكاليف  
العبودية وأن القيام بها على خلاف ما تقتضيه البشرية قوله تعالى واستعينوا  
بالصبر والصلاة وانها لكبيرة الاعلى الخاشعين فجعل الصبر والصلاة مقتربين  
اشارة الى انه يحتاج في الصلاة الى الصبر صبر على ملازمة أوقاتها وصبر على القيام  
بمسئولاتها واجباتها وصبر يمنع القلوب فيها عن غفلاتها ولذلك قال تعالى بعد  
ذلك وانها لكبيرة الاعلى الخاشعين فافرد الصلاة بالذكور ولم يفرد الصبر بالذكور كان  
كذلك لقال وانه لكبير فذلك يدل على ما قلنا أولان الصبر والصلاة مقتربان  
مثلا لزمان فكان أحدهما هو غير الآخر كما قال تعالى في الآية الاخرى والله  
ورسوله أحق أن يرضوه انتهى لمخصا ثم ان الكلام فيها ينقسم الى خمسة أقسام  
التقسيم الاول في الفرائض وما يتعلق بها وفيه أبواب الاوّل في الصلوات الخمس  
وفيه فصول الاول في فرضها عن أنس قال فرضت على النبي صلى الله عليه وسلم  
ليلة أسرى به خمسون صلاة ثم نقصت حتى جعلت خمسا ثم نادى يا محمد انه لا يبدل  
القول لدى وأن لك بهذه الخمس خمسين رواه الترمذي هكذا اختصرا ورواه  
البخاري ومسلم من حديث طويل تقدم في مقصد الاسراء مع ما فيه من المباحث  
وعن ابن عباس قال فرض الله الصلاة على لسان نبيكم في الحضر أربعين في السفر  
ركعتين وفي الخوف ركعة رواه مسلم وأبو داود والنسائي وقوله في الخوف ركعة  
محمول على ان المراد ركعة مع الامام وينفرد بالآخرى وعن عائشة فرض الله الصلاة  
حين فرضها ركعتين ركعتين ثم أتمها في الحضر وأقرت صلاة السفر على الفريضة  
الاولى رواه البخاري وعنده في كتاب الهجرة من طريق معمر عن الزهري عن  
عروة عن عائشة قالت فرضت الصلاة ركعتين ثم اجزى صلى الله عليه وسلم ففرضت  
أربعين في هذه الرواية ان الزيادة في قوله في الحديث الذي قبله وزيد في صلاة  
الحضر وقعت بالمدينة وقد أخذ بظاهر هذا الحديث الحنفية وبنوعا عليه ان القصر  
في السفر عزيمته لا رخصة واحتج بالفهوم بقوله تعالى فلايس عليكم جناح أن  
تقصروا من الصلاة لان نفي الجناح لا يدل على المزيمة والقصر انما يكون في شيء  
أطول منه ويدل على انه رخصة أيضا قوله عليه الصلاة والسلام صدقة تصدق الله  
بها عليكم فاقبلوا صدقته رواه مسلم واما خبر فرضت الصلاة ركعتين أى في السفر  
فمنه لمن أراد الاقتصار عليهم ما جاء بين الاخبار قاله في المجموع



● (الفصل الثاني في ذكر تغيير الاوقات التي صلى فيها صلى الله عليه وسلم الصلوات

انظمس)\*

عن جابر أن جبريل عليه الصلاة والسلام أتى النبي صلى الله عليه وسلم بعلمه  
مواقيت الصلاة فتقدم جبريل ورسول الله صلى الله عليه وسلم خلفه والناس  
خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم فصلي الظهر بين زالت الشمس وأناه حين  
كان الظل مثل ظل شخصه فصنع كما صنع فتقدم جبريل ورسول الله صلى الله  
عليه وسلم خلفه والناس خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم فصلي العصر ثم أناه  
جبريل حين وجبت الشمس فتقدم جبريل ورسول الله صلى الله عليه وسلم خلفه  
والناس خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم فصلي المغرب ثم أناه حين غاب  
الشفق فتقدم جبريل ورسول الله صلى الله عليه وسلم خلفه والناس خلف رسول  
الله صلى الله عليه وسلم فصلي العشاء ثم أناه حين انشق الفجر فتقدم جبريل  
ورسول الله صلى الله عليه وسلم خلفه والناس خلف رسول الله صلى الله عليه  
وسلم فصلي القعدة ثم أناه في اليوم الثاني حين كان ظل الرجل مثل شخصه فصنع كما  
صنع بالأمس فصلي الظهر ثم أناه حين كان ظل الرجل مثلي شخصه فصنع كما صنع  
بالأمس فصلي العصر ثم أناه حين وجبت الشمس فصنع كما صنع بالأمس فصلي  
المغرب ثم أناه حين غاب الشفق فصنع كما صنع بالأمس فصلي العشاء ثم أناه حين  
امتد الفجر وأصبح والنجوم بادية مشبكية وصنع كما صنع بالأمس فصلي القعدة ثم  
قال ما بين هاتين الصلاتين وقت رواه النساء وفي رواية قال خرج رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فصلي الظهر بين زالت الشمس وكان النبي قد رآه الشراك ثم صلى  
العصر حين كان النبي قد رآه الشراك وظل الرجل مثله ثم صلى المغرب حين غابت  
الشمس ثم صلى العشاء حين غاب الشفق ثم صلى الفجر حين طلع الفجر ثم صلى  
القعدة أي الظهر حين كان الظل طول الرجل ثم صلى العصر حين كان ظل  
الرجل مثله ثم صلى المغرب حين غابت الشمس ثم صلى العشاء إلى ثلث الليل  
أو نصف الليل شك أحد رواه ثم صلى الفجر فأسفروهن ابن عباس قال صلى الله  
عليه وسلم أتى جبريل عند البيت مرتين فصلي في الظهر في الأولى حين كان النبي  
مثل الشراك ثم صلى العصر حين كان ظل كل شيء مثله ثم صلى المغرب حين وجبت  
الشمس وأفطر الصائم ثم صلى العشاء حين غاب الشفق ثم صلى الفجر حين برق  
الفجر وحرم الطعام على الصائم وصلى مرة الثانية الظهر حين كان ظل كل شيء  
مثله كوقت العصر بالأمس ثم صلى العصر حين كان ظل كل شيء مثله ثم صلى

المغرب كوقت الاولى ثم صلى العشاء الاخرة حين ذهب ثلث الليل ثم صلى الصبح  
 حين أسفر ثم التفت الى جبريل فقال يا محمد هذا وقت الانبياء من قبلك والوقت فيما  
 بين هذين الوقتين رواه الترمذي وغيره وقوله صلى بي الظهر حين كان ظل كل شيء  
 مثله أي فرغ منها حينئذ كما شرع في العصر في اليوم الاول وحينئذ فلا اشتراك  
 بينهم ما في وقت ويدل له حديث مسلم وقت الظهر اذا زالت الشمس ما لم يحضر العصر  
 وقوله في حديث جابر فصلى الظهر حين زالت الشمس يقتضي جواز فعل الظهر اذا  
 زالت الشمس ولا ينظر فيها وجوب ولا نداء بصير التي مثل الشراك كما انفقت  
 عليه أئمتنا ودلت عليه الاخبار الصحيحة واما حديث ابن عباس فالمراد به أنه حين  
 زالت الشمس كان النبي حينئذ مثل الشراك لأنه أخر الى ان صار مثل الشراك  
 ذكره في المجموع وقد بين ابن اسحاق في المغازي ان صلاة جبريل به صلى الله عليه  
 وسلم كانت صبيحة الليلة التي فرضت الصلاة فيها وهي ليلة الاسراء واغضه قال  
 نافع بن جبير وغيره لما أصبح صلى الله عليه وسلم من الليلة التي أسرى به لم يرعه  
 الا جبريل نزل حين زاغت الشمس ولذلك سميت الاولى أي صلاة الظهر فأمر قصير  
 بأصحابه الصلاة جامعة فاجتمع معواصلي به جبريل وصلى النبي صلى الله عليه وسلم  
 بأصحابه فذكر الحديث وفيه رذ علي من زعم ان بيان الاوقات انما وقع  
 بعد الهجرة والحق ان ذلك وقع قبلها ببيان جبريل وبعدها ببيان النبي صلى الله  
 عليه وسلم وانما دعاهم بقوله الصلاة جامعة لان الاذان لم يكن شرع حينئذ  
 واستدل بهذا الحديث على جواز الائتمام عن ياتم بغيره ويجاب عنه بما يجاب  
 عن قصة أبي بكر في صلاته خلف النبي صلى الله عليه وسلم وصلاة الناس خلفه  
 فانه محمول على أنه كان مبلغا فقط كما سيأتي تقريره ان شاء الله تعالى وقد صلى  
 صلى الله عليه وسلم العصر والشمس في حجرة عائشة لم يظهر النبي من حجرته رواه  
 البخاري ومسلم وقال أنس كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي العصر  
 والشمس مرتفعة حية فيذهب الذاهب الى العوالي فيأتيهم والشمس مرتفعة وبعض  
 العوالي من المدينة على أربعة أميال رواه البخاري وفي ذلك دليل على تعجيله صلى  
 الله عليه وسلم بصلاة العصر لوصف الشمس بالارتفاع بعد ان تمضي مسافة أربعة  
 أميال والمراد بالشمس ضوءها وعن سلمة بن الاكوع أنه صلى الله عليه وسلم كان  
 يصلي المغرب اذا غربت الشمس وتوارت بالحجاب رواه البخاري ومسلم والتروى  
 وعن رافع بن خديج كذا صلى المغرب معه صلى الله عليه وسلم فينصرف احدهما  
 وابنه ليرى مواقع نبله رواه البخاري ومسلم والنبل بفتح النون السهام الدرية أي

بغير واقع مهامه اذا رمى بها وقتضاه المبادرة بالمغرب في أول وقتها بحيث ان  
 الفراغ منها يقع والضوء باق وكان صلى الله عليه وسلم اذا كان الحر ابرد بالصلاة  
 واذا كان البرد يجعل رواه النساء من حديث أنس ويؤخر العصر مادامت  
 الشمس بيضاء نقية رواه أبو داود من رواية علي بن شيبان وقال عليه الصلاة  
 والسلام اذا قدم العشاء فابدؤا به قبل صلاة المغرب ولا تجعلوا عن شائكم رواه  
 البخاري ومسلم وعند أبي داود لا تؤخروا الصلاة لأطعام ولا غيره وأعظم صلى الله  
 عليه وسلم بالعشاء ليلة حتى نادى عمر الصلاة نام النساء والهيان فخرج رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم فقال ما ينتظروها من أهل الأرض أحد غيركم قال ولا تصلي  
 يومئذ الا بالمدينة وكانوا يصلون فيما بين ان يغيب الشفق الى ثلث الليل الا قول زاد  
 في رواية وذلك قبل ان يفسو الاسلام وفي رواية فخرج ورأسه مرقعاً يقول  
 لولا أن أشق على أمتي أو على الناس لأمرتهم بالصلاة هذه الساعة رواه البخاري  
 ومسلم وفي رواية أبي داود من حديث أبي سعيد فلم يخرج حتى مضى نحو من شطائر  
 الليل فقال خذوا مقامكم فخذوا مقاماً فاقال ان الناس قد صلواها وأخذوا  
 مضاجعهم واسكنم ان تزالوا في صلاة ما انتظرت الصلاة ولولا ضعف الضعيف وسقم  
 السقيم لآخرت هذه الصلاة الى شطر الليل وفي حديث أبي هريرة لولا أن أشق على  
 أمتي لأمرتهم ان يؤخروا العشاء الى ثلث الليل أو نصفه صححه الترمذي وعلى هذا من  
 وجده قوة على تأخيرها ولم يغلبه النوم ولم يشق على أحد من المؤمنين فالتأخير  
 في حقه أفضل وقد قرر النووي ذلك في شرح مسلم وهو اختيار كثير من أهل  
 الحديث من الشافعية وغيرهم وقال الطحاوي يستحب الى الثالث وبه قول مالك  
 وحديث أكثر الصحابة والتابعين وهو قول الشافعي في الجديد وفي القديم  
 التحليل أفضل وكذا قال في الاملاء وصححه النووي في جماعة وقالوا انه مما يفتى به  
 على القديم وتعقب بأنه ذكره في الاملاء وهو من كتبه الجديدة والمختار من حيث  
 الدليل أفضلية التأخير قاله في فتح الباري

﴿الفصل الثالث في ذكر كيفية صلاته صلى الله عليه وسلم وفيه فروع الاوّل﴾  
 في صفة افتتاحه صلى الله عليه وسلم روى أبو داود أنه عليه الصلاة والسلام  
 صرح بالابقم الصلاة فلما قال قد قامت الصلاة قال أقامها الله وأدامها وكان  
 صلى الله عليه وسلم يفتح الصلاة بالتكبير رواه عبد الرزاق من حديث عائشة  
 وروى البخاري عن ابن عمر قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم افتتح التكبير  
 في الصلاة واستدل به جماعة على تعيين لفظ التكبير دون غيره من ألفاظ التعظيم

وهو قول الجمهور ووافقهم أبو يوسف وعن الحنفية تنقذ بكل لفظ بقصد به  
التعظيم وقد روى البزار بإسناد صحيح على شرط مسلم عن علي أن النبي صلى الله  
عليه وسلم كان إذا قام إلى الصلاة قال الله أكبر ولا جد والنساء من طريق واضح  
بن جابر أنه سأل ابن عمر عن صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال الله أكبر  
كلما وضع ورفع وبلغ أن تكبيرة الاحرام ركن عند الجمهور وقيل شرط وهو مذهب  
الحنفية ووجه عند الشافعية وقيل سنة قال ابن المنذر يقل به أحد غير الزهري  
ولم يختلف أحد في إيجاب النية في الصلاة قال البخاري في أوخر الإيمان باب ما جاء  
في قوله عليه الصلاة والسلام الأعمال بالنية فدخل فيه الإيمان والوضوء والصلاة  
والزكاة وقال ابن القيم في المدي النبوي كان صلى الله عليه وسلم إذا قام إلى الصلاة  
قال الله أكبر ولم يقل شيئا قبلها ولا تلفظ بالنية ولا قال أصلي صلاة كذا مستقبل القبلة  
أربع ركعات اماما أو مأموما ولا أداء ولا قضاء ولا فرض الوقت قال وهذه عشر بدع  
لم ينقل عنه أحد قط بإسناد صحيح ولا ضعيف ولا مسند ولا مرسل لفظة واحدة ألبتة  
بل ولا عن أحد من أصحابه ولا استعبه أحد من التابعين ولا الأئمة الأربعة وقول  
الشافعي أنها ليست كالصيام فلا يدخل أحد فيها إلا بدكر رأى تكبيرة الاحرام ليس  
الا وكف يستحب الشافعي أمره بفعله إلى الله عليه وسلم في صلاة واحدة ولا أحد  
من أصحابه انتهى وعبارة الشافعي في كتاب الناسك ولو نوى الاحرام بقلبه ولم يلب  
اجزا وليس كالصلاة لأن في أوله انطقا واجبا هذا نصه وقد قال الشيخ أبو علي السجزي  
في شرح التلخيص وابن الرزقة في المطلب والزركشي في الديباج وغيرهم انما أراد  
الشافعي بذلك تكبيرة الاحرام فقط انتهى وبالحكمة لم ينقل أحد أنه عليه الصلاة  
والسلام تلفظ بالنية ولا علم أحد من أصحابه التلظ بها ولا أقره على ذلك بل النقول  
عنه في السنن أنه قال مفتاح الصلاة الطهور وتحريمها التكبير وتحليلها التسليم  
وفي الصحيحين أنه عليه الصلاة والسلام لما علم المسيء صلاته قال له إذا قمت  
إلى الصلاة فكبر ثم اقرأ ما تيسر معك من القرآن فلم يأمره بالتلفظ بشيء قبل التكبير  
ثم اختلف العلماء في التلفظ بها فقال فائلون هو بدعة لأنه لم ينقل فعله وقال آخرون  
انهم يستحبونه على استحضار النية القلبية وعبادة اللسان كما أنه عبودية  
القلب والافعال انوية عبودية الجوارح ونحو ذلك أجاب الشيخ تقي الدين السبكي  
والحافظ عماد الدين ابن كثير وأطرب ابن القيم في غير المدي في رد الاستصحاب  
وأكثر في الاستدلال بما في ذكره طول يخرجنا عن التصود لأسبابه الذي استقر  
عليه أصحابنا استصحاب النطق بها وقاسه بعضهم على ما في الصحيحين من حديث

أغسسته سمع النبي صلى الله عليه وسلم يلبي بالحج والعمرة جميعاً يقول يا  
 عمره وجهه وفي البخاري من حديث عمر سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 يقول وهو يراي العتيق أتاني الليلة آت من ربي فقال صل في هذا الوادي المبارك  
 وقل هجرة في حجة وهذا نصريح باللفظ والحكم كما ثبت بالنص يثبت بالقياس  
 لكن تعقب هذا بأنه عليه الصلاة والسلام قال ذلك في ابتداء إجماعه تعليمها  
 للصلاة ما يهلون به ويقصدونه من النسك وامتثال الأمر الذي جاءه من ربه تعالى  
 في ذلك الوادي ولقد صلى عليه الصلاة والسلام أكثر من ثلاثين ألف صلاة فلم ينقل  
 عنه أنه قال نويت أملي صلاة كذا وكذا أو تركه سنة كما أن فعله سنة فليس أنان  
 نستوي بين ما فعله وتركه فبأنى من القول في الموضع الذي تركه بتقدير ما أتى به  
 في الموضع الذي فعله والفرق بين الحج والصلاة أظهر من أن يقاس أحدهما على الآخر  
 انتهى ما قاله هذا المتعقب فليتأمل وكان صلى الله عليه وسلم إذا قام إلى الصلاة  
 رفع يديه حتى يكونا حذو منكبيه ثم يكبر فإذا أراد أن يركع فعل مثل ذلك فإذا رفع  
 رأسه من الركوع فعل مثل ذلك وفي رواية وإذا رفع رأسه من الركوع رفعهما  
 كذلك أيضاً وقال سمع الله من حمده وسأولك الحمد وفي أخرى نحوه وقال  
 ولا يفعل ذلك حين يسجد ولا حين يرفع من السجود رواه البخاري ومسلم وعند أبي  
 داود من حديث علقمة كان صلى الله عليه وسلم إذا قام من سجدتين كبر ورفع  
 يديه حتى يحاذي بهما منكبيه كما منع حتى افتتح وهو طاعة من حديث رواه أيضاً  
 الترمذي وكان يكبر في كل خفض ورفع رواه مالك وقال النووي أحجمت الأمة  
 على استحباب رفع اليدين عند تكبيرة الإحرام واختلفوا فيما سواها فقال الشافعي  
 وأحمد وجهور العلماء من الصحابة يستحب أيضاً رفعهما عند الركوع وعند الرفع  
 منه وهو رواية عن مالك والشافعي قول أنه يستحب رفعهما في موضع رابع  
 وهو إذا قام من التشهد الأول وهذا القول هو الصواب فقد صح فيه حديث  
 ابن عمر عنه صلى الله عليه وسلم أنه كان يفعل رواه البخاري وكان صلى الله عليه  
 وسلم يضع يده اليمنى على اليسرى رواه أبو داود ومذهب الشافعي والأكثرين  
 أن المصلي إذا وضع يديه حذوهما تحت صدوه فوق سترته وقال أبو حنيفة وبعض  
 الشافعية تحت سترته وكان عليه الصلاة والسلام يسكت بين التكبير والقراءة  
 اسكاً فقال له أبو هريرة يا رسول الله بأي أنت وأي اسكأتك بين التكبير  
 وبين القراءة ما تقول قال أقول اللهم باعد بيني وبين خطايا كما باعدت بين  
 المشرق والمغرب اللهم تقني من خطاياي كما ينقى الثوب الأبيض من الدنس اللهم اغسل

خطا يأي بالماء والتنج والبرد رواه البخاري ومسلم **وعن علي** كان صلى الله عليه وسلم إذا قام إلى الصلاة وفي رواية إذا افتتح الصلاة كبر ثم قال وجهت وجهي للذي فطر السموات والأرض حنيفا وما أنا من المشركين **إن صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي لله رب العالمين لا شريك له وبذلك أمرت وأنا من المسلمين اللهم أنت الملك لا اله الا أنت أنت تربي وأنا عبدك ظلمت نفسي واعترفت بذنبي فاغفر لي ذنوبي جميعا لا يفر الذنوب الا أنت** **واه** **بني** لا تحسن الاخلاق لا يهدي لا حسنها الا أنت **واصرف عني سيئها لا يصرف عني سيئها الا أنت** **تليك** وسعديك **والخير كله في يديك** والشري ليس اليك أنا بك واليك وأتوب اليك **تباركت وتعاليت** أستغفرك وأتوب اليك الحديث رواه مسلم **وعن عائشة** كان صلى الله عليه وسلم إذا افتتح الصلاة قال سبحانك اللهم وبحمدك تبارك اسمك وتعالى جدك ولا اله غيرك رواه الترمذي وأبو داود **وعن جبير بن مطعم** انه رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي صلاة قال الله أكبر كبيراً والحمد لله كثيراً وسبحان الله بكرة وأصيلاً أعوذ بالله من الشيطان من فتنه ونفته وهمزته **قال ابن عمر** نفعه الكبير ونفته الشعر وهمزته المزمة رواه أبو داود **وعن محمد بن مسلمة** قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا قام يصلي تقوفاً قال الله أكبر وجهت وجهي للذي فطر السموات والأرض حنيفا وما أنا من المشركين وذكر الحديث مثل حديث جابر الا أنه قال وأنا من المسلمين ثم قال اللهم أنت الملك لا اله الا أنت سبحانك وبحمدك ثم يقرأ رواه النسائي

**\*(الفرع الثاني في ذكر قراءة صلى الله عليه وسلم البسملة في أول الفاتحة)\***  
 روى عن ابن عباس قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يفتتح الصلاة بيسم الله الرحمن الرحيم رواه أبو داود وقال الترمذي ليس اسـ ناده بذلك رواه الحافظ عن ابن عباس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يجهر بيسم الله الرحمن الرحيم ثم قال صحيح وفي صحيح ابن خزيمة عن أم سلمة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ البسملة أول الفاتحة في الصلاة وعدها آية لكنه من رواية عمر بن حارون البطني وفيه ضعف عن ابن جريح عن ابن أبي مليكة عنها **وروى الحافظ أبو بكر أحمد بن موسى بن مردويه في تفسيره عن أبي هريرة** قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الحمد لله رب العالمين سبع آيات بسم الله الرحمن الرحيم احداهن وهي السبع الثاني والقرآن العظيم وهي أم الكتاب ورواه الدارقطني عن أبي هريرة مرفوعاً بضعه أو مثله وقال رواه كلهم تقاه وروى البيهقي عن علي وابن عباس



وأبي هريرة أنهم سمعوا قوله سبحانه من الثاني بالفتحة وأن البسملة هي الآية  
 السابعة منها ومن شعبة عن قتادة عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم رآه يكرر  
 وعمر كانوا يقتضون القراءة بالحمد لله رب العالمين رواه البخاري أي كانوا يقتضون  
 بالفتحة وفي رواية مسلم فلم أسمع أحدا منهم قرأ بسم الله الرحمن الرحيم كذا  
 أخرجه مسلم وغيره لكنه حديث معلول أهل الحفاظ كما هو في كتب علوم الحديث  
 وفي شرح الألفية العراقي لشجنا الحافظ أي الخبر المشاوي امتنع الله بوجوده  
 في باب الطل مانعه وعلم المتن القادة فيه كحديث في قراءة البسملة في الصلاة  
 المروى عن أنس أن أنس راوى رواه حين سمع قول أنس صليت خلف النبي صلى  
 الله عليه وسلم وأبي بكر وعمر وعثمان رضي الله عنهم فكانوا يستفتون بالحمد لله  
 رب العالمين في البسملة فنهى مصرحا بما ظنه وقال لا بد كرون بسم الله الرحمن  
 الرحيم في أول القراءة ولا في آخرها وفي لفظ فلم يكونوا يقتضون القراءة بسم  
 الرحمن الرحيم وما يقتضي ذلك حديثا مرفوعا والراوى لذلك مخطئ في ظنه ولذا  
 قال الشافعي رحمه الله في الام ونقله عنه الترمذي في جامعه المعنى أنهم يبتدئون  
 بقراءة أم القرآن قبل ما يقرأ بعدها لا أنهم يتركون البسملة أصلا ويتأيد بثبوت  
 تسمية أم القرآن بجملة الحمد لله رب العالمين في صحيح البخاري وكذا حديث قتادة  
 قال سئل أنس كيف كانت قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كانت مداثم  
 قرأ بسم الله الرحمن الرحيم بمد بسم الله ومد الرحمن ومد الرحيم كذا أخرجه البخاري  
 في صحيحه وكذا صححه الدارقطني والحايمي وقال انه لا علم له لان الظاهر كما أشار  
 إليه أبو شامة أن قتادة لما سأل أنسا عن الاستفتاح في الصلاة بآي سورة وأجابته  
 بالحمد لله سألته عن كيفية قراءته فيها ولا نه لم يراهم السائل مانعا من تعيينه  
 بقتادة خصوصا وهو السائل أولا وقد أخرج ابن خزيمة في صحيحه والدارقطني  
 أن أبا مسلمة سعيد بن زيد سأل أنسا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يستفتح  
 بالحمد لله أو بسم الله فقال لا أحفظ فيه شيئا قال وهذا مما يتأيد به خطأ الثاني ولكن  
 قد روى هذا الحديث عن أنس جماعة منهم حميد وقاتادة والتفريق أن المثل رواية  
 حميد خاصة أذرفها وهم من الوليد بن مسلم عن مالك عنه بل ومن بعض أصحاب  
 حميد عنه فانها في سائر الموطآت عن مالك صليت وراء أبي بكر وعمر وعثمان  
 فكلمهم كان لا يقرأ بسم الله الرحمن الرحيم لاذ كر النبي صلى الله عليه وسلم فيه وكذا  
 الذي عند سائر حفاظ أصحاب حميد عنه انما هو في الوقف خاصة وبه صرح ابن معين  
 عن ابن أبي عدي حيث قال ان حميدا كان اذا رواه عن أنس لم يرفعه واذا قال فيه



عن قتادة عن أنس رفته وأما رواية قتادة وهي من رواية الوليد وغيره عن الأوزاعي  
 أن قتادة كتب إليه ليخبره أن أنا حدثته قال صليت فذكره بلفظ لا يذكرون  
 بسم الله الرحمن الرحيم لاني أول قراءة ولا في آخرها فلم يتفق أصحابه عنه على هذا  
 اللفظ بل أكثرهم لا ذكر عندهم للنفى فيه وجماعة منهم بلفظ فلم يكونوا يجهرون  
 بسم الله الرحمن الرحيم ومن اختلف عليه فيه من أصحابه شعبة فجماعة منهم  
 غندر لا ذكر عندهم فيه للنفى وأبو داود الطيالسي فقط حسبما وقع من طريق غير  
 واحد عنه بلفظ فلم يكونوا يقتضون القراءة بسم الله وهي موافقة للأوزاعي  
 وأبو عمرو الدوري وكذا الطيالسي وغندر أيضا بلفظ فلم أسمع أحدا منهم يقرأ بسم  
 الله بل كذا اختلف غير قتادة من أصحاب أنس فاسحق بن أبي طحمة وثابت  
 السني باختلاف عليهما ولا ثبوت رتلانهم عن أنس بدون نفى واسحاق وثابت  
 أيضا ومنصور بن زاذان وأبو قلابة وأبو نعمة كلهم عنه باللفظ الثاني للجهر خاصة ولفظ  
 اسحاق منهم يقتضون القراءة بالحمد لله رب العالمين فيسبحهم فيه وحقيقه فطريق  
 الجمع بين هذه الروايات كما قال شيخنا يعني شيخ الاسلام ابن حجر رحمه الله ممكن  
 بحمل نفى القراءة على نفى السجدة ونفى السجدة على نفى الجهر ويؤيده ان لفظ رواية  
 منصور بن زاذان فلم يسمعا قراءة بسم الله وأصرح منها رواية الحسن عن أنس  
 كما عند ابن خزيمة كانوا يسرون بسم الله وهذا الجمع زالت دعوى الاضطراب  
 كما أنه ظهر أن الأوزاعي الذي رواه عن قتادة بمكاتبة مع أن قتادة ولدا كره وكاتبه  
 مجهول لعدم تسميته لم ينفرد به وحيد فيجب عن قول أنس لا أحفظه بأن المنبت  
 مقدم على الثاني خصوصا وقد تضمن النفي عدم استحضار أنس رضي الله عنه لأهم  
 شيء يستحضره وبما كان نسيانه حين سؤال أبي مسلم له وقد ذكره بعد فانه ثبت  
 أن قتادة أيضا سأله أقرأ الرجل في الصلاة بسم الله فقال صليت وراء رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وعمر فلم أسمع أحدا منهم يقرأ بسم الله ويحتاج اذا استقر  
 على حدith أنس على نفى الجهر الى دليل له وان لم يكن من مباحثنا وقد ذكره  
 الشارح دليلا وأرشد شيخنا يعني الحافظ ابن حجر لما يؤخذ منه ذلك بل قال ان قول  
 زعيم الجهر صليت وراء أبي هريرة فقرأ بسم الله الرحمن الرحيم ثم قرأ بام القرآن حتى  
 بلغ ولا الضالين وقال الناس آمين وكان كما سجدوا إذا قام من المجلس في الامنتين  
 يقول الله أكبر ويقول اذا سلم والذي نفسي بيده اني لاشبهكم صلاة برسول الله  
 صلى الله عليه وسلم أصح حديث ورد فيه ولا علم له ومن صححه ابن خزيمة وابن  
 سنان ورواه النسائي والحاكم وقد بوب عليه النسائي الجهر بسم الله الرحمن

الرحيم ولكن تعقب الاستدلال به لاحتمال أن يكون أبو هريرة أراد بقوله أشبهكم  
في معظم الصلاة في جميع أجزائها لاسيما وقد رواه عنه جماعة غير نعيم بدون ذكر  
البسملة وأجيب بأن نعيم ثقة فزيادته مقبولة والخبر ظاهر في جميع الأجزاء فيعمل  
على عمومته حتى ثبت دليل يخصه ومع ذلك فيطرقه أن يكون سماع نعيم لها من أبي  
هريرة حال غناقه لقربه منه وقد قال فخر الدين الرازي في تصنيفه له في القامحة  
روى الشافعي بإسناده وكذا رواه الحاكم في مستدركه أن معاوية قدم المدينة  
فصلى بهم ولم يقرأ بسم الله الرحمن الرحيم وأيكبر عند الخفض إلى الركوع  
والسجود فلما سلم المهاجرون والانصار قالوا يا معاوية أشرت الصلاة أن بسم الله  
الرحمن الرحيم أم التكبير عند الركوع والسجود فأعاد الصلاة مع التسمية  
والتكبير ثم قال الشافعي وكان معاوية ساعدا فاعفايم القوة شديد الشوكة فلولا  
أن الجهر بالتسمية والتكبير كان كالامرأ المتمرعة عند كل الصعابة من المهاجرين  
والانصار لما قدروا على اظهار الانكار عليه بسبب تركه انتهى وهو حديث حسن  
أخرجه الحاكم في صحيحه والدارقطني وقال إن رجاله ثقات ثم قال الإمام بعد وقد  
بيننا أن هذا يعني الانكار المتقدم يدل على أن الجهر بهذه السكامة كالامرأ المتواتر  
فيما بينهم وكذا قال الترمذي عقب إirاده بعد أن ترجم بالجهر بالبسملة حديث  
معتبرين سليمان عن اسماعيل بن حماد بن أبي سليمان عن أبي خالد الوابي السكوني  
ابن عباس \* قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يفتح الصلاة بسم الله الرحمن  
الرحيم وواقفه على تخريجه الدارقطني وأبو داود وضعفه بل وقال الترمذي ليس  
إسناده بذلك والبيهقي في المعرفة واستشهد له بحديث سالم الأفتس عن سعيد بن  
جبير عن ابن عباس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يجهر ببسم الله  
الرحمن الرحيم بمد بها صوته الحديث وهو عند الحاكم في مستدركه أيضا ما نه  
وقد قال بهذا عدة من أهل العلم من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم منهم  
أبو هريرة وابن عمر وابن الزبير ومن بعدهم من التابعين روى الجهر ببسم  
الله الرحمن الرحيم به يقول الشافعي انتهى وقال الشيخ أبو امامة ابن النقاش والذي  
يروم تحقيق هذه المسألة ينبغي أن يعرف أن هذه المسألة بعلم القراءات أو من وذلك  
أن من القراء الذين صححت قراءتهم وتواترت عن النبي صلى الله عليه وسلم من  
كان يقرأها آية من الفاتحة وهم حمزة وعاصم والسكسائي وابن كثير وغيرهم  
من الصحابة والتابعين ومنهم من لا يقرأها آية من الفاتحة كما بن عامر وأبي  
عمرو وثانف في رواية عنه وحكم قراءتها في الصلاة حكم قراءتها خارجها

في قرأ على قراءة من جعلها من أم القرآن لزمه فرضان يقرأها ومن قرأ على قراءة من لم يرها من أم القرآن فهو بخير بين القراءة والترك فحينئذ الخلاف فيها كالخلاف في حرف من حروف القرآن وكلا القولين صحيح ثابت لا مطعن على منبته ولا على منفيه ولا ريب أن النبي صلى الله عليه وسلم قارء قارءها وقارء لم يقرأها وهذا هو الانصاف ثم قال والسابق الذي يجب الصيراليه أن كلاما من العاملين ثابت لأنه لا يخالف اثنين من أهل الاسلام أن هذه القرأت السبع كلها حق مقطوع بها من عند الله وأبست هذه أول كلمة ولا أول حرف اختلف في أثباته وحذفه وقيل سورة من القرآن ليس فيها ذلك كلفظ هو في سورة الحديد وانفي الحمد ولفظ من في سورة التوبة في قوله تعالى جنات تجري من تحتها الأنهار والغلات عديدة وروايات ومآت كذلك وكل هذا من نتيجة كون القرآن نزل على سبعة أحرف وهذا هو الذي يدل على بطلان قول من لم يجعلها من الفاتحة لموضع اختلاف الناس فيها وقوله أن الاختلاف لا ثبت معه قرآن فإدري ما هذا الظن وهذا الذي ذكرناه هو الذي يريحك من تلك التقريبات من الجانبين ثم قال ولا ريب أن الواقع من النبي صلى الله عليه وسلم كلا الأمرين من الجهر والاسرار فجهرا وسريرا غير أن أسرارها كان أكثر من جهرها وقد صح في الجهر أحاديث كإثباته قد صح في الأسرار بها أحاديث لا مطعن فيها نهارا من العيصية ولا يلتفت لقول من يقول إن الواقع من النبي صلى الله عليه وسلم كان الجهر فقط انتهى وقيل لبعض العارفين بماذا ترى طهر اسم الامام الشافعي وغلب ذكره فقال أرى ذلك باطما واسم الله في البسملة لكل صلاة انتهى

✽ (الفرع الثالث في ذكر قراءته صلى الله عليه وسلم الفاتحة وقوله آمين

بعدها) ✽

كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا قرأ غير المفضوب عليهم ولا الضالين قال آمين ومد بها صوته وفي رواية وخفض بها صوته رواه الترمذي وفي رواية أبي داود ورفع بها صوته وفي رواية له جهريا مين وقال ابن شهاب وكان صلى الله عليه وسلم إذا قال ولا الضالين جهريا آمين أخرجه السراج وابن حبان من رواية الزبيدي عن ابن شهاب كان إذا فرغ من قراءة أم القرآن رفع صوته وقال آمين وللحمدي من طريق سعيد المقبري عن أبي هريرة بضمه بلفظ إذا قال ولا الضالين ولا في داود ومحمد ابن حبان من حديث وأثل بن هرجوز رواية الزبيدي وفيه ود على من أوجها إلى النسخ فقال إنما كان صلى الله عليه وسلم يجهريا مين في آية أم الاسلام

ليعلمهم فان وائل بن حجر انما أسلم في أواخر الامر  
 (الفرع الرابع في ذكر قراءة صلى الله عليه وسلم بعد الفاتحة في صلاة الغداة) \*  
 عن أبي برزة كان صلى الله عليه وسلم يقرأ في صلاة الغداة ما بين الستين الى المائة  
 رواية النساءى وعن عمرو بن حريث أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ  
 في الفجر والليل اذا عسى رواه مسلم \* وفي رواية النساءى أنه صلى الله عليه  
 وسلم قرأ في الفجر اذا الشمس كورت وعن جابر بن سمرة كان صلى الله عليه وسلم  
 يقرأ في الفجر بق والقرآن المجيد ونحوها وكانت قراءته بعد تحفها رواه مسلم وعن  
 عبد الله بن السائب قال صلى النبي صلى الله عليه وسلم الصبح بمكة فاستفتح سورة  
 المؤمنون حتى جاء ذكر موسى وهارون أو ذكر عيسى شك الراوى أو اختلف عليه  
 اخذت النبي صلى الله عليه وسلم سبعة فركع الحديث رواه مسلم قال النووي فيه  
 جواز قطع القراءة وجواز القراءة ببعض السورة وكرهه مالك انتهى وتعقب بأن  
 الذى كرهه مالك أن يقتص على بعض السورة مختارا والمستدل به ظاهر في أنه كان  
 للضرورة فلا يرد عليه وكذا يرد على من استدل به على أنه لا يكره قراءة بعض  
 الآية اخذا من قوله حتى جاء ذكر موسى وهارون أو ذكر عيسى لان كلام من  
 الموضوعين يقع في وسط آية نعم السكرامة لا تثبت الابدليل وأدلة الجواز كثيرة  
 وفي حديث زيد بن ثابت أنه صلى الله عليه وسلم قرأ الاعراف في الركعتين وأم  
 أبو بكر بالعامة في صلاة الصبح بسورة البقرة قرأها في الركعتين وهذا الاجماع  
 منهم وقرأ في الصبح اذا زلزلت في الركعتين كليهما قال الراوى فلا أدري أنسى  
 أم قرأ ذلك عمدا رواه أبو داود وكان صلى الله عليه وسلم يقرأ في صبح الجمعة الم تنزيل  
 المسجدة وهل أتى على الانسان حين من الدهر رواه البخارى ومسلم وأبو داود  
 والترمذى والنسائى من حديث أبي هريرة وانما كان يقرأها كاملتين وقراءة  
 بعضها خلاف السنة وانما كان يقرأها لما اشتملتا عليه من ذكر المبدأ  
 والمعاد وخلق آدم ودخول الجنة والنار وأحوال يوم القيامة لان ذلك يقع يوم  
 الجمعة ذكره ابن دحية في العلم المشهور وقدره بقرائنا كما افاده ابن حجر قال  
 وقد ورد في حديث ابن مسعود انه يرجع مداومة صلى الله عليه وسلم على قراءتها  
 في صبح الجمعة أخرجه الطبرانى واظنه يديم ذلك وأصله في ابن ماجه لكن بدون  
 هذه الزيادة ورجاله ثقات لكن متوب أبو حاتم ارسله قال وكان ابن دقيق العيد يقف  
 عليه فقال في الكلام على حديث الباب ليس في الحديث ما يقتضى فعل ذلك  
 دائما اقتضاء قويا وهو كما قال بالنسبة لحديث الباب فان الصيغة ليست نصا

في المداومة لكن الزيادة المذكورة نص في ذلك وهذه الزيادة شاهد من حديث ابن عباس عند الطبراني بلفظ كل جمعة أخريجه الطبراني في الكبير ولما تعيين السورة للركعة فورد من حديث علي عند الطبراني بلفظ كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ في الركعة الأولى من صلاة الصبح يوم الجمعة الم تنزيل وفي الركعة الثانية هل أتى على الإنسان وقد اختلف تعليل المالكية لمكرهه قراءة السجدة في الصلاة فقيل لكونها تستعمل على زيادة سجود في الغرض قال القرطبي وهو تعليل فاسد بشهادة هذا الحديث وقيل لخشية التخليط على المصلين ومن ثم فرق بعضهم بين الجهرية والسرية لان الجهرية يؤمن معها التخليط لكن صح من حديث ابن عمر أنه صلى الله عليه وسلم قرأ سورة فيها سجدة في صلاة الظهر فسجد بهم فيها رواه أبو داود والحاكم فبطلت التفرقة وهم من علل الكراهة بخشية اعتقاد العوام أنها فرض قال ابن دقيق العيد اما القول بالكراهة مطلقا فيأباه الحديث لكن اذا انتهى الحال الى وقوع هذه المفسدة فينبغي ان تترك أحيانا لتندفع فان المسحوق قد يترك لدفع المفسدة المتوقعة وهو يحصل بالترك في بعض الاوقات انتهى وقال صاحب المحيط من الحنفية يستحب قراءتها في صبح يوم الجمعة بشرط ان يقرأ غير ذلك أحيانا لئلا يظن الجاهل أنه لا يجزى غيره قال الحافظ ابن حجر ولم أرفق شيء من الطرق التصريح بأنه صلى الله عليه وسلم سجد لما قرأ سورة الم في هذا المثل الا في كتاب الشريعة لابي داود من طريق أخرى عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال غدوت على النبي صلى الله عليه وسلم يوم الجمعة في صلاة الفجر فقرأ سورة فيها سجدة فسجد الحديث وفي اسناده من ينظر في حاله انتهى وعن علي عند الطبراني في الاوسط أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سجد في الصبح يوم الجمعة في الم تنزيل وهذه الزيادة حسنة تدفع احتمال ان يكون قرأ السورة ولم يسجد

❦ (الفرع الخامس في ذكر قراءته صلى الله عليه وسلم في صلاتي الظهر والعصر) ❦ عن أبي قتادة قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ في الظهر في الأولين بأما الكتاب وسورتين وفي الركعتين الاخرتين بأما الكتاب ويسمعهن الآتية أحيانا ويطول في الركعة الأولى ما لا يطول في الركعة الثانية وهكذا في العصر وهكذا في الصبح رواه البخاري ومسلم قال الشيخ تقي الدين النسبكي كان السبب في تطويله الأولى على الثانية أن النشاط في الأولى يكون أكثر فناسب التقفيف في الثانية حذر من الملل انتهى ❦ وروى عبد الرزاق عن مهران بن يحيى

في آخر هذا الحديث فظننا أنه يريد بذلك أن يدرك الناس الركعة الأولى وعرفني  
سعيد بن دبري قال كان كذا فخرز أي تقدر قيام رسول الله صلى الله عليه وسلم  
في الظهر والعصر فخرزنا قيامه في الركعتين الأولى من الظهر وقد رآه من تنزل  
السجدة وفي رواية في كل ركعة قدر ثلاثين آية وخرزنا قيامه في الآخرين قدر  
النصف من ذلك وخرزناه في الركعتين الأولى من العصر على قدر قيامه  
في الآخرين من الظهر وفي الآخرين من العصر على النصف من ذلك رواه مسلم  
وعن جابر بن سمرة كان صلى الله عليه وسلم يقرأ في الظهر بالآل ا- ايغنى  
وفي رواية بسج اسم ربك الأعلى وفي العصر فخرز ذلك الحديث رواه مسلم وعنه كان  
صلى الله عليه وسلم يقرأ في الظهر والعصر باسماء ذات البروج واسماء الطارق  
رواه أبو داود والترمذي وعن البراء كنا نصلى خلفه صلى الله عليه وسلم الظهر فنسمع  
منه الآية بعد الآيات من لقمان والذاريات رواه النسائي قال ابن دقيق العيد  
فيه جواز الاكتفاء بظاهر الحال في الأخبار دون التوقف على اليقين لأن الطريق  
إلى العلم بقراءة السورة في السرية لا يكون إلا بسماع كلها أو ما يفيده يقين ذلك  
لو كان في الجهرية وكان ما يؤخذ من سماع بعضها مع قيام القرينة على باقيها ويحتمل  
أن يكون الرسول صلى الله عليه وسلم كان يخبرهم عقب الصلاة بأنما أوغابا  
بقراءة السورتين وهو بعيد جدا انتهى وعن أنس قرأ صلى الله عليه وسلم  
في الظهر بسج اسم ربك الأعلى وهل أتاك حديث الغاشية رواه النسائي وعن  
أبي سعيد كانت صلاة الظهر تقام فيذهب الذهاب إلى البقيع فيقضى حاجته  
ثم يأتي أهله فيتوضأ ويدرك النبي صلى الله عليه وسلم في الركعة الأولى رواه مسلم  
\*) (الفرع السادس في ذكر قراءته صلى الله عليه وسلم في صلاة المغرب) \*

عن أم الفضل بنت الحارث قالت سمعته صلى الله عليه وسلم يقرأ في المغرب  
بالرسالات عرفا رواه البخاري ومسلم ومالك وأبو داود والترمذي والنسائي  
وفي رواية أنها لا تحرم سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم وجرح عقيل  
في روايته عن ابن شهاب أنها آخر صلاته صلى الله عليه وسلم ولفظه ثم ما صلى لنا  
بعدها حتى قبضه الله تعالى أو رده البخاري في باب الوفاة وعنده في باب انما جعل  
الامام ليؤتم به من حديث عائشة أن الصلاة التي صلاها النبي صلى الله عليه وسلم  
بأصحابه في مرض موته كانت الظهر وجمع بينهما بأن الصلاة التي حكى عائشة  
كانت في المسجد واتي حكمتها أم الفضل كانت في بيته كما رواه النسائي لكن  
يعكر عليه رواية ابن اسحاق عن ابن شهاب في هذا الحديث فقط خرج لنا



رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو عالم برأسه في مرثته فصل في المغرب الحديث  
رواه الترمذي ويمكن حمل قوله خرج لنا أي من مكانه الذي هو واقع فيه إلى من  
في البيت فصل فيهم قلنا الروايات وعن جبير بن مطعم قال سمعت رسول الله صلى  
الله عليه وسلم يقرأ في المغرب بالطور رواه البخاري ومسلم زاد البخاري في الجهاد  
وكان جبير بن مطعم جاء في أسارى بدر ورواه الاسماعيلي وهو يروي عن مشرك  
والبخاري في البخاري وذلك أول ما قرأ الإيمان في قلبي وأخبرني وأخبرني من  
قراءة الكرب واسعد بن منصور فكانما صدع قلبي وفي قوله سمعته صلى الله  
عليه وسلم دليل على الجهر بها والله أعلم وعن مروان بن الحكم قال قال لي زيد  
ابن ثابت ما لك تقرأ في المغرب بقصار المفصل وقد سمعت النبي صلى الله عليه  
وسلم يقرأ بطول الطولين رواه البخاري زاد أبو داود قلت وما طول الطولين قال  
الأعراف وفي رواية النساء من حديث عائشة أمه صلى الله عليه وسلم صلى  
المغرب بسورة الأعراف فرقا في ركعتين \* وعن عبد الله بن عتبة قرأ صلى  
الله عليه وسلم في صلاة المغرب حم الدخان رواه النساء وهذه الأحاديث  
في القراءة مختلفة المقادير لأن الأعراف من السبع الطوال والطور من طوال  
المفصل والمرسلات من أوساطه \* قال الحافظ ابن حجر ولم أر حديثا رفوعا  
فيه التخصيص على القراءة فيه بشيء من قصار المفصل الأحاديث في ابن ماجه عن  
ابن عمر نص فيه على الكافرون والإخلاص ومثله لابن حبان عن جابر بن سمرة  
\* فأما حديث ابن عمر فظاهر أسناده الصحة إلا أنه معلول قال الدارقطني أخطأ  
بعض رواة فيه \* وأما حديث جابر بن سمرة ففيه سعيد بن السماك وهو  
متروك والمفرد طاه قرأه ما في الركعتين بعد المغرب واعتمد بعض أصحابنا  
وخبره - حديث سليمان بن يسار عن أبي هريرة قال ما رأيت أحدا أشبه صلاة  
برسول الله صلى الله عليه وسلم من فلان قال سليمان فكان يقرأ في الصبح بطوال  
المفصل وفي المغرب بقصار المفصل رواه النساء وصححه ابن خزيمة وغيره وهذا  
يشعر بما واطبة على ذلك لكن في الاستدلال به نظرنم حديث رافع أنهم كانوا  
يتقلون بعد صلاة المغرب يدل على تخفيف القراءة فيها وطريق الجمع بين هذه  
الأحاديث أم صلى الله عليه وسلم كان أحيانا يطيل القراءة في المغرب أحيانا يبين  
الحرار وأما لعله بعدم الشقة على المأمومين وليس في حديث جبير دليل على أن  
ذلك كمرثته \* وأما حديث زيد بن ثابت ففيه اشعار بذلك لتكونه أنكر  
على مروان الموطبة على القراءة بقصار المفصل ولو كان مروان لم أن النبي صلى



الله عليه وسلم وأُظهِرَ عَلَى ذَلِكَ لَأَحْتَجُّ بِهِ عَلَى زَيْدٍ إِنْ كُنْ لَمْ يَرُدِّ مِنْهُ فَمَا يَظْهَرُ  
 الْمُرَاطَبَةُ إِلَى الْقِرَاءَةِ بِالْعَوَالِ وَإِنَّمَا أَرَادَ مِنْهُ أَنْ تَعَاهِدَ ذَلِكَ كَمَا هُوَ مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى  
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ \* وَفِي حَدِيثٍ أَمْ أَنْفَضَ اشْتِعَارَ بِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ  
 خَرَأَ فِي الْعَصَةِ بِأَطْوَلٍ مِنَ الْمُرْسَلَاتِ لَكُنْ وَهُوَ كَانَ فِي حَالٍ شَدِيدَةٍ مَرْضَى وَهُوَ مُظَنَّةٌ  
 أَنْ يَخْفِضَ وَهُوَ يَرْتَدُّ عَلَى أَيْ دَارِدٍ إِدْعَاءُ نَسْخِ التَّطْوِيلِ فِي الْمَغْرِبِ لِأَنَّهُ رَوَى عَقِبَ  
 حَدِيثِ زَيْدِ بْنِ نَابِتٍ مِنْ طَرِيقٍ عُرْوَةٍ أَنَّهُ كَانَ يَقْرَأُ فِي الْمَغْرِبِ بِالْقَصَارِ \* قَالَ رَهْزَا  
 عَلَى نَسْخِ حَدِيثِ زَيْدٍ وَلَمْ يَبَيِّنْ وَجْهَ الدَّلَالَةِ كَيْفَ يَصْحُحُ دَوَى النَّسْخِ وَأَمَّا الْفَصْلُ  
 فَقَوْلُهُ أَنْ أَخْرَجَ مِلَّةَ مِلَادَاسِهِمْ قَرَأَ بِالْمُرْسَلَاتِ قَالَ ابْنُ خَرِزْمَةَ فِي صَحِيحِهِ هَذَا مِنْ  
 الْإِخْتِلَافِ الْمُبَاحِ فَجَاءَ ثَلَاثُ مَصَالِحٍ أَنْ يَقْرَأَ فِي الْمَغْرِبِ وَفِي الْمَصَلَاتِ كُلِّهَا بِمَا أَحَبَّ  
 إِلَيْهِ إِذَا كَانَ أَمَامًا اسْتَبَدَّ لَهُ أَنْ يَخْفِضَ الْقِرَاءَةَ أَنْتَهَى وَإِذَا رَاجَعَ عَنْهُ النَّبِيُّ  
 أَنْ الْمَفْصَلُ مِنَ الْحِجَرَاتِ إِلَى آخِرِ الْقُرْآنِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ

(الْفَرْعُ السَّابِعُ فِي ذِكْرِ مَا كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ فِي صَلَاةِ الْعِشَاءِ) \*  
 عَنْ إِبْرَاهِيمَ كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ فِي الْعِشَاءِ وَالزَّيْتُونِ فَاسْمَعْتُ أَحَدًا  
 أَحْسَنَ صَوْتًا أَوْ قِرَاءَةً مِنْهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَكَانَ صَلَّى اللَّهُ  
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَامَ عَلَى آيَةِ عَذَابٍ وَقَفَ وَتَعَوَّذَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ مِنْ حَدِيثِ حَذِيقَةَ  
 وَكَانَ إِذَا قَرَأَ سَمِعَ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى قَالَ سُبْحَانَ رَبِّي الْأَعْلَى رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو أُوْدٍ مِنْ  
 رِوَايَةِ ابْنِ عَبَّاسٍ وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَرَأَ مِنْكُمُ الْوَالْتِينَ وَالزَّيْتُونِ فَانْتَهَى  
 إِلَى أَبِيسَ اللَّهِ بِأَحْكَمِ الْحَاكِمِينَ فَلْيَقْلِبْ بِلِيٍّ وَأَنَا عَلَى ذَلِكَ مِنَ الشَّاهِدِينَ وَمَنْ قَرَأَ  
 لَأَقْدِمَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَانْتَهَى أَمَّا قَوْلُهُ لَيْسَ ذَلِكَ بِقَادِرٍ عَلَى أَنْ يَحْيِيَ الْمَوْتَى فَلْيَقْلِبْ  
 بِلِيٍّ وَمَنْ قَرَأَ الْمُرْسَلَاتِ عَرَفَ فَبَلَّغْ فَبَأَى حَدِيثٌ بَعْدَهُ يَوْمُنُونَ فَلْيَقْلِبْ آمَنَّا بِاللَّهِ رَوَاهُ  
 أَبُو أُوْدٍ وَالتِّرْمِذِيُّ إِلَى قَوْلِهِ وَأَنَا عَلَى ذَلِكَ مِنَ الشَّاهِدِينَ وَكَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 يَسْكُتُ بَيْنَ التَّسْكِيمِ وَالْقِرَاءَةِ اسْكَاةً وَعَنْهَا سَأَلَهُ أَبُو هُرَيْرَةَ وَيَسْكُتُ بَعْدَ الْفَاتِحَةِ  
 وَيَسْكُتُ ثَلَاثَةَ بَعْدَ قِرَاءَةِ السُّورَةِ وَهِيَ سَكَاةٌ أَطْيَفَةٌ جَدًّا حَتَّى يَتَرَادَّ إِلَيْهِ  
 النَّفْسُ وَلَمْ يَكُنْ يَصِلُ الْقِرَاءَةَ بِالرُّكُوعِ وَأَمَّا السَّكَاةُ الْأُولَى فَانَّهُ كَانَ يَجْعَلُهَا بِقَدْرِ  
 الْإِسْتِغْنَاءِ وَمَا الثَّانِيَةُ فَلِأَجْلِ قِرَاءَةِ الْمَاءِ وَمُورِ الْفَاتِحَةِ فَيَنْجِي تَطَوُّلُهَا بِقَدْرِ هَذَا كَرِهَ  
 أَنْ يَرَادَّ الْمَعَادُ وَعَنْ سَمُرَةَ بْنِ جَنْدَبٍ سَكَاةً ثَلَاثًا حَفِظْتُهَا مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا دَخَلَ فِي صَلَاتِهِ وَإِذَا نَزَعَ مِنَ الْقِرَاءَةِ فَمَقَالٌ بَعْدَ ذَلِكَ إِذَا قَرَأَ  
 وَلَا النَّسَائِيُّ قَالَ رُكْنٌ يَجِبُ إِذَا نَزَعَ مِنَ الْقِرَاءَةِ أَنْ يَسْكُتَ - حَتَّى يَتَرَادَّ إِلَيْهِ نَفْسُهُ  
 رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ

(الفرع الثامن في ذكر سنة ركوعه صلى الله عليه وسلم)   
 عن أبي سعيد الساعدي كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قام إلى الصلاة رفع يديه حتى يجاذي بهما منكبيه فذكر الحديث إلى أن قال ثم يركع ويرفع يديه حتى يجاذي بهما منكبيه ثم يركع ويضع راحتيه على ركبتيه ثم يعتدل فلا يصوب رأسه ولا يقنع رواه أبو داود والدارمي

(الفرع التاسع في مقدار ركوعه صلى الله عليه وسلم)   
 عن ابن جبير قال سمعت أنس بن مالك يقول ما صليت وراء أحد بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم لم أشبه صلاة برسول الله صلى الله عليه وسلم من هذا القتي يعني عمر بن عبد العزيز قال فخر زار ركوعه عشر تسبيحات وسجوده عشر تسبيحات رواه أبو داود وعن البراء كان ركوع النبي صلى الله عليه وسلم وسجوده وبين السجدةين وإذا رفع من الركوع ما خلا القيام والقعود قريباً من السواء رواه البخاري ومسلم قال النووي هذا الحديث محمول على بعض الأحوال ولا فقد ثبت في الحديث تطويل القيام فإنه كان يقرأ في الصبح بالسنتين آية إلى المائة وفي الظهر بالمسجدة وأنه كانت تقام الصلاة فيذهب إليها إلى البقيع فيقضي حاجته ثم يرجع إلى أهله فيتوضأ ثم يأتي المسجد فيدرك الركعة الأولى وأنه قرأ سورة المؤمنون حتى بلغ ذكر موسى وهارون وأنه قرأ في المغرب بالطور والمدرسة لا في البخاري بالأعراف فكل هذا يدل أنه كانت في إطالة القيام أحوال بحسب الأوقات انتهى قال ابن القيم مراد البراء أن صلاته صلى الله عليه وسلم كانت معتدلة فكان إذا طال القراءة أطال القيام والركوع والسجود وإذا خفف خفف الركوع والسجود وتارة يجعل الركوع والسجود بقدر القيام ويهديه عليه الصلاة والسلام الغالب تعديل الصلاة وتناسل انتهى

(الفرع العاشر في ذكر ما كان صلى الله عليه وسلم يقول في الركوع والرفع منه)   
 عن عائشة كان صلى الله عليه وسلم يكثر أن يقول في ركوعه وسجوده سبحانك اللهم ربنا وبحمدك اللهم اغفر لي يتأول القرآن رواه البخاري ومسلم وهو يتأول القرآن يعمل بما أمر به في قوله تعالى فسبح بحمد ربك واستغفره أنه كان ثواباً فكان صلى الله عليه وسلم يقول هذا الكلام البديع في الجزالة المستوفى ما أخبر به في الآية وعنهما كان صلى الله عليه وسلم يقول في ركوعه وسجوده سبحان رب الملائكة والروح رواه البخاري وعن حذيفة أنه صلى الله عليه وسلم كان يقول في ركوعه سبحان رب العالمين وفي سجوده سبحان رب الأهل وكان صلى الله عليه وسلم

وسلم اذا رفع ظهره من الركوع قال سمع الله لمن حمده ربنا ولك الحمد ملا السموات  
وملا الارض وملا ما شئت من شيء بعد رواه مسلم \* قال النووي بيده  
يعني المصلي بقوله سمع الله لمن حمده حين الشروع في الرفع من الركوع وبمذه حتى  
يتنصب قائما ثم يشرع في ذكر الاعتدال وهو ربنا ولك الحمد الخ قال وفي هذا  
الحديث دلالة الشافعي وطائفة انه يستحب لكل مصل من امام ومأموم ومنفردة  
أن يجمع بين سمع الله لمن حمده وربنا ولك الحمد في حال انتصابه في الاعتدال لانه  
ثبت أنه صلى الله عليه وسلم فعلهما جميعا وقد قال عليه الصلاة والسلام صلوا كما  
رأيتوني أصلي رواه البخاري انتهى وقال ابن القيم كان عليه الصلاة والسلام اذا  
استوى قائما قال ربنا ولك الحمد ودومما قال ربنا لك الحمد وربنا قال اللهم ربنا لك  
الحمد مع غيره ذلك كله وأما الجمع بين اللهم والواو فلا يصح انتهى \* قلت وقع في صحيح  
البخاري من حديث أبي هريرة في رواية الاصيل مرفوعا اذا قال الامام سمع الله لمن  
حمده فقولوا اللهم ربنا ولك الحمد فجمع بين اللهم والواو وهو يرد على ابن القيم كما ترى  
وقال الشيخ تقي الدين في شرح العمدة كأن اثبات الواو دال على معنى زائد لانه  
يكون التقدير ربنا استجب أو ما قارب ذلك ولك الحمد فيكون الكلام مشتملا  
على معنى الدعاء ومعنى الخبر واذا قيل باسقاط الواو دل على أحدهما انتهى وقال  
ابن العراقي اسقاط الواو حكاية عن الشافعي ابن قدامة وقال لان الواو للعطف وليس  
هنا شيء يعطف عليه وعن ذلك وأحد في ذلك خلاف وقال النووي كلاهما  
جاءت به روايات كثيرة والمختار انه على وجه الجواز وان الامر بين جائز  
ولا ترجيح لأحدهما على الآخر انتهى \* وعن أبي سعيد الخدري قال كان  
رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا رفع رأسه من الركوع قال اللهم ربنا لك الحمد  
ملا السموات وملا الارض وملا ما شئت من شيء بعد أهل الشناء والمجد أحق  
ما قال العبد وكلنا لك عبد لا مانع لما أعطيت ولا معطي لما منعت ولا ينفع ذا الجذ  
م لك الحمد رواه مسلم قوله ملا السموات وملا الارض أي حمد الوكان أجساما  
الملا السموات والارض ومعنى سمع الله لمن حمده أي أجاب يعني ان من حمد الله تعالى  
متعرضا لثوابه استجاب الله له فأعطاه ما تضرع له فانا أقول لك الحمد ليحصل ذلك  
وقوله أهل منصوب على التذاه وقوله وكلنا لك عبد بالواو يعني أحق قول العبد  
لا مانع لما أعطيت الخ واعتز بينهما قوله وكلنا لك عبد ومثل هذا الاعتراض  
قوله تعالى فالتب رب اني وضعتها أنثى والله أعلم بما وضعت وليس الذكر كالأنتى  
على قراءة من قرأ وضعت بفتح العين واسكان التاء والمجد بفتح الجيم التني أي لا ينفع

في الغنائم غناه وانما نفعه الايمان والطاعة وقيل غير ذلك والله اعلم وفي رواية ابن ابي اوفى عن مسلم كان صلى الله عليه وسلم يقول بعد قوله من شئ بعد اللهم طهرني بالثلج والبرد والماء البارد

(الفرع الحادى عشر في ذكر صفة سجوده صلى الله عليه وسلم وما يقول فيه) كان صلى الله عليه وسلم اذا انتهى من ذكر قيامه عن الركوع يكبر ويختر ساجدا ولا يرفع يديه وقد روى أنه عليه الصلاة والسلام كان يرفع يديه أيضا وصحبه بعض الحفاظ كابن خزم والذي غره ان الراوى غلط من قوله كان يكبر في كل خفض ورفع الى قوله كان يرفع يديه في كل خفض ورفع وهو ثقة ولم يفتن اسبب غلطه ووهم صحبه منه عليه في زاد المعاد وكان عليه الصلاة والسلام يضع يديه قبل ركبته رواه ابوداود ثم جهته وانقه وقال أمرت أن أسجد على سبعة أعظم الجهة واليدين والركبتين وأمراف القدمين رواه البخارى ومسلم من حديث ابن عباس قال اننوى فينبغى للساجد أن يسجد على هذه الاعضاء كلها وان يسجد على الجهة والانف جميعا فاما الجهة فيجب وضعها مكشوفة على الارض ويكفي بعضها والانى مستحب فلوتركه جاز ولو اقتصر عليه وترك الجهة لم يجز هذا مذهب الشافعى ومالك والاكثرين وقال ابو حنيفة عليهما معال الظاهر الحديث وقال الاكثرين بل ظاهر الحديث انهما في حكم عضو واحد لانه قال فيه سبعة فاجعلها عضوين لصارت ثمانية وكان عليه الصلاة والسلام اذا سجد فرج بين يديه حتى يبدو بياض ابطيه رواه الشيخان ونالت ميمونة جاني بين يديه حتى لو شاءت بهيمة ان تمر بين يديه لم تروا رواه مسلم ولم يذكر عنه صلى الله عليه وسلم أنه سجد على كور عمامته ولم يثبت عنه ذلك في حديث صحيح ولا حسن ولكن روى عبد الرزاق في المصنف عن ابي هريرة كان صلى الله عليه وسلم يسجد على كور عمامته وهو من رواية عبد الله بن عمر وهو متروك وذكر ابوداود في المراسيل أنه صلى الله عليه وسلم رأى رجلا يصلي فسجد بحجبه وقد اعتم على جبهته فحسب صلى الله عليه وسلم عن جهته وكان صلى الله عليه وسلم يقول في سجوده اللهم اغفر لى ذنبى كله دقه وجله وأوله وآخره علانيته وسره رواه مسلم من حديث ابي هريرة وقوله دقه وجله بكسر أولهما أى قلبه وكثيره وعن عائشة قالت فقدت رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة من الفرائض فالتسته فوقت يدي على بطن قدميه وهو في السجود وهما منصوبتان وهو يقول اللهم انى أهوذ برؤسك من مخطئك ويحاذيك من عتوتك وأعوذ بك منك لا أحصى ثناء عليك أنت كما أئنت على

عليه السلام رواه مسلم **قال الخطابي** في هذا الحديث معنى لطيف وذلك انه عليه السلام استعاذ بالله وسأله أن يحير برضاه من سقطه وبعاقبه من عقوبته والرضى والسقطه ان متقابلان وكذلك العسافه والمعاقبه فلما صار الى ذكر ما لا ضلله وهو الله تعالى استعاذه منه ومعناه الاستغفار من التقصير في بلوغ الواجب من حق عبادته والثناء عليه وقوله لا أحصى ثناء عليك أي لا أطيقه ولا آتي عليه وقيل لا أحيط به وقال مالا لا أحصى نعمتك وإحسانك والثناء همدا عليك وان اجتهدت في الثناء عليك وقوله أنت كما أنيت على نفسك اعتراف بالجهل عن تفصيل الثناء فانه لا يقدر على بلوغ حقيقته ورتد الثناء الى الجملة دون التفصيل والاحصاء والتعيين فوكل ذلك كله لله تعالى المحيط بكل شيء عجمه وتفصيله وكانه لانهاية لصفاته لانهاية للثناء عليه لان الثناء تابع للمثنى عليه فكل شيء أنشئ به عليه وان كثر وطال وبوغ فيه فقدر الله أعظم وسلطانه أعز وصفاته أكثر وأكبر وفضله وإحسانه أوسع وأسبغ انتهى وههنا فائدة لطيفة ذكرها بعض المحققين في نهيه صلى الله عليه وسلم عن قراءة القرآن في الركوع والسجود وهي ان القرآن أشرف الكلام وحالتا الركوع والسجود حال التأذل وانخفاض من العبد في الادب مع كلام الله تعالى أن لا يقرأ في هاتين الحالتين وتكون حالة القيام والانتصاب أولى به والله أعلم وروى أبو داود أنه صلى الله عليه وسلم سجد على الماء والطين وكان صلى الله عليه وسلم يرفع رأسه من السجود مكبرا غير رافع يديه ثم يجلس على رجله اليسرى وينصب اليمنى وكان عليه الصلاة والسلام يجلس للاستراحة جلسة لطيفة بحيث تسكن جوارحه سكونا يبين انهم يقوم الى الركعة الثانية كما في صحيح البخاري وغيره قال النووي ومذهبه ناسختها يقوم الى الركعة الثانية من كل ركعة يقوم عنها ولا تستحب في سجود التلاوة في الصلاة وكان عليه الصلاة والسلام يقول بين السجدين اللهم اغفر لي وارحمني واهدني وعافني وارزقني رواه أبو داود والدارمي من حديث ابن عباس

\*(الفرع الثاني عشر في ذكر جلاوسه صلى الله عليه وسلم للتشهاد)\*

كان صلى الله عليه وسلم اذا جلس للتشهد يفرش رجليه اليسرى وينصب اليمنى  
رواه مسلم قال النووي معناه يجلس مفترشا وفيه حجة لابي حنيفة ومن وافقه ان  
الجلوس في الصلاة يكون مفترسا سواء فيه جميع الجلوسات وعند مالك يسن متوركا  
بان يخرج رجليه اليسرى من تحتها ويقضي بوركته الى الارض وقال الطائفة رجليه  
فما المنة ان يجلس كل الجلوسات مفترشا الا الجلوسات التي يعقها السلام والجلوسات التي



عند الشافعي أربع الجلوس بين السجدين وجلسة الاستراحة في كل ركعة بمقعها  
قيام والجلسة للتشهد الاول والجلسة للتشهد الاخير والجميع يسكن مقرشا  
الاخيرة ولو كان على المصلي سجود سهو فلا يصح أنه يجلس مقرشا في تشهد فاذ  
سجد سجدتي السهو وتورك ثم سلم فذا تفصيل مذهب الشافعي واحتج أبو حنيفة  
باطلاق حديث عائشة هذا واحتج الشافعي بحديث أبي حميد الساعدي في صحيح  
البخاري وفيه التصريح بالاقتراح في الجلوس الاول والتورك في آخر الصلاة  
وجل حديث عائشة هذا على الجلوس في غير التشهد الاخير لجمع بين هذه  
الاحاديث انتهى فليتأمل مع قول ابن القيم في الهدى انه لم ينقل أحد عنه صلى الله  
عليه وسلم ان هذا مكان صفة جلوسه في التشهد الاول ولا أعلم أحد قال به  
انتهى وقال أبو حميد الساعدي في عشرة من أصحابه صلى الله عليه وسلم أنا أعلمكم  
بصلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا فاهرض فذكر الحديث الى أن قال حتى  
إذا كانت السجدة التي فيها التسليم أخرج رجله اليسرى وقعد متوركاً على شقه  
اليسرى ثم سلم قالوا صدقت هكذا كان يصلي رواه أبو داود والدارمي وفي رواية لابي  
داود فاذ قعد في الركعتين قعد على بطن قدمه اليسرى ونصب اليمنى وإذا كان  
في الرابعة أفضى بوركه اليسرى الى الارض وأخرج قدميه من ناحية واحدة  
الحديث وكان عليه الصلاة والسلام اذا قعد في التشهد وضع يده اليسرى على ركبته  
اليسرى ووضع يده اليمنى على ركبته اليمنى وعقد ثلاثاً وخمسين وأشار بالسبابة  
وفي رواية مسلم وضع يده على ركبته ورفع أصبعه التي تلي الاطراف ويدعو بها ويده  
اليسرى على ركبته باسطها عليها وعند أبي داود من حديث وائل بن حجر مرفقه  
اليمنى على فخذه اليمنى وقبض قتيق وحلق حلقة ثم رفع أصبعه فرائته يحركها  
ويدعو وفي حديث ابن الزبير عنه أيضاً كان يشير بها ولا يحركها الحديث وكان  
صلى الله عليه وسلم يستقبل بأصابعه القبلة في رفع يديه ودركوعه وفي سجوده  
وفي التشهد ويستقبل بأصابع رجله القبلة في سجوده

❦ (الفرع الثالث عشر في ذكر تشهده صلى الله عليه وسلم) ❦

كان صلى الله عليه وسلم يتشهد دائماً في هذه الجلسة الأخيرة ويعلم أصحابه أن يقولوا  
التحيات المباركات الصلوات الطيبات لله السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته  
السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين أشهد أن لا إله الا الله وأشهد أن محمداً عبده  
ورسوله رواه مسلم من رواية ابن عباس وهو الذي اختاره الشافعي لزيادة المباركات  
لالتشهد بلين مسجود وان قاله القاضي عياض رحمه الله تعالى وعبارة الشافعي فيها

أخرج به إليه في مسنده إلى الربيع بن سليمان أخبرنا الشافعي جوابا لمن سأله بعد  
 ذكر حديث ابن عباس فأنار في الرواية اختاقت فيه عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 \* فروي ابن مسعود خلاف هذا فساق الكلام إلى أن قال فلما رأته واسعا  
 وسمعتة يعني حديث ابن عباس محبها ورأته ~~أح~~ نزل لفظا من غيره يعني من  
 المرفوعات أخذت به غير معنف لمن أخذ بغيره هذا آخر كلامه وليس فيه تعمر يح  
 بالانضلية والعلم عند الله \* وقال أبو حنيفة وأحد وجهي الفقهاء وأهل  
 الحديث تشهد ابن مسعود أفضل لأنه عند الحديثين أشد صحة وقال مالك رحمه الله  
 تشهد عمر بن الخطاب الموقوف عليه أفضل لأنه علمه الناس على المنبر ولم ينارعه  
 أحد فدل على تفضيله ومذهب الشافعي أن التشهد الأول سنة والثاني واجب  
 وجهي الحديثين أنهم ما واجبان وقال أحد الأول واجب ويجوز تركه بالسجود  
 والثاني ركن تبطل الصلاة بتركه \* وقال أبو حنيفة ومالك وجهي الفقهاء هما  
 سنتان \* وعن مالك رواية بوجوب الأخير وقد كان عليه الصلاة والسلام  
 يأتي بالتشهدين \* وفي الغيلانيات عن القاسم بن محمد قال علمني عائشة قالت  
 هذا تشهد رسول الله صلى الله عليه وسلم الصلوات والطيبات والسلام  
 عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين أشهد  
 أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمدا عبده ورسوله وهو مثل حديث ابن مسعود سواء  
 رواه البيهقي بإسناد جيد \* قال النووي في هذا الحديث فائدة حسنة وهي  
 أن تشهد عليه الصلاة والسلام بالفظ تشهد ف انتهى \* قال الحافظ ابن حجر  
 وكأنه يشير إلى رد ما وقع في الرازي أنه صلى الله عليه وسلم كان يقول في التشهد  
 وأشهد أني رسول الله وبقية وه بأنه لم يرد كذلك صريحهم وقع في البخاري من  
 حديث سلمة بن الأكوع قال خفت أن رواد القوم فذكر الحديث وفيه فقال صلى  
 الله عليه وسلم أشهد أن لا إله إلا الله وأني رسول الله ومن لطائف التشهد قاله  
 البيضاوي عليهم أن يفردوه صلى الله عليه وسلم بالذكر أشرفه ومزيد حقه عليهم  
 فإن قيل كيف يشرع هذا اللفظ وهو خطاب لبشر مع كونه منهم اعنه في الصلاة  
 فالجواب أن ذلك من خصائصه صلى الله عليه وسلم \* فإن قلت ما الحكمة  
 في العدول عن الغيبة إلى الخطاب في قوله السلام عليك أيها النبي مع أن لفظ الغيبة  
 هو الذي يقتضيه السياق كان يقول السلام على النبي فينتقل من تحية الله إلى تحية  
 النبي ثم إلى تحية النفس ثم إلى تحية الصالحين أجاب الطائي بما جمل به نحن تبسيع  
 لفظ الرسول بهينه لدى علمه لا بما يرد محتمل إذ يقال على ما يرقى أهل المعرفة بالله



أن المصلين لما استغفروا باب المكوث بالنعيمات أذن لهم في الدخول في حريم المحرم  
 الذي لا يموت ففرت أعينهم بالنساجة فنهوا على أن ذلك بواسطة نبي الرحمة وبركة  
 متابعتهم لتفتوا فإذا الحبيب في حرم الحبيب حاضراً قبلوا عليه فالتين السلام  
 عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته انتهى وقال الترمذي الحكيم في قوله السلام  
 علينا وعلى عباد الله الصالحين من أراد أن يحظى بهذا السلام الذي يسلمه المخلق  
 في صلاتهم فليكن عبداً صالحاً والاحرم هذا الفضل العظيم \* وقال القفال  
 في فتاويه وترك الصلاة يضر جميع المسلمين لأن المصلي يقول اللهم اغفر لي ولوالدي وللمؤمنين  
 والمؤمنات ولا بد أن يقول في تشهد السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين فيكون  
 التارك للصلاة مقصراً في خدمة الله وفي حق رسوله وفي حق نفسه وفي حق كافة  
 المسلمين ولذلك عظمت المصيبة بتركها واستنبط منه السبكي أن في الصلاة حقاً  
 للعباد مع حق الله تعالى وأن من تركها أدخل بجميع حق المؤمنين من ضي  
 ومن يجيء إلى يوم القيامة لوجوب قوله فيها السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين  
 انتهى وتقدم الكلام على وجوب الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم بعد التشهد  
 الأخير وما في ذلك من المباحث في فضل الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم وعند  
 الطبراني مرفوعاً عن سهل بن سعد لا صلاة لمن لم يصل على نبيه وكذا عند ابن ماجه  
 والدارقطني \* وعن أبي مسعود الأنصاري عند الدارقطني من صلى صلاة لم يصل  
 فيها على وعلى أهل بيتي لم تقبل منه \* وعن ابن مسعود أن رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم قال إذا تشهد أحدكم في الصلاة فليقل اللهم صل على محمد وعلى آل  
 محمد وارحم محمد وآل محمد كما صليت وباركت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم  
 إنك حميد مجيد رواه الحاكم وأبو نعيم في صحيحه فهو موافق من رواية يحيى بن أبي  
 السباق وهو مجهول عن رجل منهم وبالغ ابن العربي في إنكار ذلك فقال حذار  
 مما ذكره ابن أبي زيد من زيادته وترحم فانه قريب من البدعة لانه صلى الله عليه  
 وسلم علمهم كيفية الصلاة بالوحي ففي الزيادة على ذلك استندوا عليه انتهى قال  
 الحافظ ابن حجر وابن أبي زيد ذكر ذلك في الرسالة في صفة التشهد لما ذكر  
 ما يستحب في التشهد ومنه اللهم صل على محمد وآل محمد فرد وترحم على محمد وآل محمد  
 وبارك على محمد وآل محمد الخ فان كان إنكاره ذلك لكونه لم يصح فسلم والافدعوى  
 من ادعى أنه لا يقال وارحم محمد مردودة لشبوت ذلك في عدة أحاديث أصحها  
 في التشهد السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته قال ثم وجدت لابن أبي زيد  
 مستنداً فأخرج الطبري في تهذيبه من طريق حفظة بن علي عن أبي هريرة رفعه

من قال اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم وبارك  
 على محمد وعلى آل محمد كما باركت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم وترحم على محمد وعلى  
 آل محمد كما ترحم على ابراهيم وعلى آل ابراهيم شهدت له يوم القيامة وشفت له  
 ورجال سنده رجال الصحيح الاسعدي بن سليمان مولى سعيد بن العاصي الرازي له  
 عن حنظلة بن علي فانه مجهول وهذا كله في رواية قال مضموما الى السلام أو الصلاة  
 وقد وافق ابن العربي الصيدلاني من الشافعية على المنع ونقل القاضي عياض عن  
 الجهمور الجوزي ملقا وقال القرطبي في انهم انه الصحيح لورود الاحاديث به وخالفه  
 غيره وفي الذخيرة من كتب الحنفية عن محمد بن كره: انك لا يساهم النقص لان الرحمة  
 غالبها انما تكون لفعل ما يلام عليه. وخزم ابن عبد الله بن منعمه فقال لا يجوز لاحد  
 ان يذكر النبي صلى الله عليه وسلم ان يقول رحمه الله لانه عليه الصلاة والسلام  
 قال من صلى على ولم يقل من ترحم على ولا من دعائي وان كان معنى الصلاة الرحمة  
 ولكنه خض بهذا اللفظ تعظيما له فلا يعدل عنه الى غيره انتهى \* وأخرج  
 أبو العباس السراج عن أبي هريرة أنهم قالوا يا رسول الله كيف نصلي عليك؟ قال  
 قولوا اللهم صل على محمد وعلى آل محمد وبارك على محمد وعلى آل محمد كما صليت  
 وباركت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك جيد مجيد \* وفي حديث بريرة رفعه  
 اللهم اجعل صلواتك ورحمتك وبركاتك على محمد وعلى آل محمد كما جعلتها على  
 ابراهيم وعلى آل ابراهيم \* ووقع في حديث ابن مسعود عند أبي داود والنسائي  
 على محمد النبي الامي وفي حديث أبي سعيد على محمد عبدك ورسولك كما صليت على  
 ابراهيم ولم يذكر رآل محمد ولا آل ابراهيم وعند أبي داود من حديث أبي هريرة  
 اللهم صل على محمد النبي وأزواجه أمهات المؤمنين وذريته وأهل بيته ووقع في آخر  
 حديث ابن مسعود في العالمين انك جيد مجيد قال انووي في شرح المذهب ينبغي  
 ان يجمع ما في الاحاديث الصحيحة فيقول اللهم صل على محمد النبي الامي وعلى آل محمد  
 وأزواجه وذريته كما صليت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم وبارك مثله وزيد في آخره  
 في العالمين وقال في الاذكار مثله وزاد عبدك ورسولك بعد قوله محمد في صل ولم  
 يزد ما في وبارك وقال في التحقيق والفتاوى مثله الا انه أمسقط النبي الامي وقد تعقبه  
 الاسنوي فقال لم يستوعب ما ثبت في الاحاديث مع اختلاف كلامه وقال  
 الاذري لم يسبق الى ما قاله والا طهران الافضل ان تشهد أن يأتي باكمل الروايات  
 ويقول كما ثبت هذا مرة وهذا مرة وأما التلخيص فانه يستلزم احداث صفة في التثنية  
 لم ترد مجموعة في حديث واحد وسبقة الى معنى ذلك ابن القيم \* وقد كان صلى الله

عليه وسلم يدعو في الصلاة اللهم اني أعوذ بك من عذاب القبر وأعوذ بك من فتنة  
 المسيح الدجال وأعوذ بك من فتنة الحيا وفتنة الممات اللهم وأعوذ بك من المأثم  
 والمغرم فقال له فائل ما أكثر ما تستعيذ من المغرم فقال ان الرجل اذا غرم حدث  
 فكذب ووعد فأخلف رواه البخاري ومسلم من رواية عائشة قال ابن دقيق  
 العيد فتنة الحيا ما يعرض للانسان مدة حياته من الاقتتان بالدين والشهوات  
 والجهالات وأعظمها والعياذ بالله تعالى أمر الخاتمة عند الموت وفتنة الممات يجوز  
 ان يراد بها الفتنة عند الموت أضيفت اليه لقربها منه ويجوز ان يكون المراد بها  
 فتنة القبر ولا يكون مع هذا الوجه متكررا مع قوله عذاب القبر لان العذاب مرتب  
 على الفتنة والسبب غير المسبب وروى الحكيم الترمذي في نوادر الاصول عن  
 سفيان الثوري ان الميت اذا سئل من ربك تراءى له الشيطان فيشير الى نفسه في  
 اناربك فلماذا ورد سؤال التثبيت له حين يسأل وقد استشكل دعاؤه صلى الله  
 عليه وسلم بما ذكر مع انه مغفوره لما تقدم من ذنبه وما تأخر وأجيب بأجوبة منها  
 انه قصد التعليم لا التمهيد ومنها ان المراد السؤال منه لا تمته فيكون المعنى هنا أعوذ بالله  
 لا تمتي ومنها سألوك طريق التواضع واظهار العبودية والترام خوف الله واعظامه  
 والافتقار اليه وامتنال أمره في الرغبة اليه ولا يمنع تكرير الطلب مع تحقق الاجابة  
 لان في ذلك تحصيل الحسنات ورفع الدرجات وفيه تحريض لا تمته على ملازمة ذلك  
 لانه اذا كان مع تحقق المغفرة لا يترك التضرع فن لم يحقق ذلك أخرى بالملازمة  
 وإنما الاستعاذة من فتنة الدجال مع تحققه أنه لا يدركه فلا اشكال فيه على الوجهين  
 الاولين وقيل على الثالث يحتمل ان يكون ذلك قبل ان يحقق عدم ادراكه وبدل  
 عليه قوله في الحديث الآخر عند مسلم ان يخرج وأنا فيكم فأنابهم الحديث والله  
 أعلم وعن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول بعد انتهد  
 اللهم اني أعوذ بك من عذاب جهنم وأعوذ بك من عذاب القبر وأعوذ بك من فتنة  
 الدجال الا عور وأعوذ بك من فتنة الحيا والممات رواه أبو داود وعن علي بن أبي  
 طالب أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول ما بين التشهد والتسليم اللهم اغفر لي  
 ما قدمت وما أخرت وما أسررت وما أعلنت وما أسرفت وما أنت أعلم به مني أنت  
 المقدم وأنت المؤخر لا اله الا انت رواه مسلم وغيره وهو في رواية له واذا سلم قال  
 اللهم اغفر لي ما قدمت الخ ويجمع بينهما يحمل الرواية الثانية على ارادة السلام  
 لان مخرج الطريقتين واحد وأورده ابن حبان بلفظ كان اذا فرغ من الصلاة وسلم  
 وهذا ظاهر في أنه بعد السلام ويحتمل أنه كان يقول ذلك قبل السلام وبعدة وسيأتي

الجواب مما استشكل في دوائه عليه الصلاة والسلام بهذا الدعاء في أدعيته صلى الله عليه وسلم ان شاء الله تعالى وخالص ما ثبت عنه صلى الله عليه وسلم من المواضع التي ~~كان~~ يدعو بها في داخل صلاته ستة مواضع الاول عقب تكبيرة الاحرام كافي حديث أبي هريرة في الصحيحين اللهم باعديني وبين خطاياي الحديث ونحوه \* الثاني في الركوع كافي حديث عائشة عند الشيخين كان يكثر ان يقول في ركوعه وسجوده سبحانك اللهم وبحمدك اللهم اغفر لي \* الثالث في الاعتدال من الركوع كافي حديث ابن أبي أوفى عندهم لم أنه كان يقول بعد قوله من شيء بعد اللهم طهرني بالبلح والبرد والماء البارد \* الرابع في سجوده وهو أكثر ما كان يدعو فيه وأمر به \* الخامس بين السجدين اللهم اغفر لي الخ \* السادس في التشهد وكان أيضا يدعو في القنوت وفي حال القراءة إذا مر بآية رجة سأل وإذا مر بآية عذاب استعاذ وتقدم كل ذلك والله أعلم

(الفرع الرابع عشر في ذكر تسليمه صلى الله عليه وسلم من الصلاة) \* كان صلى الله عليه وسلم يسلم عن يمينه وعن شماله حتى يرى بياض خده رواه مسلم والنسائي من حديث عبد الله بن عامر بن ربيعة عن أبيه وفي حديث ابن مسعود كان صلى الله عليه وسلم يسلم عن يمينه وعن يساره السلام عليكم ورحمة الله رواه الترمذي وزاد أبو داود حتى يرى بياض خده \* وفي رواية النسائي حتى يرى بياض خده من ههنا وبياض خده من ههنا الحديث وهذا كان فعله الراتب رواه عنه خمسة عشر صحابيا \* وهم عبد الله بن مسعود \* وسعد بن أبي وقاص \* وسهل بن سعد \* ووائل بن حجر \* وأبو موسى الأشعري \* وحذيفة بن اليمان \* وعمار بن ياسر \* وعبد الله بن عمر \* وجابر بن سمرة \* والبراء بن عازب \* وأبو مالك الأشعري \* وطلح بن علي \* وأوس بن أوس \* وأبو ثور \* وعدى بن عمرو \* هذا مذهب الشافعي وأبي حنيفة وأحمد والجمهور ومذهب مالك في طائفة المشرع تسليمة ودليل مذهبنا ما تقدم وأما ما روى أنه صلى الله عليه وسلم كان يسلم تسليمة واحدة تلقاء وجهه فلم يثبت من وجه صحيح وأجود ما في ذلك حديث عائشة أنه صلى الله عليه وسلم كان يسلم تسليمة واحدة السلام عليكم يرفع بها صوته حتى يوقظنا وهو حديث معلول وهو في السنن ~~إكسنة~~ في قيام الليل والذين رواه عنه التسليمة بن رواها شاهدوا في الغرض والنفل وحديث عائشة ليس هو صحيحا في الاختصار على تسليمة واحدة بل أخبرنا أنه كان يسلم تسليمة واحدة يوقظهم بها ولم تنف الاخرى بل سكنت

عنها وليس سكوتها عن إمامة قدما على رواية من حفظها وضبطها وهم أكثر عددوا  
وأحاديثهم أصح والله أعلم واختلف في التسليم فقال مالك والشافعي وأحمد  
وجهور العلماء أنه فرض لا تصح الصلاة إلا به وقال أبو حنيفة والثوري والاوزاعي  
سنة لو ترك صحت صلاته وقال أبو حنيفة لو فعل منافيا للصلاة من حدث أو غيره  
في آخرها صحت صلاته واحتج بأنه عليه الصلاة والسلام لم يعلمه إلا عرابي حين علمه  
واجبات الصلاة واحتج الجمهور بحديث أبي داود فتاح الصلاة الطهور وتجلياتها  
التسليم وكان صلى الله عليه وسلم إذا قام في الصلاة طأطأ رأسه رواه أحمد وكان  
لا يبأ وبصره إشارته وكان قد جعل الله قرعة عينه في الصلاة كما قال وجعلت قرعة  
عيني في الصلاة رواه النساء ولم يكن يشغله عليه الصلاة والسلام ما هو فيه عن  
مراعاة أحوال المؤمنين مع كمال إقباله وقربه من ربه وحضور قلبه بين يديه وكان  
يدخل في الصلاة فيريد أطالها فيسمع بكاء الصبي فيجتوز في صلاته مخافة أن يشق  
على أمه رواه البخاري وأبو داود والنسائي وكان يؤم الناس وهو حامل إمامة  
بنت أبي العاص بن الربيع على عاتقه رواه مسلم وغيره قال النووي وهذا يدل  
لمذهب الشافعي رحمه الله ومن وافقه أنه يجوز جل الصبي والصبية وغيرهما من  
الحيوان في صلاة الفرض والنفل للإمام والمأموم والمنفرد وجملة أصحاب مالك رحمه  
الله على النافذة ومنعوا جواز ذلك في الفريضة وهذا التأويل فاسد لأن قوله يؤم  
الناس صريح وكالصريح في أنه كان في الفرض وأدعى بعض المالكية أنه منسوخ  
وبعضهم أنه خاص به صلى الله عليه وسلم وبعضهم أنه كان لضرورة وكذا مردودة  
ولادليل عليها ولا ضرورة اليها بل الحديث صريح في جواز ذلك ونهيس فيه  
ما يخالف الشرع لأن الأذى طاهر وما في خوفه من العباسية معوق عنها لكونه  
في معدنه وثياب الأطفال وأجسادهم محمولة على الطهارة ودلائل الشرع متظاهرة  
على هذا والأفعال في الصلاة لا تبطلها إذا قلت أو تفرقت وفعله عليه الصلاة  
والسلام للجواز وتبيينه على هذه القواعد التي ذكرتها وهذا رد ما ذاعه أبو سليمان  
الخطابي أن هذا الفعل يشبه أن يكون بغير عمد لمجملها في الصلاة لكنها كانت تتعلق به  
عليه الصلاة والسلام فلم يدفعها فإذا قام بقيت معه قال ولا تروهم أنه حملها ووضعها  
مرة بعد أخرى لأنه عمل كثير ويشغل القلب وإذا كان علم الخبيصة تشغله فكيف  
لا يشغله هذا إذا كلام الخطابي وهو باطل ودعوى مجردة ومما يردده قوله في صحيح  
مسلم فإذا قام حملها وإذا رفع من السجود أعادها وقوله في رواية غير مسلم خرج حامل  
إمامة وصلى وذكر الحديث وأما قصة الخبيصة فانها تشغل القلب بلا فائدة

وحمل أمانة لا نسلم أنه يشغل القلب وإن شغله فيترتب عليه فوائد ويانقوا عدمها  
 ذكرناه وغيره فاحتمل ذلك الشغل لهذه القوائد بخلاف الخبيصة والاصواب الذي  
 لا يعدل عنه إن الحديث كان للبيان والتنبيه على هذه القواعد فهو كما نزلنا وترجع  
 مستمر إلى يوم القيامة والله أعلم انتهى وكان صلى الله عليه وسلم يصلي فيحيى  
 الحسن أرا الحسين فيركب على ظهره فيطيل السجدة كراهية أن يلقبه عن ظهره  
 وكان برد السلام بالإشارة على من يسلم عليه وهو في الصلاة قال جابر بعثني رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم لحاجة فأدركته وهو يصلي فسلمت عليه فأشار إلى ~~هو~~ رواه  
 مسلم وقال عبد الله بن مسعود لما قدمت من الحبشة أتيت النبي صلى الله عليه  
 وسلم وهو يصلي فسلمت عليه فأوه أبرأه رواه البيهقي وكان يصلي وعائشة معترضة  
 بينه وبين القبلة فإذا سجد غمزا بيده فقبضت رجلاهما وإذا قام بسفتهما رواه  
 البخاري وكان صلى الله عليه وسلم لا يلتفت في صلاته وفي البخاري عن عائشة  
 قالت سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الالتفات في الصلاة فقال هو  
 اختلاس يختلسه الشيطان من صلاة العبد وروى أبو داود من حديث سهل بن  
 الحنظلية أنه صلى الله عليه وسلم قال يوم حنين من يحرسنا الليلة قال أنس بن أبي  
 مرثد الغنوي أنا يا رسول الله قال أركب فركب فرس الله فقال استقبل هذا الشعب  
 حتى تكون في أعلاه فلما أصبحنا توب بالصلاة فجعل صلى الله عليه وسلم يصلي وهو  
 يلتفت إلى الشعب حتى إذا قضى الصلاة قال أبشروا قد جاء فارسكم فهذا الالتفات  
 من الاشتغال بالجهاد في الصلاة وهو يدخل في مداخل العبادات كصلاة الخوف  
 وقرب منه قول عمر رضي الله عنه أتى لأجهز الجيش وأنا في الصلاة فهذا جمع  
 بين الصلاة والجهاد ونفاير التفكير في معاني القرآن واستخراج كنوز العلم منه  
 وكان صلى الله عليه وسلم يصلي فعرض له الشيطان ليقطع عليه صلاته فأخذه  
 وخنقه حتى مال لهابه على يديه وروى مطرف بن عبد الله بن الشخير عن أبيه قال  
 أتيت النبي صلى الله عليه وسلم وهو يصلي ولجوفه أزيز كأزيز المرجل يعني يبكي  
 وفي رواية وأصدده أزيز كأزيز الرحا من البكاء ~~هو~~ رواه أحمد ولم يكن صلى الله عليه  
 وسلم يغمض عينيه في صلاته وعن أنس قال كان قرأ لعائشة سترت به جانب  
 بيتها فقال صلى الله عليه وسلم أميطي عنا قرأه ثم هذا فاته لا تزال تصاور تعرض لي  
 في صلاتي رواه البخاري ولو كان يغمض عينيه لما عرضت له في صلاته وقد اختلف  
 الفقهاء في كراهيته والحق أن يقال إن كان تفتيح العين لا يبخل بالخشوع فهو أفضل  
 وإن كان يحول بينه وبين الخشوع كأن يكون في قبلته زخرفة أو غيرها مما يشغل



قلبه فلا يكره التعميم قطعا بل ينبغي ان يكون مستجابا في هذه الحالة وقد كانت  
صلاته صلى الله عليه وسلم متوسطة عارية عن الغلو كالوسوسة في عقد النية ورفع  
الصوت بها والجمهور بالاذكار والدعوات التي شرعت سراوة تطويل ما السنة تخفيفه  
كالتمسك الاول الى غير ذلك مما يفعله كثير مما ابتلى بداء الوسوسة عافانا الله منها  
وهي نوع من الجنون وصاحبها بلاريب مبتدع مستنبط في أفعاله وأقواله شيئا  
لم يفعله النبي صلى الله عليه وسلم ولا أحد من أصحابه وقد قال عليه الصلاة والسلام  
ان خير الهدى هدى محمد صلى الله عليه وسلم وشر الامور محدثاتها و عنه أيضا  
واياكم ومحدثات الامور فان كل محدثة بدعة وكل بدعة ضلالة وكل ضلالة في النار  
ومما نسب لامام الحرمين الوسوسة نقص في العقل أو جهول باحكام الشرع ومن  
غرائب ما يقع لهؤلاء الموسوسين ان بعضهم يشتغل بتكرير الطهارة حتى تفوته  
الجماعة وربما فاتته الوقت ومنهم من يشتغل بالنية حتى تفوته التكبيرة الاولى  
وربما تفوته ركعة أو أكثر ومنهم من يحلف انه لا يزيد على هذه التكبيرة ثم يكذب  
ثم من الهب أن بعضهم يتوسوس في حال قيامه حتى يركع الامام فاذا خشى فوات  
الركوع كبر سريعا وأدركه فن لم يحصل له النية في القيام الطويل حال فراغ باله  
فكيف حصلت له في الوقت الضيق مع شغل باله بفوات الركعة ومنهم من يكثر  
التلفظ بالتكبير حتى يشوش على غيره من المأمومين ولا ريب ان ذلك مكروه ومنهم  
من يزعم أن قضاءه ويحني جبهته ويقيم عروق عينيه ويصرخ بالتكبير كأنه يكبر  
على المدق ومنهم من يغسل عضوه غسلا يشاهده بصره ويكبر ويقرأ بلسانه  
ويجمع بأذنه ويعلمه بقلبه ومع ذلك يصدق الشيطان في انكاره يقين نفسه وحده  
لما رآه بصره وسمع به بأذنه وقد سأل رجل أبا الوفاء بن عقيل فقال اني أكبر وأقول  
ما كبرت واغسل العضو في الوضوء وأقول ما غسلته فقال ابن عقيل دع الصلاة  
فانها لا تجب عليك فقال له كيف ذلك فقال لان النبي صلى الله عليه وسلم قال راع  
العلم عن الجنون حتى يفيق ومن يكبر ثم يقول ما كبرت فليس بعاقل والجنون  
لا تجب عليه الصلاة فن أراد التخلص من هذه البلية فليتبع سنة نبيه صلى الله عليه  
وسلم السنية ويقصد بجملة الحيفية فان غلبه الامر وضاعت عليه المسالك فليتضرع  
الى الله ويتوكل اليه في كشف ذلك

❦ (الفرع الخامس عشر في ذكر قنوته صلى الله عليه وسلم) ❦

ليعلم أن القنوت يطلق على القيام والسمكوت ودوام العبادة والدعاء والتسبيح  
والخشوع كما قال تعالى وله من في السموات والارض كل له فائتونه وقال تعالى آمن



هو كانت آناه الليل ساجدا لوقفا الآية وقال تعالى وصذقت بكلمات ربها وكتبه  
وكانت من القاتنين والمراد به هذا الدعاء في الصلاة في محل مخصوص من القيام وعن  
أنس قال بعث النبي صلى الله عليه وسلم سبعين رجلا يقال لهم القراء فعرض لهم  
حيان من سليم رعل وذ كوان عند بئر يقال لها بئر معونة فقتلوه ثم فدعاهم النبي  
صلى الله عليه وسلم شهرا في صلاة الغداة وذلك بدأ للقنوت وما كنا ننت قال عبد  
العزيز بن مهيبة فسأل رجل أنسا عن القنوت أبعده الر كوع أو عند فراغ  
القراءة قال بل عند فراغ القراءة \* وفي أخرى قنت شهرا بعد الر كوع يدعو  
على أحياء من العرب \* وفي أخرى قنت شهرا بعد الر كوع في صلاة الصبح يدعو  
على رعل وذ كوان ويقول عصبة عصمت الله ورسوله \* وفي أخرى بعث رسول  
الله صلى الله عليه وسلم سرية يقال لهم القراء فأصيبوا فآت رسول الله صلى الله  
عليه وسلم وجد على شئ ما وجد عليهم فقتل شهرا في صلاة الفجر هذه رواية  
البخاري ومسلم والبخاري كان القنوت في المغرب والفجر وفي رواية أبي داود  
والنساء قنت في صلاة الصبح بعد الر كوع \* وفي أخرى قنت شهرا ثم تركه  
وفي أخرى للنساء قنت شهرا لمن رعل وذ كوان وحيان وعن ابن عباس قنت  
صلى الله عليه وسلم شهرا متتابعاً في الظهر والعصر والمغرب والعشاء وصلاة الصبح  
في دبر كل صلاة إذا قال سمع الله لمن حده من الركعة الأخيرة يدعو على أحياء من  
سليم على رعل وذ كوان وعصبة ويؤمن من خلفه رواه أبو داود وعن ابن عمر أنه  
سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا رفع رأسه من الر كوع في الركعة الأخيرة  
من الفجر يقول اللهم العن فلانا وفلاناً ما بعد ما يقول سمع الله لمن حده ربنا  
ولك الحمد فأنزل الله عليه ليس لك من الأمر شيء إلى قوله فأنهم ظالمون رواه  
البخاري وعن أبي هريرة لما رفع صلى الله عليه وسلم رأسه من الركعة الثانية قال  
اللهم أنج الوليد بن الوليد وسله بن هشام وعياش بن أبي ربيعة والمستضعفين بمكة  
اللهم أشد وطأتك على مضر اللهم اجعلها عليهم سبعين حسنة وفي رواية  
في صلاة الفجر وفي رواية ثم بلغنا أنه ترك ذلك لما أنزل الله تعالى ليس لك من الأمر  
شئ رواه البخاري ومسلم وعن البراء كان صلى الله عليه وسلم قنت في الصبح  
والمغرب رواه مسلم والترمذي ولا يداود في صلاة الصبح ولم يذكر المغرب وعن  
أبي مالك الأشعبي قال قلت لأبي بابت أنت قد صليت خلف رسول الله صلى الله  
عليه وسلم وأبي بكر وعمر وعثمان وعلي بن أبي طالب ههنا بالكوفة خمس سنين  
أكانوا يقتنون قال أي بني حدث رواه الترمذي وعن سعيد بن جبير قال شهدني

سمعت ابن عباس يقول ان القنوت في صلاة الفجر بدعة ورواه الدارقطني قال بعض  
 العلماء والصواب انه صلى الله عليه وسلم قنوت وترك وكان تركه للقنوت أكثر  
 من فعله فانه انما قنيت عند النوازل للدعاء اقوم والدعاء على آخرين ثم تركه لما  
 قدم من دعائهم وخلصوا من الاسر وأسلم من دعا عليهم فجاؤا ثابري وكان قنوته  
 لعارض فلما زال العارض ترك القنوت ولم يكن مختصا بالفجر بل كان يقنيت  
 في صلاة الفجر والمغرب ذكره البخاري في صحيحه عن أنس وذكره مسلم عن البراء  
 وضع عن أبي هريرة انه قال والله لا نأقربكم صلاة من صلاة رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم انه كان يقنيت في الركعة الأخيرة من الصبح بعد ما ينزل سمع الله لمن  
 حده وقال ابن أبي فديك ولا ريب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم فعل ذلك ثم  
 تركه فهذا رد على القائل بكراهة القنوت في الفجر مطلقا عند النوازل وغيرها  
 ويقولون هو منسوخ وفعله بدعة \* وأهل الحديث متوسطون بين هؤلاء وبين  
 من استنبهه ويقولون فعله سنة وتركه سنة ولا يذكرون على من دارم عليه  
 ولا يكرهون فعله ولا يرونه بدعة ولا فاعله مخالفا للسنة من قنيت فقد أحسن ومن  
 ترك فقد أحسن انتهى ومذهب الشافعي رحمه الله تعالى ان القنوت مشروع  
 في صلاة الصبح دائما في الاعتدال من نائية صلاة الصبح \* لما رواه أنس ما زال  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يقنيت في الفجر حتى فارق الدنيا \* رواه أحمد وغيره  
 قال ابن الصلاح قد حكى بعضه غير واحد من الحفاظ منهم الحافظ البيهقي  
 وأبو عبد الله محمد بن علي البخاري وفي البيهقي العمل بمقتضاه عن الخلفاء الأربعة وقال  
 بعضهم أجمعوا على أنه صلى الله عليه وسلم قنيت في الصبح ثم اختلفوا هل تركه  
 فتمسك بما أجمعوا عليه حتى ثبت ما اختلفوا فيه انتهى \* وما حديث ابن أبي  
 فديك عن عبد الله بن سعيد بن أبي سعيد المقبري عن أبيه عن أبي هريرة قال كان  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا رفع رأسه من الركوع في الركعة الثانية من  
 صلاة الصبح يرفع يديه ويدعو بهذا الدعاء اللهم اهدني فيمن هديت الخ فقيل  
 ابن القيم في زاد المعاد ما أبين الاحتجاج به لو كان صحيحا أو حسنا ولكن لا يجمع عليه  
 الله هذا وان كان الحماكم صحيح حديثه في القنوت انتهى \* وهذا الحديث رواه  
 الحماكم وصححه ورد عليه كما قاله ابن القيم وقد اتفقوا على ضعف عبد الله بن سعيد  
 وعن ابن عباس كان صلى الله عليه وسلم يقنيت في صلاة الصبح وفي رواية الباقين هؤلاء  
 الكلمات اللهم اهدني فيمن هديت أخرجه محمد بن زهير في كتاب قيام الليل والصحيح  
 أنه لا يثبت فيه دعاء مخصوص بل يحصل بكل دعاء وفيه وجه أنه لا يحصل

الا بالدعاء المشهور وهو اللهم اهمني قمين هديت ومقي قمين طابت وتولي قمين  
 توبت وبارك لي فيما اعطيت وتقي شر ما قضيت فانك تقضي ولا يعدي عليك وانه  
 لا يذل من واليت تباركت ربنا وتعاليت رواه ابو داود والترمذي والنسائي من  
 حديث الحسن بن علي قال علمني رسول الله صلى الله عليه وسلم كلمات اقولهن  
 في الوتر فذكره واسنداهم صحيح قال البيهقي قد سمع ان تعليم هذا الدعاء وقع لقنوت  
 صلاة الصبح وقنوت الوتر انتهى \* وقوله فانك تقضي بالغا وبالواو في قوله وانه  
 لا يذل وربنا قبل وتعاليت الا ان الغاء لم تقع في رواية أبي داود وزاد البيهقي بعد قوله  
 انه لا يذل من واليت ولا يعز من عاديت وزاد ابن أبي عامر في كتاب التوبة  
 يستغفرك اللهم وتوب اليك وتسب الصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 في آخره لان النسائي قد رواه من حديث الحسن بن سعيد صحيح أو حسن كما قاله  
 في شرح المذهب ولفظه أي النسائي وصلى الله على النبي وخزم في الآية كما يستجاب  
 الصلاة على الآل والسلام وخالفه صاحب الاقليد فقال اما ما وقع في كتب  
 أصحابنا من زيادة وسلم وما يعتاده الاثمة الا ان من ذكر الآل والزواج والاصحاب  
 فكل ذلك لا أصل له \* قلت وعبرة النووي في الاذكار يستحب ان يقول  
 عقب هذا الدعاء اللهم صل على محمد وعلى آل محمد وسلم فقد جاء في حديث النسائي  
 باسناد حسن وصلى الله على النبي انتهى \* وتمقب بأن لفظ الدعوى خلاف  
 الدليل وتزيد عليه ذكر الآل والتسليم \* نعم وقت الزيادة في الرافعي والرويانى  
 معزوة لحديث الحسن بن علي عند النسائي لكنها ليست عنده في رواية أحد من  
 الرواة عنه على أن لفظ وصلى الله على النبي زائد على رواية الترمذي وهي زيادة  
 غريبة غير ثابتة لابل عبد الله بن علي أحد رواة لاه غير معروف وعلى تقدير  
 أن يكون هو عبد الله بن علي بن الحسن بن علي فهو منقطع لانه لم يسمع من جده  
 الحسن بن علي فقد تبين أنه ليس من شرط الحسن لانقطاعه وأولها القراوية ولم  
 تغير الزيادة بحجة من وجه آخر وحينئذ فقد تبين شدوذهاعلى ما لا يخفى \* نعم  
 أصل الحديث الى آخره وتعاليت حسن لاعتقاده برواية الترمذي وغيره بخلاف  
 الزيادة اذ لم تقي في غيره وحيث سندا الصلاة على الآل على ما جزم به النووي  
 فيه في عندهما في القنوت بضمنا قال في المجموع عن البغوى ويكره اطالة القنوت  
 كالنعمه الاول وهو ظاهر على ما صححه فيه وفي تحقيقه في باب سجود السهم ومن  
 أن الاعتدال ركن طويل أما على ما صححه فيه ما في صلاة الجماعة من أنه قصير وهو  
 ما في المنهاج والروضة فعدة سال القياس البطال لان طول الركن القصير هذا

مبطل ويحرم اب جعل ذلك عمل غير محل القنوت اذ القنوت نفسه القابل لمكرهه  
 الاطالة فائلا بان تطاول الركن القنوت مبطل محله ويسن للمنفرد والامام برخصي  
 المصنوعين الجمع في قنوت الوتر بين القنوت السابق وبين قنوت عمرو وهو اللهم انا  
 نستعينك الخ والاولى تاخيرها عن القنوت السابق ويسن رفع يديه رواء البيهقي  
 باسناد جيد قال في المجموع وفي سنن مسجع وجهه ما وجهان أشهرهما ثم واحدهما لا  
 قال البيهقي ولا أحفظ في مسنده فنان أحد من السلف شيأوان روى عن بعضهم  
 في الدعاء خارج الصلاة ومسح غير الصدر كالصدر مكرهه وقال النووي  
 في الاذكار اختلف أصحابنا في رفع اليد في القنوت ومسح الوجه به ما على ثلاثة  
 أوجه أحدها يستحب رفعهما ولا يمسح الوجه والثاني يرفع ويمسح الثالث  
 لا يمسح ولا يرفع واقتفوا على أنه لا يمسح غير الوجه من الصدر ونحوه بل فالوا ذلك  
 مكرهه انتهى ويحرم الامام دون المنفرد بالقنوت وان كانت الصلاة مربية للاتباع  
 رواء البخاري قال الماوردي ويكن جهره به دون جهره بالقراءة فان سمعه  
 المأموم آمن كما كانت الصحابة يؤمنون خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 في ذلك رواء ابوداود باسناد حسن ورواه في الشفاء سرا أو يسكت لانه ثناء أو ذكر  
 لا يليق به التأمين والدعاء يشمل الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم فيؤمن فيها  
 صرح به الطبري وان لم يسمع المأموم قنوت الامام قنت معه سرا ككبكية الاذكار  
 والدعوات ولا قنوت لغير وتر وصح النازلة من خوف أو قحط أو وباء أو جراد  
 أو نحوها فيستحب ان يقنت في مكتوبة غير الصبح لا منذر وقر صلاة جنازة ونافلة  
 وفي البخاري من حديث أبي هريرة انه صلى الله عليه وسلم جهرا بالقنوت  
 في النازلة انتهى لمخاض من شرح البهجة لشيوخ الاسلام أبي يحيى زكريا الانصاري  
 مع زيادة من غيره والله أعلم

﴿الفصل الرابع في سجوده صلى الله عليه وسلم للسهو في الصلاة﴾

اعلم ان السهو هو الغفلة عن الشيء وذهاب القلب الى غيره قاله الازهري وفرق  
 بعضهم فيما حكاه الفاضل عياض بين السهو والنسيان من حيث المعنى وزعم ان  
 السهو ما نفي الصلاة على الانبياء عليهم الصلاة والسلام بخلاف النسيان قال  
 لان النسيان ذفلة وافة والسهو انما هو شغل فكان النبي صلى الله عليه وسلم  
 يسهو في الصلاة ولا يغفل عنها وكان يشغله عن حركات الصلاة ما هو في الصلاة مشغلا  
 به الا غفلة عنها انتهى قال ابن ككلدي وهو ضعيف من جهة الحديث ومن جهة  
 اللغة انما من جهة الحديث فلما ثبت في الحديث من قوله صلى الله عليه وسلم انما انا

بشرناكم أنسى كما نسون وأما من جهة اللغة فنقول الأزهري المصنف وهو  
قول الجوهري وغيره وقال في النهاية السهو في الشيء تركه عن يسهل والسهو  
عنه تركه مع العداوة وفرق حسن دقيق وبه يظهر الفرق بين السهو والذي وقع  
من النبي صلى الله عليه وسلم غير مرة والسهو عن الصلاة الذي ذم الله فاعلم وقد  
كان سهوا صلى الله عليه وسلم من إتمام نعم الله على أمته وإكمال دينهم ليقتدوا به  
فيما يشهد لهم عند السهو وهذا في الحديث المنقطع الذي في الموطأ الآتي  
المتنبه عليه إن شاء الله تعالى إنما أنسى أو أنسى لاسن فكان صلى الله عليه  
وسلم ينسى فيرتب على سهوه أحكام شرعية تجري على سهواته إلى يوم القيامة  
واختلف في حكمه فقال الشافعية والمالكية مسنون كره وعن المالكية قول  
آخر اليهود لا نقص واجب دون الزيادة وعن الحنابلة التفصيل بين الواجبات  
فيجب أتركها سهوا وبين القولية فلا يجب وكذا يجب إذا سهى بزيادة فعل أو قول  
بطل عمده وعن الحنفية واجب كله وحتم عليه قوله عليه الصلاة والسلام  
في حديث ابن مسعود عن عبد الجباري ليسجد سجدتين والامر لا وجوب وقد ثبت من  
فعله عليه الصلاة والسلام وأفعاله في الصلاة مهيولة على البيان وبيان الواجب  
واجب ولا سيما مع قوله عليه الصلاة والسلام صلوا كما رأيتموني أملى انتهى وقد  
ورد عنه صلى الله عليه وسلم السجود على قسمين الأول السجود قبل التسليم فمن  
الأعرج عن عبد الله بن مالك بن بحينة أنه قال صلى بنا رسول الله صلى الله عليه  
وسلم ركعتين من بعض الصلوات ثم قام فلم يجلس فقام الناس فلما قضى صلاته  
ونظروا فأسلمه كبر قبل التسليم فسجد سجدتين وهو جالس ثم سلم رواه البخاري  
وفي رواية عنه يحيى بن سعيد عن عبد الله بن بحينة أيضا أنه قال إن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم قام من اثنتين من الظهر لم يجلس بينهما فلما قضى صلاته سجد  
سجدتين ثم سلم بعد ذلك وفي روايته أيضا عن الأعرج عنه إن رسول الله صلى الله  
عليه وسلم قام في صلاة الظهر وعليه جلوس فلما أتم صلاته سجد سجدتين يكبر  
في كل سجدة وهو جالس قبل أن يسلم ولم يجدهما الناصب معه فكان مانسي من  
الجلوس ورواه مسلم أيضا وزاد الأضحاك عن الأعرج عنه ابن خزيمة بعده ثم  
قام فلم يجلس فسبهوا به فضي حتى فرغ من صلاته وفي رواية أنه مضى قام في الظهر  
وعليه جلوس فلما أتم صلاته سجد سجدتين يكبر في كل سجدة وهو جالس قبل أن  
يسلم وفي هذا شرعية سجود السهو وأنه سجدتان فلو اقتصر على سجدة واحدة  
صاحبا لم يلزمه شيء أو عامدا بطأت صلاته لأنه لا تعدد إلا بتان بسجدة واحدة فليست



مشروعة وأنه يكبرهما كما يكبر في غيرهما من المصليين واستدل به على أن سجود  
 السجود قبل السلام ولا حجة فيه لكون جميعه كذلك ثم برز على من زعم أن جميعه  
 بعد السلام كالحنفية واستدل به أيضا على أن المأموم يسجد مع الإمام إذا سجد  
 الإمام وإن لم يسه المأموم وأن سجود السجود لا تشهد بعده وأن محله آخر الصلاة  
 فلم يسجد للسجود قبل أن يتشهد ساجدا أعاد عند من يوجب التشهد الأخير وهم  
 الجهمي وروفيه أن من سجد عن التشهد الأول حتى قام إلى الركعة ثم ذكر  
 لا يرجع فقد سجدوا به صلى الله عليه وسلم كافي رواية ابن خزيمة فلم يرجع  
 فلو تعد المصلي الرجوع بعد تلبسه بالركن بطلت صلاته عند الشافعي

❦ (القسم الثاني في السجود بعد السلام) ❦

عن أبي سلة عن أبي هريرة قال صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم الظهر  
 أو العصر فسلم من ركعتين فقال له ذواليد بن الصلاة يا رسول الله انقصت فقال  
 النبي صلى الله عليه وسلم لأصحابه أحق ما يقول هذا قالوا نعم فصلى ركعتين أخر أبين  
 ثم سجد سجدتين قال سعد ورايت عروة بن الزبير صلى من المغرب ركعتين فسلم  
 وتكلم ثم صلى ما بقي منها وسجد سجدتين وقال هكذا فعل النبي صلى الله عليه وسلم  
 رواه البخاري وقوله صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ظاهر في أن أبا هريرة  
 حضر القصة وجه الطحاوي على الجواز فقال المراد به صلى بالمسلمين وسبب ذلك  
 قول الزهري أن صاحب القصة استشهد ببدر فان مقتضاه أن تكون القصة وقعت  
 قبل بدر وقبل اسلام أبي هريرة بأكثر من خمس سنين لكن اتفق أئمة الحديث  
 كما نقله ابن عبد البر وغيره على أن الزهري وهم في ذلك وسببه أنه جعل القصة  
 لذى الشمالين وذو الشمالين هو الذي قتل ببدر ❦ وهو خراحي واسمه عمير وأما  
 ذواليد بن قناخر بعد النبي صلى الله عليه وسلم بمدة لأنه حدث هذا الحديث بعد  
 النبي صلى الله عليه وسلم كما أخرجه الطبراني وغيره وهو سلمى واسمه الحر باق كما  
 سيأتي فلما وقع عند الزهري بالفظ فقام ذو الشمالين وهو يعرف أنه قتل ببدر قال  
 لأجل ذلك أن القصة وقعت قبل بدر وقد جاوز بعض الأئمة أنه يكون القصة  
 وقعت لكل من ذى الشمالين وذى اليمين وأن أبا هريرة روى الحديثين فأرسل  
 أحدهما وهو قصة ذى الشمالين وشاهد الأخرى وهي قصة ذى اليمين وهذا  
 محتمل في طريق الجمع وروى البخاري أيضا عن ابن سيرين عن أبي هريرة  
 قال صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم إحدى صلاتي المشي قال محمد بن سيرين  
 وأكثرتني العصر ركعتين ثم سلم ثم قام إلى خشبة في مقدم المسجد فوضع يده

عليهم اوفيهم أبو بكر وعرفها بان يكلمه وخرج سرعان الناس فقالوا قصرت الصلاة  
ورجل يدعو النبي صلى الله عليه وسلم ذا اليمين فقال أنسيت أم قصرت الصلاة  
فقال لم أنس ولم تقصر فقال بلى قد نسيت فصلى ركعتين ثم سلم فكبّر فسجد مثل  
سهوده أو أطول ثم رفع رأسه وكبر ثم وضع رأسه فكبّر وسجد فسجد مثل سهوده  
أو أطول ثم رفع رأسه وكبر وعن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
عليه وسلم صلى العصر فسلم من ثلاث ركعات ثم دخل منزله فقام إليه رجل يقال له  
الخرباق وكان في يديه طول فقال يا رسول الله فذكر صليته وخرج غضبان يجر  
رداءه حتى انتهى إلى الناس فقال أصدق هذا قالوا نعم فصلى ركعة ثم سلم ثم سجد  
سجدتين ثم سلم رواه مسلم وهو من أفراد لم يروه البخاري ورواه أحمد وأبو داود  
والخرباق بكسر الخاء المهملة وسكون الراء بعدها موحدة وآخره فاف هو اسم ذي  
اليمين كما ذهب إليه الأكثر وطول يديه يمكن أن يحمل على الحقيقة أو كناية عن  
طوله ما بالعمى أو البذل قال الحافظ ابن حجر الظاهر في نظري توحد حديث أبي  
هريرة وإن كان قد خج ابن خزيمة ومن تبعه إلى تعدد هذه القصة والحامل لهم  
على ذلك اختلاف الواقع في السياقين \* ففي حديث أبي هريرة أن السلام وقع  
من اثنين وأنه صلى الله عليه وسلم قام إلى خشبة في المسجد \* وفي حديث عمران  
هذا أنه سلم من ثلاث وأنه دخل منزله لمافرغ من الصلاة \* فأما الأول فقد  
حكى كيكلدى العلاء أن بعض شيوخه حمله على أن المراد به أنه سلم في ابتداء  
الركعة الثالثة واستبعده ولكن طريق الجمع يكتفي فيها بأدنى مناسبة  
وليس بأبعد من دعوى تعدد القصة فانه يلزم منه كون ذي اليمين في كل مرة  
استفهم النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك واستفهم النبي صلى الله عليه وسلم  
الصعابة عن صحة قوله \* وأما الثاني فاعمل الراوى لما رآه تقدم من مكانه إلى جهة  
الخشبة ظن أنه دخل منزله ليكون الخشبة كانت في جهة منزله فان كان كذلك  
والافرواية أبي هريرة أرجح لموافقة ابن عمر له على سياقه كما أخرجه الشافعي  
وأبو داود وابن ماجه وابن خزيمة انتهى \* وعن معاوية بن حديج بضم الحاء  
المهملة آخره جيم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى يوماً فصرف وقد بقي من  
الصلاة ركعة فأدركه رجل فقال أنسيت من الصلاة ركعة فرجع فدخل المسجد  
فأمر بلالا فأقام الصلاة فعلى بالناس ركعة فأخبرت بذلك الناس فقالوا أو تعرف  
الرجل قلت لا الآن أراه فبقي فقلت هو هذا فقالوا هذا طلحة بن عبيد الله رواه  
أبو داود والبيهقي في سننهما وابن خزيمة في صحيحه وعين الصلاة المغرب وقال ابن



خزيمة وهذه القصة غير قصة ذي اليمين لان الملم لابي صلى الله عليه وسلم في هذه  
القصة طلحة بن عبيد الله وخبره في تلك القصة ذوالدين والسهومنة عليه الصلاة  
والسلام في قصة ذي اليمين انما كان في الظهر أو العصر وفي هذه القصة انما كان  
السهو في المغرب لابي الظهر ولا في العصر \* وعن محمد بن سيرين عن أبي هريرة  
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم انصرف من اثنتين فقال له ذوالدين أقصرت  
الصلاة أم نسيت يا رسول الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أصدق  
فواليد بن فقال الناس نعم فقام صلى الله عليه وسلم فصلى اثنتين أخريين ثم سلم  
ثم كبر فجدد مثل سجوده أو أطول ثم رفع ثم كبر فجدد مثل سجوده للصلاة أو أطول  
ثم رفع \* وفي رواية سلمة بن علقمة قلت لمحمد بن سيرين في مسجد في السهو  
تشهد فقال إيس في حديث أبي هريرة رواه البخاري ومسلم ومالك وأبو داود  
والترمذي والنسائي قال الحافظ ابن حجر لم يقع في غير هذه الرواية افظ القيام وقد  
اصنفه كل من أنه صلى الله عليه وسلم كان قائما \* وأجيب بأن المراد بقوله فقام  
أي اعتدل لانه كان مستندا الى الحشبة كما مر وقديهم من قول محمد بن سيرين  
عن التشهد ليس في حديث أبي هريرة أنه ورد في حديث غيره وهو كذلك فقد رواه  
أبو داود والترمذي وابن حبان والحاكم من طريق أشعث بن عبيد الملك عن محمد  
ابن سيرين عن خالد الخذاء عن أبي قلابة عن أبي المهب عن عمران بن حصين أن  
النبي صلى الله عليه وسلم صلى بهم فسهى فجدد سجدين ثم تشهد ثم سلم قال  
الترمذي حسن غريب وقال الحاكم صحيح على شرطهما وقال ابن حبان ما روى  
ابن سيرين عن خالد غيره هذا الحديث وضعفه البيهقي وابن عبيد البر وغيرهما  
ووهما رواه أشعث لمخالفته غيره من الحفاظ عن ابن سيرين فرواية أشعث  
شاذة لكن قد ورد في التشهد في سجود السهو عن ابن مسعود عند أبي داود  
والنسائي \* وعن المغيرة عند البيهقي وفي اسنادهما ضعف فقد يقال ان  
الاحاديث الثلاثة في التشهد باجتماعها ترتقي الى درجة الحسن \* قال العلالي  
وليس ذلك بعيد وقد صح ذلك عن ابن مسعود من قوله \* أخرجه ابن أبي شيبة  
انتهى المختص من فتح الباري \* وفي رواية أبي سفيان عن أبي هريرة عند مسلم  
صلى لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فسلم من ركعتين صلاة العصر فقام ذوالالدين  
فقال أقصرت الصلاة يا رسول الله أم ذبيت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
كل ذلك لم يكن فقال قد كان بعض ذلك يا رسول الله \* وفي رواية أبي داود من  
طريق حماد بن زيد عن هشام بن حسان عن ابن سيرين عن أبي هريرة في هذا

الحديث قال فكبرتم كبراً وسجد السجود وهذا يزيد من قال لابد من تكبير الاحرام  
 في سجود السجود بعد السلام واجهوه وروى على الاتقاء تكبير السجود وهو ظاهر  
 غالب الاحاديث \* وقال ابو داود لم يقل أحد كبرتم كبراً لاحد من زيد فلان  
 الى شذوذ هذه الزيادة \* ويحتمل ان تكون الحشبة المذكورة في هذا الحديث  
 الجذع الذي كان عليه الصلاة والسلام يستند اليه قبل اتخاذ المنبر وانما وقع  
 الاستغفار هل قعرت الصلاة لان الزمان كان زمان النسخ وقوله فقال لم أنس ولم  
 تقصر صريح في نفي النسيان ونفي القصر وفيه تفسير لما مراد بقوله في رواية أبي سفيان  
 ما تقدمت كل ذلك لم يكن وتأيد لما قاله أصحاب المعاني بأن لفظة كل اذا تقدمت  
 وعقبها النفي كان نفياً لكل فرد لا لجمع بخلاف ما اذا نكرت كأن يقول  
 لم يكن كل ذلك ولهذا اجاب ذوالدين في رواية أبي سفيان بقوله قد كان بعض ذلك  
 واجابه في هذه الرواية بقوله بل قد نسيت لانه لما نفي الامرين وكان مقروا عند  
 الصحابة ان السجود غير جائز عليه في الامور البلاغية جزمه وقوع النسيان لا القصر  
 وهو وجه لمن قال ان السجود جائز على الانبياء عليهم الصلاة والسلام فيما طريقه  
 التشريع قال ابن دقيق العيد وهو قول عامة العلماء والنظار \* وشذت طائفة  
 فقالوا لا يجوز على النبي السجود وهذا الحديث يرد عليهم يعني حديث ابن مسعود  
 فان فيه انما انا بشر مثلكم أنسى كما تنسون وان كان القاضى عياض نقل الاجماع  
 على عدم جواز دخول السجود في الاقوال التبليغية وخص الخلاف بالافعال لكنهم  
 لم يقبوه نعم اتفق من جوز ذلك على انه لا يقر عليه بل يقع له بيان ذلك اما من صلا  
 بالفعل او بعده كما وقع في هذا الحديث من قوله لم أنس ولم تقصر ثم تبين انه نسي  
 ومعنى قوله لم أنس أى في اعتقادي لا في نفس الامر ويستفاد من ان الاعتقاد عند  
 فقد اليقين يقوم مقام اليقين وفائدة السجود في مثل ذلك بيان انكم انتم اشرى اذا  
 وقع مثله لغيره وانما من منع السجود مطلقاً فاجاب عن هذا الحديث بأجوبة تقبل  
 قوله لم أنس نفي للنسيان ولا يلزم منه نفي السجود وهذا قول من فرق بين ما وقد  
 تقدم تضعيفه ويكفي فيه قوله في هذه الرواية بل قد نسيت وأقره على ذلك وقيل  
 قوله لم أنس على ظاهره موحقيقته وكان تصدق ما يقع منه من ذلك ليقع التشريع  
 منه بالفعل لسكونه ابلغ من القول وتعقب بحديث ابن مسعود عند البخاري وهو لم  
 يلقظ حتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فرادى لو نقص ذلك بعض الروايات الصحيحة  
 انه زاد فلما سلم قبل له يا رسول الله أحدث في الصلاة شيء قال وما ذلك قالوا حديث  
 كذا وكذا قال ارفني وجليته واستقبل القبلة وسجد سجدتين ثم سلم فلما قبل عليه

وجهه قال انه لو حدث في الصلاة شيء نسيه لكم به ولكن انما أنا بشر مثلكم  
 أنسى كما تنسون فاذا نسيت فذكرني واذا شك أحدكم في صلاته فليخبر الصواب  
 فليتم عليه ثم يسلم ثم يسجد سجدتين ففيه اثبات العلة قبل الحكم بقوله انما أنا بشر  
 مثلكم ولا يكتف باثبات وصف النسيان له حتى دفع قول من عساه يقول  
 ليس نسيانه كنسيا كما قال كاتنسون \* وبهذا الحديث أيضا رد قول من قال  
 معنى قوله لم أنس انكار اللفظ الذي نفاوه عن نفسه حيث قال لا أنسى ولكن  
 أنسى لاسن وانكار اللفظ الذي أنكره على غيره حيث قال بنفس مالا أحدكم  
 ان يقول نسيت انه كذا وكذا وقد تعقبوا هذا أيضا بأن حديث لا أنسى لأصل له  
 فانه من بلاغات مالك التي لم توجد موصولة بعد البحث الشديد وهي أربعة فانه ابن  
 عبد البر \* واما الآخر فلا يلزم من ذم اضافة نسيان الآية ذم اضافة نسيان  
 كل شيء فان الفرق بينهما ما واضح جدا \* وقيل ان قوله لم أنس راجع الى السلام  
 أي سلمت قصدا بآية على اعتقادي أي سلمت أربعاء وهذا جيد \* وكان ذا اليمين  
 فهم العموم فقال بلى قد نسيت \* وكان هذا القول أوقع شكاً احتاج معه الى  
 استنبات الحاضرين وبهذا التقرير يندفع إيراد من استشكل كون ذي اليمين  
 عدلاً ولم يقبل خبره بمفرده فبسبب التوقف فيه كونه أخبر عن أمر يتعلق بفعل  
 المسؤل مغاير للمنافى باعتقاده وبهذا إيجاب من قال ان من أخبر بأمر حسي محضرة  
 جميع لا يخفى عليهم ولا يجوز عليهم التواطىء ولا حامل لهم على السكوت عنه ثم لم  
 يكذبوه انه لا يقطع بصدقه فان سبب عدم القاطع كون خبره معارضاً باعتقاد  
 المسؤل خلاف ما أخبر به وفيه أن الثقة اذا انفردت بزيادة خبر وكان المجلس متحداً  
 وامتنع في العادة غفلتهم عن ذلك أنه لا يقبل خبره وفيه جواز البناء على الصلاة على  
 أتى بالمنافي وهو اوقال سهدون انما يبني من سلم من ركعتين كفاي قصة ذي اليمين  
 لان ذلك وقع على غير القياس فيقتصر فيه على مورد النص وألزم بقصر ذلك على  
 إحدى صلاتي العشي فيمنعه مثلاً في الصبح \* والذين قالوا يجوز البناء مطلقاً  
 قدوة بما اذا لم يطل الفصل وفيه أن الكلام سهواً لا يقطع الصلاة خلافاً للحنفية  
 واستدل به على أن تعدد الكلام لمصلحة الصلاة لا يطلها \* وتقعجه بأنه صلى  
 الله عليه وسلم لم يتكلم الا ناسياً \* واما قول ذي اليمين له بلى قد نسيت  
 وقول العامة له صدق ذو اليمين فانهم تكلموا معتقدين للنسخ في وقت يمكن  
 وقوعه فتكلموا ظناً منهم ليسوا في صلاة كذا قيل وهو فاسد لأنهم تكلموا بعد  
 قوله عليه الصلاة والسلام لم تقصر \* وأجيب بأنهم لم ينطقوا وانما أروا كما عاهد

أي داود في رواية سابق مسلم أسنادها وهذه العتمدة الخطابي وقال جل القول على  
 الإلهاء بجار سابع بخلاف عكسه فينبغي رد الروايات التي فيها التصريح  
 بالقول إلى هذه الرواية وهو أقوى أقوى من قول غيره بحمل على أن بعضهم قال  
 بالنطق وبعضهم قال بالإشارة لكن يبقى قول ذي اليمين بلى نيت ويجاب عنه  
 وعن البقية على تقدير ترجيح أنهم ذهبوا إلى أن كلامهم كان جواباً للذي صلى الله  
 عليه وسلم وجوابه لا يقطع الصلاة وتعب بأنه لا يلزم من وجوب الإجابة عدم قطع  
 الصلاة وأجيب بأنه ثبت مخاطبته في التشهد وهو حي بقوله -م السلام عليك أيها  
 النبي ولم تغسد الصلاة والظاهر أن ذلك من خصائصه وعن عبد الله أن رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم صلى الظهر خمساً فليله أزيد في الصلاة فقال وما ذاك قالوا  
 صليت خمساً فشهد سجدتين بعد ما سلم رواه البخاري ومسلم وأبو داود والترمذي  
 والنسائي بهذا اللفظ إلا أن مسلماً يقل فيه بعد ما سلم وعبد الله هذا هو ابن  
 مسعود ففي هذه الأحاديث السجود بعد السلام وقد اختلف في ذلك فقال مالك  
 والزمي وأبو ثور من الشافعية بثلثة رقة إذا كان السهو بالنقصان أو بالزيادة ففي  
 الأول يسجد قبل السلام وفي الزيادة يسجد بعده وزعم ابن عبد البر أنه أولى من  
 قول غيره للجمع بين الخبرين قال وهو موافق للنظر لانه في النقص جبر فينبغي أن  
 يكون من أصل الصلاة وفي الزيادة ترغيم للشيطان فيكون خارجاً وقال ابن دقيق  
 العيد لا شك أن الجمع أولى من الترجيح وإدعاء النسخ وبترجيح الجمع المذكور  
 بالمناسبة المذكورة وإذا كانت المناسبة ظاهرة وكان الحكم على وفقها فم  
 الحكم جميع محالها فلا يتخصص إلا بنص وتعب بأن كون السجود في الزيادة  
 ترغيماً للشيطان فقط ممنوع بل هو جبر أيضاً لما وقع من الخلل فانه وإن كان زيادة  
 فهو نقص في المعنى وقال الخطابي لم يرجع من فرق بين الزيادة والنقصان إلى فرق  
 صحيح وأيضاً فقصه ذي اليمين وقع فيها السجود بعد السلام وهي عن نقصان وأما  
 قول النووي أقوى المذهب قول مالك ثم أجد فقد قال غيره بل طريق أحد أقوى  
 لانه قال يستعمل كل حديث فيما يرد فيه وما لم يرد فيه شيء يسجد قبل السلام  
 قال ولولا ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك لرأيت كله قبل السلام  
 لانه من شأن الصلاة في فعل قبل التسليم وعند أماننا الشافعي سجود السهو كله قبل  
 السلام وعند الحنفية كله بعد السلام واعتدوا الحنفية على حديث ابن مسعود  
 هذا وتعب بأنه لم يعلم بزيادة الركعة إلا بعد السلام حين سأله هل زيد في الصلاة  
 وقد اتفق العلماء في هذه الصورة على أن سجود السهو بعد السلام له مذكوره قوله لعدم

عليه السهو وإنما تابعه الصحابة لتجوزهم الزيادة في الصلاة لانه كان زمان ترفع  
 الفسخ وأجاب بعضهم بما وقع في حديث ابن مسعود من الزيادة وهي إذا شئت  
 أحدكم في صلاة فليغير الصواب فليتم عليه ثم يسلم ثم يسجد سجدتين وأجيب  
 بأنه معارض بحديث أبي سعيد عنده وسلم وأفضله إذا شئت أحدكم في صلاته فلم  
 يذكركم صلى فليطرح الشك وليبن على ما استيقن ثم يسجد سجدتين قبل أن يسلم وبه  
 تمسك الشافعية وجمع بعضهم بينهما بحمل الصورتين على حالتين ورجح البيهقي  
 طريقة التخيير في سجود السهو قبل السلام أو بعده ونقل الماوردي الإجماع على  
 الجواز وإنما الخلاف في الأفضل وكذا أطلق النووي وتعقب بأن امام الحرمين  
 نقل في النهاية الخلاف في الاجزاء عن المذهب واستبعد القول بالجواز ويمكن أن  
 يقال الإجماع الذي نقله الماوردي والنووي قبل هذه الآراء في المذهب  
 المذكورة والله أعلم قاله الحافظ ابن حجر رحمه الله ولو سهى سهو من فأكثر كفاه  
 عند الشافعي ومالك وأبي حنيفة وأحمد سجدتان للجميع والجمهور رآه يسجد  
 للسهو في التطوع كالغرض

❦ (الفصل الخامس فيما كان صلى الله عليه وسلم يقول بعد انصرافه من الصلاة  
 وجلسه بعدها وسرعة انقثاله بعدها) ❦

عن ثوبان كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا انصرف من صلاته استغفر ثلاثا وقال  
 اللهم أنت السلام ومنك السلام تباركت يا ذا الجلال والإكرام رواه مسلم ولم  
 يكت مستقبلا القبلة إلا مقدار ما يقول ذلك وقد ثبت أنه صلى الله عليه وسلم كان  
 إذا صلى أقبل على أصحابه فيعمل ما ورد من الدعاء بعد الصلاة على أنه كان يقوله بعد  
 أن يقبل على أصحابه بوجه الشريف فقد كان عليه الصلاة والسلام يسرع  
 الانتقال إلى المؤمنين وكان يغفل عن يمينه وعن شماله وقال ابن مسعود رأيت  
 صلى الله عليه وسلم كثيرا ينصرف عن يساره رواه الشيخان وقال أنس أكثر  
 ما رأيت صلى الله عليه وسلم ينصرف عن يمينه رواه مسلم وقالت أم سلمة كان  
 إذا سلم مكث في مكانه يسيرا قالت نرى والله أعلم لكي ينصرف النساء قبل أن  
 يدركهن الرجال رواه البخاري وقالت عائشة كان لم يقعد إلا مقدار ما يقول اللهم  
 أنت السلام ومنك السلام تباركت يا ذا الجلال والإكرام رواه مسلم وهذا  
 الحديث يتمسكه من قال إن الدعاء بعد الصلاة لا يشرع والجواب أن المراد بالنفي  
 المذكور نفي استمراره عليه الصلاة والسلام جالسا على هيئة قبل السلام لا بقدر  
 أن يقول ما ذكر وكان يقول لا اله إلا الله وحده لا شريك له الملك وله الحمد وهو على

كل شيء بقدر اللهم لا مانع لما أعطيت ولا معسر لما سئلت ولا ينفع هذا الجد منك  
المجد رواه الشيخان من حديث الغيرة بن شعبة وكان يقول بأعلى صوت له لا اله الا الله  
وحده لا شريك له لا الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير لا حول ولا قوة الا بالله  
لا اله الا الله ولا نعبد الا اياه له النعمة وله الفضل وله الثناء الحسن الجليل لا اله الا الله  
مخلصين له الدين ولو كره الكافرون رواه مسلم من حديث عبد الله بن الزبير وعن  
سعد بن عبد الله كان يعلم بنيه هؤلاء الكلمات ويقول ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان  
يتعوذ من هب الصلوات اللهم اني أعوذ بك من المحن وأعوذ بك من البخل وأعوذ بك  
أن أرتد الى أرذل العمر وأعوذ بك من فتنة الدنيا وعذاب القبر رواه البخاري وعن  
زيد بن أرقم كان صلى الله عليه وسلم يقول في كل صلاة اللهم ربنا ورب كل شيء  
انا شهيد انك الرب وحدك لا شريك لك اللهم ربنا ورب كل شيء انا شهيد ان  
محمد عبدك ورسولك اللهم ربنا ورب كل شيء انا شهيد ان العباد كلهم اخوة  
الله ربنا ورب كل شيء اجعلني مخلصا لك وأهلي في كل ساعة من الدنيا  
والآخرة يا ذا الجلال والاكرام اممع واسمع الله أكبر الله أكبر الله نور السموات  
والارض الله أكبر حسبي الله ونعم الوكيل الله أكبر الله أكبر رواه أبو داود وأحمد  
ورأيت في كتاب الهدى لابي القيم وأما الدعاء بعد السلام من الصلاة مستقبلا  
القبلة سواء له مفردا والامام والمأموم فلم يكن ذلك من هدى النبي صلى الله عليه  
وسلم أصلا ولا روى عنه بأسناد صحيح ولا حسن وخبر به عنه ذلك بصاري  
الفجر والعصر ولم يفعله النبي صلى الله عليه وسلم ولا الخلفاء بعده ولا أرشد اليه أمته  
وأما هو استحسن رأي من رآه هو ضاعن السنة بعده ما قال وغاية الادعية المتطرفة  
بالصلاة انما فعلها فيها وأمر بها فيها قال وهذا هو الايق بالاصل فيه مقبل على  
ربه مناجية فاذا سلم منها انقطعتم المناجاة وانتهى موقفه وقربه فكيف يترك سؤاله  
في حال مناجاته والقرب منه وهو مقبل عليه ثم يسأل اذا انصرف عنه ثم قال لكن  
الاذكار الواردة بعد المكتوبة يستحب ان تأتي بها ان يصلي على النبي صلى الله عليه  
وسلم بعد ان يفرغ منها ويدعو بما شاء ويكون دعاؤه عقب هذه العبادة الثانية وفي  
الذكر الواردة بعد المكتوبة لا يسكونه دبر المكتوبة انتهى وقد ذكرني خاطري من  
دعواه الذي مطلقا في المسألة أي ثم رأيت شيخنا شيخنا امام الحفاظ أبا الفضل  
ابن حجر تقيته فقال وماذا دعا من الذي مطلقا مردود فقد ثبت عن معاذ بن جبل  
أن النبي صلى الله عليه وسلم قال له يا معاذ والله اني لا أحبك فلان دع دبر كل صلاة  
ان تقول اللهم أعني على ذكرك وشكرك وحسن عبادتك أخرجه أبو داود



والنساءى وحديث زيد بن ارقم سمعته صلى الله عليه وسلم يدعو في دبر الصلاة  
 اللهم ربنا ورب كل شيء أخرجه أوادودوا النساءى وحديث صهيب رفته كان  
 يقول اذا انصرف من الصلاة اللهم اصلح لى دينى أخرجه النساءى وصحبه ابن هبان  
 وغير ذلك ثم قال فان قيل المراد بدبر الصلاة قرب آخرها وهو التشميق فلنا قد ورد الامر  
 بالدكر دبر الصلاة والمزاد به بعد السلام اجماعا فكذا هذا حتى بقيت ما يخالفه  
 وقد أخرج الترمذى من حديث امامة قيل يا رسول الله أى الدعاء أسمع قال جوفى  
 الليل الاخير ودبر الصلوات المكتوبات وقال حسن وأخرج الطبرانى من رواية  
 جعفر بن محمد الصادق قال الدعاء بعد المكتوبة أفضل من الدعاء بعد النافلة  
 كفضل المكتوبة على النافلة قال وفهم كثير من الخبايا ان مراد ابن القيم فى الدعاء  
 بعد الصلاة مطلقا وليس كذلك فان حاصل كلامه أنه فقاء بقيد استمرار استقبال  
 المصلى القبلة وايراده عقب السلام واما اذا انقلب بوجهه أو قدم الاذكار المشروعة  
 فلا يجتمع عنده الايتان بالدعاء حينئذ انتهى وكان عليه الصلاة والسلام حين تقام  
 الصلاة فى المسجد اذا رآهم قليلا جالس واذا رآهم جماعة صلى رواه أبو داود وقال  
 أبو مسعود البدرى كان صلى الله عليه وسلم يسمع منا كبنائى الصلاة ويقول  
 استموا ولا تختلفوا فتختلف قلوبكم لىبنى منكم أولوا الاحلام والتهنى ثم الذين  
 يلونهم رواه مسلم وقال ابن عباس قام رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى فقامت  
 عن يساره فأخذ بيدي من وراء ظهره بعدنى كذلك من وراء ظهره الى الشق  
 الايمن رواه البخارى ومسلم وقال أنس سقط صلى الله عليه وسلم عن فرس فبحشش  
 شقه الايمن فدخله عليه نعوذ فحضرت الصلاة فصلى بها فاعدا فصليتها وراءه فعودا  
 فلما قضى الصلاة قال انما جعل الامام ليؤتم به فاذا ركع فاركعوا حتى قال واذا صلى  
 فاعدا فصلوا فعودا أجعون زاد بعض الرواة واذا صلى فائتموا فصلوا قياما رواه البخارى  
 ومسلم قال الحميدى ومعانى سائر الروايات متقاربة وزاد البخارى قوله واذا صلى  
 جالسافعلوا جالسا هو فى مرضه القديم وقد صلى فى مرضه الذى مات فيه جالسا  
 والناس خلفه قياما لم يأمرهم بالعود وانما يؤخذ بالآخرة لا آخر من أمره صلى الله  
 عليه وسلم انتهى وقال الشافعى وأبو حنيفة وجهه وجهه رالسلف لا يجوز ذلك اذ على  
 القيام ان يصلى خاف القاعد الاقاما واحقوا به انه صلى الله عليه وسلم صلى فى مرض  
 موته بعد هذا فاعداوا أبو بكر والناس خلفه قياما وان كان بعض العلماء يزعم  
 زعم أن أبا بكر رضى الله عنه كان هو الامام والنبي صلى الله عليه وسلم مقتديا بسكن  
 الصواب ان النبي صلى الله عليه وسلم كان هو الامام





على نبيهم موسى حيث أمرهم بالجمعة فاختاروا السبت فاختلافهم في السبت  
 كان اختلافا على نبيهم في ذلك اليوم لاجله فان قيل هل في العقل وجه يدل على ان  
 يوم الجمعة افضل من يوم السبت والاحد وذلك لان اهل الملل انفقوا على انه تعالى  
 خلق العالم في ستة ايام وبدأ الخلق والتكوين في يوم الاحد وتم يوم الجمعة  
 فكان الفراغ يوم السبت فقالت اليهود نحن نوافق ربنا في ترك الاعمال فمضوا  
 السبت لهذا المعنى وقاتل الانصارى مبدء الخلق والتكوين يوم الاحد فجعل هذا  
 عيد النافذ ان اليونان معه ولان قدام الوجه في جعل يوم الجمعة عيداً فالجواب ان  
 يوم الجمعة هو يوم الكمال والتمام وحصول الكمال والتمام بوجوب الفرح الكامل  
 والسرور العظيم فجعل يوم الجمعة يوم العيد اول من هذا الوجه والله اعلم ~~وقال~~  
 ابن بطال وليس المراد في الحديث انه فرض عليهم يوم الجمعة بعينه فتركوه لانه  
 لا يجوز لاحد ان يترك ما فرض الله تعالى عليه وهو مؤمن وانما يدل والله اعلم انه  
 فرض عليهم يوم من الجمعة وكل الى اختيارهم ليقوموا فيه بشريعتهم فاختلافوا فيه  
 ولم يهتدوا ليوم الجمعة كذا قال لكن قد روى ابن ابي حاتم عن السدي التصریح  
 بانه فرض عليهم يوم الجمعة بعينه فأبوا ولفظه ان الله فرض على اليهود الجمعة فأبوا  
 وقالوا يا موسى اجعل لنا يوم السبت فجعل عليهم وليس ذلك بهيب من مخافتهم  
 كما وقع لهم في قوله تعالى ادخلوا الباب سجداً وقولوا حطة وهم القائلون سمعنا  
 وعصينا ويحتمل قوله فهذا ان الله له بأن نص لنا عليه وان يراى الهادة اليه بالاجتهاد  
 ويشهد ذلك اني مارواه عبد الرزاق باسناد صحيح عن محمد بن سيرين قال جمع أهل  
 المدينة قبل ان يقدمها رسول الله صلى الله عليه وسلم وقبل ان تنزل الجمعة فقالت  
 الانصار ان لليهود يوماً يجب، موعون فيه كل سبعة ايام وللانصارى كذلك فوهم  
 فلجعل لليهود يوماً تجتمع مع فيه تذكرة لله تعالى ونصلي ونشكره فجعلوه يوم المعروفة  
 واجتمعوا الى أسعد بن زرارة فصلى بهم يومئذ وأنزل الله تعالى بعد ذلك اذ انودي  
 للصلاة من يوم الجمعة وهذا وان كان مرسله شاهد باسناد حسن أخرجه أحمد  
 وأبو داود وابن ماجه وصححه ابن خزيمة من حديث كعب بن مالك قال كان أول  
 من صلى بنا الجمعة قبل مقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة أسعد بن  
 زرارة فرسل ابن سيرين يدل على ان أولئك الصحابة اختاروا يوم الجمعة بالاجتهاد  
 ولا يمنع ذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم علمه بالوحى وهو بمكة فلم يتمكن من  
 اقامتها لذلك جمعهم أول ما قدم المدينة انتهى ~~وقال~~ ابن اسحاق لما  
 قدم عليه الصلاة والسلام المدينة أقام يقيماً في بني عمرو بن عوف يوم الاثنين ويوم

الثلاثاء ويوم الأربعاء ويوم الخميس وأسس مسجدهم ثم خرج يوم الجمعة  
 قادوكته الجمعة في بني سالم فصلها في المسجد الذي في بطن الوادي فكانت أول  
 جمعة صلاها بالمدينة وذلك قبل تأسيس مسجده وكان صلى الله عليه وسلم يصلي  
 الجمعة حين تميل الشمس رواه البخاري من حديث أنس \* وفي رواية إذا  
 اشتد البرد بكر بالصلاة وإذا اشتد الحر أبرد بالصلاة يعني الجمعة \* وفي رواية  
 سهل بن سعد عند البخاري ومسلم كنافلي معه صلى الله عليه وسلم الجمعة ونقيل  
 بعد الجمعة \* ثم اعلم أن الخطبة شرط في انعقاد الجمعة لا تصح إلا بها وقال  
 سعيد بن جبيرة عن عتبة بن ركن عن من صلاة الظهر فإذا تركها وصل الجمعة فقد ترك  
 ركعتين من صلاة الظهر ولم يكن يؤذن في زمانه صلى الله عليه وسلم على المنابر  
 ويبرز يديه وإنما كان بلال يؤذن وحده بين يديه صلى الله عليه وسلم إذا جلس على  
 المنبر كما صرح به أئمة الحنفية والمالكية والشافعية وغيرهم وعبادة البرهان  
 المرعيني من الحنفية في هدايته وإذا صعد الإمام المنبر جلس وأذن المؤذن بين  
 يدي المنبر بذلك جرى انتوارث ولم يكن على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 إلا هذا الأذان وعبادة ابن الحارث من المالكية ويحرم السجود عند أذان  
 جلوس الخطبة وهو المعهود فلما كان عثمان وكثر وأمر بأذان قبله على الزوراء ثم  
 نقله هشام إلى المسجد وجعل الآخر بين يديه انتهى ونحوه قال ابن عبد الحق  
 في تهذيب الطالب وأما قول ابن أبي زيد في رسالته وهذا الأذان الثاني أحدثه  
 بنو أمية فقال شارحوه الفاكهاني وغيره يعني الأذان الثاني في الأحداث وهو  
 الأول في الفعل قال وكان بعض شیوخنا يقول الأول هو الثاني والثاني هو الأول  
 ومنشؤه ما تقدم انتهى وعبادة الزركشي كغيره من الشافعية ويجلس الإمام على  
 المستراح يستريح من تعب الصعود ثم يؤذن المؤذن بعد جلوسه فان التأذين كان  
 حين يجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يكن قبله أذان فلما كان زمن عثمان  
 وكثر الناس أمرهم بالتأذين فأنيا ثم يديم الجلوس إلى فراغ المؤذن انتهى \* وعن  
 السائب بن يزيد قال كان النداء يوم الجمعة أوله إذا جلس الإمام على المنبر على عهد  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وعمر فلما كان عثمان وكثر الناس زاد النداء  
 الثالث على الزوراء رواه البخاري وقال الزوراء موضع بالسوق بالمدينة \* وفي  
 رواية له أيضا أن التأذين الثاني يوم الجمعة أمر به عثمان حين كثر أهل المسجد  
 وهو يفسر بما فسر به قول ابن أبي زيد السابق وعند ابن خزيمة كان الأذان على  
 عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وعمر إذا نذر يوم الجمعة قال ابن خزيمة

قوله أذانين يريد الأذان والاقامة تعلية ولا شتر كما هي في الأعلام والنسابة  
كان بلال يؤذن إذا جلس النبي صلى الله عليه وسلم على المنبر فاذنل أقام وفي  
رواية وكيع عن ابن أبي ذئب فأمر عثمان بالاذن الأول ونحوه للإمام الشافعي من  
هذا الوجه قال في فتح الباري ولا منافاة لانه باعتبار كونه مزيدا يسمى بالثاني باعتبار  
كونه مقدما على الأذان والاقامة يسمى أولا وأما قوله في رواية البخاري أن  
التأذين الثاني فتوجهه بالنظر إلى الأذان الحقيقي لا الاقامة وقال الشيخ خليل  
في التوضيح واختلف النقل هل كان يؤذن بين يديه عليه الصلاة والسلام أو على  
المنار الذي نقله أصحابنا أنه كان على المنار نقله ابن القاسم عن مالك في الجمعة  
ونقل ابن عبد البر في كافيته عن مالك أن الأذان بين يدي الإمام ليس من الأمر  
القديم وقال غيره هو أصل الأذان في الجمعة وكذلك نقل صاحب تهذيب  
الطالب والمازري وفي الاستذكار أن هذا اشتبه على بعض أصحابنا فأنكر أن  
يكون الأذان يوم الجمعة بين يدي الإمام كان في زمنه عليه الصلاة والسلام وأبي  
بكر وعمر وأن ذلك حدث في زمان هشام قال وهذا قول من قل عليه ثم استشهد  
بحديث السائب بن يزيد المروي في البخاري السابق ثم قال وقد رفع الإشكال  
فيه ابن اسحاق عن الزهري عن السائب بن يزيد قال كان يؤذن بين يدي النبي  
صلى الله عليه وسلم إذا جلس على المنبر يوم الجمعة وأبي بكر وعمر انتهى  
والحكمة في جعل الأذان في هذا المثل ليعرف الناس بمجلس الإمام على المنبر  
فينصتوا له إذا خطب قاله المهلب قال في فتح الباري وفيه نظر فإن في سياق محمد بن  
اسحاق عند الطبراني وغيره في هذا الحديث أن بلالا كان يؤذن على باب المسجد  
فالظاهر أنه كان لمطلق الأعلام لا لخصوص الانصات والذي يظهر أن الناس  
أخذوا بفعل عثمان في جميع البلاد إذا ذلك لكونه كان حينئذ خليفة مطاع الأمر  
لكن ذكر القاهاني أن أول من أحدث الأذان الأول بمكة الحجاج وبالبصرة  
زياد وفي تفسير جوير عن الضحاك عن معاذ أن عمر أمر مؤذنين أن يؤذنا للناس  
الجمعة خارج المسجد حتى يسمع الناس وأمر أن يؤذن بين يديه كما كان في عهد  
النبي صلى الله عليه وسلم وأبي بكر ثم قال عمر نحن ابتدئنا هذه المدة بالمسلمين  
وهذا منقطع بين مكحول ومعاذ ولا يثبت وقد تواترت الأخبار بأن عثمان هو الذي  
زاد فهو المحدث وقد روى عبد الرزاق ما يقتضيه هذا الأمر عن ابن عمر قال قال  
سليمان بن موسى أول من زاد الأذان بالمدينة عثمان فقال عطاء كلا إنما كان  
يدعو الناس ولا يؤذن غير أذان واحد انتهى لكن عطاء لم يدرك عثمان ابن

عثمان فرأية من أثبت ذلك عنه مقدمة على انكاره ويمكن الجمع بأن الذي  
 كان في زمن عمر بن الخطاب استمر على عهد عثمان ثم رأى أن يجعله أذاناً وأن يكون  
 على مكان عال ففعل ذلك فنسب إليه لكونه بالقاط الاذان وترك ما كان يفعله  
 عمر لكونه مجرد اعلام \* وروى ابن أبي شيبة عن ابن عمر قال الاذان  
 الاول يوم الجمعة بدعة فيجتمل أن يكون قال ذلك على سبيل الانكار وأن يكون  
 أراد به لم يكن في زمنه عليه الصلاة والسلام لأن كل ما لم يكن في زمنه عليه الصلاة  
 والسلام يسمى بدعة لكن منها ما يكون حسناً ومنها ما يكون غير ذلك ثم ان فعل  
 عثمان رضي الله عنه كان اجماً حاسكوتياً لانهم لم ينكروه عليه انتهى \* وأول  
 جمعة جمعها النبي صلى الله عليه وسلم بأصحابه كما قد مناه في حديثنا المحمرة في بني  
 سالم بن عوف في بطن وادهم فخطبهم وهي أول خطبة خطبها بالمدينة وقال فيها  
 الحمد لله أحمده وأستعينه وأستغفره وأستهديه وأومن به ولا أكفره وأعادي من  
 يكفر به وأشهد أن لا إله الا الله وحده لا شريك له وأشهد أن محمداً عبده ورسوله  
 أرسله بالهدى ودين الحق والنور والموعظة والحكمة على فترة من الرسل وقلة من  
 العلم وضلالة من الناس وانقطاع من الزمان ودنوق من الساعة وقرب من الاجل من  
 يطع الله ورسوله فقد وشد ومن يعص الله ورسوله فقد غوى وفرط وضل ضلالاً بعيداً  
 أوصيكم بتقوى الله فانه خير ما أوصى به المسلم المسلم ان يحضه على الآخرة وأن  
 يأمره بتقوى الله واحذر وأما ذكركم الله من نفسه فان تقوى الله لمن عمل به على  
 وجل وبخافه من ربه عون وصدق على ما يتبعون من الآخرة ومن يصل الذي  
 بينه وبين الله من أمره في السر والعلانية لا ينرى به الاوجه الله يكن له ذكراً  
 في عاجل أمره وذاخر ايماء بعد الموت حين يفتقر المرء الى ما قدم وما كان مما سوى  
 ذلك يود لو أن بينه وبينه أمداً بعيداً ويحذركم الله نفسه والله رؤوف بالعباده  
 الذي صدق قوله وانجز وعده لا خلف لذلك فانه يقول ما يبدل القول لدى وما أنا  
 بظلام للعبيد فاتقوا الله في عاجل أمركم وآجله في السر والعلانية فانه من يتق الله  
 يكفر عنه سيئاته ويهظم له أجراً ومن يتق الله فقد فاز فوزاً عظيماً وأن تقوى الله  
 تقوى مئة وتوفى عقوبته وسخطه وأن تقوى الله تبيض الوجه وترضى الرب وترفع  
 الدرجة فخذوا بحظكم ولا تفرطوا في جنب الله فقد علمكم كتابه ونهجه لكم سبيله  
 ليظلم الذين صدقوا ويعلم الكاذبين فاحسنوا كما أحسن الله اليكم وعادوا أعداءه  
 ومجاهدوا في الله حق جهاده هو اجتنبوا كما وسماكم المسلمين ايماءك من هلك عن  
 بينة ويحيى من حي عن بينة ولا حول ولا قوة الا بالله فاكثروا ذكر الله واعملوا

لما بهد الموت فانه من صلح ما بينه وبين الله يكفه الله ما بينه وبين الناس ذلك  
 بان الله يقضى على الناس ولا يقضون عليه ويملك من الناس ولا يملكون منه  
 الله أكبر ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم **ذكر** هذم الخطبة القرطبي  
 في تقديمه وتقدمه وقد كان صلى الله عليه وسلم لم يخطب متوكفا على قوس أو عصي  
 وفي سنن ابن ماجه أنه صلى الله عليه وسلم كان اذا خطب في الحرب خطب  
 على قوس واذا خطب في الجمعة خطب على عصا وعند أبي داود باسناد حسن  
 أنه صلى الله عليه وسلم قام متوكفا على قوس أو عصا قالوا والحكمة في التوكي على  
 نحو السيف الاشارة الى أن هذا الدين قام بالسلاح وهذا قبضه باليسرى كعادة  
 مرید الجهاد ونازع فيه العلامة ابن القيم في الهدى النبوي وقال ان الذين لم يقيم الا  
 بالقرآن والوحي كذا قاله والله أعلم وكان صلى الله عليه وسلم اذا صعد المنبر سلم  
 رواه ابن ماجه وكان صلى الله عليه وسلم لم يخطب قائما ثم يجلس ثم يقوم فيخطب  
 قائما رواه مسلم من رواية جابر بن سمرة وفي رواية له كانت له صلى الله عليه وسلم  
 خطبتان يجلس بينهما يقرأ القرآن ويذكر الناس وفي حديث ابن عمر عند أبي  
 داود كان عليه الصلاة والسلام يخطب خطبتين كان يجلس اذا صعد المنبر حتى  
 يفرغ المؤذن ثم يقوم فيخطب ثم يجلس فلا يكلم ثم يقوم فيخطب قال ابن المنذر  
 الذي عليه أهل العلم من علماء الامصار الخطبة قائما وتقل غيرهن أي خيفة أن  
 القيام في الخطبة سنة وليس بواجب وعن مالك رواية أنه واجب فان تركه أساء  
 وصحت الخطبة وعند السابقين أن القيام شرط يشترط للقادر كالصلاة واستدلوا  
 بحديث جابر بن سمرة وبمواطبة صلى الله عليه وسلم على القيام وبشروعية  
 الجلوس بين الخطبتين فلو كان القعود مذكروا في الخطبتين ما احتج الى الفصل  
 بالجلوس ولان الذي نقل عنه الجلوس وهو معاوية كان معذورا فعند ابن أبي  
 شيبة من طريق الشعبي أن معاوية اذا خطب قاعد لما أكثر شتم بظنه واستدل  
 الشافعي لوجوب الجلوس بين الخطبتين بما تقدم وبمواطبة النبي صلى الله عليه  
 وسلم على ذلك مع قوله صلوا كما رأيتموني أصلي وكان صلى الله عليه وسلم يقول بعد  
 النداء أما بعد كما قاله البخاري وكان صلى الله عليه وسلم اذا خطب اجرت عيناه  
 وعلا صوته راشدة غضبه حتى كأنه منذر جيش يقول صبحكم ومساءكم ويقول  
 بعثت أنا والساعة كهاتين ويقرن بين أصبعيه السبابة والوسطى ويقول أما بعد  
 فان خير الحديث كتاب الله وخير الهدي هدي محمد صلى الله عليه وسلم وشرا المود  
 محدثاتها وكل بدعة ضلالة ثم يقول ثم أنا ولي بكل مؤمن من نفسه من ترك ما لا



فلا هله ومن ترك ديناً أو ضياءاً قال وعلى رواه مسلم والنسائي من حديث جابر  
وفي رواية كانت خطبته صلى الله عليه وسلم يوم الجمعة بحمد الله وبني عليه ثم  
يقول على إثر ذلك وقد علا صوته وذكر نحوه \* وفي أخرى كان يحطب الناس  
بحمد الله وبني عليه بما هو أهله ثم يقول من هدى الله فلا مضل له ومن يضل  
فلا هادي له وخير الحديث كتاب الله ثم ذكر نحوه ما تقدم \* وعن أم هشام  
بنت حارثة بن العثمان قالت ما أخذت قوال القرآن الجيد الا عن رسول الله صلى الله  
عليه وسلم يقرأها كل جمعة على المنبر اذا خطب الناس رواه مسلم \* وعن  
الحكم بن حزن الكوفي قال قدمت الى النبي صلى الله عليه وسلم سابع سبعة  
أو سابع تسعة فلبثنا عنده أياماً ثم دنا فيها الجمعة فقام رسول الله صلى الله عليه  
وسلم متوكئاً على قوس أو قال على عصا فحمد الله وأثنى عليه كلمات خفيفات طيبات  
مباركات ثم قال يا أيها الناس انكم انتم تفتخرون بآلوان تفتخروا كما أمرتكم به ولكن  
ستدوا وأبشروا رواه أحمد وأبو داود \* وعن يعلى بن أمية قال سمعت رسول الله  
صلى الله عليه وسلم يقرأ على المنبر وفاداً أياماً تلك ليقتض عينا ربك رواه البخاري  
ومسلم \* وعن أبي الدرداء قال خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الجمعة فقال  
توبوا الى الله قبل ان تموتوا بآداب و بالاعمال الصالحة قبل ان تشتغلوا و صلوا الذي  
بينكم وبين ربكم تسعدوا و أكثروا الصدقة ترزقوا و أمروا بالمعروف ونهوا  
وأنهوا عن المنكر تنصروا يا أيها الناس ان اكنسكم أكثركم ذكر الامور  
وأكرمكم أحسنكم استعداداً له ألا وان من علامات العقل التجافي عن دار  
الغرور والاقابة الى دار الخلود والتزود لسكن القبور والتهب ليوم القدر رواه  
ورواه ابن ماجه من حديث جابر بن عبد الله عنه رواه \* وفي مراسيل  
أبي داود عن الزهري قال كان صدر خطبة النبي صلى الله عليه وسلم الحمد لله  
ونستعينه ونستغفره ونعوذ بالله من شرور أنفسنا ومن هدى الله فلا مضل له ومن  
يضل فلا هادي له وأشهد أن لا اله الا الله وأن محمداً عبده ورسوله أرسله بالحق  
بشيراً ونذيراً بين يدي الساعة من يعاص الله ورسوله فقد رشده ومن عصاه فقد  
غوى نسأل الله ربنا أن يجعلنا ممن يظيعه ويصاح رسوله ويتبع رضوانه ويمحنته  
مخطئه وعنده أيضاً أنه قال بلغنا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه كان  
يقول اذا خطب كل ما هو آت قريب لا بعدد ما هو آت يريد الله أمراً يريد الناس  
أمراً ما شاء الله كان ولو كره الناس ولا بعدد ما قرب الله ولا مقرب لما بعد الله  
لا يكون شيء الا بإذن الله عز وجل \* وقال جابر كان صلى الله عليه وسلم اذا



الخطيب يوم الجمعة يقول بعد ان يحمد الله ويصلي على أنبياءها والمرسلين أما بعد  
 معالي قانتوا الى معاليكم وان لكم نهاية قانتوا الى نهايتكم ان العبد المؤمن بين  
 محافقين بين أجل قدمضي لا يدري ما الله فاض فيه وبين أجل قد بقي لا يدري  
 ما الله صانع فيه فليأخذ العبد من نفسه انفسه ومن دنياه لاخرته ومن الشبهة  
 قبل الكبر ومن الحيات قبل الممات والذي نفسي بيده ما بعد الموت من مستعقب  
 وما بعد الدنيا من دار الآخرة أو النار أقول قولي هذا وأستغفر الله العظيم لي ولكم  
 وعن عمرو أن النبي صلى الله عليه وسلم خطب يوما فقال ألا أن الدنيا عرض  
 حاضر يأكل منها البر ولها أجر ألا وان الآخرة أجل مانق يقضى فيها ملك قادر  
 ألا وان أخير كله بخذافيره في الجنة ألا وان الشر كله بخذافيره في النار ألا فاعلموا وأنتم  
 من الله على حذر واعلموا انكم معرضون على أفعالكم فمن يعمل مثقال ذرة خيرا  
 يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره رواه الشافعي وعند أبي نعيم في الحلية نعوهم  
 واختلغوا هل يجب الإفصاح ويمنع من جميع أنواع الكلام حال الخطبة أم لا وعن  
 الشافعي في المسئلة قولان مشهوران وبناهما بعض الأصحاب على الخلاف في أن  
 الخطبة ير بدل عن الركعتين أم لا فعلى الأول يحرم لأعلى الثاني والثاني هو الأرجح  
 عندهم فمن ثم أطلق من أطلق منهم إباحة الكلام حتى شنع على من شنع عليهم من  
 المخالفين وعن أحمد أيضا روايتان وعندهما أيضا التفرقة بين من يسمع الخطبة وبين  
 من لا يسمعها واغرب ابن عبد البر فنقل الإجماع على وجوب الانصات على من  
 سمعها إلا عن قليل من التابعين ودخل سليل الغطفاني وهو صلى الله عليه وسلم  
 بخطب فقال له صلى الله عليه وسلم صليت قال لا قال قم فاركع ركعتين رواه البخاري  
 ومسلم وأبو داود واستدل به على أن الخطبة لا تمنع الداخل من صلاة تحية المسجد  
 وتعقب بأنها واقعة عين وعمومها فيجتممل اختصاصها بسليلك ويدل عليه قوله  
 في حديث أبي سعيد عند أهل السنن جاء رجل والنبي صلى الله عليه وسلم يخطب  
 في هيئة بذة فقال له أصليت قال لا قال صل ركعتين وخض الناس على الصدقة  
 الحديث فأمره بأن يصلي ركعتين ليراه بعض الناس وهو قائم فتمتدق عليه وورد  
 أيضا ما يروى بالخصوصية وهو ما أخرجه ابن حبان وهو قوله صلى الله عليه وسلم  
 لسليك في آخر الحديث لا تعودن لثلاث أو مما ينه عن الاستدلال به على جواز التحية  
 في تلك الحالة أنهم ما أطلقوا ان التحية تقوت بالجلوس فهذا ما اعتل به من طعن  
 في الاستدلال بهذه القصة على جواز التحية وكله مردود لان الأصل عدم الخصوصية  
 والتعليل بكونه عليه الصلاة والسلام قصد التمدق عليه لا يمنع القول بجواز

النية فان المانع من مصلحتها يزول بالتطوع لعله التصديق قال ابن القيم لو سارع  
 ذلك سارع فله في التطوع عند طلوع الشمس وسائر الاوقات المصكورة  
 ولا قائل به وما يدل على أن أمره بالصلاة لم ينحصر في قصد التصديق معاً ونية عليه  
 الصلاة والسلام بأمره بالصلاة في الجمعة الثانية بعد ان حصل له في الجمعة الاولى  
 ثوبان تصديق بهما عليه فدخل بهما في اثنائية تصديق بأحدهما فنهاه صلى الله  
 عليه وسلم عن ذلك أخرجه النسائي وابن خزيمة من حديث أبي سعيد أيضاً  
 ولا جدوا بن حبان أنه كرر أمره بالصلاة ثلاث مرات في ثلاث جمع فدل على أن  
 قصد التصديق عليه جزء لعله لا علة كاملة \* وتما اطلاق من أطلق ان النية نفرت  
 بالجلوس فقد حكى النووي في شرح مسلم عن المحققين ان ذلك في حق العامة العالم  
 ما لجاهل والناسي فلا و حال هذا الداخل بمحولة في المرة الاولى صلى الله عليه وسلم  
 وفي المرتبة الثانية يرتين على التسيان والحامل للمانعين على التأويل المذكور أنهم  
 رعو ان ظاهره معارض للأمر بالانصات والاستماع للخطبة وقد أجاب الحفاظ بن  
 حجر عن ذلك وغيره من أدلة المانعين بما يطول ذكره ثم قال وهذه الاجوبة التي  
 قد منها تندفع من أصلها بعموم قوله صلى الله عليه وسلم في حديث أبي قتادة اذا  
 دخل أحدكم المسجد فلا يجلس حتى يصلي ركعتين متفق عليه \* قال وورد  
 أحص منه في حال الخطبة في رواية شعبة عن عمرو بن دينار قال سمعت جابر بن  
 عبد الله يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يخطب اذا جاء أحدكم  
 ولا امام يخطب أو قد خرج فليصل ركعتين متفق عليه ولمسلم من طريق أبي سفيان  
 عن جابر أنه قال ذلك في قصة سليمان ولفظه بعد قوله فأركعهم ما يتجوّز ثم قال اذا  
 جاء أحدكم يوم الجمعة والامام يخطب فأركع ركعتين وليتجوّز فركعهم ما قال النووي  
 هذا نص لا يتطرق اليه التأويل ولا أظن ما يبلغه هذا اللفظ ويعتقده صحيحاً  
 فيخالفه وقال العارفي أبو محمد بن أبي جرة هذا الذي أخرجه مسلم نص في الباب  
 لا يحتمل التأويل انتهى وقد قال قوم انما أمره صلى الله عليه وسلم بسنة الجمعة  
 التي قبلها ومستمدة من قوله عليه الصلاة والسلام في قصة سليمان عند ابن ماجه  
 أصليت ركعتين قبل أن تجي لان ظاهره قبل أن تجي من البيت ولهذا قال  
 الاوزاعي ان كان صلى في البيت قبل أن يجي فلا يصلي اذا دخل المسجد وتعب  
 بأن المانع من صلاة النية لا يجيز التنفل حال الخطبة مطلقاً ويحتمل ان يكون  
 معنى قوله قبل أن تجي أي الى الموضع الذي أنت فيه الآن وفائدة الاستفهام  
 احتمال ان يكون ملاماً في مؤخر المسجد ثم تقدم ليقرب من سماع الخطبة ويؤيده

في رواية مسلم أصليت أربعين مائة واللام وهي للمعولاء ههنا  
 الحرب من تحية المسجد وأما سنة الجمعة التي قبلها فبأن الكلام فيها أن شاء الله  
 تعالى وكانت صلواته صلى الله عليه وسلم الجمعة قصدا وخطبة قصدا رواه مسلم  
 والترمذي من رواية جابر بن سمرة زاذني رواية أبي داود بقايات من القرآن  
 وبذلك الناس \* وله في أخرى كان لا يطيل الموعظة يوم الجمعة أنما هي كلمات  
 يسيرات وعن عمرو بن حريث أنه صلى الله عليه وسلم خطب وعليه عمامة  
 سوداء قد أرخى طرفها بين كتفيه رواه مسلم قال ابن القيم في المبدى وكان عليه  
 الصلاة والسلام إذا اجتمع الناس خرج إليهم وحده من غير شاوش يصيح بين  
 يديه ولا لبس طبايان ولا طرحة ولا سواد فاذا دخل المسجد سلم عليهم فاذا صعد  
 المنبر استقبل الناس بوجهه وسلم عليهم ثم يجلس ويأخذ ببال في الاذان فاذا فرغ  
 منه قام صلى الله عليه وسلم فخطب من غير فصل بين الاذان والخطبة لا يبرأ خبر  
 ولا غيره ولم يكن يأخذ بيده سيفاً ولا غيره وإنما كان يعمد على قوس أو عصا قبل  
 أن يتخذ المنبر وكان يأمر الناس بالتزمتهم ويأمرهم بالانصات انتهى وينظر في قوله  
 ولم يكن يأخذ بيده سيفاً ولا غيره وإنما كان يعمد على قوس أو عصا قبل أن يتخذ  
 المنبر وكان صلى الله عليه وسلم يقرأ بسورة الجمعة في الركعة الأولى وإذا جاءه  
 المنافقون في الثانية رواه مسلم والترمذي وأبو داود والحكمة في قراءته صلى  
 الله عليه وسلم بسورة الجمعة اشتغالها على وجوب الجمعة وغير ذلك مما فيه من  
 القواعد والحث على التوكل والذكر وغير ذلك وقراءة سورة المنافقين لتوبيخ  
 حاضرهم منهم وتبنيهم على التوبة وغير ذلك مما فيها من القواعد لا هم ما كانوا  
 يجتمعون في مجلس أكثر من اجتماعهم فيها \* وفي حديث النعمان بن بشير  
 عند مسلم وكان يقرأ في العيدين في الجمعة بسم اسم ربك الأعلى وهل أفاك  
 حديث النافسية وقد اختلف في العدد الذي تنعقد بهم الجمعة وللعلماء فيه خمسة  
 عشر قولاً أحدها قس من الواحد الثاني اثنان كالجماعة وهو قول النضى وأهل  
 الظاهر الثالث اثنان مع الإمام عند أبي يوسف ومحمد والليث الرابع ثلاثة معه  
 عند أبي حنيفة وسفيان الثوري الخامس سبعة عند عكرمة السادس تسعة  
 عند ربيعة السابع اثناعشر عند ربيعة أيضاً في رواية الثامن مثله غير الإمام  
 عند اسحاق \* التاسع عشرون في رواية ابن حبيب عن مالك \* العاشر  
 ثلاثون كذلك الحادي عشر أربعون بالإمام عند أمانة الشافعي واشترط كونهم  
 أحراراً بالغين عقلاً مقيمين لا يظنون صفا ولا اشتاء الحاجة وإن يكونوا حاضرين

من أول الخطبة الى أن تقام الجمعة وجهة الشافعي ما رواه الدارقطني وابن ماجه  
والبيهقي في الدلائل عن عبد الرحمن بن كعب بن مالك قال كنت قائداً أبي حين  
ذهب بصرة فاذا خرجت به الى الجمعة فسمع الاذان صلى على أبي امامة واستغفر له  
فمكث كذلك حيناً لا يسمع الاذان في الجمعة الا فعل ذلك فقلت له يا أبا  
استغفارك لابي امامة كلما سمعت أذان الجمعة ما هو قال يا بني هو أول من جمع  
بالمدينة قال قلت له كم كنتم يومئذ قال لئد بعون رجلا وقال جابر بن عبد الله مضت  
السنة ان في كل ثلاثة اماما وفي كل أربعين فافوق ذلك جمعة خرج به الدارقطني  
وروى البيهقي عن ابن مسعود أنه صلى الله عليه وسلم جمع بالمدينة وكانوا أربعين  
رجلا قال شيخ الاسلام زكريا الانصاري نفع الله بوجوده قال في المجموع قال  
أصحابنا وجه الدلالة ان الامة أجمعوا على اشتراط العدد والاصل الظاهر فلا تصح  
الجمعة الا بعدد ثبت فيه توقف وقد ثبت جوازها بأربعين وثبت صلوا كما رأيت وفي  
ولم تنبت صلاة لها بأقل من ذلك فلا يجوز بأقل منه قل وأما خبر انقضاءهم فلم  
سبق الاثنا عشر فليس فيه ان ابتداءها كان باثني عشر بل يحتمل عودهم أو عود  
غيرهم مع سماعهم أركان الخطبة وفي مسلم انقضا وفي الخطبة وفي رواية البخاري  
لنفضوا في الصلاة وهي محمولة على الخطبة جمعاً بين الاخبار انتهى الثاني عشر  
أربعون غير الامام عند الشافعي أيضاً وبه قال عمر بن عبد العزيز وطائفة الثالث  
عشر خمسون عند أحمد في رواية وكنت عن عمر بن عبد العزيز وطائفة الرابع  
عشر ثمانون حكاه المازري الخامس عشر جمع كثير بغير حصر ولعل هذا الأخير  
أرجحهما من حيث الدليل فالله في فتح الباري

### \*(الباب الثالث في تعجده صلوات الله وسلامه عليه)\*

قال الله تعالى له عليه الصلاة والسلام من الليل فتعجده فافعله لك أي بالقرآن  
والمراد منه الصلاة المشتملة على القرآن والمجود في اتمة اليوم وعن أبي عبيدة  
المجاهد النائم والمجاهد المصل بالليل وعن الأزهري المجاهد للنائم وقال المازري  
التعجد الصلاة بعد الرقاد ثم صلاة أخرى بعد ردة قال ومكذا كانت صلاة  
رسول الله صلى الله عليه وسلم وقوله فافعله لك أي عباد مزائدة في فرائضك ويمكن  
نصرة هذا القول بأن قوله فتعجد أمر وصيغة الامر للوجوب فوجب كون هذا  
التعجد واجباً وروى الطبري عن ابن عباس أن النافلة للنبي صلى الله عليه وسلم  
خاصة تلاه أمر بقيام الليل وكتب عليه دون أمته وأسناد ضعيف وقيل معناه زيادة

ان غاصلة لان تطوع غيره بكفرها على صاحبه من ذنب وتطوعه هو صلى الله عليه  
 وسلم يقع خا اصاله لكونه لا ذنب عليه فكل طاعة يأتي بها صلى الله عليه وسلم  
 سوى المكتوبة انما تكون لزيادة الدرجات وكثرة الحسنات ولهذا سمي نافذة  
 بخلاف الامة فان لهم ذنوبا يحتاج الى التكفارات فهذه الطاعات يحتاجون اليها  
 لتكفير الذنوب والسيئات \* وروى مسلم من طريق سعد بن هشام عن  
 عائشة قالت ان الله افترض قيام الليل في هذه السورة اعني يا ايها المزمل فقام لي  
 الله صلى الله عليه وسلم واصحابه حولا حتى انزل في آخره هذه السورة التفتيح  
 فصار قيام الليل تطوعا بعد فرضه \* وروى محمد بن نصر في قيام الليل من  
 طريق سمك عن ابن عباس شاهد الحديث عائشة في أن بين النسخ والايحاب  
 سنة وحكي الشاعبي عن بعض أهل العلم أن آخر السورة نسخ افترض قيام الليل  
 الاما تيسر منه ثم نسخ ذلك بالصلوات الخمس \* وروى محمد بن نصر من  
 حديث جابر أن نسخ قيام الليل وقع لما توجهوا مع أبي عبيدة في جيش الخبط وكان  
 ذلك بعد الهجرة لكن في اسناده علي بن زيد بن جدعان وهو ضعيف فوجب قيام  
 الليل قد نسخ في حقنا وهل نسخ في حقه صلى الله عليه وسلم أكثر الايجاب  
 لا والصحيح نعم ونقله الشيخ أبو حامد عن النص وقالت عائشة قام صلى الله عليه وسلم  
 حتى تورمت قدماه وفي رواية حتى تغطرت قدماه فقلت لم تصنع هذا يا رسول الله  
 وقد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر قال أفلا أكون عبدا شكورا قالت  
 فلما بدت وكثر لحمه صلى جالسا فاذا أراد أن يركع قام فقرأ ثم ركع رواه البخاري  
 ومسلم والفاء في قوله أفلا أكون للسيبة وهي عن محذوف تقديره أترك تهجدي  
 أفلا أكون عبدا شكورا والمعنى أن المغفرة سبب لكون التهجد شكرا فكيف  
 أتركه قال ابن بطال في هذا الحديث أخذ الانسان على نفسه بالشدة في العبادة  
 وإن أضرت ذلك بدينه لانه صلى الله عليه وسلم إذا فعل ذلك مع علمه بما سبق له  
 فكيف بمن لا به لم فضلا عن لم يأمن أنه استحق النار انتهى ومحمل ذلك كما قال  
 الحافظ ابن حجر في فتح الباري ما لم يفيض ذلك الى اللال لان حال النبي صلى الله عليه  
 وسلم كانت اكمل الاحوال فكان لا يمل من عبادة ربه وإن أضرت ذلك بدينه بل صح  
 أنه عليه الصلاة والسلام قال وجهات قرءة عيني في الصلاة كما أخرجه النسائي  
 من حديث أنس فأما غيره صلى الله عليه وسلم فاذا خشى اللال يذني له أن لا يكذب  
 نفسه وعليه يحمل قوله صلى الله عليه وسلم خذوا من الاعمال ما تطيقون فان الله  
 لا يمل حتى تملوا انتهى لكن بعبادة النفس أو الشيطان على المحمدر في العبادة

عليهم اوفيهم أبو بكر وعمر فهايان بكلامه وخرج سرعان الناس فقالوا قصرت الصلاة  
ورجل يدعوه النبي صلى الله عليه وسلم ذا اليمين فقال أنسيت أم قصرت الصلاة  
فقال لم أنس ولم تقصر فقال بلى قد نسيت فصلى ركعتين ثم سلم فكبّر فسهجد مثل  
سهجوده أو أطول ثم رفع رأسه وكبر ثم وضع رأسه فكبر وسجد فسهجد مثل سهجوده  
أو أطول ثم رفع رأسه وكبر وعن ابن عمر أن رسول الله صلى الله  
عليه وسلم صلى العصر فسلم من ثلاث ركعات ثم دخل منزله فقام إليه رجل يقال له  
الخرباق وكان في يديه طول فقال يا رسول الله فذكر صليبه وخرج غضبان يجر  
رداءه حتى انتهى إلى الناس فقال أصدق هذا قالوا نعم فصلى ركعة ثم سلم ثم سجد  
سهجدتين ثم سلم رواه مسلم وهو من أفراد لم يروه البخاري ورواه أحمد وأبو داود  
والخرباق بكسر الخاء المجهمة وسكون الراء بعدها موحدة وآخره قاف هو اسم ذي  
اليمين كما ذهب إليه الأكثر وطول يديه يمكن أن يحمل على الحقيقة أو كناية عن  
طوله ما بالمل أو البذل قال الحافظ ابن حجر الظاهر في نظري توحد حديث أبي  
هريرة وإن كان قد جنح ابن خزيمة ومن تبعه إلى تعدد هذه القصة والحامل لهم  
على ذلك اختلاف الواقع في السياقين \* ففي حديث أبي هريرة أن السلام وقع  
من اثنتين وأنه صلى الله عليه وسلم قام إلى خشبة في المسجد \* وفي حديث عمران  
هذا أنه سلم من ثلاث وأنه دخل منزله لما فرغ من الصلاة \* فأما الأول فقد  
حكى كيكاوي الملائي أن بعض شيوخه حمله على أن المراد به أنه سلم في ابتداء  
الركعة الثالثة واستبعده ولو كان طريق الجمع يكتفي فيها بأدنى مناسبة  
وليس بأبعد من دعوى تعدد القصة فإنه يلزم منه كون ذي اليمين في كل مرة  
استفهم النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك واستفهم النبي صلى الله عليه وسلم  
العصاة عن صحة قوله \* وأما الثاني فلهل الراوي لما رآه تقدم من مكانه إلى جهة  
الخشبة ظن أنه دخل منزله لا يكون الخشبة كانت في جهة منزله فإن كان كذلك  
والأرواية أبي هريرة أرجح لموافقة ابن عمر له على سياقه كما أخرجه الشافعي  
وأبو داود وابن ماجه وابن خزيمة انتهى \* وعن معاوية بن حديج بضم الحاء  
المهملة أخرجه جيم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى يوماً فأنصرف وقد بقي من  
الصلاة ركعة فأدركه رجل فقال أنسيت من الصلاة ركعة فرجع فدخل المسجد  
فأمر بلالاً فأقام الصلاة فعلى بالناس ركعة فأخبرت بذلك الناس فقالوا أو تعرف  
الرجل قلت لا الآن أراه فرفق قلت هو هذا فقالوا هذا طلحة بن عبيد الله رواه  
أبو داود والبيهقي في سننهما وابن خزيمة في صحيحه وعين الصلاة المغرب وقال ابن



حتى رواية لانه صلى كان يصل العتمة ثم يسبح ثم يصل بعدها ما شاء من الليل ثم ينصرف  
 فيرقد مثل ما صلى ثم يستيقظ من نومه فيصلي مثل ما قام وصلاته تلك الاخرة تكون  
 الى الصبح وعن اذني قال ما كنا نشاء ان نرى رسول الله صلى الله عليه وسلم من  
 الليل مصليا الا راياه ولا نشاء ان نراه فامر الارباء رواه النساء وكان اذا مضى فقط  
 من الليل قال لا اله الا انت سبحانك اللهم وبحمدك استغفر لك ذنبي واسئلك رحمتك  
 اللهم زدني علما ولا ترغني في بعد اذهديتني وهب لي من لدنك رحمة انك انت  
 الوهاب رواه ابو داود من حديث عائشة وعنها كان عليه الصلاة والسلام اذا  
 هب من الليل كبر الله عشرا وحمد الله عشرا وقال سبحان الله وبحمده عشرا وقال  
 سبحان الملك القدوس عشرا واستغفر الله عشرا وهاهنا عشرا ثم قال اللهم اني اعوذ  
 بك من ضيق الدنيا وضيق يوم القيامة عشرا ثم يفتح الصلاة رواه ابو داود وقد روى  
 حديث قيامه بالليل ووتره عائشة وابن عباس قال ابن القيم واذا اختلف ابن  
 عباس وعائشة في شيء من امر قيامه عليه الصلاة والسلام بالليل فالقول قول عائشة  
 اكونها اعلم الخلق بقيامه بالليل انتهى فاما حديث ابن عباس فرواه البخاري  
 ومسلم بلفظت عند خاتمي ميمونة ليلة والنبي صلى الله عليه وسلم عندها فتحدث  
 النبي صلى الله عليه وسلم مع اهله ساعة ثم رقد فلما كان ثلث الليل الاخر اوصفه  
 فقد نظر الى السماء فقرأ ان في خلق السموات والارض واختلاف الليل والنهار  
 حتى ختم السورة ثم قام الى القرية فاطلق شئنا فهاهم صب في الخفنة ثم توضأ وضوء  
 حسنا بين الوضوءين لم يكن وقد ابلغ فقام يصلي فقامت فتوضأت فقامت عن  
 يساره فاخذ باذني فادارني عن يمينه فقامت صلاته ثلاث عشرة ركعة ثم اضطجع  
 فنام حتى نفخ وكان اذا نام نفخ فاذنه بلال بالصلاة فصلى ولم يتوضأ وكان يقول  
 في دعائه اللهم اجعل في قلبي نورا وفي بصري نورا وفي سمعي نورا وعن يميني نورا  
 وعن يساري نور او فوقي نور او تحتي نور او امامي نور او خلفي نور واجعل لي نورا  
 وزاد بعضهم وفي لساني نور او ذكرك عصي ولحمي ودمي وشعري وبشري \* وفي  
 رواية فصلي ركعتين خفيفتين ثم قرأ فيهما بأم الكتاب في كل ركعة ثم سلم ثم صلى  
 احدي عشرة ركعة بالوتر ثم نام فاما بلال فقال الصلاة يا رسول الله فقام فركع  
 ركعتين ثم صلى بالناس \* وفي رواية فقام فصلي ثلاث عشرة ركعة منها ركعتا  
 الفجر خربت قيامه في كل ركعة بقدر يا ايها المزل \* وفي رواية فصلي ركعتين  
 ركعتين حتى صلى فياني ركعات ثم أوتر بخمسة لم يجلس فيرق \* وفي رواية  
 النساء انه صلى احدي عشرة ركعة ثم نام حتى استقبل فراشه بنفخ فاما بلال



الحديث \* وفي أخرى له فتوضأ واستاك وهو يقرأ هذه الآية - حتى فرغ منها  
 ان في خلق السموات والارض ثم صلى ركعتين ثم عاد فنام حتى سمعت نغمة ثم قام  
 فتوضأ واستاك وصلى ركعتين وأوتر وأسلم فاستيقظ فسرك وتوضأ وهو يقول ان  
 في خلق السموات والارض - حتى ختم السورة ثم قام صلى ركعتين أطلال فيه القيام  
 والركوع والسجود ثم انصرف فنام حتى نغمت ثم فعل ذلك ثلاث مرات بست  
 ركعات كل ذلك يستاك ويتوضأ وهو يقرأ هذه الآيات ثم أوتر بثلاث وأما حديث  
 عائشة فعن سعد بن هشام قال انطلقت الى عائشة فقلت يا أم المؤمنين أنبئني عن  
 خلق رسول الله قالت ألسنت تقرأ القرآن قلت بلى قالت كان خلقه القرآن قلت  
 يا أم المؤمنين أنبئني عن وتر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت كنا نعدله  
 صلى الله عليه وسلم سوا كه وهو ربه فيبعثه الله ما شاء أن يبعثه من الليل  
 فيتسوك ويتوضأ ويصلي تسع ركعات ولا يجالس فيها الا في الثامنة فيذكر الله  
 ويحمده ويدعوه ثم ينهض ولا يسلم فيصلي التاسعة ثم يبعثه فيذكر الله ويحمده  
 ويدعوه ثم يسلم تسليماً ويسمعا ثم يصلي ركعتين بعد ما يسلم وهو قاعد فلكل احدى  
 عشرة ركعة يا بني فلما أسن وأخذ اللحم أوتر بسبع وضع في الركعتين مثل صنيعة  
 في الاول فلكل تسع يا بني رواه مسلم ولا نسأى كنا نعدله سوا كه وظهره فيبعثه  
 الله لما شاء أن يبعثه من الليل فيستاك ويتوضأ ويصلي تسع ركعات ولا يجالس فيهن  
 الا عند الثامنة ويحمد الله تعالى ويصلي على نبيه ويدعوه يمين ولا يسلم ثم يصلي  
 التاسعة ويقعد ويحمد الله تعالى ويصلي على نبيه ثم يسلم تسليماً يسمعا ثم يصلي  
 ركعتين وهو قاعد زاد في أخرى فلكل احدى عشرة ركعة يا بني فلما أسن صلى الله  
 عليه وسلم وأخذ اللحم أوتر بسبع وضع في الركعتين مثل صنيعة في الاول  
 ثم صلى ركعتين وهو جالس بعد ما سلم فلكل تسع أي بنى \* وفي رواية له فصلى  
 ست ركعات يخيل الى أنه سوى يمين في القسرة والركوع والسجود ثم يوتر  
 بركعة ثم يصلي ركعتين وهو جالس ثم يضع جنبه \* وعن عائشة كان رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم اذا قام من الليل افتتح صلاته بركعتين خفيفتين رواه مسلم وأحد  
 وعنهما كان عليه الصلاة والسلام يصلي فيما بين أن يفرغ من صلاة العشاء الى الفجر  
 احدى عشرة ركعة ويسلم من كل ركعتين ويوتر بواحدة فيسجد السجدة من ذلك  
 قدر ما يقرأ احدى عشر آية قبل أن يرفع رأسه فاذا سبكت المؤذن من صلاة  
 الفجر وتبين لنا الفجر قام فركع ركعتين خفيفتين ثم اضطجع على شقه الايمن حتى  
 يأتيه المؤذن للاقامة رواه أبو داود وعنهما قالت كان يصلي ثلاث عشرة ركعة يوتر

من ذلك بعد من ولا يجلس في شيء الا في آخره لرواه البخاري ومسلم  
 البخاري عن مسروق سألت عائشة عن صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 فقالت سبعا وتسعا واحدي عشرة سوى ركعتي الفجر وعند ما يقاسم  
 ابن محمد عنها كان صلى الله عليه وسلم يصلي من الليل ثلاث عشرة ركعة منها  
 الوتر وركعتا الفجر قال انه رطب أشد كلفت روايات عائشة على كثير من أهل العلم  
 حتى نسب بعضهم حديثها الى لا ضرب وهذا ان يتم لو كان اروي عنها واحدا  
 وأخبرت عن وقت واحد والصواب أن كل شيء ذكره من ذلك مجهول على أوقات  
 متعددة وأحوال مختلفة بحسب النشاط وبيان الجوار انتهى وأما ما عابته  
 مسروق فإرادها أن ذلك وقع منه في أوقات مختلفة متارة كان يصلي سبعا وتارة  
 تسعا وتارة إحدى عشرة وأما حديث القاسم عنها فهمه، ولعل أن ذلك كان غالب  
 أحواله قيل والحكمة في عدم الزيادة على إحدى عشرة أن التعمد والوتر مختص  
 بصلاة الليل وفرائض النهار الظاهر وهي أربع والعصر وهي أربع والمغرب وهي  
 ثلاث وتر النهار فناسب أن تكون صلاة الليل كصلاة النهار في العدد حجة وتفصيلا  
 وأما مناسبة ثلاث عشرة فبضم صلاة الصبح لكونها نهاية الى ما بعدها انتهى  
 وعن زيد بن خالد الجهني أنه قال لأربعة من صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم الليلة  
 قال فصلى ركعتين خلفته ثم ركعتين طويلتين طويلتين ماويلتين ثم صلى  
 ركعتين وهما دون الاثنين قبلهما ثم صلى ركعتين وهما دون الاثنين قبلهما ثم صلى  
 ركعتين وهما دون الاثنين قبلهما ثم أوتر فذلك ثلاث عشرة ركعة رواه مسلم وقوله  
 ثم صلى ركعتين وهما دون الاثنين قبلهما أربع مرات هكذا في صحيح مسلم وموطأ  
 مالك وسنن أبي داود وجامع الأصول لابن الأثير فقد كان قيامه عليه الصلاة  
 والسلام بالليل أنواعا أحدها ست ركعات يسلم من كل ركعتين ثم يوتر بثلاث كما في  
 حديث ابن عباس عدى مسلم فيها أنه كان يفتتح صلاته بركعتين خلفتين ثم يوتر  
 إحدى عشرة ركعة يسلم من كل ركعة يوتر بركعة رواه البخاري ومسلم من  
 حديث عائشة ثالثها ثلاث عشرة كذلك رواه مسلم من حديث زيد بن خالد الجهني  
 رابعها ثمان ركعات يسلم من كل ركعتين ثم يوتر بخمس سرداة متولية لا يجلس الا  
 في آخرهن رواه البخاري ومسلم من حديث ابن عباس خامسها تسع ركعات  
 لا يجلس فيها الا في ثمانية فيذكر الله ويحمده ويدعو ثم ينفض ولا يسجد فصل  
 التاسعة ثم يقدح حمده ويدعو ثم يسلم ثم يوتر بركعتين بعد ما يوتر فاعدا رواه  
 مسلم من حديث عائشة سادسها يصلي سبعا كالتسعة ثم يوتر به بعد ما يوتر بركعتين  
 سابعها

رواه عنهم أيضا في حديثيها سبيلها كان يصلي حتى ينشئ ثم يوتر بثلاث لا يفصل  
بين كل وواحد منها ثم يوتر بها أو ما انفاء عن حديثه أنه صلى مع رسول الله صلى  
الله عليه وسلم في رمضان فركع فقال في ركوعه سبحان ربّي العظيم مثل ما كان قائما  
ثم جالس يقول رب اغفر لي رب اغفر لي رب اغفر لي فأصلي الأربعة ركعات حتى  
جاء بلال يدعوّه إلى الغداة ورواه أبو داود وألفظه أنه رأى النبي صلى الله عليه وسلم  
يصلي من الليل فكان يقول الله أكبر ثلاثا فاذنوا للمسكوت والجبروت والكبرياء  
والعظمة ثم استمع فقرا البقرة ثم ركع فكان ركوعه نحو من قيامه وكان يقول في  
ركوعه سبحان ربّي العظيم ثم رفع رأسه من الركعة فكان قيامه نحو من ركوعه  
ثم يقول ربّي الحمد ثم سجد فكان سجوده نحو من قيامه فكان يقول في سجوده  
سبحان ربّي الأعلى ثم رفع رأسه من السجود وكان يقول فيها بين السجدة وسجدة نحو من  
سجوده وكان يقول رب اغفر لي رب اغفر لي فصلي أربع ركعات فقرا بين البقرة  
وآل عمران والنساء والمائدة أو الأندلس شعبة ورواه البخاري ومسلم وألفظه  
صليت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات ليلة فافتتح البقرة فقلت ركع عند  
المائة ثم مضى فقلت يصلي بها في ركعة فمضى فقلت يركع حين افتتح النساء  
فقرا ثم افتتح آل عمران فقرا ثم أتمرت سجدتين فقرأ فيها تسبيح سبع واذ امر  
بمسؤال سأل واذ امر بتعوذتين واذ ركع فجلس يقول سبحان ربّي العظيم وكان  
ركوعه نحو قيامه ثم قال سمع الله لمن حمله زاد في رواية ربّنا الحمد ثم قام قياما  
طويلا قريبا من ركع ثم سجد فقال سبحان ربّي الأعلى فكان سجوده قريبا من قيامه  
وزاد النساء لا يمر بآية تحوي أو تعظيم لله عز وجل الا ذكره وقد كانت هيئة  
جلالته عليه الصلاة والسلام ثلاثة أحدها أنه كان أكثر ملاته فثما فغن حفصة  
قالت ما رأيته صلى الله عليه وسلم صلى في سبته فاعدا حتى كان قبل وفاته بعام فكان  
يصلي في سبته فاعدا الحديث رواه أحمد ومسلم والنسائي وصححه الترمذي الثاني  
كان يصلي فاعدا ويركع فاعدا ورواه البخاري ومسلم وغيرهما من حديث عائشة  
بلفظ واذ امر أن يقرأوه فاعدا ركع وسجد وهو فاعدا النساء كان يقرأ فاعدا فاذ بقي  
يسير من قراءته قام فركع فاعدا ورواه مسلم من حديث عائشة ولفظه ان رسول الله  
صلى الله عليه وسلم كان يصلي جالسا وقرأوه جالسا فاذ بقي من قراءته قد  
ما يكون ثلاثين آية أو أربعين آية قام وقرأوه فاعدا ثم ركع ثم سجد ثم يصلي  
في الركعة الثانية مثل ذلك وعن عائشة كان صلى الله عليه وسلم يصلي مترجعا  
رواها البخاري وكان يصلي في الركعة الثانية بعد الوتر بالسجدة والركعة

يتره فيهم ما هو جالس فاذا اراد ان يركع قام فركع قائم عائشة كان يوتر بواحدة ثم  
 يركع ركعتين يقرأ فيهما ما هو جالس فاذا اراد ان يركع قام فركع رواه ابن ماجه  
 وعن امامة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلي ركعتين بعد الوتر وهو  
 جالس يقرأ فيهما ما اذا زلزلت والكافرون رواه احمد واختلف في هاتين الركعتين  
 فانكرهما مالك وهكذا النووي في المجموع وقال احمد لا فعله ولا امنعه انتهى  
 والاصواب انه انما فعلهما بياناً لحواله لانه بعد الوتر وجوز الصلاة جالساً ولو لم يكن  
 كان لا تفيد دواماً ولا كثرة هذا وغلط من ظن ما سنة راتبة فانه صلى الله عليه  
 وسلم ما داموا ولا تشبه السنة بالفرض حتى يكون للوتر صلاة بعده

﴿ واما قيامه عليه الصلاة والسلام ليلة النصف من شعبان ﴾

فهذه عائشة رضي الله عنها قالت قام رسول الله صلى الله عليه وسلم من الليل  
 فصلى فاطال السجود حتى ظننت انه قد قبض فلما رايت ذلك قلت - حتى حركت  
 اسيماهم فحرك فرجعت فلما رفعت رأسي من السجود وفرغ من صلاته قال يا عائشة  
 أويأجبراء اظننت ان النبي صلى الله عليه وسلم قد خاس بك قلت لا والله يا رسول  
 الله والله كن ظننت انك قد قبضت لما اول هجودك فقال أندرين أي ليلة هذه  
 قلت لله ورسوله اعلم قال هذه ليلة النصف من شعبان ان الله عز وجل يطلع على  
 عباد ليلة النصف من شعبان فيغفر للمستغفرين ويرحم المسترحين ويؤخر أهل  
 الحق كما هم رواه البيهقي من طريق الملاء بن الحارث عنها وقال - هذا مرسل جيد  
 يعني ان الملاء لم يسمع من عائشة وتدور في فضل ليلة النصف من شعبان أحاديث  
 كثيرة لكن ضعفها الاكثر من وجه ابن حبان بعضها وخرجه في صحيحه ومن  
 أمثلها كجانبه عليه الحافظ ابن رجب حديث عائشة قالت فقدت النبي صلى الله  
 عليه وسلم فخرجت فاذا هو بالبقيع رافع رأسه الى السماء فقال ا كنت تصافين  
 ان يحيف الله عليك ورسوله فقلت يا رسول الله قد ظننت انك أتيت نساءك  
 فقال ان الله تعالى ينزل ليلة النصف من شعبان الى السماء الدنيا فيغفر لاكثر من  
 عدد شعر غنم كلب رواه احمد وقال الترمذي ان البخاري ضعفه وفي سنن ابن ماجه  
 باسناد ضعيف عن علي مرفوعا اذا كان ليلة النصف من شعبان فقوموا ليلها  
 وصوموا نهارها فان الله تعالى ينزل فيها الغروب الشمس الى السماء الدنيا فيقول الا  
 مستغفرا غفر له الا مستغفر فيأمره الا مبتلا فاعافيه الا كذا الا كذا حتى يطلع  
 الفجر وقد كان التابعون من أهل الشام كعب بن سعدان ومكحول يمتدحون ليلة  
 النصف من شعبان في العبادة وعنه - ما أخذ الناس تعظيمها ويقال انه بلغهم - في ذلك

أما راسرأيلية فاما اشتهر ذلك منهم اختلف الناس فيه فمنهم من قبله منهم وقد  
 أنكر ذلك أكثر العلماء من أهل الحجاز منهم عبد الوهاب بن أبي مالك وقتهم عبد الرحمن  
 ابن زيد بن أسلم عن فقهاء أهل المدينة وهو قول أحمد بن مالك وغيرهم وقالوا ذلك  
 كله بدعة واختلف علماء أهل الشام في صفة أحيائهم إلى قولين أحدهما أنه يستحب  
 أحيائهم واجتماعهم في المساجد وكان خالد بن معدان ولة مان بن عامر يلبسون قباء  
 أحسن ثيابهم ويتجرون ويكفون ويقفون في المساجد ليأتهم تلك والفقهاء  
 اسحاق بن راهويه على ذلك وقال في قيامها في المساجد جماعة ليس ذلك بدعة نقله  
 عنه حرب الكرماني في مسائله والثاني أنه يكره الاجتماع لها في المساجد للصلاة  
 والقصص والدعاء ولا يكره أن يصلي الرجل فيم الخاصة نفسه وهذا قول الأوزاعي  
 امام أهل الشام وقيامهم وعالمهم ولا يعرفه إلا امام أحمد - ذلك في ليلة النصف من  
 شعبان ويخرج في استقبال قيامها عنه روايتان من الروايتين عنه في قيام ليأتي  
 العبد فانه في رواية لم يستحب قيامها جماعة لانه لم ينقل عن النبي صلى الله عليه  
 وسلم ولا عن أصحابه فعلها واستحبها في رواية لم ينقل عن عبد الرحمن بن زيد بن الاسود  
 لذلك وهو من التابعين وكذلك قيام ليلة النصف من شعبان لم يثبت فيه شيء  
 عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ولا عن أصحابه إنما ثبت عن جماعة من التابعين من  
 أعيان فقهاء أهل الشام انتهى له من الألفاظ وأما قوله تعالى في سورة الدخان  
 انا أنزلناه في ليلة مباركة فالمراد به انزاله تعالى القرآن في ليلة القدر كما قال تعالى  
 انا أنزلناه في ليلة القدر وكان ذلك في شهر رمضان كما قال تعالى شهر رمضان  
 الذي أنزل فيه القرآن قال الحافظ ابن كثير ومن قال انها ليلة النصف من شعبان  
 كما روى عن عكرمة فقد أبعد النجعة فان نص القرآن أنها في رمضان وأما الحديث  
 الذي رواه عبد الله بن صالح عن الميث عن عقبل عن الزهري أخبرني عثمان بن  
 محمد بن المغيرة أن الاخفش قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم تقطع الآجال  
 من شعبان إلى شعبان حتى إن الرجل لينة كبح ويريد لا وقد خرج اسمه في الموت فهو  
 حديث مرسل ومثله لا تعارض به النصوص انتهى

وهو (وأما قيامه عليه الصلاة والسلام في شهر رمضان وهو الذي يسمى بالترابيع) جمع  
 أربع ترويقة وهي المرة الواحدة من الراحة وتسمى بذلك لانهم أول ما جمعوا  
 عليها كانوا يترجمون بين كل تسليمة بين فتن عشية كان رسول الله صلى الله عليه وآله  
 وسلم إذا دخل العشر الاواخر من رمضان أحياء إلى الليل وأيقظ أهله وحده وشدة التردد  
 واما البخاري ومسلم وأبو داود والنسائي وأحمد لم يثبتوا قيامه صلى الله عليه وسلم

يجهتد في رمضان ما لا يجهتد في غيره وفي العشر الأخيرة ما لا يجهتد في غيره. وفي  
رواية الترمذي كان يجهتد في العشر الأواخر منه ما لا يجهتد في غيره. وعنه أن  
رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى في المسجد فصلى بصلاته ناس ثم صلى من القبلة  
فكثر الناس ثم اجتمعوا من الليلة الثالثة فلم يخرج اليهم رسول الله صلى الله عليه  
وسلم فصار أصبح قال قد رأيت الذي صنعتُم ولم يمنعني من الخروج اليكم الا اني خشيت  
أن تفرض عليكم وذلك في رمضان رواه البخاري ومسلم وأبو داود وفي رواية للبخاري  
ومسلم أنه صلى الله عليه وسلم خرج من جوف الليل فصلى في المسجد فصلى رجال  
بصلاته فأصبح الناس يهدثون بذلك فاجتمع أكثر منهم فخرج عليه الصلاة والسلام  
في الليلة الثانية فصلى بصلاته فأصبح الناس يذكرون ذلك فكثر أهل المسجد من  
الليلة الثالثة فخرج فصلى بصلاته فلما كان في الليلة الرابعة عجز المسجد عن أهله  
فلم يخرج اليهم صلى الله عليه وسلم فطلق رجال منهم يقولون ألا يخرج اليهم حتى  
خرج لصلاة الفجر فما قضى الفجر أقبل على الناس ثم تشهد فقال أما بعد انه لم يخف  
على شأنكم الليلة ولكني خشيت أن تفرض عليكم صلاة الليل فتعجزوا عنها  
وفي رواية بنحوه ومعناه مختصراً قال وذلك في رمضان قال في فتح الباري ظاهر  
الحديث أنه صلى الله عليه وسلم توقع ترتب افتراس الصلاة بالليل جماعة على وجود  
المراطبة عليها وفي ذلك اشكال وقد بناء بعض المسالك على قاعدتهم في أن  
الشروع ملزم وفيه نظر وأجاب المحب الطبري أنه يحتمل أن يكون الله  
عز وجل أوحى اليه أن ان وانطبعت على هذه الصلاة معهم افترضتها عليهم  
فأحب التخفيف عنهم وقيل خشى أن يظن أحد من الأمة من مداومته عليها  
الوجوب قال القرطبي أي يظنوه فرضاً فيجب على من ظن ذلك كما اذا ظن المجتهد حل  
شيء أو تحريمه فانه يجب عليه العمل به وقداسة شكل الخطابي أهل هذه الخشية  
مع ما ثبت في حديث الاسراء من أن الله تعالى قال من خمس وهن خسون لا تبدل  
أقول لدى فاذا أمن التبديل كيف يقع الخوف من الزيادة وهذا يدفع في  
مدور الاجوبة المتقدمة وأجاب عنه الخطابي بأن صلاة الليل كانت واجبة  
عليه صلى الله عليه وسلم وأفعاله الشرعية يجب على الأمة الاقتداء به فيها يعني  
عند المواظبة فترك الخروج اليهم لئلا يدخل ذلك في الواجب من طريق الامر  
بالاقتداء به لا من طريق انشاء فرض جديد زائد على الخمس وهذا كما يوجب المرء  
على نفسه صلاة نذر فيجب عليه ولا يلزم من ذلك زيادة فرض في أصل لشرع قال  
وفيه احتمال آخر وهو أن الله تعالى فرض الصلاة خمسين ثم حط منها ما يشق



عليه صلى الله عليه وسلم فاذا عادت الامة فيما استوهب لها وارتبت ما استعفى لها  
 بينهم عليه الصلاة والسلام منه لم يستمسكوا ان يثبت ذلك فرضا عليهم - قال الحافظ  
 ابن حجر وقد تلقى هذين الجوابين عن الخطابي جماعة كان الجوزي وهو بنى على  
 ان قيام الليل كان واجبا على النبي صلى الله عليه وسلم وعلى وجوب الاقتداء بأفعاله  
 وفي كل من الامرين نزاع ثم اجاب عنه بثلاثة اجوبة أحدها أنه يحتمل أن يكون  
 المخوف افتراض قيام الليل بمعنى جعل التمجيد في المسجد جماعة ثم طاف في صلاة التفل  
 بالليل قال ويومى اليه قوله في حديث زيد بن ثابت حتى خشيت أن يكتب عليكم  
 ولو كتب عليكم ما قتم به فصلوا أيها الناس في ميوتكم فنعهم من التجميع في المسجد  
 اشفا فاعليهم من اشتراطه وأمن مع اذنه في المواظبة على ذلك في ميوتهم من افتراضه  
 عليهم وثانيها أن يكون المخوف افتراض قيام الليل على الكفاية لا على الاعيان  
 فلا يكون ذلك زائدا على الخمس بل هو نظير ما ذهب اليه قوم في العبد ونحوها وثالثها  
 يحتمل أن يكون المخوف افتراض قيام رمضان خاصة وقد وقع في حديث الباب أن  
 ذلك كان في رمضان وفي حديث سفيان بن حسين خشيت أن يفرض عليكم قيام  
 هذا الشهر قال فعلى هذا يرتفع الاشكال لان قيام رمضان لا يكره في كل يوم  
 في السنة فلا يكون ذلك قد راد اداءه الى الخمس وأقوى هذه الاجوبة الثلاثة  
 في نظري الاول \* وعن النعمان ابن بشير قال قناع رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم في شهر رمضان ليلة ثلاث وعشرين الى ثلث الليل الاول ثم قناعه ليلة خمس  
 وعشرين الى نصف الليل ثم قناعه ليلة سبع وعشرين حتى طننا أن لا ندرك  
 الفلاح فكانوا يسمونه المحور رواه النساء \* واختلف العلماء هل الأفضل  
 في صلاة التراويح أن تصلى جماعة في المسجد أو في البيوت فرادى فقال الشافعي  
 وجهه وأصحابه وأبو حنيفة وبعض المالكية وغيرهم الأفضل صلاتها جماعة  
 كما فعله عمر بن الخطاب والصحابة واستمر عمل المسلمين عليه لانه من الشعائر  
 الظاهرة فأشبهه صلاة العبد فان قلت قد ذكرت أن الحافظ ابن حجر جعل قوله عليه  
 الصلاة والسلام اني خشيت أن تفرض عليكم على التجميع في المسجد وقال انه  
 أقوى الاوجه فالجواب أنه صلى الله عليه وسلم لما مات حصل الأمن من ذلك  
 ورجع عمر التجميع لما في الاختلاف من افتراق الكلمة ولان الاجتماع على واحد  
 انشطالكير من المصلين \* وقال مالك وأبو يوسف وبعض الشافعية وغيرهم  
 الأفضل صلاتهم فرادى في البيوت لقوله عليه الصلاة والسلام أفضل صلاة المرء  
 في بيته الا المكتوبة قالوا وانما فعلها صلى الله عليه وسلم في المسجد لبيان الجواز



لانه كان معتكفا واما عدد الركعات التي كان صلى الله عليه وسلم يصليها  
 في رمضان فمن أبي سلمة أنه سأل عائشة كيف كانت صلاة رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم في رمضان قالت ما كان يزيد في رمضان ولا في غيره على إحدى عشرة ركعة  
 يصلي أربعا فلا تسئل عن حسن من ثم يصلي أربعا فلا تسئل عن حسن من  
 وطول من ثم يصلي ثلاثا قالت عائشة فقلت يا رسول الله أتنام قبل أن توتر قال  
 يا عائشة إن عيني تنام ولا ينام قاي رواه البخاري ومسلم وأما ما رواه ابن أبي شيبة  
 من حديث ابن عباس كان صلى الله عليه وسلم يصلي في رمضان عشرين ركعة  
 والوتر فاسناده ضعيف وقد عارضه حديث عائشة هذا ومي أعلم بحال النبي صلى  
 الله عليه وسلم إلا من غيرها وقد كان الأمر من زمنه صلى الله عليه وسلم استمر  
 على أن كل واحد يقوم في رمضان في بيته منفردا حتى انقضى صدر من خلافة عمر  
 وفي البخاري أن عمر خرج ليلة في رمضان إلى المسجد فإذا الناس أوزاع متفرقون  
 يصلي الرجل لنفسه ويصلي الرجل فيصلي بصلاته الرهط فقال عمر إن لوجئت  
 هؤلاء على قاريء واحد لكان أجوع ثم عزم فجمعهم على أبي بن كعب ثم خرج ليلة  
 أخرى والناس يصلون بصلاة قارئهم قال عمر نعمت البدعة هذه والتي تنامون عنها  
 أفضل من التي تقومون يريد آخر الليل وكان الناس يقومون أوله وانما اختار أيبا  
 لانه كان أقرأهم كما قال عمرو بن سعيد بن منصور عن طريق عروة أن عمر جمع  
 الناس على أبي بن كعب فكان يصلي بالرجال وكان تيم الداري يصلي بالنساء وفي  
 الموطأ أمر عمر أبي بن كعب وتيم الداري أن يقوموا للناس في رمضان وروى البيهقي  
 بإسناد صحيح أن الناس كانوا يقومون على عهد عمر بن الخطاب في شهر رمضان  
 بعشرين ركعة قال الحليمي والسمر في كونه عشرين ركعة أن الرواتب في غيره  
 رمضان عشر ركعات نضوفت لانه وقت جد وتشير وفي الموطأ بثلاث وعشرين  
 وجمع البيهقي بينهما ما بانهم كانوا يوترون بثلاث وفي الموطأ عن محمد بن يوسف عن  
 السائب بن يزيد أنها إحدى عشرة وعند عبد العزيز بن راحدي وعشرين والجمع بين  
 هذه الروايات يمكن باختلاف الأحوال ويحتمل أن ذلك الاختلاف بحسب تطويل  
 القراءة وتحفيفها فحيث يطيل القراءة يقل الركعات وبالعكس وقد روى  
 محمد بن نصر من طريق داود بن قيس قال أدركت الناس في إمارة أبان بن عثمان  
 وعمر بن عبد العزيز يعني بالمدينة يقومون بست وثلاثين ركعة ويوترون بثلاث  
 وقال مالك هو الأمر القديم عندنا وعن الزعفراني عن الشافعي رأيت الناس  
 يقومون بالمدينة بتسج وثلاثين وبمكة بثلاث وعشرين وليس في شيء من ذلك

ضيق وعنه قال ان أطالوا القيام وأقلوا السجود فحسن وان كثروا السجود وأخفوا  
 للقراءة فحسن والاقول أحب الى انتهى وهل يجوز لغير أهل المدينة صلاتهم سائما  
 وثلاثين قال النووي قال الشافعي لا يجوز ذلك لغيره - لم لان أهلها شرفا بهجرته  
 صلى الله عليه وسلم ودفقه ويخالفه قول الحلبي ومن اقتدى بأهل المدينة فقام  
 بست وثلاثين فحسن أيضا وينبغي أن يسلم من كل ركعتين الموصلي أربعين تسليمة  
 واحدة لم يصح وفا قال القاضي حسين في فتاويه ولو صلى سنة الظهر أو العصر أربعين  
 بتسليمة واحدة جاز والفرق أن التراويح بمشروعية الجماعة أشبهت الفرائض قاله  
 النووي في فتاويه وصرح به في الروضة وقد كان صلى الله عليه وسلم يطيل القراءة  
 في قيام رمضان بالليل ~~أكثر~~ من غيره وقد صلى معه حذيفة ليلة في رمضان قال  
 فقرأ بالبقرة ثم بالنساء ثم آل عمران لا يمر بأية تخويف الا وقف وسأل قال في الصلاة  
 الركعتين حتى جاءه بلال فاذنه بالصلاة أخرجه أحمد وأخرجه النسائي وعنه -  
 أيضا أنه صلى الأربعة ركعات وكان للشافعي في رمضان ستون ختمة يقرأها  
 في غير الصلاة

**\*(الباب الرابع في صلاته صلى الله عليه وسلم الوتر)\***

قد صرح عنه صلى الله عليه وسلم أنه أوتر بخمسة لم يجلس الا في آخرها لكن أحاديث  
 انفصل أثبت وأكثر طرفا واحتج بعض الحنفية لما ذهبوا اليه من تعيين الوصل  
 والافتقار الى ثلاث بأن الصلاة أجمعوا على أن الوتر بثلاث موصولة بحسن جائز  
 واختلغا وفيما زاد أو نقص قال مأخذنا بما أجمعوا عليه وتر كنما اختلغا وفيه  
 وتعبه محمد بن منصور المروزي بما رواه من طريق عمر الكاظم عن أبي هريرة  
 مرفوعا وموقوف لا وتر وبثلاث تشبهوا بصلاة المغرب وقد صححه الحاكم وعن  
 سليمان ابن يسار أنه كره الثلاث في الوتر وقال لا يشبهه التقاطع بالفرض انتهى لكن  
 قد روى الحاكم من حديث عائشة أنه كان صلى الله عليه وسلم يوتر بثلاث لا يقعد  
 الا في آخره وروى النسائي من حديث أبي بن كعب نحوه ولفظه يوتر بسبع  
 اسم ربك الا على وقل يا أيها الكافرون وقل هو الله أحد ولا يسلم الا في آخره  
 وبين في عدة طرق أن السور الثلاث بثلاث ركعات والجمع بين هذا وبين ما تقدم  
 من النهي عن التشبيه بصلاة المغرب أن يحمل النهي على صلاة الثلاث بثلاثين  
 وقد فعله السلف أيضا وروى محمد بن نصر من طريق الحسن أن عمر كان ينهض الى  
 الثالثة من الوتر بالتكبير ومن طريق السورين مخرومة أن عمر أوتر بثلاث  
 لم يسلم الا في آخره ومن طريق ابن طاووس عن أبيه أنه كان يوتر بثلاث لا يقعد

بينهم وكان ابن عمر يسلم من الركعة والركعتين في الوتر حتى يأمر ببعض حاجته  
وهذا ظاهره أنه كان يصلي الوتر موصولا فان عرضت له حاجة فصل ثم نبى على ماضى  
وفي هذا رد على من قال لا يصح الوتر الا موصولا وأصرح من ذلك ما روى الطحاوى  
من طريق سالم بن عبد الله بن عمر عن أبيه أنه كان يفصل بين شفعه ووتره بتسليمه  
وأخبر أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يفعله واسناده قوى وقد استدل بعضهم  
على فضل الفصل بأنه صلى الله عليه وسلم أمر به وفعله وأما الوصل فنوردد من فعله فقط  
وقد حمل المخالف من احتمية كلما ورد من الثلاث على الوصل مع أن كثيرا من  
الاحاديث ظاهرة في الفصل كحديث عائشة يسلم من كل ركعة ثم قام يدخل فيه  
الركعتان اللتان قبل الاخيرة فهو كالنصف في موضع النزاع وحمل الطحاوى هذا  
ومثله على أن الركعة مضمومة الى الركعتين قبلها ولم يتمسك في دعوى ذلك  
الا بالنهي عن البتراء مع احتمال أن يكون المراد بالبتراء أن يوتر بواحدة فردة  
ليس قبلها شيء وهو أنهم من أن يكون مع الوصل والفصل وقد اختلف السلف  
في أمرين أحدهما في مشروعية ركعتين بعد الوتر عن جالس والناسي فيمن أوتر ثم  
أراد أن يدخل في الليل هل يكفى بوتره الاول ويتنفل ما شاء أو يشفع وتره  
بركعة ثم يتنفل ثم اذا فعل هل يحتاج الى وتر آخر أم لا أما الاول فوقع عند مسلم من  
طريق أبي سلمة عن عائشة أنه صلى الله عليه وسلم كان يصلي ركعتين بعد الوتر وهو  
جالس وقد ذهب اليه بعض أهل العلم وجعلوا الامر في قوله اجعلوا آخر صلاتكم  
بالليل وتر آخر الصلوات أو وتر آخر الليل وأجاب من لم يقل بذلك بأن الركعتين  
التي كورتين هما ركعتا الفجر وحمل النووي على أنه صلى الله عليه وسلم فعله لبيان  
جواز التنفل بعد الوتر وجواز التنفل جالسا وأما الثاني فذهب الاكثر الى أنه يصلي  
شفعا ما أراد ولا ينقض وتره عملا بقوله صلى الله عليه وسلم لا وتران في ليلة وهو  
حديث حسن أخرجه النسائي وابن خزيمة من حديث طلحة بن علفي وأما يصح  
نقض الوتر عند من يقول بمشروعية التنفل بركعة واحدة غير الوتر واختلف السلف  
أيضا في مشروعية قضاء وتره فاه الاكثر وفي مسلم وغيره عن عائشة أنه صلى  
الله عليه وسلم كان اذا نام من الليل من وجع أو غيره فلم يقم من الليل صلى من  
انهارتني عشرة ركعة وقال محمد بن نصر لم نجد عن النبي صلى الله عليه وسلم في شيء  
من الاخبار أنه قضى الوتر ولا أمر بقضائه وعن عطاء والاوزاعي يقضى ولو طاعت  
الشمس الى الغروب وهو وجه عند الشاذلي حكاه النووي في شرح مسلم وعن  
سعيد بن جبير يقضى من القبالة وعن الشافعية يقضى مطلقا \* وقالت عائشة

أوتر صلى الله عليه وسلم من كل الليل من أوله وأوسطه وآخره وانتهى وتره الى  
 السهر رواه البخاري ومسلم وأبو داود والترمذي والنسائي والمراد بأوله بعد صلاة  
 العشاء ويحتمل أن يكون اختلاف وقت الوتر باختلاف الأحوال فيحت  
 أوتر أو لم يوتر كان وجهاً وحيث أوتر في وسطه لم يوتر في آخره  
 فكذلك قال أحواله لما عرف من موافقته على الصلاة آخر الليل والسهر قبيل  
 الصبح وحكي ما وردى أنه السدس الأخير وقيل أوله النجوى الأول وفي رواية  
 طلحة بن نافع عن ابن عباس عند ابن خزيمة فلما انفجر الفجر قام صلى الله عليه وسلم  
 فأوتر بركعة قال ابن خزيمة والمراد به الفجر الأول وروى أحمد من حديث معاذ  
 مرفوعاً زاد في ربه صلاة وهي الوتر وقتها من العشاء الى طلوع الفجر وفي اسناده  
 ضعف وكذلك في حديث خارجة بن حذافة في الستين والذي احتج به من قال  
 بوجوب الوتر وليس مبرحاً في الوجوب وأما حديث بريدة رفعه الوتر حق فن لم يوتر  
 فليس منا وأد ذلك ثلاثاً في سننه أبو المنيب وفيه ضعف وعلى تقدير قبوله فيحتاج  
 من احتج به الى أن يثبت أن لفظة حق بمعنى واجب في عرف الشارع وإن لفظة  
 واجب بمعنى مائت من طريق الأحاد والله أعلم \* وقد كان صلى الله عليه وسلم  
 يصلي وعائشة راقدة معترضة على فراشه فإذا أراد أن يوتر أيقظها فوتر كافي البخاري  
 وهذا يدل على استحباب الوتر في آخر الليل سواء أتمهجد وغيره ومجمله إذا وثق أن  
 يستيقظ بنفسه أو بإيقاظ غيره واستدل به على وجوب الوتر لا كونه عليه الصلاة  
 والسلام سلك به مسلك الواجب حيث لم يبدئها نائمة للوتر وأبداها أتمهجد وتعب  
 بأنه لا يلزم من ذلك الوجوب نعم يدل على تأكيد أمره بالوتر وأنه فوق غيره من  
 النوافل الإلحائية وفيه استحباب إيقاظ النساء لأدراك الصلاة ولا يختص ذلك  
 بالمفروضة ولا بخشية خروج الوقت بل يشرع ذلك لأدراك الجماعة وأدراك أول  
 الوقت وغير ذلك من المندوبات قال القرطبي ولا بد أن يقال أنه واجب في الواجب  
 مندوب في المندوب لأن النائم وإن لم يكن مكلفاً لكن مانعه سريع الزوال  
 فهو كالعامل وتنبية الغافل واجب والله أعلم \* وعن علي كان رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم يوتر بثلاث يقرأ فيهن تسع سور من المفصل يقرأ في كل ركعة بثلاث  
 سور آخرهن قل هو الله أحد واما الترمذي وعن ابن عباس كان يقرأ في الوتر بسم  
 اسم ربك الأعلى وقل يا أيها الكافرون وقل هو الله أحد في كل ركعة وعن عائشة  
 كان يقرأ في الأولى بسم اسم ربك الأعلى وفي الثانية بقل يا أيها الكافرون وفي  
 الثالثة بقل هو الله أحد والمعوذتين رواه أبو داود والترمذي ولابي داود وكان إذا سلم

قال سبحانه الملك القدوس وصلى الله على نبيك في آخره وفي رواية  
صوته ثلاثاً وعن علي كان عليه الصلاة والسلام يقول في آخره اللهم  
اني أعوذ بربناك من ضعفك ومعافاةك من عجزك وأعوذ بك منك لا أحصي  
ثناء عاينك أنت كما أنيت على نفسك رواه أبو داود والترمذي والنسائي وابن  
ماجه قال ابن تيمية سنة الفجر تجرى مجرى بداية العمل والوتر خاتمة وقد كان عليه  
الصلاة والسلام يقرأ في سنة الفجر وفي الوتر بسورتي الاخلاص وهما الجامتان  
لتوحيد العلم والعمل وتوحيد المعرفة والارادة وتوحيد الاعتقاد فسورة قل هو الله  
أحد تهيئة لتوحيد الاعتقاد والمعرفة وما يجب اثباته للرب تعالى من الاحدية  
والصمدية المنبئة له جميع صفات الكمال الذي لا يلحقه نقص وفي الولد والوالد  
والكفور المتضمن اتقى الشبهة والمثيل والنظير تضمنت اثبات كل كمال وفي  
كل نقص عنه وفي كل شبيه وهذه هي مجامع التوحيد العملي والاعتقادي ذلك  
كانت تعدل ثلث القرآن فان القرآن مدار على الخبر والانشاء والانشاء ثلاثة  
أمر ونهي وإباحة والخبر نوحان خبر عن الخالق تعالى وأسمائه وصفاته وأحكامه  
وخبر عن خلقه فأخلصت سورة الاخلاص للخبر عنه وعن أسمائه وصفاته فعدلت  
ثالث القرآن وخلصت فارها المأمون بها من الشرك العملي كما خلصته سورة قل بإيها  
الكافرون من الشرك العملي قاله ابن القيم

❦ (وأما القنوت في الركعة الأخيرة من الوتر في النصف الاخير من شهر رمضان) ❦  
فقال النووي في الاذكار باستحبابه ولم يذكر ذلك دليلاً وقد أخرج أبو داود  
باسنادين رجالهما ثقات لكن أحدهما منقطع وفي الآخر ما لم يسم أن عمر لما  
جمع الناس على أبي بن كعب كان لا يثبت الا في النصف الاخير من رمضان  
❦ وعن الحسن بن علي قال علمني جدتي كلمات أقولهن في الوتر اللهم اهدني فيمن  
هديت وعافني فيمن عافيت وتولني فيمن توليت وبارك لي فيما أعطيت وقضى شر  
ما قضيت انك تقضي ولا يقضي عليك وأنه لا يذل من واليت ولا يعز من عاديت  
تبارك ربنا وتعاليت وهذا الفطر رواية شريك رواه الضعيف وغيره

❦ (الباب الخامس في ذكر صلاته صلى الله عليه وسلم الغصبي) ❦  
وهي معدودة واختلف الرواة هل صلاها النبي صلى الله عليه وسلم أم لا فثبت الثبوت  
ومنه النافي فن العلماء من رجع رواية الثبوت على النافي جرياً على القاعدة المعروفة  
لأنها تتضمن زيادة علم خفيت على الباقي فالواقع يجوز أن يذهب علم مثل هذا على  
كثير من الناس ويوجد عند الأقل ومنهم من رجع رواية النافي بقريته ولم يعلق

رواية الثابت اما لضعفها او ضعفها كاساني عن صلاة الضحى قال الحاكم  
وفي الباب عن أبي سعيد وأبي ذر الغفاري وزيد بن أرقم وأبي هريرة وبريدة  
الاسلمي وأبي الدرداء وعبد الله بن أبي أوفى وعثمان بن ماله وعتبة بن عبد السلمي  
ورعيم بن همار الغطفاني وأبي أمامة الباهلي وعائشة بنت أبي بكر وأم هانئ وأم  
سبله كلهم شهدوا أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يهلي الضحى انتهى \* وأما  
حديث أبي سعيد فأنرجبه الحاكم والترمذي عن عديلة العوفي عنه قال كان  
رسول الله صلى الله عليه وسلم يهلي الضحى حتى نقول لا بدعها وبدعها حتى  
نقول لا يصليها وقال الترمذي حسن غريب لا يثبت قال النووي عطية ضعيف  
قلعه اعترض \* وأما حديث أبي ذر الغفاري فرواه البزار في مسنده \* وأما  
حديث زيد بن أرقم فرواه مسلم بلفظ ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلي  
من الضحى الحديث \* وأما حديث أبي هريرة فرواه البزار في مسنده بلفظ ان  
رسول الله صلى الله عليه وسلم كان لا يترك الضحى في سفر ولا في غيره واستناده  
ضعيف فيه يوسف بن خالد السهمي ضعيف جدا \* وأما حديث بريدة الاسلمي  
فرواه \* وأما حديث أبي الدرداء فرواه الطبراني \* وأما  
حديث ابن أبي أوفى فرواه ابن عدي والحاكم بلفظ قال رأيت رسول الله صلى الله  
عليه وسلم صلى الضحى ركعتين يوم بشر برأس أبي جهل قال بعض العلماء  
الناقلين لرواية الثابتين هذا الحديث ان كان صحيحا فهو صلاة شكر ركعت وقت  
الضحى كشكره يوم فتح مكة \* وأما حديث عثمان بن ماله فرواه أحمد بن رواية  
محمود ابن الربيع عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى في بيته سبعة الضحى \* وأما  
حديث عتبة بن عبد فرواه \* وأما حديث نعيم بن همار فرواه  
\* وأما حديث أبي أمامة فرواه \* وأما حديث عائشة فرواه  
مسلم وأحمد وابن ماجه قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي الضحى  
أربعين يوما من ماشاء الله وعن عبد الله بن شقيق قال سألت عائشة هل كان  
رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي الضحى قالت لا الا أن يجي من بقيه \* وأما  
حديث أم هانئ فرواه البخاري ومسلم قالت ان النبي صلى الله عليه وسلم دخل  
بيته يوم فتح مكة فاعتسل وصلى ثماني ركعات فلم أر صلاة قط أخف منها يرى  
يتم الركوع والسجود قالت في رواية أخرى وذلك ضحى وأسلم ان رسول الله صلى  
الله عليه وسلم صلى في بيته عام الفتح ثمان ركعات في ثوب واحد قد خالف بين  
طرفيه ولانساءى أنها ذهبت الى النبي صلى الله عليه وسلم عام الفتح فوجدته

فكذا يباح بالاصل  
في الموضع الثلاث



بفعل رطله تستر مشرب فسلطت فالت من هذه قلت أن الأمر ما في ذلك فرغ من  
 فعله قام صلى على ركعتين ملتفتا في ثوب واحد ولا في داود أن رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم يوم الفتح صلى بسبعة الضحى ثمان ركعات يسلم من كل ركعتين  
 وقد استدل بحديث البخاري ومسلم على استنباب تخفيف صلاة الضحى وفيه  
 فسر لا احتمال أن يكون السبب فيه التفرغ لهايات الفتح لكثرة شغلها به وقد  
 ثبت من فعله صلى الله عليه وسلم أنه صلى الضحى فمؤول فيها أخرجه ابن أبي شيبة  
 من حديث حذيفة واما حديث أم سلمة فرواه الحاکم من طريق أنصاري  
 ابن بشر البخاري قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي صلاة الضحى ثمان  
 عشرة ركعة قلت وروى عن جابر بن مطعم عن أبيه أنه رأى النبي صلى الله عليه  
 وسلم يصلي الضحى ست ركعات رواه الحاکم أيضا وعن أس بن مالك قال رأيت  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى في السفر سبعة الضحى ثمان ركعات رواه أحمد  
 وصححه ابن خزيمة والحاکم وعن علي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان  
 يصلي من الضحى رواه النساء في سننه الكبرى وأحمد وأبو يعلى واستناده جيد  
 وعن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان لا يصلي من الضحى الا يومين  
 يوم يقدم مكة ويوم يقدم المدينة وعن أبي بكر عتد ابن عدى في الكامل من رواية  
 عمرو بن عبدة عن الحسن عن أبي بكر قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 يصلي الضحى فجاه الحسن وهو غلام فلما سجد ركب ظهره الحديث وعمرو بن  
 عبدة متروك وعن جابر بن عبد الله أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى الضحى  
 ست ركعات رواه الحاکم قال الشيخ ولي الدين العمري وقد ورد فيها ما دلت  
 كثيرة صحيحة مشهورة حتى قال محمد بن جرير الطبري انها بلغت حد التواتر وقال  
 ابن العربي وهي كانت صلاة الانبياء قبل محمد صلوات الله وسلامه عليه وعليهم  
 قال الله تعالى بخبر عن داود انا صغرنا الجبال معه يسبحن بالعشي والاشراق فابقي  
 الله تعالى من ذلك في دين محمد العصر ونمض صلاة الاشراق واحتج القائلون بالنفي  
 بحديث عائشة أن كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ليدع العمل وهو يصلي أن  
 يعمل به خشية أن يعمل به الناس فيفرض عليهم وما سجد رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم بسبعة الضحى قطا في لاسبهار رواه البخاري ومسلم ومالك وأبو داود  
 ومحمد بن موفى الجهلي قال قلت لابن عمر أتصلي الضحى قال لا قلت فمصر قال  
 لا قلت فأبوك بكرك قال لا قلت فالتبي صلى الله عليه وسلم قال لا اناله رواه  
 أيضا في وقوله لا اناله أي لا اناله وهو بكرك الممرة وتفتح أيضا واناله مغيرة



وقت الضحى سالت ابن عمر بن الخطاب قال ما يمنع المصلون من صلاة الضحى  
 وروى عن جماعة قال دخلت المأذنة من الزبير المسجد فاذا ابن عمر جالس  
 عند حجرة عائشة فاذا الناس في المسجد يصلون صلاة الضحى فسألناه عن صلاتهم  
 فقال بدعة وروى ابن أبي شيبة بإسناد صحيح عن الحكم بن الأعرج قال  
 سألت ابن عمر عن صلاة الضحى فقال بدعة وسمعت البدعة وروى عبد الرزاق  
 بإسناد صحيح عن سالم بن أبيه قال لقد قتل عثمان وما أحد يسبها وما أحد  
 الناس شيئا أحب الي من أن يجمع العلماء بين هذه الأحاديث بأنه صلى الله عليه  
 وسلم كان لا يدوم على صلاة الضحى بحرفة أن يفرض على أمته فيعجزوا عنها وكان  
 يضامها كما صرح به عائشة كما تقدم وكما ذكرته أم هانئ وغيرها وقول عائشة  
 ما رآته صلاها الا يخالف قولها كان يصليها الا أنه صلى الله عليه وسلم كان لا يكون  
 عندها في وقت الضحى الا في النادر من الاوقات لانه قد يكون مسافرا وقد يكون  
 حاضرا وفي الحضره قد يكون في السجود وقد يكون في بيت من بيوت زوجاته  
 أو غيرها وما رآته صلاها في تلك الاوقات النادرة فقالت ما رآته وهلمت بغير رؤية  
 أنه كان يصليها باخباره صلى الله عليه وسلم أو باخبار غيره فروت ذلك وقول ابن عمر  
 لانه لا يتوقف وكان سبب توقفه أنه بلغه عن غيره أنه صلاها ولم يثق بذلك عن  
 ذكره وإنما قوله انها بدعة فؤوله على أنه لم يبلغه الأحاديث المذكورة أو أراد أنه صلى  
 الله عليه وسلم لم يدوم عليها أو أن اظهارها في المساجد وهو ابدعة وانما هي سنة  
 نافلة في البيوت والله أعلم وبالجملة فليس في أحاديث ابن عمر هذه ما يدفع مشروعية  
 صلاة الضحى لان نفيه محمول على عدم رؤيته لا على عدم الوقوع في نفس الامر  
 أو الذي نفيه مقصود كما قدمناه وقد روى ابن أبي شيبة عن ابن مسعود أنه  
 رأى قوما يصليونها فأنكر عليهم وقال ان كان ولا بد ففي بيوتكم وذهب آخرون  
 الى استحباب فعلها عما تقتضي في بعض الايام دون بعض وكان ابن عباس يصليها  
 يوما ويدعها عشرة ايام وذهب آخرون الى أنها تفعل لسبب من الاسباب وأنه عليه  
 الصلاة والسلام انما صلاها يوم الفتح من أجل الفتح وكان الامر اسبغها صلاة  
 الفتح متمسكين بما قاله عياض وغيره ان حديث أم هانئ ليس بظاهر في أنه عليه  
 الصلاة والسلام قصد منه الضحى وانما فيه أنها أخبرت عن وقت صلاته فقط  
 قال وقد قيل انها كانت قضاء عما دخل عنه تلك الليلة من حربه فيها وتوقفه  
 التروى بأن الصواب جهة الاستدلال به لما رواه أبو داود من طريق قريب عن أم  
 هانئ أنه صلى الله عليه وسلم صلى صلاة الضحى ولمسلم في كتاب الصلاة من

طريق أبي مرة عن أم هانئ في قصة اغتساله صلى الله عليه وسلم يوم الفتح ثم صلى  
نار ركعات صلاة الضحى وروى ابن عبد البر في التمهيد من طريق عكرمة بن خالد  
عن أم هانئ قالت قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة فصلى ثلثي ركعات فقلت  
ما هذا الصلاة قال هذه صلاة الضحى واستدل به على أن أكثر الضحى ثمان ركعات  
واستبعد السبكي ووجه بأن الأصل في العبادة التوقف وهذا أكثر ما ورد من  
فعله عليه الصلاة والسلام وقد ورد من فعله دون ذلك كحديث ابن أبي أوفى أنه عليه  
السلام صلى الضحى ركعتين أخرجه ابن عدي وأما ما ورد من قوله عليه  
الصلاة والسلام ضافية زيادة على ذلك كحديث أنس مرفوعاً عن صلى الضحى ثلثي  
عشرة **ك** عنه بنى الله له قمراً في الجنة أخرجه الترمذي واستفربه وليس  
في أسناده من أطلق عليه الضعف ومن ثم قال الرويانى **ك** ثم ما تثنى عشرة  
ركعة فقال النووي في شرح المذهب فيه حديث ضعيف كأنه يشير إلى حديث  
أنس أسكن إذا ضم إليه حديث أبي الدرداء رفعه وفيه ومن صلى ثلثي عشرة ركعة  
بنى الله له بيتاً في الجنة رواه العارفي وحديث أبي ذر عند البراري في أسناده ضعيف  
أيضاً قوى وصلح للاحتجاج به ونقل الترمذي عن أحمد أن أجمع شئ ورد في الباب  
حديث أم هانئ وهو كما قال ولهذا قال النووي في الروضة أفضالها ثمان وأكثرها  
ثلثي عشرة ففرق بين الأفضل والأكثر وأجاب القائلون بأنها لا تقبل إلا لسبب  
عن قول أبي هريرة المروى في البخاري أو صانئ خليلي صلى الله عليه وسلم بثلاث  
لا أدعهن حتى أموت صوم ثلاثة أيام من كل شهر وصلاة الضحى الحديث بأنه قد  
روى أن أبا هريرة كان يمتار درس الحديث بالليل على الصلاة فأمره بالصحى بدلاً  
عن قيام الليل ولهذا أمره أن لا ينام إلا على وتر ولم يأمر بذلك أبابكر ولا عمر ولا  
سائر الصحابة انتهى **هـ** قال الحافظ ابن حجر وهذه الوصية لأبي هريرة قد ورد  
منها لأبي الدرداء فيمارواه مسلم ولا يذو فيمارواه النسائي قال والحكمة  
في الوصية على المحافظة على ذلك تمرين النفس على جنس الصلاة والصيام ليدخل  
في الواجب منها ما يشاء وليتجبر بها على ما يقع من نقص **هـ** ومن فوائد صلاة الضحى  
أنها تجزئ عن الصدقة التي تصبغ على مفصل الإنسان الثلاثة وستون مفصلاً  
كما أخرجه مسلم من حديث أبي ذر قال فيه ويمر من ذلك ركعتا الضحى وقد  
ذكر أصحابنا الشافعية أنها أفضل التطوع بعد الرواتب لكن النووي في شرح  
المذهب قدم عليهم صلاة التراويح فجعلها في الفضل بين الرواتب والضحى وبكى  
الحافظ أبو الفضل العراقي في شرح الترمذي أنه أشهر بين العوام أن من صلى الضحى

ثم قطعها يعني فصاها كثير من الناس يتركها أصلا لذلك وليس لها قول أصلي بل  
الظاهر أنه مما لقاه الشيطان على السنة العوام ليعرهم الخبر الكبير لاسيما ما وقع  
في حديث أبي ذر وأتصرف في الوصية لثلاثة المذكورين على الثلاثة المذكورة  
في الحديث لأن الصلاة والصيام أشهر العبادات البدنية ولم يكن المذكورون من  
أصحاب الأموال فكان يميزهم من الصدقة عن السلامي كما في الحديث والله أعلم  
\* وروى الحاكم من طريق أبي الخير عن عقبة بن عامر قال أمرنا رسول الله  
صلى الله عليه وسلم أن نصلي الضحى بسورتها والشمس وضحاها والضحى والليل  
ومناسبة ذلك ظاهرة جدا والله أعلم \* تنبيه قال شيخ الإسلام والحفاظ أبو  
الفضل ابن حجر قول عائشة في الصحيح ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يسبح  
سبعة الضحى يدل على ضعف ما روى عنه صلى الله عليه وسلم أن صلاة الضحى  
كانت واجبة عليه وقد عذها جماعة من العلماء من خصائصه صلى الله عليه وسلم  
ولم يثبت ذلك في خبر صحيح وقول الماوردي في الحاشي أن صلى الله عليه وسلم  
وأطب عليهم بعد يوم الفتح إلى أن مات يعكر عليه ما رواه مسلم من حديث أم هانئ  
أنه لم يصلها قبل ولا بعد ولا يقال إن نفي أم هانئ ذلك يلزم منه العدم لأنها تقول  
يحتاج من أثبتته إلى دليل ولو وجد لم يكن حجة لأن عائشة ذكرت أنه كان إذا عمل عملا  
أثبته فلا تستلزم المواظبة على هذا الوجوب عليه انتهى وقال ابن العربي  
في عارضه الأخودي \* أخبرنا أبو الحسن الأزدي \* أخبرنا طاهر أخبرنا  
على \* أخبرنا أبو العباس عبد الله بن عبد الرحمن العسكري \* حدثنا  
الحسين الخثمي \* حدثنا أبو غسان \* حدثنا قيس عن جابر عن عكرمة عن  
ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كتب على النهر ولم يكتب  
عليكم وأمرت بصلاة الضحى ولم تأمر وأمرنا رواه الدارقطني

(القسم الثاني في صلواته صلى الله عليه وسلم النوافل وأحكامها) \*

وفيه بابان الأول في النوافل المقرونة بالآوقات وفيه فصلان الأول في رواتب  
الصلوات الخمس والجمعة وفيه فروع الأول في أحاديث جامعة لرواتب مشتركة  
عن نافع عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلي قبل الظهر ركعتين  
وبعداه ركعتين وبعد المغرب ركعتين في بيته وبعد صلاة العشاء ركعتين وكان  
لا يصلي بعد الجمعة حتى ينصرف فيصلي في بيته ركعتين قال وأخبرني حفصة أن  
رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا سكنت المؤذن من الأذان لصلاة الصبح  
وبدأ له الصبح صلى ركعتين خفيفتين قبل أن تقوم الصلاة رواه البخاري فهذه عشر

ركعتان لان الركعتين بعد الجمعة لا يجتمعان مع الركعتين بعد الظهر الا لما مضى بان  
يصلى الجمعة وسنتها التي بعدها ثم يتبين له فسادها فيصلى الظهر ويصلى بعدها سنتها  
كما ثبت عليه الشيخ ولي الدين العراقي واختلف في دلالة كان على التكرار وصح  
ابن الحاجب انها تقتضيه قال وهذا استفدناه من قولهم كان خاتم يقره الضيف وصح  
الامام فخر الدين في الحصول انها لا تقتضيه لالفة ولا عرفا وقال النووي في شرح  
مسلم انه المختار الذي عليه الاكثرون والمحققون من الاصوليين وذكريا بن دقيق  
الاميد انها تقتضيه عرفا على هذا في الحديث دلالة على تكررها هذه النوافل من  
النبي صلى الله عليه وسلم وانه كان دأبه وعادته \* وعن عائشة كان صلى الله  
عليه وسلم يصل في بيته قبل الظهر اربعا ثم يخرج فيصلى بالناس ثم يدخل فيصلى  
ركعتين \* وكان يصل بالناس المغرب ثم يدخل فيصلى ركعتين ثم يصل  
بالناس العشاء ويدخل بيتي فيصلى ركعتين الحديث وفي آخره وكان اذا طلع الفجر  
صلى ركعتين رواه مسلم فهذه ثنتا عشرة ركعة وعنها كان صلى الله عليه وسلم لا يدع  
اربعا قبل الظهر وركعتين قبل الغداة وفي رواية لم يكن يتركهما سرا وعلائية  
في سفر ولا حضر ركعتان قبل الصبح وركعتان بعد العصر رواه البخاري ومسلم  
الثاني في ركعتي الفجرة انت عائشة لم يكن صلى الله عليه وسلم على شيء من النوافل  
اشد تعاهدا منه على ركعتي الفجر رواه البخاري ومسلم وأبو داود والترمذي  
ولمسلم لما أحب الى من الدنيا جميعا وكان يصليهما اذا نسكت المؤذن بعد أن يستنير  
الفجر ويخففهما رواه الشيخان وهذا اللفظ النساء واختلف في حكمته تخفيفهما  
فقبل ليبارك الى صلاة الصبح في أول الوقت وبه جزم القرطبي وقيل ليستفتح صلاة  
النهار بركعتين خفيفتين كما كان يصنع في صلاة الليل كما تقدم لي دخل في الفرض  
أو ما شابهه في الفضل بنشاط واستعداد تام وقد ذهب بعضهم الى اطالة القراءة  
فيهما وهو قول أكثر الحنفية ونقل عن الشعبي وأورد البيهقي فيه حديثا مرفوعا من  
مرسل سعيد بن جبيرة وفي سنده را ولم يسم وخص بعضهم ذلك بمن فانه شيء من  
قراءته في صلاة الليل فيستدركها في ركعتي الفجر وأخرجه ابن أبي شيبة بسند صحيح  
عن الحسن البصري وكان كثيرا ما يقرأ في الأولى منهم ما يقولوا آمنا بالله وما أنزل  
الينا الآية التي في البقرة وفي الآخرة قل يا أهل الكتاب عما ألوا الى كلمة سواء بيننا  
وبينكم الى قوله اشهدوا باننا مسلمون رواه مسلم وأبو داود والنسائي من رواية ابن  
عباس وفي رواية أبي داود عن حديث أبي هريرة قولوا آمنا بالله وما أنزل إلينا  
في الركعة الأولى وهذه الآية ربنا آتينا بها نزلت واتبعنا الرسول فاكتبنا مع

المشاهدين أو أبا أرسلناك بالحق بشيرا ونذيرا ولا تستل من أصحاب الجحيم قال أبو  
 داود شلت الراوي وقال أبو هريرة قرأ في ركعتي الفجر قل يا أيها الكافرون وقل هو  
 الله أحد رواه مسلم وأبو داود والترمذي وقد روى ابن ماجه بإسناد قوي عن عبد  
 الله بن شقيق عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصل ركعتين  
 قبل الفجر وكان يقول نعم السورة أن يقرأ بهما في ركعتي الفجر قل يا أيها الكافرون  
 وقل هو الله أحد ولا ين أبي شيبة من طريق ابن سيرين عن عائشة كان يقرأ فيهما  
 بهما والترمذي والنسائي من حديث ابن عمر رقتا النبي صلى الله عليه وسلم شهرا  
 فكان يقرأ بهما وقد استدل بعضهم بهذا على الجهر بالقراءة في ركعتي الفجر ولا جهة  
 فيه لاحتمال أن يكون ذلك عرف بقراءة بعض السورة ويدل على ذلك أن في رواية  
 ابن سيرين المذكورة يسرفهم ما القراءة وصححه ابن عبد البر واستدل بعضهم أيضا  
 بهذه الأحاديث المذكورة على أنه لا تتعين الفاتحة لأنه لم يذكرها مع سورتي  
 الاخلاص وأجيب بأنه ترك ذكر الفاتحة لوضوح الامر فيها انتهى وكان عليه  
 الصلاة والسلام إذا صلى ركعتي الفجر اضطجع على شقه الايمن رواه البخاري  
 ومسلم من حديث عائشة لأنه عليه الصلاة والسلام كان يحب التيمن وقد قيل  
 المحكمة فيه أن القلب من جهة اليسار فلو اضطجع عليه لاستغرق نومال كونه  
 أبلغ في الراحة بخلاف اليمين فيكون القلب معلقا فلا يستغرق وهذا انما يصح  
 بالنسبة الى غيره عليه الصلاة والسلام كما لا يخفى وأما ما روى أن ابن عمر رأى رجلا  
 يصل ركعتي الفجر ثم اضطجع فقال ما حملك على ما صنعت فقال أردت أن أفصل بين  
 سلاتي فقال له وأي فصل أفضل من السلام قال فانها سنة قال بل بدعة رواه ابن  
 الاثير في جامعهم من رزين وكذا ما روى من انكار ابن مسعود ومن قول ابراهيم  
 النخعي انها ضجة الشيطان كما أنكرهما ابن أبي شيبة فهو محمول على أنهم يملحهم  
 الامر بغيره وأرجح الاقوال مشروعيتها لفصل لكن لم يداوم عليه الصلاة والسلام  
 عليه ولذا احتج الائمة على عدم الوجوب رجلا الامر الوارد بذلك عند أبي داود  
 وغيره على الاستصحاب وفائدة ذلك الراحة والنشاط للصلاة الصريح وعلى هذا  
 فلا يستحب ذلك الا للتهجد به جزم ابن العربي ويشهد له ما رواه عبد الرزاق  
 أن عائشة كانت تقول ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يضطجع استنوا لكنه كان  
 يدأب ليلته فيسترع وفيه روي لم يسم وقيل قد ثبتها لفعل بين ركعتي الفجر وصلاة  
 الصبح وعلى هذا فلا اختصاص ومن ثم قال الشافعي ان السنة تتأدى بكل  
 ما يحصل به الفصل من مشي وكلام وغيره حكاه البيهقي وقال النووي المختار انها سنة



لظاهر حديث أبي هريرة وقد قال أبو هريرة وأرى الحديث أن الفصل بالشيء إلى  
 المسجد لا يكفي وأفرط ابن خزم فقال يجب على كل أحد وجعله شرطاً للصحة صلاة  
 الصبح فردة عليه العلماء يمدحون حتى طعن ابن تيمية في صحة الحديث لتفرد عبد الواحد  
 ابن زياد به وفي حفظه مقال والحق أنه تقوم به الحجة وذهب بعض السلف إلى  
 استصحابها في البيت دون المسجد وهو محكي عن ابن عمر وقواه بعض شيوخنا بأنه لم  
 ينقل عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه فعله في المسجد وصح عن ابن عمر أنه كان  
 يحصب من يفعله في المسجد أخرجه ابن أبي شيبة وقال عليه الصلاة والسلام من لم  
 يصل ركعتي الفجر فليصل ما بعدهما تطلع الشمس رواه الترمذي من رواية أبي  
 هريرة \* الثالث في رتبة الظهر عن ابن عمر صليت مع رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم لم ركعتين قبل الظهر وركعتين بعدهما رواه البخاري ومسلم والترمذي  
 وعن عائشة كان عليه الصلاة والسلام لا يدع أربعاً قبل الظهر وركعتين قبل  
 صلاة العشاء رواه البخاري أيضاً فاما أن يقال أنه صلى الله عليه وسلم كان إذا صلى  
 في بيته صلى أربعاً وإذا صلى في المسجد صلى ركعتين وهذا أظهر وأما أن يقال كان  
 يفعل هذا وهذا فمحكي كل من عائشة وابن عمر ما شاهدوا والحديثان صحيحان لا مطعن  
 في واحد منهما وقال أبو جعفر الطبري الأربع كانت في كثير من أحواله والركعتان  
 في قليلها انتهى وقد يقال إن الأربع التي قبل الظهر لم تكن سنة الظهر بل هي  
 صلاة مستقلة كان يصليها بعد الزوال وروى البزار من حديث ثوبان أنه صلى الله  
 عليه وسلم كان يستحب أن يصلي بعد نصف النهار فقالت عائشة يا رسول الله أراك  
 تستحب الصلاة هذه الساعة قال تفتح فيها أبواب السماء وينظر الله تعالى إلى خلقه  
 بالرحمة وهي صلاة كان يحافظ عليها آدم ونوح وإبراهيم وموسى وعيسى  
 \* وعن عبد الله بن السائب كان صلى الله عليه وسلم يصلي أربعاً بعد أن تزول  
 الشمس قبل الظهر وقال إنها ساعة تفتح لها أبواب السماء وأحب أن يصعدلى فيها  
 عمل صالح رواه الترمذي وروى الترمذي أيضاً حديث أربع قبل الظهر وبعد الزوال  
 تحصب بمنلهن في السهر وما من شيء إلا وهو يسبح الله تعالى تلك الساعة ثم قرأ  
 تنفياً لطلاله عن اليمن والشمال سجد الله وهم داخرون فهذه والله أعلم هي الأربع  
 التي أرادت عائشة أنه كان لا يدعهن وأما سنة الظهر فالركعتان التي قال ابن  
 عمر ويوضح هذا أن سائر الصلوات سنتها ركعتان وعلى هذا فتسكون هذه الأربع  
 ورواها مستقلاً لاسببه انتصاف النهار وزوال الشمس وسر هذا والله أعلم أن انتصاف  
 النهار قايلاً لانتصاف الليل وأبواب السماء تفتح بعد زوال الشمس ويحصل

انزل الاله بعد انصاف الليل فها وقت اقرب رجة هذا فيه فتفتح ابواب السماء  
 وهذا ينزل فيه الرب تبارك وتعالى عن حركة الاجسام **هـ** الرابع في سنة  
 العصر عن علي كان صلى الله عليه وسلم يصلي قبل العصر ركعتين رواه أبو داود  
 وعن علي أيضا كان صلى الله عليه وسلم يصلي قبل العصر أربع ركعات يصل بينهن  
 بالتسليم على الملائكة المقربين ومن تبعهم من المسلمين والمؤمنين رواه الترمذي  
 ويروي مرفوعا أيضا حديث رجم الله امرا صلى قبل العصر أربع ركعات عائشة  
 ما كان صلى الله عليه وسلم يأتي في يوم بعد العصر الا صلى ركعتين وفي رواية  
 ما ترك ركعتين بعد العصر عندي قط رواه البخاري ومسلم واسلم أن أبا سلمة سألهما  
 عن السجدة التي كان يصليها بعد العصر فقالت كان يصلها قبل العصر ثم انه  
 شغل عنهما ونسيهما فصلاهما بعد العصر ثم أتتهما اذ صلى صلاة أتيتهما عن  
 داود عليهما ولا يني داود قالت كان يصلي بعد العصر ركعتين وينهي عنهما ويواصل  
 وينهي عن الوصال وقال ابن عباس انما صلى عليه الصلاة والسلام ركعتين بعد  
 العصر لانه اشتغل بقسمة مال أتاه عن الركعتين اللتين بعد الظهر فقضاها بعد  
 العصر ثم لم يعد لهما رواه الترمذي وقالت أم سلمة سمعته صلى الله عليه وسلم ينهي  
 عنهما ثم رأيته يصلهما حين صلى العصر ثم سأله عنهما فقال انه أتاني أناس من  
 عبد القيس بالاسلام فشدوني عن الركعتين بعد الظهر فلهما ما كان الحديث وفيه  
 أن ابن عباس قال كنت أمغرب مع عمر بن الخطاب الناس عنهما قال ابن القيم  
 قضاء السنن الرواتب في أوقات النهي عام له ولا ثمته وأما المدأومة على تلك  
 الركعتين في وقت النهي فخاص به قال وقد عدهما من خصائصه انتهى والدليل  
 عليه رواية عائشة كان يصلي ركعتين بعد العصر وينهي عنهما ويواصل وينهي  
 عن الوصال **حـ** قال البيهقي الذي اختص به صلى الله عليه وسلم المدأومة على  
 ذلك لا يصل القضاء وأما رواية ابن عباس عند الترمذي أنه انما صلاهما بعد العصر  
 لانه اشتغل بقسمة مال أتاه فهو من رواية جرير عن طاعة وقد سمع منه بعد اختلافه  
 وان مع فهو شاهد حديث أم سلمة لكن ظاهر قوله ثم لم يعد معارض الحديث عائشة  
 المذكور في الساب فيحصل النبي صلى الله عليه وسلم الراوي فانه لم يطلع على ذلك والمنتهى  
 مقدم على الثاني وكذا ما رواه النساء عن طريق أبي سلمة عن أم سلمة أن رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم صلى في بيته بعد العصر ركعتين مرة واحدة الحديث وفي  
 رواية له عن أم أرويه يصلها قبل ولا بعد فيجمع بين الحديثين بأنه صلى الله عليه وسلم  
 لم يكن يصلها الا في بيته فلذلك لم يروها ابن عباس ولا أم سلمة ويشير الى ذلك قول



عائشة في رواية وكان لا يصليهم في المسجد مخافة أن ينقل علي أمته ويراد عائشة  
بقولها أما كان في يوم بعد العصر الأصلي ركعتين من الوقت الذي شغل عن الركعتين  
بعد الظهر فلهما ولم ترد أنه كان يصلي بعد العصر من أول ما فرضت الصلوات مثلاً  
أو آخر عمره والله أعلم **الخامس** في رتبة المغرب عن ابن مسعود قال ما أحصى  
ما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ في الركعتين بعد المغرب وفي الركعتين  
قبل صلاة الفجر بقل يا أيها الكافرون وقل هو الله أحد رواه الترمذي وعن ابن  
عباس كان صلى الله عليه وسلم يطيل القراءة في الركعتين بعد المغرب حتى  
يتفرق أهل المسجد رواه أبو داود وكان أصحابه عليه السلام يصلون ركعتين قبل  
المغرب قبل أن يخرج إليهم عليه السلام رواه البخاري ومسلم وأبو داود من حديث  
أنس وفي رواية أبي داود قال أنس رأى ناصلي الله عليه وسلم فلم يأمرنا ولم ينهنا وقال  
عقبة كذا ففعلنا على عهد رسول الله عليه وسلم رواه البخاري ومسلم وظاهره أن  
الركعتين بعد الغروب وقبل صلاة المغرب كان أمراً قرأ أصحابه عليه وعلموا به  
وهذا يدل على الاستصحاب وأما كونه عليه الصلاة والسلام لم يصلح ما فلا يتق  
الاستصحاب بل يدل على أنهم ليسوا من الرواتب وإلى استصحابهم ما ذهب أحمد  
واسحاق وأصحاب الحديث وعن ابن عمر ما رأيت أحداً يصلح ما على عهد رسول الله  
عليه وسلم وعن الخلفاء الأربعة وجماعة من الصحابة أنهم كانوا لا يصلحون ما فادعى  
بعض المالكية نفيها ما وتعب بأن دعوى النسخ لا دليل عليها ورواية الحديث  
وهو أنس تقدم على رواية النافي وهو ابن عمر وعن سعيد بن المسيب أنه كان يقول  
حق على كل مؤمن إذا أذن المؤذن أن يركع ركعتين وعن مالك قول آخر  
بإستصحابها ما ورع عند الشافعية وجه رحمة النووي ومن تبعه وقال في شرح مسلم  
قول من قال إن فعلها ما يؤدي إلى تأخير المغرب عن أول وقتها خيال فاسد هذا إذا  
للسنة ومع ذلك فمنهم ما سبى لا تأخره الصلاة عن أول وقتها ومجموع الأدلة يرشد  
إلى استصحاب تخفيفها وقال صلى الله عليه وسلم صلوا قبل المغرب ركعتين لمن شاء  
خشية أن يتخذها الناس سنة رواه أبو داود وقال المحب الضمري لم يردني استصحابها  
لأنه لا يمكن أن يأمر بما لا يستحب بل هذا الحديث من أدل الدلالة على استصحابها  
ومعني قواعد سنة أي شريعة وطريقة لازمة وكان المراد الخطأ مرتبة ما عن  
رواتب القراءة ولهذا لم يعد لها أكثر الشافعية في الرواتب واستدركها بعضهم  
وتعقب بأنه لم يثبت أنه صلى الله عليه وسلم وأصحابه عليه ما وقال عليه الصلاة والسلام  
في الصلاة بعد المغرب هذه صلاة البيوت رواه أبو داود والنسائي من حديث كعب

ابن حجر وعنه عليه الصلاة والسلام من صلى بعد المغرب ركعتين قبل أن يتكلم  
 رفعت صلاته في علي بن رواه ابن رزين ❦ السادس في رتبة العشاء قالت عائشة  
 ما صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم العشاء قط فدخل بيتي الا صلى أربع ركعات  
 أو ست ركعات رواه ابو داود وفي مسلم قالت عائشة ثم يصلي بالناس العشاء  
 فيدخل بيتي فيصلي ركعتين وكذا في حديث ابن عمر عند الشيخين وتقدم ما أول هذا  
 القسم والله أعلم ❦ الفرع السابع في رتبة الجمعة عن عبد الله بن عمر أن  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلي قبل الظهر ركعتين وبعد ركعتين  
 وبعد المغرب ركعتين في بيته وبه العشاء ركعتين وكان لا يصلي بعد الجمعة حتى  
 ينصرف فيصلي ركعتين رواه البخاري ولم يذكر شيئا في الصلاة قبل صلاة الجمعة قال  
 ابن المنير كل حكمه في فتح الباري كأنه يقول الا مل استواء الظهر والجمعة حتى يدل  
 دليل على خلافه لان الجمعة بدل الظهر وقال ابن بطال انما أعاد ابن عمر ذكر الجمعة  
 بعد ذكر الظهر من أجل أنه كان صلى الله عليه وسلم يصلي سنة الجمعة في بيته بخلاف  
 الظهر قال والحكمة فيه أن الجمعة لما كانت بدل الظهر واقتصر فيها على ركعتين  
 ترك التنفل بعدها في المسجدين خشية أن يظن أنها التي حذفت انتهى وعلى هذا  
 فينبغي أن لا يتنفل قبلها ركعتين متصلتين بها في المسجد لهذا المعنى وقد روى أبو  
 داود وابن حبان عن طريق أبيوب عن نافع قال كان ابن عمر يطيل الصلاة قبل  
 الجمعة ويصلي بعدها ركعتين في بيته ويحدث أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يفعل  
 ذلك وقد احتج به النووي في الخلاصة على اثبات سنة الجمعة التي قبلها وتعب بأن  
 قوله كان يفعل ذلك عائدا على قوله ويصلي بعد الجمعة ركعتين في بيته ويدل عليه  
 رواية اللبث عن نافع عن عبد الله أنه كان اذا صلى الجمعة انصرف فمسجداً من  
 في بيته ثم قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعل ذلك رواه مسلم وأما قوله كان  
 يطيل الصلاة قبل الجمعة فإن كان المراد بعد دخول الوقت فلا يصح أن يكون مرفوعاً  
 لانه عليه السلام كان يخرج اذا زالت الشمس فيشتغل بالخطبة ثم بصلاة الجمعة وان  
 كان المراد قبل دخول الوقت فذلك مطلق نافله لا صلاة رتبة فلا حجة فيه لسننة  
 الجمعة التي قبلها بل هو تنفل هطاق وقد أنكر جماعة كون الجمعة لها سنة قبلها  
 وبالقوافي الانكار منهم الامام شهاب الدين أبو شامة لانه لم يكن يؤذن للجمعة الا بين  
 يديه عليه الصلاة والسلام وهو على الذبح لم يكن يصلي او كذلك الصلاة لانه اذا  
 خرج الامام انقضت الصلاة قال ابن العربي ولم أدنى كلام الفقهاء من الخفية  
 والمالكية استصحاب سنة الجمعة التي قبلها انتهى وقد ورد في سنة الجمعة التي قبلها

أحاديث أخرى ضعيفة منها عن أبي هريرة روى الزاد ولعله كان يصلي قبل الجمعة  
أربعاء وجمعة وأربعاء أقوى ما ينسب به في مشروعية الركعتين قبل الجمعة عموم  
ما صححه ابن حبان من حديث عبد الله بن الزبير فروعا من صلاة مفروضة  
الأولين بدهار كعتان فانه في فتح الباري وعن عطاء قال كان ابن عمر إذا صلى الجمعة  
مكة تقدم فصلي ركعتين ثم يتقدم فيصلّي أربعاء وإذا كان بالمدينة صلى الجمعة ثم رجع  
إلى بيته فيصلّي ركعتين ولم يصل في المسجد فقل له فقال كان رسول الله صلى الله  
عليه وسلم يفعل رواء أبوداود وفي رواية الترمذي قال رأيت ابن عمر صلى بعد الجمعة  
ركعتين ثم صنع به ذلك أربعاء عن ابن عمر أيضا قال كان رسول الله صلى الله  
عليه وسلم يصلي بعد الجمعة ركعتين في بيته وفي أخرى أن ابن عمر كان يصلي بعد الجمعة  
ركعتين يطيل فيهما ويقول كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعل ويتقدم حديث  
دخول سليلك العطفاني يوم الجمعة وهو صلى الله عليه وسلم يحطّ بقوله صلى الله  
عليه وسلم له صليت قال لا قال قم فأركع ركعتين مع ما فيه من المباحث في صلاة الجمعة  
\*(الفصل الثاني في صلاته صلى الله عليه وسلم العيدين وفيه فروع)\*

الأول في عدد الركعات عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج يوم  
عيد فصلّي ركعتين لم يصل قبلهما ولا بعدهما ثم أتى النساء وبلائل معه فأمرهن  
بالصدقة فجمعت المرأة تصدق بخمرها وضبابها وفي رواية خرج يوم أضفى أو فطر  
وفي أخرى أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى يوم الفطر ركعتين الحديث رواه  
البخاري ومسلم وأبو داود والترمذي والنسائي للفرع الثاني في عدد التكبير  
عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يكبر في الفطر ولا أضفى  
في الأولى سبع تكبيرات وفي الثانية خمس تكبيرات زاد في رواية سيوي  
تكبير في الأحرار والكوع وعن كثير بن عبد الله عن أبيه عن جده أن النبي  
صلى الله عليه وسلم كبر في العيدين في الأولى سبع عاقل القراءة وفي الأخرى خمس  
قبل القراءة رواه الترمذي وابن ماجه والدارمي والفرع الثالث في الوقت والمكان  
عن أبي سعيد الخدري قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يخرج يوم الفطر والأضفى  
إلى المصلي فأول شيء يبدا به الصلاة الحديث رواه البخاري ومسلم وفي هذا دليل  
لمن قال باستقبال الخروج لصلاة العيد إلى المصلي وأنه أفضل من صلاتها في المسجد  
لما طهته صلى الله عليه وسلم على ذلك مع فضل مسجده وعلى هذا أهل الناس  
في الأمصار وأما أهل مكة فلا يصحون بها إلا في المسجد من الزمان الأول ولا صحابنا  
الشافعية وجهان أحدهما الصحراء أفضل لهذا الحديث والثاني وهو الأصح عند

أكثرهم المسجد فدل أن يصلى قالوا لا يصلى أبداً كما في المسجد منه وإنما  
خرج النبي صلى الله عليه وسلم يصلى المسجد فدل على أن المسجد يصل إذا لم يخرج  
والمراد بالله إلى المدكور الذي في باب المدينة الذرى قال ابن القيم ولم يصلى العيد  
بمسجده إلا مرة واحدة أم لم يطرفه صلى الله عليه وسلم العيد في المسجد أن ثبت الحديث وهو  
في سنن أبي داود وبر ما جبه انتهى ولما نظرت في داود عن أبي هريرة قال أصابنا طمر  
في يوم فطره صلى الله عليه وسلم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يفرج بشارته  
إلى المسجد في الرابع في الأذان والإقامة عن جابر بن سمرة قال صليت مع  
رسول الله صلى الله عليه وسلم العيد في غير مرة ولا مرتين بغير أذان ولا إقامة رواه  
مسلم وأبو داود والترمذي وعن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى  
العيد بلا أذان ولا إقامة رواه أبو داود والترمذي في قراءة صلى الله عليه وسلم  
وسلم في صلاة العيدين عن ابن واقد اللبني قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
وسلم يقرأ في الأضحية والقار بقاف والقمر آن المجيد واتربت الساعة وانشق  
القمر رواه مسلم ومالك وأبو داود والترمذي وعن النعمان ابن بشير قال كان النبي  
صلى الله عليه وسلم يقرأ في العيدين وفي الجمعة بسم ربك الأكرم إلى وهل أتاك  
حديث الغاشية وربما اجتمع في يوم واحد فقرأ بهم ما رواه مسلم ومالك وأبو داود  
والترمذي والنسائي في الفرع السادس في خطبته صلى الله عليه وسلم وتقديمه  
صلاة العيدين عليهما عن ابن عمر كان رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر  
وعمر يصلون العيدين قبل الخطبة رواه البخاري ومسلم والترمذي والنسائي وعن  
جابر أنه صلى الله عليه وسلم خرج يوم الفطر فبدأ بالصلاة قبل الخطبة وفي رواية  
قام فبدأ بالصلاة ثم خطب الناس فلما فرغ نزل فأتى النساء فذكرهن وهو يتوكل  
على يد بلال وبلال باسط يده ليقبض عليه النساء صدقة وفي أخرى قال شهدت مع  
رسول الله صلى الله عليه وسلم العيد فبدأ بالصلاة قبل الخطبة بلا أذان وبلا إقامة  
ثم قام متوكئاً على بلال فأمر بتقوى الله وحث على طاعته ووعظ الناس وذكرهم  
ثم مضى حتى أتى النساء فوعظهن وذكرهن فقال تصدقن فإن أكثر من كن  
طلب جهنم فقامت امرأة من وسط النساء ففعلت الخدين فقالت لم يارسول الله  
قال لا تكن تكلمن الشكاة وتكفرن المشير قال فبعن يمينك من حليتين ويطعن  
في ثوب بلال من أقرطون وخواتم رواه البخاري ومسلم وفي رواية أبي سعيد  
الخدري عند البخاري قال قلت لرسول الله صلى الله عليه وسلم في يوم مقابل الناس  
والناس جلوس على صفوفهم فيعظهم ويوصيهم ويأمرهم فإن كان يريد أن يقطع

بمناقضه أو بأمر بشيء آخر به ثم ينصرف فقال أبو سعيد فلم ينزل اتخا من على ذلك  
حتى خرجت مع مروان وهو أمير المدينة في أقصى أو فطار فلما أتى المصلى إذا منبر بناه  
كثير بن الصلت فاذا مروان يريد أن يرتقيه فقلت له غير ثم والله الحديث ولا بن  
خزيمة خطب عليه الصلاة والسلام يوم عيد على رجله وهذا يشعر بأنه لم يكن  
في المصلى في زمانه عليه الصلاة والسلام منبر ويدل على ذلك قول أبي سعيد فلم ينزل  
الله من على ذلك حتى خرجت مع مروان ومقتضاها أن أول من اقتضاه مروان ووقع  
في المدونة للإمام مالك أن أول من خطب الناس في المصلى على منبر عثمان بن عفان  
كلهم على منبر من طين بناء كثير بن الصلت لكنه معضل وما في الصحيحين  
أصح فقد رواه مسلم من طريق داود بن قيس نحوه ورواية البخاري ويحتمل أن يكون  
عثمان فعل ذلك مرة ثم تركه حتى أعاده مروان ولم يطلع على ذلك أبو سعيد قاله  
شيخ الإسلام ابن حجر رحمه الله تعالى الفرع السابع في الكلام على الله عليه وسلم  
يوم الفطر قبل خروجه إلى الصلاة من أنس كان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
لا يفدو يوم الفطر حتى يأكل تمرات رواه البخاري وقال قال مرجأ بن رجاء  
حدثني عبيد الله حدثني أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم وبأكله من ترار ورواه  
الحاكم من رواية عتبة بن حميد عنه بلفظ ما خرج يوم فطر حتى يأكل تمرات ثلاثا  
أو خمسا أو سبعا وأقل من ذلك أو أكثر ورواه المذهب الحكمة في الأكل قبل  
الصلاة أن لا يظن طان لزوم الصوم حتى يصلي العيد فكأنه أراد سنة هذه الذريعة  
وقال غيره لما وقع وجوب الفطر عقب وجوب الصوم استحب تعجيل الفطر بما دونه  
إلى امتثال أمر الله تعالى ويشعر بذلك اقتضاه على القليل من ذلك ولو كان تغير  
الامتثال لا كل قدر السبع أشار إلى ذلك ابن أبي جرة وقيل لأن الشيطان الذي  
يحبس في رمضان لا يطلق إلا بعد صلاة العيد فاستحب تعجيل الفطر بدارا إلى  
السلامة من وسوسته والحكمة في استحباب التمر لما في الحلوى من تقوية البصر  
الذي يضعفه الصوم ولأن الحلوى يوافق الإيمان ويعبر به في المنام ويرق القلب  
ومن ثم استحب بعض السادة أن يفطر على الحلوى مطلقا كالعسل رواه ابن أبي  
شيبه عن معاوية بن قرة وابن سيرين وغيرهما وفي الترمذي والحاكم من حديث  
بريدة قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يخرج يوم الفطر حتى يطعم  
ولا يطعم يوم الأضحية حتى يصلي وفحده عند البزار عن جابر بن سمرة وروى الطبراني  
والدائرة طفي من حديث ابن عباس قال من الصلة أن لا يخرج يوم الفطر حتى يخرج  
المسقة ويطعم شبابة بل أن يخرج وفي كل من الأسانيد الثلاثة مقال وقد أخذ



أكثر الفقهاء بما دلت عليه قال ابن المنير وقع أكله صلى الله عليه وسلم في كل  
من العيد من في الوقت المبرور لأخراج صدقتهما الخاصة بهما فخرج صدقة الفطر  
قبل الفد وإلى المصلى وأخرج صدقة الاضحية بعد ذبحها فاجتمعان في جهة واحدة  
من أخرى وقال الشافعي في الامم بلغنا عن الزهري قال ما ركب رسول الله صلى الله  
عليه وسلم في هيدولا جنازة قط وفي الترمذي عن علي قال من السنة ان يخرج إلى  
العيد ما شيا وفي ابن ماجه عن سعد القرظي انه صلى الله عليه وسلم كان يخرج  
إلى العيد ما شيا وفيه عن أبي رافع فحواه وأسانيد الثلاثة ضعاف وعن أبي هريرة  
قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا خرج يوم العيد في طريق رجوع في أخرى  
رواه الترمذي وقد اختلف في معني ذلك على أقوال كثيرة قال الحافظ ابن حجر  
اجتمع لي منها أكثر من عشرين وقد خصصنا وبينت الروايات منها ان ذلك أنه فعل  
ذلك ليشهد له الطريقان وقيل سكا نهما من الجن والانس وقيل يسوق بينهما  
في مزية الفضل بمروره أو في التبرك أو ليشهد رائحة المسك من الطريق التي يمر بها  
لانه كان مهروفا بذلك وقيل لأن طريقه إلى المصلى كنت على اليمين فليرجع منها  
ليرجع على جهة الشمال فرجع من غيرهما وهذا يحتاج إلى دليل وقيل لاظهار  
شعائر الاسلام فيهما وقيل لاظهار ذكر الله وقيل ليغيب المناقبين واليهود وقيل  
حذر من كيد المنافقين أو احداهما وقيل ليعلمهم بالسروية أو التبرك بمروره  
والانتفاع به في قضاء حوائجهم في الاستفتاء أو التعلم والافتداء والاسترشاد  
والسلام عليهم أو غير ذلك وقيل يزور قاربه الاحياء والاموات وقيل ليصل رحمه  
وقيل ليتفأل بتغير الحال إلى المغفرة والرضى وقيل كان يتصدق في ذهابه فاذا  
رجع لم يبق معه شيء فيرجع في طريق آخر لئلا يرد من يسهله وهذا ضعيف جدا  
مع احتياجه إلى دليل وقيل فعل ذلك لتخفيف الزحام وهذا رجح الشيخ ابو حامد  
وقيل كان طريقه التي يترجمه منها أبعد من التي يرجع فيها فأراد تكثير الاجر  
بتكثير الخطا في الذهاب وأما في الرجوع فيسرع إلى منزله وهذا اختيار الراغب  
وتعقب بأنه يحتاج إلى دليل وبأن أجرة الخطا في الرجوع أيضا كثرت في حديث  
أبي بن كعب عن ابنه مدي وغيره وقيل لأن الملائكة تنف في المرات فأراد ان  
يشهد له فريقان منهم وقال ابن أبي جرة هو في معنى قول يعقوب ابنه لا يدخلان  
باب واحد فأشار إلى أنه فعل حذرا من إصابة العين انتهى وكان صلى الله عليه وسلم  
يخرج إلى المسجد والعواقر وذوات الخيل والحيض في العيد من فأما الحيض  
فيمتنع المصلى ويشهد بدعوة المسكين قالت احدا من يارسول الله احدا قال يمكن



لما جلباب قال فانهما اختفيا من جلاييم ارواه البخاري ومسلم والترمذي  
واللفظ له ولادلالة فيه على وجوب صلاة العيد لان من جملة من امر بذلك من ليس  
بمكاتب فظهر ان المقصود به اظهار شعائر الاسلام بالمبالغة في الاجتماع ولتم  
الجميع البركة وفيه استحباب خروج النساء الى شهود العيد سواء كن شواب أم لا  
او ذوات هيات أم لا لكن نص الشافعي في الام بقتضى استثناء ذوات الهيات  
قال واجب شهود الحجائز وغير ذوات الهيات الصلاة وأما شهودهن الاعباد  
فأشبه استحبابا وادعى بعضهم التسخ فيه وقال الطحاوي وأمره عليه الصلاة  
والسلام بخروج الحيض وذوات الخدور الى العيد بحتمل أن يكون في أول  
الاسلام والمسلمون قليل فأريد التكثير بحضورهن ارها بالعدو وأما اليوم فلا  
يحتاج الى ذلك وتعب بأن النسخ لا يثبت بالاحتمال وقد صرح في حديث أم عطية  
بعدم الحكم وهي شهودهن الخيرو دعوة المسلمين ورجاء بركة ذلك اليوم وطهرته  
وقد أفتت به أم عطية بعد النبي صلى الله عليه وسلم بمدة ولم يثبت عن أحد من  
الصحابة مخالفتها في ذلك وأما قول عائشة لورأى النبي صلى الله عليه وسلم ما أحدث  
النساء لهنهت المساجد فلا يعارض ذلك لزور ان سلمنا أن فيه دلالة على أنها  
أفتت بخلافه مع ان الدلالة منه بأن عائشة أفتت بالمنع ليست صريحة وفي قول  
الطحاوي ارها بالعدو نظرا لان الاستنصار بالنساء والتكثير بهن في الحرب دال على  
الضعف الاول أن يخفى ذلك بمن يؤمن عليهما وبها الفتنة فلا يترتب على حضورهما  
محذور ولا تراحم الرجال في الطرق ولا في الجامع قاله في فتح الباري وكان عليه  
الصلاة والسلام يخرج العترة يوم الفطر والأضحية بركزها فيصلى اليها رواد  
النساء وغيره واذا علمت هذا فاعلم ان المؤمنين في هذه الدار ثلاثة أعبيد عيد  
تكرار كل اسبوع وعيدان يأتيان في كل عام مرة من غير تكرار في السنة  
فأما العيد المذكور فهو يوم الجمعة وهو عيد الاسبوع وهو مرتب على اكمال  
الصلوات المكتوبات من الله تعالى فيه فشرع لهم فيه عيد أو أمة العيدان لأن  
لا يتكرران في كل عام وإنما يأتي كل واحد منهما في العام مرة واحدة فأحدهما  
عيد الفطر من صوم رمضان وهو مرتب على اكمال صيام رمضان وهو الركن الثالث  
من أركان الاسلام وبانيه فاذا أكمل المسلمون صيام شهر رمضان المقروض عليهم  
استوجبوا من الله المغفرة والعق من النار فان صيامه يوجب مغفرة ما تقدم من  
الذنوب وآخرة عتق من النار يعق الله فيه من النار من استحقها بذنوبه فشرع الله  
تعالى لهم عبا صيامهم عيد يجتمعون فيه على شكر الله تعالى وذكروه تكبيره على

ما هذا هم له وشرع لهم في ذلك العيد الصلاة والصدقة وهو يوم الخواتم يستوفى فيه  
 الصائمون أجر صيامهم ويرجعون بالمغفرة والعيد الثاني عيد النحر وهو أكبر العيدين  
 وأفضلهما وهو مرتب على أكمل الحج وهو الركن الرابع من أركان الإسلام  
 وما جانيه فإذا كمل المسلمون بهم غفر لهم وأنما يكمل الحج بيوم عرفة فإن الوقوف  
 بعرفة ركن الحج الأعظم ويوم عرفة هو يوم العتق من النار فيعتق الله فيه من النار  
 من وقف بعرفة ومن لم ينف بها من أهل الأسماء من المسلمين فلذلك صار اليوم  
 الذي يليه عيد الجميع المسلمين في جميع أوصافهم من شهد الموسم منهم ومن لم يشهد  
 لا شترأكلهم في العتق والمغفرة يوم عرفة ومنع الجميع التقرب إليه تعالى  
 بالنسك بآراقة دمائها فيكون ذلك اليوم شكرا لهم لهذه النعمة والصلاة  
 والنحر الذي يجتمع في عيد النحر أفضل من الصلاة والصدقة في عيد الفطر ولهذا أمر  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يجعل شكره له على إعطائه السكوت أن يعطي  
 له وينحروا قد ضحى صلى الله عليه وسلم بكبشين أحليين أقرنين ذبحهما بيده وسمى  
 وكبر ورواه البخاري من حديث أنس قال ورأته واضعاً قدمه على صفاهما يقول  
 بسم الله والله أكبر وعن عائشة أنه صلى الله عليه وسلم أمر بكبش يطاه في سواد  
 وبرك في سواد فأتى به يضحي به قال يا عائشة هلي المدي ثم قال أشهد بها بحجر  
 ففعلت ثم أخذها وأخذ الكبش فاضمعه ثم ذبحه قال بسم الله اللهم تقبل من محمد  
 وآل محمد ومن أمة محمد ثم ضحى به رواه مسلم وعن جابر بن النبی صلى الله عليه وسلم  
 يوم النحر كبشين أقرنين أحليين موجهين فلما أوجها قال اني وجهت وجهي  
 للذي فطر السموات والأرض على ملة إبراهيم حنيفاً وما أنا من المشركين ان صلاتي  
 ونسكي ومحياي ومماتي لله رب العالمين لا شريك له وبذلك أمرت وأنا أول المسلمين  
 اللهم منك ولك عن محمد وأخته بسم الله والله أكبر ثم ذبح رواه البخاري وأبو داود  
 وابن ماجه والبيهقي وفي رواية لا حمد ولا تهنئة في ذبحه وقال بسم الله والله أكبر  
 اللهم ان هذا مني وعن من لم يضع من أمة فهذه أعياد المسلمين في الدنيا وكما هي عند  
 اكمل طاعت مولا هم الملك الوهاب وحيازتهم لمداوئهم من جزيل الاجر  
 والثواب فليس للأبدان لباس الجديد إنما العبدان طاعة تزيد وأبسن العبد  
 لمن جعل بالاباس والمركوب إنما العبدان غفرت له الذنوب في ليلة العبد تفرق  
 خلق العتق والمغفرة هي العبد فمن قاله من انبياء فهو له عيد والافق هو طرود بعيد  
 وأما أعياد المؤمنين في الجنة فهي أيام زيارتهم برسم عز وجل فيزدرونه ويكرههم  
 غاية الاكرام ويحلى لهم فينظرون إليه فيألفاهم شياؤه وأحب اليهم من فلات

وهو الزيادة فليس للحب عيد سوى قرب محبوبه

ان يهاجها ما شئلى بهم \* ذاك عيدي ليس لي عيد سواد

(الباب الثاني في النوافل المقرونة بالاسباب) \*

وفيه أربعة فصول الفصل الاول في صلاته صلى الله عليه وسلم الكسوف وهولغته  
التغير الى السواد يقال كسفت الشمس اذا اسودت وذهب شعاعها عن قبضة  
ابن الخارق قال كسفت الشمس على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فخرج  
فرعا يجرتوبه وأنامعه يومئذ بالمدنية فصلى ركعتين فاطال فيهما القيام ثم انصرف  
واجتاحت ثم قال انما هذه الآية يخوف الله بها عباده فاذا رايتوهما فاصلا رواه ابو  
داود والنسائي وفي قوله عليه الصلاة والسلام يخوف الله بها عباده وفيه على من  
يزعم من أهل الهيئة أن الكسوف أمر عادي لا يتأخر ولا يتقدم اذ لو كان  
كما يقولون لم يكن في ذلك تخويف وقد ردها بهم ابن العربي وغيره بما في حديث أبي  
موسى عند البخاري حيث قال فيه فقام فرعا يخشى أن تكون الساعة قالوا فلم كان  
الكسوف بالحساب لم يقع الفزع ولو كان بالحساب لم يكن للأمر بالعقوبة والصدقة  
والصلاة معنى يعني كما في حديث أسماء عند البخاري لقد أمر النبي صلى الله عليه  
وسلم بالعقوبة في كسوف الشمس وكما في حديث عائشة مرفوعا  
فاذا رايتم ذلك فادعوا الله وكبروا واضعوا لوجوهكم فافان ظاهرا لا حديث أن ذلك  
يفيد التخويف وان كما ذكر من أنواع الطاعات يرجى ان يدفع به ما يخشى من أثر  
ذلك الكسوف ومما نفض به ابن العربي وغيره أنهم يزعمون ان الشمس لا تنكسف  
هلى الحقيقة وانما يحول القمر بيننا وبين أهل الارض عند اجتماعهما في العقدتين  
فقال هم يزعمون أن الشمس اضعاف القمري في الجرم فكيف يحجب الصغير الكبير  
اذا قابله أم كيف يظلم الكثير بالقليل لاسيما وهو من جنسه وكيف تحجب الارض  
نور الشمس وقد وقع في حديث النعمان بن بشير وغيره لا كسوف سبب آخر غير  
ما يزعم أهل الهيئة وهو ما أخرجه أحمد والنسائي وابن ماجه وصححه ابن خزيمة  
واتحاشكم بله ان الشمس والقمر لا ينكسفان لموت أحد ولا لحياته ولكنهما  
آتيان من آيات الله وان الله اذا تجلى لشيء من خلقه خضع له وقد استشكل القراني  
هذه الزيادة وقال انها لم تثبت فيجب تكذيب ما قلها قال ولو صحت لكان تأويلها  
أهون من مكابرة أمور قطعية لا تصادم أصلا من أصول الشريعة قال ابن بريزة  
وهذا عجب منه كيف يسلم دعوى الفلاسفة يزعم أنها لا تصادم الشريعة مع أنها  
مبنية على أن العالم كرى الشكل وظاهر الشرع يعطى خلاف ذلك والناسيت من

فواعده اشهرع أن الكسوف أنرا الارادة بقية وفعل الفاعل المختار فخلق  
 في هذين البحر من النور متى شاء والظلمة متى شاء من غير توقيف على سبب أو ربط  
 باقتران والحديث الذي رده الغزالي قد أثبتته غير واحد من أهل العلم وهو ثابت من  
 حيث المعنى أيضا لأن النورية والاضاءة من عالم اجمال الحسي فاذا انجابت صفه  
 الجلال انطاعت الانوار لميته ويؤيده قوله تعالى فلما تعجب ربه للعجل جعله دكا  
 انتهى ويؤيده هذا الحديث ما روينا عن طاووس أنه نظر الى الشمس وقصد  
 انكسفت فبكى حتى كاد أن يموت وقال هي أخوف لله منا وقال ابن دقيق العيد  
 ربما يعتقد بعضهم أن الذي يذكره أهل الحساب ينافي قوله يخوف الله ما عباد  
 وليس بشي لان الله أفعال أعلى حسب العادة وأفعالا خارجة عن ذلك وقدرته  
 حاكمة على كل سبب يقتطع ما يشاء من الاسباب والمسببات بعضها عن بعض  
 واذا ثبت ذلك فالعلماء بالله لقوة اعتقادهم في عموم قدرته على خرق العادة وأنه  
 يفعل ما يشاء اذا وقع شئ مخير بين حدث عندهم الخوف لقوة ذلك الاعتقاد  
 وذلك لا يمنع أن يكون هناك اسباب تجري عليها العادة الى أن يشاء الله خرقها  
 وحاصله أن الذي يذكره أهل الحساب ان كان حقا في نفس الامر لا ينافي كون  
 ذلك هتورا لعباد الله تعالى فانه في فتح الباري وعن ابن عباس قال انخسفت الشمس  
 على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقام قيا ما طويلا فها من قراءة سورة  
 البقرة ثم ركع ركوعا طويلا ثم رفع فقام قيا ما طويلا وهو دون القيام الاول ثم  
 ركع ركوعا طويلا وهو دون الركوع الاول ثم رفع ثم سجد ثم قام قيا ما طويلا دون  
 القيام الاول ثم ركع ركوعا طويلا وهو دون الركوع الاول ثم رفع فقام قيا ما طويلا  
 وهو دون القيام الاول ثم ركع ركوعا طويلا وهو دون الركوع الاول ثم سجد  
 ثم انصرف وقد انجملت الشمس فقال ان الشمس والقمر آيات من آيات الله  
 لا يخسفان لموت أحد ولا لحياته فاذا رأيتم ذلك فاذكروا الله فقالوا يا رسول الله  
 رأيناك تناولت شيا في مقامك هذا ثم رأيناك تكلمت فالتفت الي رأيت الجنة  
 فتناولت منها عنقودا ولواصته لا كلمت منه ما بقيت الدنيا ورأيت النار فلم  
 أرمقها كاللوم قط أفزع ورأيت أكثر أهلها النساء فالواهم يا رسول الله قال  
 يكفرن قيل أيكفرن بالله قال يكفرن العشير ويكفرن الاحسان لو أحسنت الى  
 أحدكم من الدهر كله ثم رأيت منك شيا قالت ما رأيت منك خيرا قط رواه البخاري  
 وقوله ورأيت الجنة والنار قال القافني عياض يخجل أنه رآه مارؤية عين كشف  
 الله له عنهما ما أزال الحجاب بينه وبينهما كما فرج له عن السجدة الاقصى حين وصفه

ويكون قوله عليه الصلاة والسلام - لا م في عرض هذا الحياض كما في رواية في جهته  
 وزاجته ويحتمل أن تصحكون رؤيته علم وعرض وحى باطلاعه ونهـ ريفه من  
 أمورهم مفصلاً بالمعنى فـ قبل ذلك اليوم قال القاضي والاقول أولى وأشبهه  
 بالفاظ الحديث الماضية من الامور الدالة على رؤية العين كتناوله العنقود وتأخره  
 مخافة أن يصديه لقع النار انتهى واستشـ كل قوله ولو أصبته مع قوله تناولت  
 وأجيب بحمل التناول على تركبات الاخذ لا حقيقة الاخذ وقيل المراد تناوله  
 لنفسه ولو أخذته لكم حكاه السكراني قال الحافظ ابن حجر وليس بمجدوقيل  
 المراد بقوله تناولت وضعت يدي عليه بحيث كنت قادر على تحويله لكن لم يقدر لي  
 قطعه ولو أصبته أى لو تمكنت من قطعه ويدل عليه قوله في حديث عقبة بن عامر  
 عند ابن خزيمة أهوى بيده ليتناول شيئاً في حديث أسماء عند البخاري حتى  
 لو اجترأت عليه وكأنه لم يؤذن له في ذلك فلم يجترأ عليه قال ابن بطال لم يأخذ  
 العنقود لانه من طعام الجنة وهو لا يقنى والدنيا فانية لا يجوز أن ياكل منها ما لا يقنى  
 انتهى وفي حديث أسماء بنت أبي بكر عند البخاري ومسلم ومالك والنسائي قال  
 ما من شيء كنت لم أده إلا رأيت في مقامي هنا حتى الجنة والنار وأندى إلى انكم  
 تفتنون في قبوركم مثل أوقربى لا أدري أى ذلك قالت أسماء من فتنة المسيح  
 الدجال يؤتى أحدكم في قمه فيقال له ما عملك بهذا الرجل قائماً المؤمن أو الموقن  
 لا أدري أى ذلك قالت أسماء فيقول هو محمد درسول الله جاءنا بالبينات والمهدى  
 ما جئنا واتبعناه هو محمد فلا نافي قال نعم صالحاً قد علمنا ان كنت لموقناً وأما المنافق  
 أو المرتاب لا أدري أى ذلك قالت أسماء فيقول لا أدري سمعت الناس يقولون  
 شيئاً فقلته وفي رواية فرأى امرأة تخذلها مرة ربطتها حتى ماتت جوعاً وعطشاً  
 وفي رواية فرأى عمرو بن مالك يجرق صبه في النار وكان أول من غيـ دين ابراهيم  
 ورأى فيها أسارى الحاج عذب قوله قصبة بضم القاف وسكون الصاد أى أمعاء  
 وفي رواية عائشة ثم قال يا أمة محمد والله ما من أحد أغير من الله ان يـ في عبده  
 أن يـ في أمته والله لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلاً ولبكيتم كثيراً إلا أهل بيتى أى  
 لو تعلمون من عظيم انتقام الله من أهل الجرائم وشدة عقابه وأهوال القيامة ما أعلم  
 وما بعدها كما علمت وترون النار كما رأيت في مقامي هذا وفي غيره لبكيتم كثيراً  
 ولقل ضحككم لتفكركم فيما علمتموه وفي حديث عائشة عند البخاري فخرج إلى  
 المسجد فصف الناس وراءه فتكبر ناظراً فترد رسول الله صلى الله عليه وسلم قراءة  
 طويـ ثم تكبر فركع ركوعاً طويلاً ثم قال سمع الله من عبده المقام ولم يسجد وقراً



قراءة طويلة وهي أدنى من القراءة الأولى وزاد في رواية وسأولك الحمد واستدل به  
على استصحاب الذكر المشروع في الاعتدال في أول القيام الثاني من الركعة الأولى  
واستشكاه بعض متأخري الشافعية من جهة كون قيام قراءة لا قيام اعتدال  
بدليل اتفاق العلماء من قال بزيادة الركوع في كل ركعة على قراءة الفاتحة فيه  
وإن كان محمد بن مسلمة المالكي خالف فيه والجواب أن صلاة الكسوف جاءت على  
صفة مخصوصة فلا يدخل لقياس فيها بل كل ما ثبت أنه صلى الله عليه وسلم فعله  
فيها كان مشروعاً ولائها أصل برأسها ومن هذا المعنى رد الجمهور على من قال ساء على  
صلاة النافلة حتى منع من زيادة الركوع فيها فصلاة الكسوف أشبهت بشيء  
بصلاة العيد ونحوها مما يجمع فيه من مطلق النوافل فامتازت صلاة الجنازة بترك  
الركوع والسجود وصلاة العيد بزيادة التكبيرات وصلاة الخوف بزيادة الأفعال  
الكثيرة واستند بار القبله فكذلك اختصت صلاة الكسوف بزيادة الركوع  
فلا أخذه جامع بين العمليين بالنص وبالقياس بخلاف من لم يستدل به وقد تبين  
أن لصلاة الكسوف هيئة تخصها من التطويل الزائد على العادة في القيام  
وغيره ومن زيادة ركوع في كل ركعة وقد وردت زيادة في ذلك من طرق أخر فثبت  
مسلم من وجه آخر عن عائشة وآخر عن جابر أن في كل ركعة ثلاث ركوعات وعنده  
من وجه آخر عن ابن عباس أن في كل ركعة أربع ركوعات ولابي داود من حديث  
أبي بن كعب واليزار من حديث علي أن في كل ركعة خمس ركوعات ولا يخجلوا سناد  
منها من علمه ونقل ابن القيم في الهدى عن الشافعي وأحمد والبخاري أنهم كانوا يعتقدون  
الزيادة على الركوعين في كل ركعة غلطاً من بعض الرواة فإن أكثر طرق  
الحديث يمكن رد بعضها إلى بعض ويجمعها أن ذلك كان يوم مات إبراهيم عليه  
الصلاة والسلام وإذا اتحدت القصة تعين الأخذ بالراجح وجمع به منهم بين هذه  
الأحاديث بتعدد الواقعة فإن الكسوف وقع مراراً فيكون كل من هذه الأوجه جائزاً  
وقال ابن خزيمة وابن المنذر والخطابي وغيرهم من الشافعية يجوز العمل بجميع  
ما ثبت من ذلك وهو من الاختلاف المباح وقواه النووي في شرح مسلم وأبدي  
بعضهم أن حكمه الزيادة في الركوع والنقص كان بحسب سرعة الانحلال  
وبطأته فحين وقع الانحلال في أول ركوع اقتصر على مثل النافلة وحين ابتداء  
ركوعاً وحين زاد في الإبطاء زاداً ثالثاً وهكذا إلى غاية ما ورد في ذلك وتعبه النووي  
وغيره بأن إبطاء الانحلال وعدمه لا يعلم في أول الحال ولا في الركعة الأولى وثبت  
أختت الروايات على أن عدد الركوع في الركعتين سواء وهذا يدل على أنه مفرد



في نفسه منوى من اقل الحال انتهى ملخصا من فتح الباري وعند الامام احمد انه  
 لما سلم حمد الله واثنى عليه وشهد ان لا اله الا الله وشهد انه عبد الله ورسوله ثم قال  
 ايها الناس انشدكم بالله ان كنتم تعلمون اني قصرت عن شئ من تبليغ رسالات  
 ربي لما اخبرته في ذلك فقام رجل فقال نشهد انك قد بلغت رسالات ربك وذهبت  
 لاقمتك وقضيت الذي عليك ثم قال وايم الله لقد رايت منذوت اُصلى ما انتم لا قون  
 من امر دنياكم وآخرتكم وانه والله لا تقوم الساعة حتى يخرج ثلاثون كذابا  
 آخرهم الاعور الدجال من تبعه لم ينفعه صالح من عمه وفي البخاري وقالت عائشة  
 واسماء خطب النبي صلى الله عليه وسلم وقد اختلف في الخطبة فيه فاستمعها  
 الشافعي واسحاق واكثر اهل الحديث وقال ابن قدامة لم يبلغنا عن احمد ذلك  
 وقال صاحب الهداية من الحنفية ليس في الكسوف خطبة لانه لم ينقل وتعقب  
 بأن الاحاديث ثبتت فيه وهي ذات كثرة والمشهور عند المالكية انه لا خطبة  
 لها مع أن مالك راوى الحديث وفيه ذكر الخطبة واجاب بعضهم بأنه صلى الله عليه  
 وسلم لم يقصد بها الخطبة بخصوصها وانما اراد ان بين لهم الرذعة على من يعتقد ان  
 الكسوف لموت بعض الناس وتعقب بما في الاحاديث الصحيحة من التصريح  
 بالخطبة وحكاية شرائعها من الحمد والثناء والموعظة وغير ذلك مما تضمنته  
 الاحاديث فلم يقتصر على الاعلام بسبب الكسوف والاصل مشروعية الاتباع  
 والخصائص لا تثبت الا بدليل انتهى وعن المغيرة بن شعبة عند البخاري كسفت  
 الشمس على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم مات ابراهيم فقال الناس  
 كسفت الشمس لموت ابراهيم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الشمس  
 والقمر آيتان من آيات الله لا ينكسفان لموت أحد ولا لحياته فاذا رايتوهما فصلوا  
 وادعوا الله وابراهيم هو ابن النبي صلى الله عليه وسلم وقد ذكر جمهور اهل السير  
 انه مات في السنة العاشرة من الهجرة فقبل في ربيع الاول وقيل في رمضان وقيل  
 في ذي الحجة والاكثر على أنها وقعت في عاشر الشهر وقيل في رابعه وقيل في رابع  
 عشره ولا يصح شئ منها على قول ذي الحجة لان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا ذاك  
 بمكة في الحج وقد ثبت أنه شهد وفاته وكانت بالمدينة بلا خلاف نعم قيل انه مات  
 في سنة تسع فان ثبت فيصح وجزم النووي بأنها كانت سنة الحديبية فاعل ذلك  
 كان في آخر ذي القعدة حين رجع منها وفي هذا الحديث ايضا ابطال ما كان اهل  
 الجاهلية يعتقدونه من تأثير الكواكب في الارض قال الخطابي كانوا في الجاهلية  
 يعتقدون ان الكسوف يوجب حدوث تغير في الارض من موت أو ضرر فاعلم

النبي صلى الله عليه وسلم أنه اعتقاد باطل وأن الشمس والقمر خلقان من صفات الله  
 ليس لهما سلطان في غيرهما ولا قدرة للدفع عن أنفسهما وعن عبد الله بن عمرو قال  
 لما كسفت الشمس من على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم نودي أن الصلاة  
 جامعة رواء البخاري وقوله ان يفتح الحمرة وتخفيف للثوب وهي المفسرة وفي رواية له  
 وسلم من حديث عائشة بنت علي رضي الله عنه وسلم نادى فنادى الصلاة جامعة قال  
 ابن دقيق العيد هذا الحديث حجة لمن استحب ذلك وقد أجمعوا على أنه لا يؤخذ له  
 ولا يقام وروى ابن حبان أنه صلى الله عليه وسلم صلى في كسوف الشمس والقمر  
 ركعتين مثل صلاة ركعتين وأخرجه الدارقطني أيضا وفيه رد على من أطلق كابن  
 رشيد أنه صلى الله عليه وسلم لم يصل في كسوف القمر ومنهم من أول قوله صلى الله  
 عليه وسلم بالصلاة جماعة بين الروايتين وقال ابن القيم في الهدى لم ينقل أنه صلى الله عليه  
 وسلم صلى في كسوف القمر في جماعة لكن حكى ابن حبان في السيرة أنه  
 القمركسوف في السنة الخامسة فصل النبي بأصحابه صلاة الكسوف فكانت  
 قول صلاة كسوف في الإسلام وهذا ان ثبت انتهى الأول المذكور وقد جزم به  
 مغلطاي في سيرته المختصرة وتبعه الحافظ زين الدين العراقي في نظمها وفي البخاري  
 من حديث عائشة بنت علي رضي الله عنه وسلم في صلاة الكسوف بقراءة فاذا  
 فرغ من قراءته كبر فركع فاذا فرغ من الركعة قال سمع الله لمن حمده ربنا ولك الحمد  
 ثم يهود القراءة في صلاة الكسوف أربع ركعات في ركعتين وأربع سجعات  
 واستدل به على الجهر في بابنا من أرواح الجماعة ممن لم يرد ذلك على كسوف القمر قال  
 الحافظ ابن حجر وليس بجهد لأن الاسم عام على روى هذا الحديث من وجه آخر  
 عن الوليد بن المغيرة كسفت الشمس في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي مسند  
 أبي داود الطيالسي أنه صلى الله عليه وسلم جهر بالقراءة في صلاة الكسوف وقد  
 ورد الجهر فيه عن علي مرفوعا وموقوفا أخرجه ابن خزيمة وغيره وقال به صاحب أبي  
 حنيفة وأحمد وإسحاق وابن خزيمة وابن المنذر وغيرهم ممن محدثي الشافعية وابن  
 العربي من المالكية وقال الطبري يخبر بين الجهر والاسرار وقال الأئمة الثلاثة  
 يسر في الشمس ويجهر في القمر وراحت الشافعية بقول ابن عباس قرأوا من  
 سورة البقرة لأنه لو جهر لم يتجأ إلى التقدير وقد روى الشافعية تعليقا عن ابن  
 عباس أنه صلى الله عليه وسلم لم يجزئ النبي صلى الله عليه وسلم في الكسوف فلم يسمع منه جها  
 ووصله البيهقي من ثلاثة طرق أسانيد لها وهي وعلي بن محمد بن محمد بن أبي  
 قحطبان رآه فالأخذ به أولى قال ابن العربي الجهر عندى أولى لأنها صلاة جماعة

ينادي لها ويخطب فأشبهت العيد والاستسقاء انتهى مختصا والله أعلم

(الفصل الثاني في صلاته صلى الله عليه وسلم صلاة الاستسقاء)

أعلم أن الاستسقاء طلب السقيان من الله تعالى عند الحاجة إليها كما تقول استعطي  
أي طلب العطاء ولم يخالفني أحد من العلماء في سنية الصلاة في الاستسقاء إلا أبو  
حنيفة محققا بأحاديث الاستسقاء التي ليس فيها صلاة واحتج الجمهور بالأحاديث  
الناشطة في الصحيحين وغيرهما أنه صلى الله عليه وسلم صلى الاستسقاء ركعتين  
وأما الأحاديث التي ليس فيها الصلاة فبعضها محمول على نسيان الراوي وبعضها  
كان في الخطبة للجمعة وتعبه صلاة الجمعة فأكثف بها ولم تصل أصلا كان يسانا  
لجواز الاستسقاء بالدعاء بلا صلاة ولا خلاف في جوازه وتكون الأحاديث المقتبة  
للصلاة مقدمة لأن فيه زيادة علم ولا ممانعة بينهما والاستسقاء أنواع الأقل  
الاستسقاء بصلاة ركعتين وخطبتين وينتهي قبله بصدقة وصيام وتوبة وإقبال  
على الخير ومحاربة الشر ونحو ذلك من طاعة الله تعالى قال ابن عباس خرج رسول  
الله صلى الله عليه وسلم لم يبتذلا متواضعا متخشعا متضرعا حتى أتى المصلي فرقى  
المنبر فلم يخطب خطبة لكم هذه ولا كنز لم يزل في الدعاء والتضرع والتسكير ثم  
صلى ركعتين كما يصلي في العيد رواه الترمذي وغيره وفي حديث عبد الله بن زيد  
المازني قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى هذا المصلي ليستسقي ثم استقبل  
المقبلة وقاب رداءه ثم صلى رواه البخاري ومسلم وفي رواية خرج بالناس إلى المصلي  
ليستسقي فصلى بهم ركعتين جهرا فيهم بالقراءة واستقبل يدعو ورفع يديه وحول  
رداءه حين استقبل القبلة وفي رواية قال وحول رداءه وجعل عطاؤه الأيمن على  
عاتقه الأيسر وجعل عطاؤه الأيسر على عاتقه الأيمن ثم دعا الله قال الحافظ ابن حجر  
ولم أقف في شيء من طرق حديث عبد الله بن زيد على سبب ذلك ولا على صفته صلى  
الله عليه وسلم حال الذهاب إلى المصلي ولا على وقت ذهابه وقد وقع ذلك في حديث  
عائشة عند أبي داود وابن حبان قالت شكى الناس إلى رسول الله صلى الله عليه  
وسلم قحط المطر فأمر بمنبر فوضع له في المصلي ووعده الناس يوما يخرجون فيه فخرج  
حين بدا حاجب الشمس فقعده على المنبر فكبر وحمد الله ثم قال أنتم شكوتكم جرب  
دياركم واستغيار المطر عن ابن زمانه عنكم وقد أركب الله أن تدعوه ووعدهكم  
أن يستيب لكم ثم قال الحمد لله رب العالمين الرحمن الرحيم مالك يوم الدين إياك  
نعبد وإياك نستعين الذي لا اله الا هو يفعل ما يريد اللهم أنت الله الذي لا اله الا أنت  
الغني ونحن الفقراء إليك اللهم أنزل علينا الغيث واجعل ما أنزلت لنا قوة وبلائنا

الى حين ثم رفع يديه حتى بدا بياض ابطيه ثم حوّل الى الناس ظهره وقاب أو حوّل  
 رداءه وهو رافع يديه ثم أقبل على الناس ونزل فصلى ركعتين فأنشأ الله سبحانه  
 فرعدت وبرقت ثم أمطرت بادن الله فلم يأت مسجدته حتى سالت السبيل فلما رأى  
 ذلك وسرعتهم الى السكن ضحك حتى بدت نواجذه فقال أشهد أن الله على كل شيء  
 قدير وأني عبد الله ورسوله وقد حكي ابن المنذر الاختلاف في وقتها والراجح أنه  
 لا وقت له معين وإن كان أكثرها كالميدان كمن تخالفه بأنها لا تختص بيوم  
 معين وهل تصنع بالليل استنبط بعضهم من كونه صلى الله عليه وسلم جهر بالقراءة  
 فيها بالنهار أنها سارية كالعيد والافلو كانت قصلي بالليل لأشرفها بالنهار وجهر  
 بالليل كطلق النوافل ونقل ابن قدامة الاجماع على أنها لا تصلي في وقت الكراهة  
 وأفاد ابن حبان أن خروجه صلى الله عليه وسلم الى المصلي للاستسقاء كان في شهر  
 رمضان سنة ست من الهجرة وذكر الواقدي أن ما أول رداءه صلى الله عليه وسلم كان  
 ستة أذرع في ثلثه أذرع وطول أزاره أربعة أذرع وشبرين في ذراعين وشبر كان  
 يلبسهما في الجمعة والعيدين وقد روى أبو داود عن عباد استسقى رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم وعليه خيصة سوداء فأراد أن يأخذ بأسفلها فيجعلها إعلالها فلما  
 ثقلت عليه قلبها على عاتقه وقد استعب الشانبي في الحديث نقل ما هم به صلى الله  
 عليه وسلم من تنكيس الرداء مع التحويل الموصوف وزعم القرطبي تبعاً لغيره أن  
 الشانبي اختار في الحديث تنكيس الرداء لا تحويله والذي في الام ما ذكرته  
 والجمهور على استعباب التحويل فقط ولا ريب ان الذي استعبه الشانبي احوط  
 وعن أبي حنيفة وبعض المالكية لا يستحب شيء من ذلك واستحب الجمهور ان  
 يحوّل الناس بقول الامام ويشهد له ما رواه أحمد من طريق أخرى عن عباد  
 في هذا الحديث بلفظ وحول الناس معه وقال الميث وأبو يوسف يحوّل الامم  
 وحده واستثنى ابن الماجشون النساء فقال لا يستحب في حقهن واختلف  
 في حكمة هذا التحويل فحرم المذهب بأنه لا تفاؤل بقول الحمال عما هي عليه  
 وتعبه ابن العربي بأن من شرط الفأل أن لا يقصد اليه قال وإنما التحويل أمانة  
 بينه وبين ربه قبل له حول رداءه ليحول حاله وتعبه بأن الذي حرم به يحتاج الى  
 نقل والذي رده ورد فيه حديث رجاله ثقات أخرجه الدارقطني والحاكم من طريق  
 جعفر بن محمد بن علي عن أبيه عن جابر بن رجب الدارقطني إسناده وعلى كل حال فهو  
 أولى من القول بالظن واستدل بقوله في حديث عائشة ثم صلى ركعتين بعد قوله  
 فقع على المنبر على أن الخطبة في الاستسقاء قبل الصلاة وهي متضمنة حديث

ابن عباس لم يكن وقع عند أحد في حديث عبد الله بن زيد التصريح بأنه بدء بالصلاة قبل الخطبة وكذا في حديث أبي هريرة عند ابن ماجه حيث قال فصلي بنا ركعتين بغير أذان ولا إقامة والمرجح عند الشافعية والمالكية الثنائي ولم يقع في شيء من طرق حديث عبد الله بن زيد صفة الصلاة المذكورة ولا ما يقرأ فيها وقد أخرج الدارقطني من حديث ابن عباس أنه يكبر منهن ما سبعا وخمسا كالعيد وأنه يقرأ فيهما يسبح وهل أتاك وفي أسناده مقال ~~لم~~ كان أصله في السنن بلفظ ثم صلى ركعتين كما يصلى في العيد فأخذ بظاهره الشافعي فقال يكبر فيهما - والثاني استسقاؤه عليه الصلاة والسلام في خطبة الجمعة عن أنس أن رجلا دخل المسجد يوم الجمعة من باب كان فحودار القضاة ورسول الله صلى الله عليه وسلم قائم بخطب فاستقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم قائما ثم قال يا رسول الله هلكت الأموال وانقطع السبل فادع الله يغيثنا قال فرفع رسول الله صلى الله عليه وسلم يديه ثم قال اللهم أغثنا اللهم أغثنا اللهم أغثنا قال أنس ولا والله ما نرى في السماء من سحاب ولا قرعة وما يبيننا وبين سابع من بيت ولا دار قال فطلعت من وراءه سحابة مثل الترس فلما توسطت السماء انتشرت ثم امطرت قال فلا والله ما رأينا الشمس سبعا قال ثم دخل رجل من ذلك الباب في الجمعة المقبلة ورسول الله صلى الله عليه وسلم قائم بخطب فاستقبله قائما فقال يا رسول الله هلكت الأموال وانقطع السبل فادع الله يسبح كما عهدنا قال فرفع رسول الله صلى الله عليه وسلم يديه ثم قال اللهم حوالينا ولا علينا اللهم على الآكام والظراب وبطون الأودية ومنابت الشجر قال فانتفعت وخرجنا نمشي في الشمس قال ثم ليك فسألت أنس بن مالك أهو الرجل الأقل قال لا أدري رواه مسلم وفي رواية قال له فما يشير بيده إلى ناحية الانفرجت حتى رأيت المدينة مثل الجوبة وسال وادى قناة شهر آدم يحيى أحد من ناحية الأخر بجود وقوله يغيثنا بفتح أوله يقال غاث الله البلاد يغيثها إذا أرسل عليها المطر وقوله من باب كان فحودار القضاة هي دار عمر بن الخطاب وسميت بذلك لأنها بيعت في قضاء دينه وقوله هلكت الأموال وفي رواية كريمة وأنى ذرعن الكشميرى هلكت المواشي وهي المراد بالأموال هنا وفي رواية البخاري هلك السكراع بضم السكاف وهو يطلق على الخيل وغيره وفي البخاري أيضا هلكت الماشية هلك العيال هلك الناس وهو من ذكر العام بعد الخاص والمراد بهلاكهم عدم وجود ما يعيشون به من الأقوات المفقودة بحبس المطر وانقطع السبل لأن الأبدل ضعفت لقلة القوت عن السفر أو أكونها لا تجد في طريقها من السكلاء ما يقيم أودها

والأكام بكسر الهمزة وقد تفتح وتجمع أكمة بفتح التاء اتراب المجتمع وقيل الجبل الصغير وقيل ما ارتفع من الأرض والفراب بكسر الهمزة جمع ظرب بكسر الراء الجبل المنبسط العالي وقوله مثل الجوبة بفتح الجيم وسكون الواو فتح الموحدة هي المحفرة المستديرة الواسعة والمراد بها هنا الفرجة في السحاب والجود المطر الغزير وقوله قناة شهر أي جرى فيه المطر من السماء شهر أو في هذا دليل على عظام مهجرة عليه الصلاة والسلام وهو وأن هجرت السحاب له كما أشار إليها امتثلت أمره بالإشارة دون كلام لان كلامه عليه الصلاة والسلام مناجاة للحق تعالى وأما السحاب فبالإشارة فلولا الأمر لما باطاعة له عليه الصلاة والسلام لما كان ذلك لانها أيضا كما جاء مأمورة حيث تسير وقد رما تقيم وأين تقيم ويرحم الله الشقراطسي فلقد أحسن حيث قال

دعوت للخلق عام المحل مبتدأ \* أفديك بالخاق من داع ومبتدل  
صعدت كفيلا إذ كف الغمام فما \* صوبت الأصبوب لو اكف المطل  
أراق بالارض نجاصوب ريقه \* فحمل بالروض نجاصارائق الخلل  
زهر من النور حملت ووض أرضهم \* زهران النور صافي النبات مكتمل  
من كل غصن نصير مورق خضر \* وكل نوراض يديمونق خضل  
تحيية أحييت الأحياء من مضر \* بعد المضرة تروى السبل بالسبل  
دامت على الأرض سبعاً غير مقلعة \* لولا دعاؤك بالاقلاع لم تزل

وقوله في الحديث سبينا أو من السبت إلى السبت وقوله ثم دخل رجل الظاهر أنه غير الأول لان التكررة اذا تكررت دلت على التعداد وفي رواية ابن اسحاق فقام ذلك الرجل أرغيره وفي رواية لمسلم ففقدت عن المدينة فجعات تمر حوالها وما تظلم بالمدينة قطرة فنظرت إلى المدينة وانها في مثل الأكايل وهو بكسر الهمزة وسكون الكاف كل شيء دار من جوانبه واشتهر لما يوضع على الرأس فيحيط به وهو من ملابس الملوك كالتاج وفي رواية له أيضا فأثف الله بين السحاب ومكثت حتى رأيت الرجل الشديد تهمه نفسه ان يأتي أهله وفي رواية له أيضا فرأيت السحاب يتمرق كأنه الملاء حين تطوى والملاء بضم الميم والقصر وقد تفتح مع ملاء وهي ثوب معروف واستدل بهذا الحديث على جوار الاستسقاء بغير صلاة مخصوصة وعلى أن الاستسقاء ليس فيه صلاة فأما الأول فقال به انشائي وأما الثاني فقال به أبو حنيفة وتعقب بأن الذي وقع في هذه القصة مجرد دعا لا ينافي مشروعية الصلاة لها وقد ثبت في رواية أخرى كما تقدم والله أعلم الثالث استسقاء صلى الله عليه



وسلم على منبر المدنة روى البيهقي في الدلائل من طريق يزيد بن عبيد السلمي قال  
لما قفل رسول الله صلى الله عليه وسلم من غزوة تبوك أتاه وفد من بني فزارة بضعة  
عشر رجلا وفيهم خارجة بن حصن والحبر بن قيس وهو أصغرهم ثم تزلوا في دارهم  
بنت الحارث من أنصار وقدموا على ابل عجماق وهم مستنون فأتوا مقربين  
بالسلام فسألهم رسول الله صلى الله عليه وسلم عن بلادهم فقالوا يا رسول الله  
استنبت بلادنا ووجدنا وجرنا وجرنا وجرنا وجرنا وجرنا وجرنا وجرنا وجرنا  
يفيقنا وتشفع لنا إلى ربك ويشفع ربك اليك فقال صلى الله عليه وسلم سبحان الله  
ويك يا شافع إلى ربك في ذا الذي يشفع ربك إليه لا اله الا هو العلي العظيم وسع  
كرسيه السموات والارض وهو بسط من عظمتة وجلاله كما يسط الرجل الجديد  
فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان الله ليضحك من شفقةكم وقرب غيابةكم فقال  
الاعرابي أو يضحك ربنا يا رسول الله قال نعم فقال الاعرابي ان نعدم يا رسول الله  
من رب يضحك خير افضلك صلى الله عليه وسلم من قوله فقام صلى الله عليه وسلم  
فصعد المنبر وتكلم بكلمات ورفع يديه وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يرفع  
يديه في شيء من الدعاء الا في الاستسقاء ورفع يديه حتى رؤى بياض ابطيه وكان  
تما حفظ من دعائه اللهم اسق بلدك وحياتك واتشر رجلك وأحبي بلدك الميت  
اللهم اسقنا غيثا منا مر بأمريما طبعنا واسعا عاجلا غير آجل نافعنا غير ضار اللهم  
سقايا رحمة لا سقيا عذاب ولا هدم ولا غرق ولا محق اللهم اسقنا الغيث وانصرنا على  
الاعداء فقام أبو لبابة بن عبد المنذر فقال يا رسول الله ان التمر في المراد فقال صلى  
الله عليه وسلم اللهم اسقنا فقال أبو لبابة ان التمر في المراد ثلاث مرات فقال عليه  
الصلاة والسلام اللهم اسقنا حتى يقوم أبو لبابة عريا نائسة تغلب مر بده بازاره قال  
فلا والله ما في السماء قرعة ولا سحاب وما بين المسجد وسلع من بناء ولا دار قطعت  
من وراء سلع سهاية مثل الترس فلما توسطت السماء انتشرت وهم ينظرون ثم  
امطرت فوالله ما رأوا الشمس سبنا وقام أبو لبابة عريا نائسة تغلب مر بده بازاره  
لثلاثيخرج التمر منه فقال الرجل يا رسول الله يعني الذي سأله ان يستسقى لم هلكت  
الاموال وانقطعت السبل فصعد صلى الله عليه وسلم فدعا ورفع يديه مدها حتى  
رؤى بياض ابطيه ثم قال اللهم حوالينا ولا علينا اللهم على الاكمام والظراب  
وبطون الاودية ومنابت الشجر فانجابت السحابات عن المدينة كأنجيب الثوب  
والأطيط صوت الاقتاب يعني ان الكرسي ليهز عن حمله وعظمتة اذ كان معلوما  
أن أطيظ الرجل بالراكب انما يكون لقوة ما فوقه وعجزه عن احتماله وهذا

للعظمة تعالى وجلاله ولم يكن أطيب وانما هو كلام قريب أريد به تقرير  
عظمة الله تعالى وقوله طبقة يقع الطاء والموحدة أى مائة الأرض مغطيا لها يقال  
غث طبق أى عام واسع والمراد به موضع يحفف فيه التمر وتعلبه ثقبه الذى يسيل  
منه ماء المطر وعن أنس ابن مالك قال جاء اعرجي الى رسول الله صلى الله عليه  
وسلم فقال يا رسول الله أتيناك وما لنا لم يقط ولا يبريط أى ما لنا به يرا صلا لأن  
البعير لا بد أن يقط وأنشد

أتيناك والحمد لله يدعى اسمها \* وقد شعلت أم الصبي عن الطفل  
والتي بكفينا الفتى لاسكانه \* من الجوع ضعف ما يمر ولا يـلى  
ولا شىء مما يأكل الناس عندنا \* سوى الحنظل العامى والعاهل الغسل  
وليس لنا الا اليك فرارنا \* وأين فرار الناس الا الى الرسول  
فقام صلى الله عليه وسلم يحردداه حتى صعد المنبر فرفع يده الى السماء ثم قال اللهم  
اسقنا غيثا مغيثا مريعا عذبا طيبا فاننا غدا نضار عاجلا غدا نرا ثلا به الضرع  
وتنبت به الزرع ونحجي به الارض بعد موتها قال فما رد صلى الله عليه وسلم يده الى  
نحره حتى التفت السماء بأبراقها وجاء أهل البطانة يضعون الفرق الفرق فقال  
عليه الصلاة والسلام حوالينا ولا علينا فانجذب السحاب عن المدة حتى احدث  
بها كالا كليل ومثل صلى الله عليه وسلم حتى بدت نواجره ثم قال لله درأبي طالب  
لو كان حيا لقرت عيناه من يشهدنا قوله فقال على يا رسول الله كأنك تريد قوله

وأبيض يستسقى الغمام بوجهه \* شمال اليتامى عصمة لا لارامل  
تطبق به المسالك من آل هاشم \* وهم عنده فى نعمة وفواصل  
كذبتم وبيت الله نبي محمد \* ولما نطاعن حوله ونناضل  
ونساهه حتى نصرع حوله \* ونذهل عن أبناؤنا والحلائل

فقال أجل رواه البيهقي وقوله يدعى بالاسم أى يدعى بالاسم لا متناهيا نفسها  
فى الخدمة حيث لا تجد ما تعطيه من يخدمها من الجذب وشدة الزمان وأصل الاباب  
من القرس ووضع الاباب ثم استعير للناس وقوله ما يمر وما يحلى أى ما ينفع بخير ولا  
شر من الجوع والضعف وقوله سوى الحنظل العامى نسبة الى العام لانه يتخذ فى عام  
الجذب كما قالوا للجذب السنة والعاهل بانكسر طعام كانوا يتخذونه من الدم ووبر  
البعير فى سقى الجماعة قاله الجوهري والفصل الرذل قال السهلي فان قلت كيف  
قال أبو طالب وأبيض يستسقى الغمام بوجهه ولم يره قط استبقاء وانما كان ذلك  
منه بعد الهجرة وأجاب بما حاصله أن أباطالب أشار الى ما وقع فى زمن عبدالمطلب

حيث استسقى لقريش النبي صلى الله عليه وسلم معه وهو غلام انتهى وقال  
 الحافظ ابن جرير ويحتمل أن يكون أبو طالب مدحه بذلك لما رأى من مضائل  
 ذلك فيه وإن لم يشاهد ذلك فيه انتهى قلت وقد أخرج ابن عساکر عن جلهمة  
 ابن عريضة قال قدمت مكة وهم في قحط فقال قريش يا أبا طالب أقمط الوادي  
 وأجذب الغيال وأنت فيهم أمّا استسقى فخرج أبو طالب ومعه غلام كأنه شمس  
 دجن تجلت عنه سحابة فتمأوه حوله أغيلة فأخذه أبو طالب فألقى ظهره بالكعبة  
 ولا ذل الغلام بأصبعه وما في السماء قرعة فأقبل السحاب من هاهنا وهاهنا واغدق  
 واغدودق وانفجر له الوادي واخصب السادي والبادي وفي ذلك يقول أبو طالب  
 وأبيض يستسقى الغمام بوجهه انتهى الرابع استسقاؤه صلى الله عليه وسلم  
 بالدعاء من غير صلاة عن ابن مسعود أن قريشا أبطوا عن الاسلام فدعا عليهم  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخذتهم سنة حتى هلكوا فيها وأكلوا الميتة  
 والعظام فجاءه أبو سفيان فقال يا محمد جئت تأمر بصلوة الرحم وإن قومك هلكوا  
 فادع الله فقرأ فاتح بوم نأى السماء بدخان مبين ثم عادوا إلى كفرهم فذلك قوله  
 تعالى يوم نبطش البطشة الكبرى يوم بدر زاد أسباط عن منصور فدعا رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم فسقوا الغيث فاطبقت عليهم سبعاً وشكا الناس كثرة المطر  
 فقال اللهم حوالينا ولا علينا فاهتدرت السحابة عن رءسهم فسقوا الناس حولهم  
 روى البخاري وأبو داود الأحمدي أن ابتداء الدعاء على قريش كان عقب طرحهم  
 على ظهره سلا الجزور وكان ذلك بمكة قبل الهجرة وقد رواه النبي صلى الله عليه وسلم  
 بذلك بالمدينة في القنوت كما في حديث أبي هريرة عن عبد الله بن عمر عن ذلك  
 اتحاد هذه القصص إذا ما منع أن يدعو عليهم ثم مراراً واثباته أن يحيى بن  
 كان قبل الهجرة لقول ابن مسعود ثم عادوا فذلك قوله يوم نبطش البطشة الكبرى  
 يوم بدر ولم ينقل أن أباسفيان قدم المدينة قبل بدر وهو على هذا فيحتمل أن يكون أبو  
 طالب كان حاضر ذلك فلذلك قال وأبيض يستسقى الغمام بوجهه لكن ورد ما يدل  
 على أن القصة وقعت بالمدينة فإن لم يحمل على التعدد والافهم مشكل وفي الدلائل  
 لا يهتق عن كعب بن مرة أو مرة بن كعب قال دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 علياً مضطرباً ناه أبو سفيان فقال ادع الله لقومك قد هلكوا وقد رواه أحمد وابن  
 ماجه عن كعب بن مرة ولم يشك وأهم أباسفيان فقال جاءه رجل فقال استسقى  
 الله لمضرباً يا رسول الله استنصرت الله فنصرك ودعوت الله فأجابك فرفع يده  
 فقال اللهم استنصرتك يا مغيا الحديث فظهر أن هذا الرجل المهم المقول له أنك تجرى

هو أبو سفيان لكن يظهر أن قائل استنصرت الله يا رسول الله الخ هو كعب بن مرة  
 راوى هذا الحديث لما أخرجه أحمد والحاكم عن كعب بن مرة المذكوّر قال دعا  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم على مفرقاته فقات يا رسول الله أن الله قد نصرك  
 وأعطاك واستجاب لك وإن قولك قد صدقوا وعلى هذا كما أن أباسفيان وكعبا  
 حضرا جميعا فكلمه أبو سفيان بشي وكعب بشي فدل ذلك على اتحاد قصتهما  
 وقد ثبت في هذه ما ثبت في تلك من قوله أنك تجرى ورون قوله اللهم حوالينا ولا  
 علينا وسيات كعب بن مرة يشهد بأن ذلك وقع بالمدينة لقوله استنصرت الله  
 فنصرك ولا يلزم من هذا اتحاد هذه القصة مع قصة أنس السابقة فهي واقعة  
 أخرى لأن في رواية أنس فلم ينزل عن المنبر حتى مطروا وفي هذه ما كان الإجماع  
 أو نحوها حتى مطروا والسائل في هذه القصة غير السائل في تلك فهو اتصتان وقع  
 في كل منهما طلب الدعاء بالاستسقاء ثم طلب الدعاء بالاستسقاء وان ثبت أن كعب  
 ابن مرة أسلم قبل الهجرة حمل قوله استنصرت الله فنصرك على أنه براجابة دعائه  
 عليهم وزال الاشتكال المتقدم والله أعلم انتهى لمخبر من فتح الباري الخامس  
 استسقاؤه صلى الله عليه وسلم عند أحجار الزيت قريبا من الزوراء وهي خارج  
 باب المسجد الذي يدعى باب السلام نحو قذفة بحجر يعطف على بين الخمارج من  
 المسجد عن غير مولى أبي اللحم أنه رأى النبي صلى الله عليه وسلم يستسقي رافعا يده  
 قبل وجهه لا يجاوزهم مارا رآه رواه أبو داود والترمذي السادس استسقاؤه  
 عليه الصلاة والسلام في بعض غزواته لما سبقه المشركون إلى الماء فأصاب  
 المسلمين العطش فشكوا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال بعض المنافقين  
 لو كان نبيا لاستسقى لقومه كما استسقى موسى لقومه فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه  
 وسلم فقال أوقد قالوا عسى ربكم أن يسقيكم ثم بسط يديه ودعا فارتد به من  
 دعائه حتى أظلم السحاب وأمطروا إلى أن سال الوادي فشرب الناس وارتويوا فصل  
 عن سالم بن عبد الله عن أبيه مرفوعا أنه كان إذا استسقى قال اللهم اسقنا الغيث  
 ولا تجعلنا من القانطين اللهم إن بالعباد والبلاء والمهائم والخلق من اللاؤاء  
 والجهد والضنك ما لا نشكوه إلا إليك اللهم أنت نسا الزرع وأدر لنا الضرع  
 وأسقنا من بركات السماء وأنت لنا من بركات الأرض اللهم ارفع عنا الجهد والجوع  
 والعمرى واكشف عنا من البلاء ما لا يكتشفه غيرك اللهم إنا نستغفرك أنك كنت  
 غفارا فإرسل السماء علينا مدرارا رواه الشافعي فصل روى أبو الجوزاء قال  
 قبط أهل المدينة فحفظا شديدا فشكوا إلى عائشة فقالت انظروا قبر النبي صلى الله

عليه وسلم فاجعلوها منه كوى الى السماء حتى لا يكون بينه وبين السماء سقف  
فجعلوا فطر واحد حتى نبت العشب وسمنت الابل حتى تفتق من الشحم فسمي عام  
الفتح وروى ابن ابي شبة باسناد صحيح من رواية ابي صالح السمان عن مالك  
الدار قال اصاب الناس قحط في زمن عمر بن الخطاب فجاء رجل الى قبر النبي صلى  
الله عليه وسلم فقال يا رسول الله استسقى لأمثلك فانهم قد هلكوا فأتى الرجل  
في المنام فقيل له انت عمر وفي رواية عبد الرزاق أن عمر استسقى بالمصلى فقال  
لعباس قم فاستسقى وذكر الزبير بن بكار أن عمر بن الخطاب استسقى بالعباس  
عام الرمادة بفتح الراء وتخفيف الميم وسمي به لما حصل من شدة الجذب فاعبريت  
الارض جذا العدم المطر وذكر ابن عساكر في كتاب الاستسقاء أن العباس  
لما استسقى ذلك اليوم قال اللهم ان عندك سهايا وعندك ماء فأنشأ السحاب ثم  
أنزل منه الماء ثم أنزله علينا واشد به الاصل وأطل به الفرع وأدبره الضرع اللهم  
تشفعنا اليك بمن لا منطلق له من هائنا وانعامنا اللهم اسقنا سقيا وادعنا بالغة  
طبقا اللهم لانزغب الا اليك وحدك لا شريك لك اللهم نشكركوا اليك سغب كل  
ساعب وعدم كل عادم وجوع كل جائع وعري كل عار وخوف كل خائف وفي  
رواية الزبير بن بكار أن العباس لما استسقى به عمر قال اللهم انه لم ينزل بلاء الا  
بذنب ولم يكشف الابتوبة وقد توجه في القوم اليك لمكانى من نبيك وهذه أيدنا  
اليك بالذنوب ونواصينا اليك بالتوبة فاسقنا الغيث فأرخت السماء مثل الخيال  
حتى اخضبت الارض وعاش الناس وعنده أيضا قحط الناس فقال عمر ان رسول  
الله صلى الله عليه وسلم كان يرى للعباس ما يرى الولد لوالده فاقتدوا يا أيها الناس  
برسول الله صلى الله عليه وسلم في عمه العباس فاتخذوه وسيلة الى الله وفيه فابرحوا  
حتى سقوا وفي ذلك يقول العباس بن عتبة بن أبي لهب

دمى سقى الله الحجاز وأهله \* عشية يستسقى بشيئته عن  
توجه بالعباس في الجرب راغبا \* اليه فإني رام حتى أتى المطر  
ومارسول الله فينا ترانه \* فهل فوق هذا المفاخر مفضل

\*) (القسم الثالث في ذكر صلاته صلى الله عليه وسلم في السفر وفيه فصول) \*  
أول في قصره صلى الله عليه وسلم الصلاة فيه واحكامه وفيه قرآن الاول في كم  
كان عليه الصلاة والسلام لا يتصر الصلاة يقدم هل القصر رخصة أو عزيمة  
وما استدل به لكل من القولين في أوائل هذا المقصد وعن أنس بن مالك قال  
صليت النهار مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمدينة أربعين مرة فخرج يريد مكة فصلى

بنى الحليفة العصر ركعتين رواه البخاري ومسلم. وهذا الحديث مما احتج به أهل  
 الظاهر في جواز القصر في طويل السفر ونصه فان بين المدينة وذى الحليفة ستة  
 أميال ويقال سبعة وقال الجمهور ولا يجوز القصر الا في سبعمائة فرسخين وقال  
 أبو حنيفة وطائفة شرطه ثلاث مراحل واعتمدوا في ذلك آثارا عن الصحابة وإمامنا هذا  
 الحديث فلا دلالة فيه لاهل الظاهر لان المراد أنه صلى الله عليه وسلم حين سافر الى  
 مكة في حجة الوداع صلى الظهر بالمدينة أربعين سافرا فادركته العاصم ومساافر  
 بنى الحليفة فصلاها ركعتين وأيسر المراد أن ذى الحليفة غاية سفره فلا دلالة فيه  
 قطعا ولا أحاديث المطلقة مع ظاهرها القدر أن متعاضدان على جواز القصر من حين  
 يخرج من البلد فانه حينئذ يسمى مسافرا وطويل السبعمائة وأربعون ميلا  
 هاشمية وهي ستة عشر فرسخا وهي أربعة برد والميل من الأرض مائة حتى مذياب  
 لان البصر ميل عنه على وجه الأرض حتى ينفى أدراكه وبذلك جزم ابن الجوزي  
 وقيل حده ان تنظر الى الشخص في أرض مملوكة فلا تدري أهو رجل أو امرأة  
 أو هو ذاهب أو آتي قال النووي الميل ستة آلاف ذراع والذراع أربعة وعشرون  
 أصبعاً مترمة وقد مر غيره بذراع الحديد المستعمل الآن بمصر والحجاز في هذه  
 الأعصار فوجهه ينقص عن ذراع الحديد بقدر الثمن فعلى هذا فالميل بذراع الحديد  
 خمسة آلاف ذراع ومائتان وخمسون ذراعاً وهذه فائدة جلية نال من تنبيه لها  
 وروى البيهقي عن عطاء بن ابن عمرو بن عباس كائنا بليان ركعتين أي يقصران  
 في أربعة برد فافوقها وذكره البخاري في صحيحه تعليقاً بصحة الخبر ورواه به  
 عن صحيح ابن خزيمة مرفوعاً عن رواية ابن عباس وقد كان فرض الصلاة ركعتين  
 ركعتين فلما أجاز عليه الصلاة والسلام فرضت أربعاً رواه البخاري من حديث  
 عائشة لكن يعارضه حديث ابن عباس فرضت الصلاة في الحضر أربعاً وفي السفر  
 ركعتين رواه مسلم وجمع بينهما ما يطول ذكره ثم بعد ان استقر فرض الصلاة  
 خفف منها في السفر عند نزول قوله تعالى فليس عليكم جناح ان تقصروا من الصلاة  
 ويؤيده ما ذكره ابن الاثير في شرح المسند أن قصر الصلاة كان في السنة الرابعة  
 من الهجرة وقيل كان قصر الصلاة في ربيع الآخر من السنة الثانية ذكره الدوالي  
 وقيل بعد الهجرة بأربعين يوماً الفروع الثاني في القصر مع الإقامة عن أنس قال  
 خرجنا مع النبي صلى الله عليه وسلم من المدينة الى مكة فمكنا صلى ركعتين ركعتين  
 حتى رجعنا الى المدينة قبل له أقيم بمكة شيئاً قال أتيناها عشر مرات رواه البخاري ومسلم  
 مختصراً قال أنما مع النبي صلى الله عليه وسلم عشرة قصر الصلاة وعن ابن عباس



أقام النبي صلى الله عليه وسلم تسع عشرة بقصر الصلاة فحين إذا سافر فالتسعة عشر  
 قصرنا وان زدنا ثم رواه البخاري وفي رواية أبي داود أنه صلى الله عليه وسلم  
 أقام سبعة عشر بمكة بقصر الصلاة قال ابن عباس فلو أقام أكثرهم والرواية  
 الأولى بتقديم التاء على السين والثانية بتقديم السين على الموحدة ولاني داود  
 من حديث عمران بن حصين غزوت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الفتح فأقام  
 بمكة ثمان عشرة ليلة لا يصلي الا ركعتين وله من طريق ابن اسحاق عن الزهري عن  
 عبيد الله عن ابن عباس أقام صلى الله عليه وسلم بمكة عام الفتح خمسة عشر يوما  
 بقصر الصلاة وجمع البيهقي بين هذا الاختلاف بأن قال تسع عشرة عذيري  
 الدخول والخروج ومن قال سبعة عشر حذفهما واما رواية خمس عشرة فضعفها  
 النووي في الخلاصة وليس بحيد لان روايتها ثقات ولم ينفرد بها ابن اسحاق فقد  
 أخرجهما النسائي من رواية عراك بن مالك عن عبيد الله كذلك فاذا ثبت أنها  
 صحيحة فلتعمل على أن الراوي ظن أن رواية الاصل سبع عشرة فحذف منها يوم  
 الدخول والخروج فذكر أنها خمس عشرة واقضى ذلك أن رواية تسع عشرة  
 أرجح الروايات وأخذ الشافعي بحديث عمران بن حصين لكن محله غنم فحين لم  
 يرمع الإقامة فانه اذا مضت عليه المدة المذكورة وجب عليه الاتمام فان أزمع  
 الإقامة في أول الحال على أربعة أيام أتم على خلاف بين أصحابه في دخول يوم  
 الدخول والخروج فيها أولا ولا عارضة بين حديث ابن عباس وحديث أنس لان  
 حديث ابن عباس كان في فتح مكة وحديث أنس كان في حجة الوداع وفي حديث  
 ابن عباس قدم صلى الله عليه وسلم وأصحابه يعني بمكة لصبح رابعة ولا شئت انه  
 خرج من مكة صبح الرابع عشرة فتكون مدة الإقامة بمكة ونواحيها عشرة أيام  
 بليلاتها كما قال أنس وتكون مدة إقامته بمكة أربعة أيام سواء لانه قدم في اليوم  
 الرابع وخرج منها في اليوم الثامن فصلى الظهر رقي منى ومن ثم قال الشافعي ان  
 المسافر اذا أقام ببلدة قصر أربعة أيام فالمدة التي في حديث ابن عباس يسوغ  
 الاستدلال بها على من لم ينو الإقامة بل كان مترددا متى تهيأ له فراغ حاجته برحل  
 والمدة التي في حديث أنس يستدل بها على من نوى الإقامة لانه صلى الله عليه  
 وسلم في أيام الحج كان جازما بالإقامة تلك المدة ووجه الدلالة من حديث ابن عباس  
 لما كان الاصل في التيمم الاتمام فلما لم يجز عنه صلى الله عليه وسلم أنه أقام في حال  
 السفر أكثر من تلك المدة جعلها غاية للقصر والله أعلم

\*(الفصل الثاني في الجمع وفيه فرعان أيضا)\*

الأول في جمعه صلى الله عليه وسلم عن أنس قال كان رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم إذا ارتحل قبل أن تزيغ الشمس أخر الظهر إلى وقت العصر ثم نزل فجمع  
 بينهما ما كان زاعغ الشمس قبل أن يرتحل صلى الله عليه وسلم في الظهر ثم ركب وفي رواية أنه كان  
 إذا أراد أن يجمع بين الصلاتين في السفر أخر الظهر حتى يدخل أول وقت العصر  
 وفي أخرى كان إذا هجّل عليه السير يؤخر الظهر إلى أول وقت العصر فيجمع بينهما  
 ويؤخر المغرب حتى يجمع بينهما وبين العشاء روى البخاري ومسلم وأبو داود  
 وفي رواية للبخاري أن يجمع بين الصلاتين في السفر يعني المغرب  
 والعشاء وفي حديث ابن عباس كان صلى الله عليه وسلم يجمع بين صلاتي الظهر  
 والعصر إذا كان على ظهر سبيل ويجمع بين المغرب والعشاء روى البخاري ومسلم  
 جمع بين الصلاة في سفرة سفرها في غزوة تبوك فجمع بين الظهر والعصر والمغرب  
 والعشاء وله ومالك وأبي داود والنسائي أنهم خرجوا معه صلى الله عليه وسلم  
 في غزوة تبوك فكان عليه الصلاة والسلام يجمع بين الظهر والعصر والمغرب  
 والعشاء فأخروا الظهر يومئذ ثم خرج فصلى الظهر والعصر جميعا ودخل ثم خرج  
 فصلى المغرب والعشاء جميعا وفي رواية أبي داود والترمذي من حديث معاذ بن  
 جبل كان في غزوة تبوك إذا زاعغ الشمس قبل أن يرتحل جمع بين الظهر والعصر  
 فان رحل قبل أن تزيغ الشمس أخر الظهر حتى ينزل للعصر وفي المغرب مثل ذلك  
 ان غابت الشمس قبل أن يرتحل جمع بين المغرب والعشاء وان ارتحل قبل أن تغيب  
 الشمس أخر المغرب حتى ينزل للعشاء ثم يجمع بينهما في الفرع الثاني في جمعه صلى  
 الله عليه وسلم يجمع ومزلفة عن ابن عمر أنه صلى الله عليه وسلم صلى المغرب  
 والعشاء بالمزدلفة جهاروا البخاري ومسلم ومالك وأبو داود زاد البخاري في رواية  
 كل واحدة منهما ما بأقامة ولم يسمع بينهما ما ولمسلم جمع بين المغرب والعشاء بجميع  
 وصلى المغرب ثلاث ركعات وصلى العشاء ركعتين وفي حديث أبي أيوب  
 الأنصاري عند البخاري ومسلم جمع في حجة الوداع بين المغرب والعشاء في المزدلفة  
 وفي رواية ابن عباس عند النسائي صلى المغرب والعشاء بأقامة واحدة  
 وفي رواية جعفر بن محمد عن أبيه عند أبي داود صلى الظهر والعصر بأذان واحد  
 بعرفة ولم يسمع بينهما وأقامتين وصلى المغرب والعشاء بجميع بأذان واحد وأقامتين  
 ولم يسمع بينهما

\* (الفصل الثالث في ذكر صلاته صلى الله عليه وسلم النوافل في السفر) \*  
 عن ابن عمر قال سافرت مع النبي صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وعمر وعثمان فكانوا

يصليون الظهر والعصر ركعتين ركعتين ولا يصلي قبلهما ولا بعدهما وقال ابن عمر  
 لو كنت مصليا قبلهما أو بعدهما لآتمتهما رواه الترمذي وفي رواية صحبت النبي  
 صلى الله عليه وسلم فلم أره يسجد في السفر أي يتنفل للرواتب التي قبل الفرائض  
 وبعدها وهو مستفاد من قوله في الرواية الأخرى فكان لا يزيد في السفر على  
 ركعتين قال ابن دقيق العيد وهذا اللفظ يحتمل أن يريد لا يزيد على عدد ركعات  
 الفرض فيكون كناية عن نفي الإتمام والمراد به الأخبار عن مداومة على القصر  
 ويحتمل أن يريد لا يزيد نفلا ويمكن أن يريد ما هو أعم من ذلك وفي رواية مسلم  
 صحبت ابن عمر في طريق مكة فصلى لنا الظهر ركعتين ثم أقبل وأقبلنا معه حتى  
 جاز رجل فجلس وجلسنا معه فحانت منه التفاته فرأى ناسا قياما فقال ما يصنع  
 هؤلاء قلت يسبحون قال لو كنت مسجدا لآتمت قال النووي أجابوا عن قول ابن  
 عمر هذا بأن الفريضة مقترنة فلو شرعت تأتمتها لآتمها وأما النافلة فهي إلى  
 خير من المصلي فطريق الرفق به أن تكون مشروعة ويخير فيها انتهى وتعقب بأن  
 مراد ابن عمر بقوله لو كنت مسجدا لآتمت يعني أنه لو كان يخيرا بين الإتمام وصلاة  
 الرتبة لكان الإتمام أحب إليه لكنه فهم من القصر التخفيف فلذلك كان لا يصلي  
 الرتبة ولا يتم وفي البخاري من حديث ابن عمر كان صلى الله عليه وسلم يوتر على  
 راحلته ويؤب عليه باب الوتر في السفر وأشار به إلى الرد عليه من قال أنه لا يسكن  
 الرتبة في السفر وهو منقول عن الضحاك وأما قول ابن عمر لو كنت مسجدا في السفر  
 لآتمت كما أخرجه مسلم فائتما أراد به رتبة المكتوبة لا النافلة المقصودة كالوتر  
 وذلك بين من سياتي الحديث المذكور عند الترمذي من وجه آخر بلفظ لو كنت  
 مصليا قبلهما أو بعدهما لآتمت وأما حديث عائشة عند البخاري أنه صلى الله عليه  
 وسلم لم كان لا يدع أربعاً قبل الظهر وركعتين بعدها فليس بصريح في فعله ذلك  
 في السفر وأعلمنا أخبرنا عن أكثر أحواله وهو الإقامة والرجال أعلم بسفره من  
 النساء وأجاب النووي تبعا لغيره بما لفظه لعن النبي صلى الله عليه وسلم كان يصلي  
 الرواتب في رحله فلا يراه ابن عمر وأولاه له تركها في بعض الأوقات لبيان الجواز  
 انتهى وفي رواية الترمذي من حديث ابن عمر قال صليت مع رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم الظهر في السفر ركعتين وبعدها ركعتين وفي رواية صليت معه  
 في الحضر والسفر صليت معه في الحضر الظهر أربعاً وبعدها ركعتين وصليت معه  
 في السفر الظهر ركعتين وبعدها ركعتين والعصر ركعتين ولم يصل بعدها شيئا والغرب  
 في الحضر والسفر سواء ثلاث ركعات لا تنقص في حضر ولا سفر وهي وتر النهار

وبعد هاتركتني وفي حديث أبي قتادة عنده مسلم في قصة النوم عن صلاة الصبح  
أنه صلى الله عليه وسلم صلى ركعتين قبل الصبح ثم صلى الصبح كما كان يصلي  
وقول صاحب المدي أنه لم يخطئه صلى الله عليه وسلم أنه صلى سنة صلاة قبلها  
ولا بعدها في السفر إلا ما كان من سنة الفجر برذة على إطلاقه منهناه في روايه  
الترمذي من حديث ابن عمر ومرواه أبو داود والترمذي من حديث البراء بن عازب  
قال سافرت مع النبي صلى الله عليه وسلم ثمانية عشر شهرا لم أره ترك ركعتين إذا  
زاعت الشمس قبل الظهر وكان لم يثبت عنده ذلك لكن الترمذي استغربه ونقل  
عن البخاري أنه رآه حسنة أو قد حمله ببعض العلماء على سنة الزوال لا على الرتبة  
قبل الظهر

(الفصل الرابع في صلاته صلى الله عليه وسلم المتفاوت في السفر على الدابة) هـ  
عن ابن عمر ركان رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى بيته حيثما توجهت به  
فأقته وفي رواية يصلي وهو قبل من مكة إلى المدينة حيث كان وجهه وفيه ثلاث  
فأينما تولوا فثم وجه الله وفي رواية رأته صلى الله عليه وسلم يصلي على حمار وهو  
موجه إلى خيبر وفي رواية كان يوتر على البهير رواه لم يرد أن هذه الأحاديث  
فقهاء الأمصار في جواز التنقل على الرحلة في السفر حيث توجهت إلا أن أحمد وأبا  
ثور كانوا يستعبدان أن يستقبلوا بلباسه كلبه بآتة كلبه بآتة بآتة بآتة بآتة  
حديث أنس عند أبي داود أنه صلى الله عليه وسلم كان إذا أراد أن يتفاوت  
في السفر استقبل بلباسه القبلة ثم صلى حيث توجهت ركابه وهذه الجوز إلى جواز  
التنقل على الدابة سواء كان السفر أو لا أو قهرا إلا أن كنفه بالسفر الطويل  
وحجته أن هذه الأحاديث إنما وردت في أسفاره صلى الله عليه وسلم ولم ينقل عنه  
صلى الله عليه وسلم أنه سافر سفرا قهرا فنع ذلك وجبة الجوز طاقى الأخبار  
في ذلك وقوله يصلي على حمار قال الزوري قال الدارقطني وغيره هذا غلط من عمرو  
ابن يحيى المازني وإنما المعروف في صلته عليه الصلاة والسلام على راحلة أو بهير  
والصواب أن الصلاة على الجمار من فعل أنس كما ذكره مسلم ثم قال وفي تقليد روايه  
نظر لانه ثقة قل شيئا محتملا فله كان الحمار مرة والبهير مرة أو مرارا لكن قد يقال  
أنه شاذ مخالف لرواية الجوز والاشاذ مردود انتهى وعن يحيى بن مرة عن أبيه  
عن جده أنهم كانوا مع النبي صلى الله عليه وسلم في مسيرة فأتوا إلى مضيق فحضر  
الصلاة فطروا الماء من فوقهم والبله من أسفل منهم فاذا نزل رسول الله صلى الله  
عليه وسلم وهو على راحلته فله صلى الله عليه وسلم يحيى أيا فبهل السوء أخذه من

الركوع رواه الترمذي

(القسم الرابع في ذكر صلاته صلى الله عليه وسلم صلاة الخوف)

عن جابر قال أقبلنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم لم حتى إذا كنا بذات الرقاع  
فاذا أتينا على شجرة ليلة تركناها النبي صلى الله عليه وسلم فجاء رجل من المشركين  
وسلم فسلم رسول الله صلى الله عليه وسلم هاتق بالشجرة فاخذ ترطه فقال تخافني  
فقال لا فقال من يملك مني قال الله فبذره أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فغمد  
السيف وعلقه فاقامت الصلاة فصل بطائفة ركعتين ثم تأخروا وسلم على الطائفة  
الأخرى ركعتين فكان للنبي صلى الله عليه وسلم أربع ركعات والاقوم ركعتان  
رواه البخاري ومسلم وسلم فصفنا صفين خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم  
والعدو بيننا وبين القيلة فكبر النبي صلى الله عليه وسلم وكبرنا جميعا ثم ركع  
وركعنا جميعا ثم رفع رأسه من الركوع ورفعنا جميعا ثم انحدر بالسجود والصف  
الذي يليه وقام الصف المؤخر في نحر العدو فلما قضى النبي صلى الله عليه وسلم  
السجود وقام الصف الذي يليه انحدر الصف المؤخر بالسجود وقاموا ثم تقدم  
الصف المؤخر وتأخر الصف المقدم ثم ركع النبي صلى الله عليه وسلم وركعنا جميعا  
ثم رفع رأسه من الركوع ورفعنا جميعا ثم انحدر بالسجود والصف الذي يليه الذي  
كان مؤخرا في الركعة الأولى وقام الصف المؤخر في نحر العدو فلما قضى النبي  
صلى الله عليه وسلم السجود والصف الذي يليه انحدر الصف المؤخر بالسجود  
فسجدوا ثم سلم النبي صلى الله عليه وسلم وسلمنا جميعا وسلم البخاري أيضا من  
حديث يزيد بن رومان عن صالح بن خوات عن علي بن أبي حمزة عن أبيه قال  
ذات الرقاع صلاة الخوف أن طائفة صفت معه وطائفة وجاء العدو فصلى بالتي معه  
ركعة ثم ثبت قائما وأتموا أعمالهم ثم انصرفوا فصفوا وجاء العدو وجاءت الطائفة  
الأخرى فصلى بهم الركعة التي بقيت من صلته ثم ثبت جالسا وأتموا أعمالهم ثم  
سلم بهم قال مالك وذلك أحسن ما سمعت في صلاة الخوف وما ذهب إليه مالك من  
ترجيح هذه الكيفية وافقه الشافعي وأحمد على ترجيحها السلام بها من كثرة  
المخالفة ولكونها أحوط لأمر الحرب وعن سالم بن عبد الله بن عمر عن أبيه قال  
غزوت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل نجد فوازنا العدو فصافناهم فقام  
رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يصلي بنا فقامت طائفة معه واقبلت طائفة على  
العدو وركع رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن معه وسجد سجدتين ثم انصرفوا  
فكان الطائفة التي لم تصل فجاءوا فركع رسول الله صلى الله عليه وسلم بهم ركعة

وسجد سجدتين ثم سلم فقام كل واحد منهم بركعة لنفسه ركعة وسجد سجدتين أو في  
حديث ابن أبي نجيح صلى الله عليه وسلم كان يصلي بالناس صلاة الظهر في الخوف بطن  
فخل فصلى بطائفة ركعتين ثم سلم ثم جاءت طائفة أخرى فصلى بهم ركعتين ثم سلم  
رواه البغوي في شرح السنة وعنه أنه صلى الله عليه وسلم نزل بين خضبان  
وعصفان فقال المنبر كوز لولاء صلاة هي أحب إليهم من آبائهم وأبنائهم  
وأقهارهم وهي العصر فأجمعوا أمرهم فملاوا عليهم مائة واحدة وأن جبريل أتى  
النبي صلى الله عليه وسلم فأمره أن يقسم أصحابة شاة من قيعه في بهم ويقوم طائفة  
أخرى وراءهم وليأخذوا أحذرهم وأسلمتهم فتكون لهم ركعة ولرسول الله صلى  
الله عليه وسلم ركعتان رواه الترمذي والنسائي قال ابن خزيمة وقد مر فيهما يعني  
صلاة الخوف أربعة عشر وجها وبينها في جزء مفرد وقال ابن الهيثم في القيس  
جاء فيها روايات كثيرة أصحها ستة عشر رواية متفقة ولم يبينها وقال النووي نحوه  
في شرح مسلم ولم يبينها أيضا وقد بينها الحافظ زين الدين العراقي في شرح الترمذي  
وزاد وجها آخر فصارت سبعة عشر وجها لكن يمكن أن تتداخل وقال صاحب  
المعدي أصولها ست صفات وبلغها بعضهم أكثر وهو هؤلاء كما رأوا اختلاف  
الرواة في قصة جعلوا ذلك وجها من فعله صلى الله عليه وسلم وانما هو من اختلاف  
الرواة انتهى وهذا هو المعتمد واليه أشار الحافظ العراقي بقوله يمكن تداعلها وقد  
حكى ابن القصار المالكي أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يصلاه عشرة رات وقال  
ابن العربي أربعين رات وقال الخطابي صلاه عليه الصلاة والسلام في أيام  
مختلفة بأشكال متباينة يعبر فيها ما دللوا وطول الصلاة والبلغ للعبادة فهي  
على اختلاف صورها متفقة المعنى انتهى وفي كتب الفقه تفاصيل لهذه كثيرة  
وفروع يطول ذكرها حكاهما في فتح الباري

● (القسم الخامس في ذكر صلاته صلى الله عليه وسلم على الجنازة وفيه فروع  
أربعة) ● الأول في عدد التكبيرات عن أبي هريرة أنه صلى الله عليه وسلم نهي  
النجاشي في اليوم الذي مات فيه فخرج بهم إلى المصلى فكبروا عليه أربع  
تكبيرات رواه البخاري ومسلم وعند الترمذي من حديث أبي هريرة أنه صلى الله  
عليه وسلم كبر على جنازة فرفع يده مع أول تكبيرة ووضع اليد في علي اليسرى  
الفرع الثاني في القراءة الدعاء قل ابن المنذر عن ابن مسعود والحسن بن علي  
وابن الزبير والمسود بن مخرمة مشروعية قراءة الفاتحة في صلاة الجنازة وفيه قال  
الشافعي وأحمد وإسحاق ونقل عن أبي هريرة وابن عمر ليس فيها قراءة وهو قول



مالك والشافعي وروى عبد الرزاق والنسائي بإسناد صحيح عن أبي أمامة  
 ابن سهل بن حنيف قال السنة في الصلاة على الجنائز أن يكبر ثم قرأ بأم القرآن ثم  
 يصلي على النبي صلى الله عليه وسلم ثم يخلص الدعاء لئلا يقرأ إلا في الأولى وفي  
 البخاري عن سعد بن طارق قال سألت خلف بن عباس عن جنازة فقرا فاتحة  
 الكتاب وقال لتعلموا أنها سنة وليس فيه بيان محل قراءة الفاتحة وقد وقع التصریح  
 بذلك في حديث جابر عند الشافعي بلفظ وقرأ بأم الكتاب بعد التكبيرة الأولى  
 كما ذكره الحافظ زين الدين العراقي في شرح الترمذي وعن ابن عباس قال صلى  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم على جنازة فقرا فاتحة الكتاب رواه الترمذي وقال  
 لا يصح هذا والصحيح عن ابن عباس قوله من السنة وهذا مضمونه إلى الفرق بين  
 الصيغتين ولعله أراد الفرق بالنسبة إلى الصراحة والاحتمال وعن عوف بن مالك  
 صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم على جنازة فحفظنا من دعائه اللهم اغفر له وارحمه  
 وعافه واعف عنه واكرم نزله ووسع مدخله واغسله بالماء والثلج والبرد ووقفه من  
 الخطايا كما ينقى الثوب الأبيض من الدنس وأبدله دارا خيرا من داره وأهلا خيرا  
 من أهله وزوجا خيرا من زوجته وأدخله الجنة وأعذه من عذاب القبر ومن عذاب  
 النار قال عوف حتى تمت أن يكون ذلك الميت الدعاء رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم رواه مسلم وعن واثله بن الأسقع قال صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 على رجل من المسلمين فسمعته يقول اللهم ان فلان بن فلان في ذمتك وحل جوارك  
 فقه من فتنة القبر وعذاب النار وأنت أهل الوفاء والحق اللهم اغفر له وارحمه أنت  
 أنت الغفور الرحيم رواه أبو داود وعن أبي هريرة قال كان صلى الله عليه وسلم  
 إذا صلى على الجنائز قال اللهم اغفر لحينا وميتنا وشاهدا وغائبنا وصغيرنا وكبيرنا  
 وذكرنا وإننا لله اللهم من أحبيته منا فأحبه على الإسلام ومن توفيته منا فتوفه على  
 الإيمان اللهم لا تخرمنا أجره ولا تفتنا به ربه رواه أحمد وأبو داود والترمذي وعنه  
 سمعته صلى الله عليه وسلم يقول اللهم أنت ربها وأنت خلقتها اهديتها إلى الإسلام  
 قبضت روحها وأنت أعلم بسرها وعلايتها جنتك شفاعا فاعفها رواه أبو داود

● (الفرع الثالث في صلاته صلى الله عليه وسلم على القبر) ●

عن أبي هريرة أن امرأة سوداء كانت تقم المسجد ففقد رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم فسأل عنها فقالوا مات قال أفلا آذنتوني قال فيكأنهم جفروا أم رها فقال  
 دلوني على قبرها فدلوه فصلى عليها رواه البخاري ومسلم زاد ابن حبان فقال في رواية  
 جابر بن سلمة عن ثابت أن هذه القبور مملوءة طمأة على أهلها وإن الله ينورها

بصلاحي عليه - ثم وأشار إلى أن بعض المخالفين احتج - هذه الزيادة على أن ذلك من  
 خصائصه صلى الله عليه وسلم ثم ساق من طريق خارجة بن زيد بن ثابت عن عمه  
 يزيد بن ثابت أنه هذه القصة وفيها ثم أتى القبر ففتنا خلفه وكبر عليه أربعين مرة  
 ابن حبان في ترك إنكاره عليه الصلاة والسلام على من صلى معه على القبر بيان  
 جواز ذلك لغيره وأنه ليس من خصائصه - وتعب بأن الذي يقع بالتبعية لا ينفرض  
 دليلا لا صالحة وعن عقبة بن عامر أنه صلى الله عليه وسلم خرج يوما فمضى على أهل  
 أحد صلاته على الميت ثم انصرف وفي رواية صلى على قتلى أحد بعد ثمان سنين  
 كما مودع الأحياء والأموات رواه أبو داود والنسائي ورواه الشيخان أيضا بلفظ  
 خرج يوما فصلى على أهل أحد كما لانه على الميت ثم انصرف إلى المنبر فقال أتى فرط  
 لكم الحديث وفيه الصلاة على الشهداء في حرب الكفار وقد اختلف العلماء في هذه  
 المسئلة فذهب مالك والشافعي وأحمد وإسحاق والجمهور إلى أنه لا يلهي عليهم وذهب  
 أبو حنيفة إلى الصلاة عليهم ثم كبرهم وبه قال لم يرضى وهي رواية عن أحمد اختارها  
 التحلل ووجه الجمهور أنه عليه الصلاة والسلام لم يصل على قتلى أحد كما رواه البخاري  
 في صحيحه عن جابر وأما هذه الصلاة فالمراد بها الدعاء وليس المراد بها صلاة الجنازة  
 المعهودة قال النووي أي دعاءهم بدعاء صلاة الميت وأن هذه الصلاة مخصوصة  
 بشهداء أحد فإنه لم يصل عليهم قبل دفنهم كما هو المذهب من صلاة الجنازة وإنما صلى  
 عليهم في القبور بعد ثمان سنين والحنفية يمنعون الصلاة على القبر مطلقا ولو كانت  
 الصلاة عليهم واجبة لما تراكها في الأول ثم إن الشافعية اختلفوا في معنى قولهم  
 لا يصل على الشهيد فقال أكثرهم معناه تحريم الصلاة عليه وهو المذهب عندهم  
 وقال آخرون معناه لا تجب الصلاة عليهم لكن تجوز ذكر ابن قدامة أن كلام أحمد  
 في الرواية التي قال فيها يصل عليهم يشير إلى أنها مستحبة غير واجبة قال ابن القاسم  
 صاحب مالك أنه لا يصل على الشهيد فيما إذا كان المسلمون هم الذين غزوا والكفار  
 فإن كان الكفار هم الذين غزوا المسلمين فيصلى عليهم - الفرع الرابع في صلاة  
 صلى الله عليه وسلم على الغائب عن جابر أنه صلى الله عليه وسلم قال قد توفي اليوم  
 رجل صالح من الحبش فسلم فصلوا عليه قال فصعدنا صلى النبي صلى الله عليه وسلم  
 ونحن وراءه رواه البخاري ومسلم وعن أبي هريرة أنه صلى الله عليه وسلم أتى  
 الضائفي في اليوم الذي مات فيه وخرج بهم إلى الله صلى الله عليه وسلم وكبر أربعين  
 تكبيرا ثم رواه الشيخان أيضا وعند البخاري من طريق ابن عيينة عن ابن جريح  
 فقوموا فصلوا على أخيكم الصخرة وبهذا الحديث استدلل من منع الصلاة على الميت

وهي في اللغة النماء والتطهير والمسال يعني بهامن حيث لا يرى وهي مطهرة لثوبها  
 من الذنوب وقيل يعني أحرها عند الله تعالى وتسميت في الشرع زكاة لوجود المعنى  
 القوي فيها وقيل لانها تزكى صاحبها وتشهد بصحة ايمانه وهي قيد النعمة وتسميت  
 الصدقة صدقة لانها دليل لتصديق صاحبها وصحة ايمانه بظاهره وباطنه وقد فهم  
 من شرعه صلى الله عليه وسلم أن الزكاة وجبت للمواساة وأن المواساة لا تكون الا  
 في مال له بال وهو النصاب ثم جعلها صلى الله عليه وسلم في الاموال النامية وهي  
 اربعة أصناف الذهب والفضة اللذان بهما تقوم العالم والثاني الزرع والثمار  
 والثالث بهيمة الانعام الابل والبقر والغنم والرابع أموال التجارة على اختلاف  
 أنواعها وحدث صلى الله عليه وسلم نصاب كل صنف بما يحتمل المواساة فنصاب  
 الفضة خمس اواق وهي مائتا درهم بنص الحديث والاجماع وأما الذهب فمئرون  
 مثقالا وأما الزرع والثمار فخمسة اوسق ومائة الفم فأربعون شاة والبقر ثلاثون  
 بقرة والابل خمس ورتب صلى الله عليه وسلم مقدار الواجب بحسب المؤنة والتعب  
 في المال فاعلاها واقلها تعبالر كاز وفيه الخمس لعدم التعب فيه ولم يعتبر له حولا  
 بل أوجب فيه الخمس متى ظفر به ويليه الزرع والثمار فان سقى بماء السماء  
 ونحوه ففيه العشر والاف تصفه ويليه الذهب والفضة والتجارة وفيه اربع العشر  
 لانه يحتاج الى العمل فيه جميع السنة ويليه الماشية فانه يدخلها الاوقاف  
 بخلاف الانواع السابقة ولما كان نصاب الابل لا يحتمل المواساة من نفسه  
 أوجب فيها شاة فاذا صارت الخمس وخمسا وعشرين احتمل نصابها واحدا فان كان هو  
 الواجب ثم انه قد رسن هذا الواجب في الزيادة والنقصان بحسب كثرة لابل وقلتها  
 وفي كتابه صلى الله عليه وسلم الذي كتبه في الصدقة ولم يخرجها الى عماله حتي  
 قبض في خمس من الابل شاة وفي عشر شاتان وفي خمسة عشر ثلاث شياه وفي  
 عشرين اربع شياه وفي خمس وعشرين بذ مخاض الى خمس وثلاثين فاذا زادت  
 واحدة ففيه ابنة لبون الى خمس وأربعين فان زادت واحدة ففيه احقه الى ستين  
 فان زادت واحدة ففيه اجدعة الى خمس وسبعين فان زادت واحدة ففيه ابنة  
 لبون الى تسعين فان زادت واحدة ففيه احققان الى عشرين ومائة فاذا كانت الابل  
 أكثر من ذلك ففي كل خمسين احقه وفي كل أربعين ابنة لبون وفي الغنم في كل  
 أربعين شاة شاة الى عشرين ومائة فاذا زادت واحدة فشاتان الى المائتين فان  
 زادت على المائتين ففيه ثلاث شياه الى ثلاثمائة فان كانت الغنم أكثر من ذلك ففي  
 كل مائة شاة شاة ثم ليس فيها شيء حتي تبلغ المائة رواه أبو داود والترمذي

من حديث سالم بن عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله عنه وسلم ركعة الفطر من أجل  
 تراويحها من شعير على العبد والحر والذكور والانتى والفقير والغني من المسلمين  
 وأمرهم أن يؤدوا قبل خروج الناس إلى الصلاة رواه البخاري ومسلم من حديث  
 ابن عمر وفي رواية أبي داود من حديث ابن عباس رضي الله عنه وسلم ركعة  
 الفطر هرة لأهلهم من الأحرار والرقب وطعمة للمساكين وقال صلى الله عليه وسلم لم  
 أن الله لم ير منكم نبي ولا غيره في الصدقات حتى حكم فيها فجزأها ثمانية أجزاء  
 رواه أبو داود من حديث زياد بن الحارث الصدائي وهذه الثمانية الأجزاء يجمعها  
 صنفان من الناس أحدهما من يأخذ طاحته فيأخذ بحسب شدة الحاجة وضعفها  
 وأكثرتم أو قلتم وأهم الفقراء والمساكين وفي الرقاب وابن السبيل والثاني من يأخذ  
 لمفعته وهم العاملون عليهم أو المؤلفة قلوبهم والعاملون لا صلاح ذات البين والنفرة  
 في سبيل الله فإن لم يكن له أخذ منها جأول فيه منفعة للمسلمين فلا سهم له في الركعة  
 وأعلم أن الأنبياء لا يحب عليهم الزكاة لأنهم لا مال لهم مع الله حتى تجب عليهم  
 الزكاة فيه وإنما يجب عليهم زكاة ما أنت له مالك إنما كانوا يشهدون ما في أيديهم  
 من ورائع الله لهم يذلونه في أو أن بذله ويمنعونه في غير محله ولأن الركعة إنما هي  
 طهرة لما عساه أن يكون ممن وجبت عليه لقوله تعالى خذوا من أموالكم صدقة تطهروا  
 وتزكوا بها والآنبياء عليهم الصلاة والسلام مبرؤون من الدنس لوجوب العصمة لهم  
 ولهذا لم يجب أبو حنيفة على الصبيان زكاة لعدم دنس المخالفة والمخالفة لا تكون  
 إلا بعد جريان التكليف وذلك بعد البلوغ وإذا كان أهل المعرفة بالله المشاهدون  
 لأحدثته لا يشهدون لهم مع الله ملكا كما هو مشهور من كتاباتهم فساظنك  
 بالأنبياء والرسل وأهل التوحيد والمعرفة إنما عرفوا من بحارهم وأقتبسوا من  
 أنوارهم انتهى ملخصا من كتاب التنوير للمعارف الكبير أبي الفضل بن عطاء الله  
 المشاذلي إذا قلنا الله حلاوة مشربه تنبيه ما حكى أن الامام الشافعي وأحمد بن حنبل  
 كانا جالسين إذا قبل شيان الراعي فقال أحمد بن حنبل للشافعي أريد أن أسأل  
 هذا المشار إليه في هذا الزمن فقال الشافعي لا تفعل فقال لابد من ذلك فقال  
 يا شيان ما تقول فيمن نسي أربع جهادات من أربع ركعات فقال يا أحمد هذا  
 قلب غافل عن الله يجب أن يؤذّب حتى لا يعود إلى مثل ذلك قال فتمزج أحمد ففشيما  
 عليه ثم أفاق فقال ما تقول فيمن له أربعون شاة ما ركعتا فقال علي مذهبا أو هو على  
 مذهبيكم فقال أو هما مذهبان فقال نعم أما على مذهبيكم ففي الأربعين شاة شاة  
 وأما على مذهبا فالعبد لا يملك مع سيده شيئا فقد نزل شيخنا في المقاصد الحسنة

عن ابن نجيمة أن ذلك باطل باتفاق أهل المعرفة لأن الشافعي وأحمد لم يدركا شيئا من  
 الراعي والله أعلم انتهى وقد كان صلى الله عليه وسلم إذا أتاه قوم بصدقة قال  
 اللهم صل على آل فلان فأناه أبو أوفى بصدقة فقال اللهم صل على آل أبي أوفى  
 رواه البخاري ومسلم واختلف في أول وقت فرض الزكاة فذهب الأكثر إلى أنه  
 وقع بعد الهجرة فقبل كان في السنة الثانية قبل فرض رمضان أشار إليه النووي  
 في باب السير من الروضة وجرم ابن الأثير في التاريخ بأن ذلك كان في التاسعة  
 وفيه نظر لما في حديث ضمام بن ثعلبة وحديث وفد عبد القيس ومخاطبة أبي  
 سفيان مع هرقل وكان في أول السادسة وقال فيها يأمرنا بالزكاة وقوى بعضهم  
 ما ذهب إليه ابن الأثير بما وقع في قصة ثعلبة بن حاطب المطولة ففيها ما أنزلت آية  
 الصدقة بعث النبي صلى الله عليه وسلم عاملا فقال ما هذه الجزية أو أخت الجزية  
 والجزية إنما وجبت في التاسعة فتكون الزكاة في التاسعة لكنه حديث  
 ضعيف لا يحتج بمثله وادعى ابن خزيمة في صحيحه أن فرضها كان قبل الهجرة واحتج  
 بما أخرجه من حديث أم سلمة في قصة هجرتهم إلى الحبشة وفيها أن جعفر بن أبي  
 طالب قال للنجاشي في جملة ما أخبر به عن الرجل الذي يأمرنا بالصلاة والزكاة  
 والصيام انتهى وفي الاستدلال بذلك نظر لأن الصلوات الخمس لم تكن فرضت بعد  
 ولا صيام رمضان فيهما بل أن تكون مراعاة جعفر لم تكن في أول ما قدم على  
 النجاشي وإنما أخبر بذلك بعد مدة قد وقع فيها ما ذكر من فريضة الصلاة والصيام  
 وبلغ ذلك جعفر فقال يأمرنا يعني بأمرائمه وهو بعيد جد أو أولى ما حمل عليه  
 حديث أم سلمة هذا أن سلم من قدح في أسناده أن المراد بقول جعفر يأمرنا بالصلاة  
 والزكاة والصيام أي في الجملة ولا يلزم من ذلك أن يكون المراد بالصلاة الصلوات  
 الخمس ولا بالصيام صيام شهر رمضان ولا بالزكاة هذه الزكاة المخصوصة ذات  
 النصاب والحول وما يدل على أن فرض الزكاة كان قبل التاسعة حديث  
 أنس في قصة ضمام بن ثعلبة وقوله أنشدك الله الله أمرك أن تأخذ هذه الصدقة من  
 أغنيائنا فقتسمها على فقرائنا وكان قدوم ضمام سنة خمس وإنما الذي وقع  
 في التاسعة بعث العمال لأخذ الصدقات وذلك يستدعي تقديم فريضة الزكاة  
 قبل ذلك وما يدل على أن فرض الزكاة وقع بعد الهجرة اتفاقهم على أن صيام  
 رمضان إنما فرض بعد الهجرة لأن الآية الدالة على فرضيته مدنية بلا خلاف وثبت  
 عند أحمد وابن خزيمة والنسائي وابن ماجه والحاكم من حديث قيس بن سعد  
 ابن عباد قال أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بصدقة الفطر قبل أن تنزل

الزكاة تم نزلت فريضة الزكاة فلا يأمرنا ولم ينهنا ونحن نفعله استنادا صحيحا ورجال  
رجال الصحيح الأبا عمار الرازي عن قيس بن سعد وقد وثقه أحمد وابن معين وهو  
دال على أن فرض صدقة الفطر كان قبل فرض الزكاة فبقية تصفي وقوهها بعد فرض  
رمضان قاله الحافظ أبو الفضل بن حجر رحمه الله وكان صلى الله عليه وسلم يقبل  
الهدية ويثيب عليها رواه البخاري من حديث عائشة وإذا أتى بطعام سأل عنه  
أهدية أم صدقة فان قيل صدقة قال لأصحابه كلوا ولم يأكل وان قيل هدية ضرب  
بيده فأكل معهم رواه البخاري ومسلم من حديث أبي هريرة وقال عليه الصلاة  
والسلام لعائشة هل عندكم شيء فقالت لا إلا شيء بعثت به إلينا نسيئة من  
النساء التي بعثت بها إليهم من الصدقة قال إنها باقت عملها رواه البخاري ومسلم  
وقوله ههنا بكسر الحاء أي زال عنها ~~كم~~ الصدقة وماتت حلانا وأتت بطعم قد  
تصدق به علي بيرة فقال هو عليهم اصدقة ولنا هدية رواه البخاري ومسلم وأبو داود  
والنسائي وفي حديث عائشة عند البخاري ومسلم دخل صلى الله عليه وسلم وهدي  
النار بركة تفور فدها بالقداء فأتى بهن وأدم من أدم البيت فقال ألم أربمة علي  
النار تفور قالوا بلى يا رسول الله لكنه لم تصدق به علي بيرة راودت الينا منه  
وأنت لانا كل الصدقة فقال هو صدقة عليهما وهدية لنا

### \*( النوع الرابع في ذكر صيامه صلى الله عليه وسلم ) \*

اعلم أن المقصود من الصيام إمساك النفس عن خمس عاداتها وحبسها عن  
شهواتها وفطهمها عن مألوفاتها وهو لحام المتقين وجنة المحاربين ورياضة الأبرار  
والمقربين وهو لب العالمين من بين سائر أعمال العاملين كما قال الله تعالى  
في الحديث الذي رواه مسلم كل عمل ابن آدم له إلا الصيام فهو لي وأنا أجزي به  
فأضافه تعالى إليه أضافه تشريف وتكريم كما قال تعالى ناقة الله مع أن العالم  
كله له سبحانه وقيل لأنه لم يعبد غيره به فلم يعظم ~~ال~~ كفار في عصر من الأعصار  
معبودهم بالصيام وإن كانوا يعظمونه بصورة الصلاة والسجود وغيرهما قال  
في شرح تقريب الاسانيد واعترض بما يقع من عباد النجوم وأصحاب الهياكل  
والاستعدادات فانهم يتعبدون لها بالصيام وأجيب بأنهم لا يعتقدون أنها فعالة  
بأنفسها وقيل لأن الصوم بعيد عن الرياء تخفائه بخلاف الصلاة والحج والقرآن وغير  
ذلك من العبادات الظاهرات قال في فتح الباري معنى النبي في قولهم لا رياء  
في الصوم أنه لا يدخله الرياء بفعله وإن كان قد دخله الرياء بالقول كمن يصوم ثم  
ينبرأ به صائما فقد دخل الرياء من هذه الحيلة فدخل الرياء في الصوم ثم تابع



من جهة الاخبار بخلاف بقية الاعمال فان الرياء يدخلها بمجرده فعلها انتهى ومن  
شداد بن اوس مرفوعا من صام يراى فقد اشرى ورواه البيهقي وقيل لانه ليس بالصائم  
ونفيه فيه حفظ وقيل لان الاستغناء عن الطعام وغيره من الشهوات من صفات  
الرب تعالى فلما تقرب الصائم اليه بما يوافق صفاته اضافه اليه قال القرطبي معناه  
ان اعمال العباد مناسبة لاهوالهم الا الصيام فانه مناسب لصفة من صفات الحق  
كأنه تعالى يقول ان الصائم يتقرب الى باره ومرتعلق بصفة من صفاتي أولا يكون  
ذلك من صفات الملائكة أولا انه تعالى هو المنفرد بعلم مقدراتها وبه وتضعيف  
حسيناته بخلاف غيره من العبادات فقد اظهر سبحانه بعض مخلوقاته على مقدراتها  
ولذا قال في بقية الحديث وانا اجزى به وقد علم بان الكريم اذا اخبر بانه يتولى  
نفسه الجزاء اقتضى ذلك سعة العطاء وانما جوزى الصائم هذا الجزاء لانه ترك  
شهوته وطعامه وشربه من أجل معبوده والمراد بالهوية في الحديث شهوة الجماع  
لعافها على الطعام والشراب ويحتمل ان يكون من العام بعد الخاص لكن وقع  
في رواية عند ابن خزيمة يدع لذته من أجل ويدع زوجته من أجل وأصرح منه  
ماروى من الطعام والشراب والجماع من أجل وللصيام تأثير عجيب في حفظ الاعضاء  
لظاهرة رقوى الجوارح الباطنة وحمايتها عن التخليط الجالب للواد الفاسدة  
واستفراغ الرديئة المافعة لهم من صحتها فهو من أكبر العون على التقوى كما اشار اليه  
تعالى بقوله كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم لعلكم تتقون وقال  
عليه الصلاة والسلام لا م كان في البخارى الصوم جنة وهى بضم الجيم الوقاية والستر  
ستر من النار وبه جزم ابن عبد البر وفي النهاية أى يقي صاحبه مما يؤذيه من  
الشهوات وقال القاضى عياض من الاثم وقد اتفقوا على أن المراد بالصيام هنا  
صيام من سلم صيامه من المعاصى قولاً وفعلًا وقد اختلف هل الصوم أفضل أم الصلاة  
فقبيل الصوم أفضل الاعمال البرية لحديث النساءى عن ابي امامة قال اتي  
النبي صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله مرفى بأمر آخذه منك قال عليك  
بالصوم فاه لا عدل له والمشهد وفضل الصلاة وهو مذهب الشافعى وغيره لقوله  
عليه الصلاة والسلام راهلوا ان خير اعمالكم الصلاة رواه ابو داود وغيره

\*(ثم ان الكلام في صيامه صلى الله عليه وسلم على قسمين)\*

القسم الاول في صيامه صلى الله عليه وسلم شهر رمضان وفيه فصل الاول فيما  
كان صلى الله عليه وسلم يخص به رمضان من العبادات وتضاعف جوده عليه  
بالصلاة والسلام فيه اعلم ان رمضان مشتق من الرضا وهو شدة الحر لان العرب

لما أرادوا أن يصفوا أسماء الشهور واتفق أن الشهر المذكور شهد به الحشر فسموه  
 بذلك كما سمي الربيعان موافقتهما من الربيع أولاً به بره من الذنوب أي بحرقها  
 وهو ضعيف لأن التسمية به ثابته قبل الشرع ورمضان أفضل الأسماء كما حكاه  
 الأسنوي عن قواعد الشيخ غزاله بن عبد السلام في النووي وقولهم أنهم من  
 أسماء الله تعالى ليس بصحيح وإن كان قد جاء فيه أن تضعيف وأسماء الله تعالى  
 توقفية لا تثبت إلا بدليل صحيح انتهى وقد اختلف السلف هل فرض صيام قبل  
 صيام رمضان أم لا فاجهور وهو المشهور عند الشافعية أنه لم يجب قط صوم قبل  
 صوم رمضان وفي وجهه وهو قول الخنفة أول ما فرض يوم عاشوراء فلم ينزل رمضان  
 نسخ وسيأتي أدلة الفريقين في الكلام على صوم عاشوراء إن شاء الله تعالى وقد  
 كان فرض رمضان في السنة الثمانية من الهجرة كما تقدمت وفي سيدنا رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم وقد صام تسع رمضانات ولما كان شهر رمضان موسم الطيرات  
 ومنابع الجود والبركات لأن نعم الله تعالى فيه تزيد على غيره من الشهور وكان سيدنا  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يكثر فيه من العبادات وأنواع القربات الجامعة  
 لوجوه السعادات من الصدقة والإحسان والصلاة والذكر والاعتكاف  
 ويخص به من العبادات ما لا يخص به غيره من الشهور وكان جوده صلى الله عليه  
 وسلم يتضاعف في شهر رمضان على غيره من الشهور كما أن جوده به تعالى يتضاعف  
 فيه أيضاً فإن الله تعالى جيله على ما يحبه من الأخلاق الكريمة وفي حديث ابن  
 عباس عند الشيخين قال كان النبي صلى الله عليه وسلم أجود الناس وأجود  
 ما يكون في رمضان حين يلقاه جبريل فيدارسه القرآن فلرسول الله صلى الله عليه  
 وسلم حين يلقاه جبريل أجود بالخير من الريح المرسلة ثم مجموع ما ذكر في هذا  
 الحديث من الوقت وهو شهر رمضان والنزل وهو القرآن والنازل به وهو جبريل  
 والمذاكرة وهي مداورة القرآن حصل له عليه الصلاة والسلام المزيد في الجود  
 والمرسلة المطلقة يعني أنه في الأسراع بالجد وأسرع من الريح وعبر بالمرسلة إشارة  
 إلى دوام هبوبها بالرحمة وإلى عموم النفع بجوده صلى الله عليه وسلم كما تم الريح  
 المرسلة جميع ما تهب عليه ووقع عند الإمام أحمد في آخر هذا الحديث لا يشئ شيئاً  
 إلا أعطاه وتقدم في ذكر صفاته صلى الله عليه وسلم مزيد لذلك وقد كان ابتداء نزول  
 القرآن في شهر رمضان وكذا أنزله إلى سماء الدنيا ليلة واحدة فكان جبريل عليه  
 الصلاة والسلام يتعاهده صلى الله عليه وسلم في كل سنة فيعارضه بما نزل  
 عليه من رمضان إلى رمضان فلما كان العام الذي توفي فيه صلى الله عليه وسلم

عارضه به مرتين كما ثبت في الصحيح عن فاطمة رضي الله عنها قال في فتح الباري  
وفي معارضة جبريل النبي صلى الله عليه وسلم بالقرآن في شهر رمضان حكمتان  
احداهما اتعاذه والاخرى ببقية ما لم يفتح منه ورفع ما نسخ فكان رمضان ظرفا  
لانزاله جملة وتفصيلا وعرضا واحكاما وفي المسند عن ربيعة بن الاسقع عن النبي  
صلى الله عليه وسلم انه قال انزلت بحضرة ابراهيم في اول ليلة من شهر رمضان  
وانزلت الانجيل لثلاث عشرة من شهر رمضان وانزلت التوراة لست بقرين من  
رمضان وانزل القرآن لاربعة وعشرين خلت من رمضان وقد دل الحديث على  
استصحاب مدارس القرآن في رمضان والاجتماع عليه وعرض القرآن على من هو  
احفظ منه وفي حديث ابن عباس ان المدارس بينه صلى الله عليه وسلم وبين  
جبريل كانت ليلا وهو يدل على استصحاب الاكثر من تلاوة القرآن في رمضان  
ليلا لان الليل تنقطع فيه الشواغل وتجتمع فيه الهمم ويتواطأ فيه القلب واللسان  
على التدبير وقد كان صلى الله عليه وسلم يبشر اصحابه بقدم رمضان كما أخرجه  
الامام أحمد والنسائي عن أبي هريرة قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يبشر  
اصحابه بقدم رمضان يقول قد جاءكم شهر رمضان شهر مبارك كتب عليكم صيامه  
تفتح فيه ابواب السماء وتغلق فيه ابواب الجحيم وتقل فيه الشياطين فيه ليلة خير من  
الف شهر من حرم خيرها فقد حرم الخير الكثير قال بعض العلماء هذا الحديث  
أصل في تهنئة الناس بعضهم بعضا بشهر رمضان وروى أنه صلى الله عليه وسلم  
كان يدعو ببلوغ رمضان فكان اذا دخل شهر رجب وشعبان قال اللهم بارك لنا  
في رجب وشعبان وبلغنا رمضان رواه الطبراني وغيره من حديث أنس وكان عليه  
الصلاة والسلام اذا رأى هلال رمضان قال هلال رشد وخير هلال رشد وخير آمنت  
بالذي خلقكم رواه النسائي من حديث أنس وروى أنه عليه الصلاة والسلام  
كان يقول اذا دخل شهر رمضان اللهم سلمني من رمضان وسلم رمضان لي وسلمه مني  
أي سلمني منه حتى لا يصيبني فيه ما يحول بيني وبين صومه من مرض أو غيره وسلمه لي  
حتى لا يفهم هلاله علي في أوله وآخره فيلبس علي الصوم والقطر وسلمه مني أي  
تعممني من المعاصي فيه وهذا منه عليه الصلاة والسلام تشرريح

﴿الفصل الثاني في صيامه عليه الصلاة والسلام بروية الهلال﴾

عن عائشة ؓ كان صلى الله عليه وسلم يحفظ من شعبان ما لا يحفظ من غيره  
ثم صوم لرؤية رمضان فان غم عليه هذه ثلاثين يوما ثم صام رواه أبو داود وقال  
صلى الله عليه وسلم اذا رأيتموه فصوموا واذا رأيتموه فافطروا فان غم عليكم فاقدروا له

رواه مسلم قوله فان غم عليكم أي حال ينسكم وبينه غم فاقدر والله من التقدير أي  
 قدر والله ثمام العدد ثلاثين يوما ويؤيده قوله في الرواية السابقة فان غم عليه صلى  
 الله عليه وسلم هذين ثلاثين وهو منسردا قدر والله ولهذا لم يجتمع في رواية ويؤكد  
 رواية فاقدر والله ثلاثين قال المازري حمل جمهور الفقهاء قوله عليه الصلاة والسلام  
 اقدر والله على أن المراد اكمل المدة ثلاثين كما فسر في حديث آخر قالوا ولا يجوز أن  
 يكون المراد حساب المنع من لان الناس لو كفوا به لضاق عليهم لانه لا يعرفه الا  
 الافراد والشرع انما يعرف الناس بما يعرفه جهاهيرهم انتهى وهذا مذهبنا  
 ومذهب مالك وأبي حنيفة وجمهور السلف والخلف وفيه دليل أنه لا يجوز صوم  
 يوم الثلث ولا يوم الثلاثين من شعبان عن رمضان اذا كانت ليلة الثلاثين ليلة  
 غيم وقال الامام أحمد بن حنبل في طائفة أي اقدر والله تحت السحاب فيحوزون  
 صوم ليلة الغيم عن رمضان بل قال أحمد بن حنبل وقال ابن سريج رجاءة منهم  
 مطرف بن عبد الله وابن قتيبة وآخرون معناه قدر واجتساب المنارل

❦ (الفصل الثالث في صومه صلى الله عليه وسلم بشهادة العدل الواحد) ❦

عن ابن عمر قال تراءى الناس الملال فأخبرت رسول الله صلى الله عليه وسلم أني  
 رأيت فصام وأمر الناس بصيامه رواه أبو داود وصححه ابن حبان وعن ابن عباس  
 قال جاء أعرابي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اني رأيت للال ووضان  
 فقال أتشهد أن لا اله الا الله قال نعم قال أتشهد أن محمدا رسول الله قال نعم قال  
 يا بلال اذن في الناس فليصوموا رواه أبو داود والترمذي والنسائي والمراد في قوله  
 عليه الصلاة والسلام في الحديث السابق اذا رأيتوه رؤيته بعض المسلمين ولا يشترط  
 رؤيته كل انسان بل يكفي جميع الناس رؤيته عدل على الاصح في مذهبنا وهذا  
 في الصوم وأما في الفطر فلا يجوز بشهادة عدل واحد على للال شوال عند جميع  
 العلماء الا أبا ثور فجوزه بعدل قال الاسنوي اذا قلنا بالواحد في الصوم فلا خلاف  
 أنه لا يتعدى الى غيره فلا يقع به الطلاق والعنق المعلقين بدخول رمضان ولا يحل به  
 المدين المؤجل ولا يتم به حول الزكاة كذا أطلقه الرافعي هنا قلنا لا عن البيهقي  
 وأقره تبعه عليه في الروضة وصورته فيما اذا سبق التعاقب على الشهادة فان  
 وقعت الشهادة أولا وحكم الحساكم بدخول رمضان ثم جرى التعليق فان الطلاق  
 والعنق يقعان كذا نقله القاضى جسنين في تعليقه عن ابن سريج وقال الرافعي

❦ (الفصل الرابع فيما كان يفعل على الله عليه وسلم وهو صائم) ❦

عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم احتجم وهو صائم زواه البخاري  
ومسلم وأبو داود والترمذي وأعلم أن الجمهور على عدم الإفطر بالحجامة مطلقاً وعن  
علي وعطاء والأوزاعي وأحمد وإسحاق وأبي ثور يفترون الحاجم والمججم وأوجبوا  
عليهما القضاء وشذ عطاء فأوجب الكفارة أيضاً وقال بقول أحمد من الشامة  
ابن خزيمة وابن المنذر وابن حبان ونقل الترمذي عن الزعفراني أن الشافعي علق  
القول به على صحة الحديث قال الترمذي كان الشافعي يقول ذلك به نداد وأما بصير  
فقال إلى الرخصة انتهى وقال الشافعي في اختلاف الحديث بعد أن أخرج حديث  
شداد كماع رسول الله صلى الله عليه وسلم في زمان الفتح فرأى رجلاً يفتجم لثمان  
عشرة خلت من رمضان فقال وهو آخذ يدي أفترون الحاجم والمججم ثم ساق حديث  
ابن عباس أنه صلى الله عليه وسلم احتجم وهو صائم قال وحديث ابن عباس  
أمنه ما استنادا فان بقي أحد الحجامة كانت أحب إلى احتياطاً والقياس مع  
حديث ابن عباس والذي أحفظ عن الصحابة والتابعين وعامة أهل العلم أنه لا يفترون  
أحد بالحجامة انتهى وأقول بعضهم حديث أفترون الحاجم والمججم على أن المراد به  
أنهم ما سيفطرون كقوله تعالى إني أراهم خيراً أي ما يؤول إليه ولا يخفى بهذا  
التأويل وقال البغوي في شرح السنة معناه تعريضاً للإفطار أما الحاجم فلا نه  
لا يأمن من وصول شيء من الدم إلى جوفه عند مصه وأما المججم فلا نه لا يأمن من  
ضعف قوته بخروج الدم فيؤول أمره إلى أن يفترون وقيل معنى أفترون أفتروا مكرهاً  
وهو الحجامة فصاروا كأنهم ما غير متلبسين بالعبادة وقال ابن خزم مع حديث أفترون  
الحاجم والمججم بالريب لكن وجدنا من حديث أبي سعيد أرخص النبي صلى الله  
عليه وسلم في الحجامة للصائم واستناده صحيح فوجب الأخذ به لأن الرخصة إنما  
تكون بعد العزيمة فدل على فسخ الفطر بالحجامة سواء كان حاجماً أو مججوماً  
انتهى والحديث المذكور أخرجه النسائي وابن خزيمة والدارقطني ورجاله ثقات  
لكن اختلاف في رفعه ورقفه وله شاهد من حديث أنس عند الدارقطني ولفظه أول  
ما كرهت الحجامة للصائم أن جعفر بن أبي طالب احتجم وهو صائم فربه رسول  
الله صلى الله عليه وسلم فقال أفترون هذا ثم أرخص رسول الله صلى الله عليه وسلم  
بمن في الحجامة للصائم وكان أنس يفتجم وهو صائم ورواه كلهم من رجال البخاري  
الأن في المتن ما ينكر لأن فيه أن ذلك كان في الفتح وجد فقتل قبل ذلك ومن  
أحسن ما ورد في ذلك ما رواه عبد الرزاق وأبو داود عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن  
رجل من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نهى النبي صلى الله عليه وسلم

عن الحجة لاصنام وعن المواصلة ولم يجرهما ابقاء على اصحابه واسناده صحيح  
والجهالة بالصحابي لا تضر ورواه ابن أبي شيبة عن وكيع عن الثوري بالفظان  
اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم قالوا انما سمى النبي صلى الله عليه وسلم لم عن  
الحجة لاصنام وكرها لضعف أي ثلاث ضعف انتهى لمصنف من فجع البارئ الله  
أعلم وقالت عائشة مكان صلى الله عليه وسلم لم يقبل به من أزواجه وهو صائم  
ثم حكى رواه البخاري ومسلم ومالك وأبو داود قال وكان أم لككم لاربه أي  
لحاجته يعني أنه كان غالباً له واه قال ابن الأثير أكثر المحدثين برواه بفتح الهمزة  
والراء يمدون به الحاجة وبضم رويه بكسر الهمزة وسكون الراء وله تأويلان  
أحدهما أنه الحاجة يقال فيها الأرب والأرب والأربة والمأربة والشافي أراد به  
المضوء وعنت به من الأعضاء الذكرا خاصة انتهى فذهب الشافعي والاصحاب أن  
القبلة ليست محرمة على من لم تحرك شهوته لكن الأولى تركها وأمام من حركت  
شهوته فهي حرام في حقه على الأصح عند اصحابنا وقوله فضحكت قيل يحتمل  
ضحكها لا تعجب من خالف هذا قيل تعجبت من نفسها اذ حدثت بمثل هذا مما  
يستحي من ذكر النساء مثله للرجال ولكنها الجاهل بالضرورة في تبليغ العلم إلى ذكر  
ذلك وقد يكون خجلاً لاخبارها عن نفسها بذلك أو تنبيهها على أن صاحب القصة  
ليكون ذلك أبلغ في الثقة بها أو سروراً بكانها من النبي صلى الله عليه وسلم  
وهبته لما روى ابن أبي شيبة عن ثريث عن هشام في هذا الحديث فضحكت  
فظننا أنها هي وروى النساء عن عائشة قالت أهدى إلى النبي صلى الله عليه وسلم  
ليقباني فقلت اني صائمة فقال وأنا صائم فقبلني وقد روى أبو داود وعنه عائشة أن  
النبي صلى الله عليه وسلم كان يقبلها ويصلي لسانها به في وهو صائم واسناده  
ضعيف ولو صح فهو محمول على أنه لم يتلح ريقه الذي خالطه ريقها وكان عليه الصلاة  
والسلام يكتم بالانتماء وهو صائم رواه البيهقي من رواية محمد بن عبد الله بن أبي  
رافع عن أبيه عن جده ثم قال ان محمداً هذا ليس بالقوي وثقه الحساكم وأخرج له  
في مستدركه وقالت أم سلمة كان صلى الله عليه وسلم يصح جنباً من جماع لا حرم  
ثم لا يفتط ولا يقضي رواه البخاري ومسلم قال القرطبي في هذا ما قدان أحدهما ما  
أنه كان يجامع في رمضان ويؤخر الفسل إلى بعد طلوع الفجر بياناً للبراءة الثانية  
أن ذلك كان من جماع لا من احتلام لانه كان لا يحتلم إذا احتلام من الشيطان  
وهو معصوم منه وقال غيره في قولها من غير الاحتلام إشارة إلى جواز الاحتلام  
عليه والامساك لا استثنائه يعني ورد بأن الاحتلام من الشيطان وهو معصوم



منه وأجيب بأن الاحتلام يطلق على الانزال وقديقه الانزال بفرضه شيء في المنام وأرادت بالتحديد بالجماع المبالغة في الرذ على من زعم أن فاعل ذلك عبدًا بفطرته هي وقال عامر بن ربيعة رأيته صلى الله عليه وسلم يستاك وهو صائم مالا أعذ ولا أحصى رواه أبو داود والترمذي

### \*(الفصل الخامس في وقت افطاره عليه الصلاة والسلام)\*

عن عبد الله بن أبي أوفى قال ~~سكنا~~ مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر في شهر رمضان فلما غابت الشمس قال يا بلال انزل فاجدح لنا قال يا رسول الله ان عليك نهارا قال انزل فاجدح لنا قال فنزل فجدح فأتى به فشرب النبي صلى الله عليه وسلم ثم قال بيده اذا غابت الشمس من هاهنا وجاء الليل من هاهنا فقد افطر الصائم رواه البخاري ومسلم والجدح يحجم ثم ماء مهمل خلط الشيء بغيره والمراد خلط السويق بالماء وتجريه حتى يستوى ومعنى الحديث أنه صلى الله عليه وسلم وأصحابه كانوا صائما فلما غربت الشمس أمره عليه الصلاة والسلام بالجدح ايفطر فرأى المخاطب آثار الضياء والحجرة التي تبقى معه بعد غروب الشمس فظن ان الفطر لا يحصل الا بعد ذهاب ذلك واحتمل عنده أنه صلى الله عليه وسلم لم يره ما فأرادت كبره وإسلامه بذلك ويؤيده مذاقوله ان عليك نهارا التوهيمه ان ذلك الضوء من النهار الذي يجب صومه وهو معنى قوله في الرواية الاخرى لو أمسيت وتمكريره المراجعة لغلبة اعتقاده على أن ذلك نهار يحرم الاكل فيه مع تجويزه أنه عليه الصلاة والسلام لم ينظر الى ذلك الضوء نظرا تاما فقصدر زيادة الاعلام ببقاء الضوء والله أعلم قاله النووي

### \*(الفصل السادس فيما كان صلى الله عليه وسلم يفطر عايه)\*

عن أنس كان صلى الله عليه وسلم يفطر قبل أن يصلي على رطبات فان لم يجدرطبات فتمران فان لم يجدر تمرات حسا حسوات من ماء رواه أبو داود وانما خص عليه الصلاة والسلام الفطر بما ذكر لان اخطاء الطبيعة الشيء الحلو مع خلوة المعدة أدعى الى قبوله وانتفاع القوى به لاسيما قوة البصر وأما الماء فان الكبد يحصل لها بالصوم نوع ييسر فان رطبت بالماء كمل انتعاعها بالغذاء بعده ولهذا كان الاولى للظمان ان الجائع ان يبدأ بشرب قليل من الماء ثم يأكل بعده قاله ابن القيم

### \*(الفصل السابع فيما كان يقوله صلى الله عليه وسلم عند الافطار)\*

عن معاذ بن زهرة أنه بلغه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا أفطاره قال اللهم لك صمت ولى رزلك أفطرت وهو حديث مرسل ومعاذ هذا ذكره البخاري

في التابعين لكن قال معاذ أبو زهرة وتبعه ابن أبي خاتم وابن حبان في الثقات  
 وذكره يحيى بن يونس الشيرازي في العناية وغاطه جعفر المستغفرى قال الحافظ  
 ابن حجر ويحتمل أن يكون الحديث موصولا ولو كان معاذ تابعيا للاحتمال أن يكون  
 الذي بلغه له صحابيا قال وهذا الاعتبار أورده أبو داود في السنن وبالأعتبار الآخر  
 أورده في المراسيل وخرج ابن السني والطبراني في المعجم الكبير بسند واحد عن  
 ابن عباس كان صلى الله عليه وسلم إذا أفطر قال اللهم لك سميت وعلى رزقك أفطرت  
 فقبل مني انك أنت السميع العليم ومن ابن عمر كان صلى الله عليه وسلم إذا أفطر  
 قال ذهب الظلم وأبانت العروق وثبت الأجر إن شاء الله رواه أبو داود ورواه  
 أحمد في أول الحديث وفي كتاب ابن السني عن معاذ بن زهرة قال كان رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم إذا أفطر قال الحمد لله الذي أعانني فسمت ورزقي فأفطرت

### § (الفصل الثامن في وصاله صلى الله عليه وسلم) §

عن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن الوصال قالوا انك تواصل قال اني  
 لست كهيتكم اني أأطعم وأسقي رواه البخاري ومسلم والبخاري أنه صلى الله عليه  
 وسلم واصل فواصل الناس فشقي عليهم فنهاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أن  
 يواصلوا قالوا انك تواصل قال لست كهيتكم اني أأطعم وأسقي وفي رواية  
 أنس واصل صلى الله عليه وسلم في آخر شهر رمضان فواصل ناس من المسلمين  
 قبله ذلك فقال لومد لنا الشهر لو اواصلنا وصلا بدع المتعمقون تعميهم انكم لستم  
 مثلي اني أأطعمني ربي ويسقيني وفي رواية لا تواصلوا لو انك تواصل قال لست  
 كأحدكم اني أأطعم وأسقي رواه البخاري ومسلم والمتعمقون هم المتشددون في الامر  
 المجاوزون الحدود في قول أو فعل وفي رواية سعيد بن منه ورواه أبي شيبة من  
 مرسل الحسن اني أبيت يطعمني ربي ويسقيني وعن عائشة قالت نهاهم رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم عن الوصال رحمة لهم قالوا انك تواصل فقال اني لست كهيتكم  
 اني يطعمني ربي ويسقيني رواه البخاري ومسلم الا أن البخاري قال نهى ولم يقل  
 نهاهم وعن أبي هريرة قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الوصال  
 في الصوم فأبوا فلما أبوا أن ينتهوا عن الوصال واصل بهم يوما ثم رأوا الهلال فقال  
 لو تأخر لردتكم كالتنكيل لهم حين أبوا أن ينتهوا رواه البخاري والواصل هو عبارة  
 عن صوم يومين فصاعدا من غير أكل وشرب بينهما قال شيخ الاسلام الحافظ ابن  
 حجر وقد اختلف في معنى قوله يطعمني ربي ويسقيني فقبل هو على حقيقته وأنه  
 صلى الله عليه وسلم كان يؤتي بطعام وشراب من عند الله كرامة له في ليالي صيامه

وتعقب بانه لو كان كذلك لم يكن مواصلا بانه قوله اطل يدل على وقوع ذلك  
 بالمتعارف لو كان الاكل والشرب حقيقة لم يكن صائما واجيب بان الراجح من  
 الروايات لفظ ايت دون اطل وعلى تقدير ثبوتها فهي محمولة على مطلق الـكون  
 لا على حقيقة اللفظ لان الحديث عنه هو الا مساك ليلا لانهارا واكثر الروايات انما  
 هو ايت فكانت بعض الرواة - برعنها باطل فظروا الى اشتراكه - ما في مطلق  
 الـكون يقولون كثيرا اني فلان كذا ولا يريدون تخصيص ذلك بوقت الضهي  
 ومنه قوله تعالى واذا بشر احدكم بالاتبى ظل وجهه مسودا فان المراد به مطلق  
 الوقت ولا اختصاص لذلك بنهار دون ليل ولا يسجل الطعام والشراب على الجواز  
 بأولى من حال لفظ اطل على الجواز وعلى التناول فلا يضرب في ذلك لان ما يؤثر به  
 الرسول على سبيل الكرامة من طعام الجنة وشراها لا تجري عليه احكام  
 الكافين فيه كما غسل صدره الشريف في طست من الذهب مع ان استعمل  
 اواني الذهب والنيون محرمة وقال ابن المنير الذي يفطر شرعا غائسا هو الطعام المعتاد  
 وانما الخارق للعادة كالحضر من الجنة فعلى غير هذا المعنى وليس تعاطيه من  
 جنس الاعمال وانما هو من جنس الثواب كما كل اهل الجنة في الجنة والكرامة  
 لا تبطل العادة وقال غيره لا مانع من حمل الطعام والشراب على حقيقة ما واكاه  
 وشربه في الليل لا يقطع وصاله خصوصية له بذلك فكانه لما قيل له انك تواصل قال  
 اني لست في ذلك كما ينسبكم اى على صفتهكم في ان من اكل منكم او شرب انقطع  
 وصاله بل انما يعطى ربي ويسقنى ولا ينقطع بذلك وما ملكت فطعما وشراى  
 على غير طعامكم وشراىكم سورة ومعنى وقال الجمهور هو مجاز عن لازم الطعام  
 والشراب وهو القوة فكانه قال يعطى قوة الاكل والشرب ويعين على  
 ما يستعدا طعاما والشراب ويقوى على انواع الطاعة من غير ضعف في القوة  
 او المعنى ان الله يخلق فيه من الشجع والرى ما يغنيه عن الطعام والشراب ولا  
 يحس بجوع ولا عطش والفرق بينه وبين الاول انه على الاول يعطى القوة من غير  
 شبع ولا رى بل مع الجوع والظما وعلى الثاني يعطى القوة مع الشبع والرى  
 ورجح الاول بان الثاني يناهى حال الصائم ويفوت المقصود من الصوم والوصال  
 لان الجوع هو روح هذه العبادة بخصوصها قال القرطبي وبعده النظر الى حاله عليه  
 الصلاة والسلام فانه كان يجوع اكثر مما يشبع ويربط على بطنه الجراته هي  
 ويحتمل كما قاله ابن القيم في الهدى وابن رجب في الطائف ان يكون المراد به ما يغذيه  
 الله به من معارفه وما يغض على قلبه من لذة مناجاته وقرعة عينه بقربه ونعيمه بحبه

والشوق اليه وتوابع ذلك من الأحوال التي هي غذاء القلب ونعيم الأرواح ووفرة  
المين ومهجة النفوس فلروح والقلب أعظم غذاء وأجله وأنفعه وقد يغني  
هذا الغذاء عن غذاء الأجسام مدة من الزمان كما قيل

لها حديث من ذكرناك تشغلها \* عن الشراب وتلهيها عن الزاد  
إذا اشتكت من كلال السير أو عدها \* روح القدوم فغني عن دمعها  
ومن له أدنى فجرة وشوق يعلم أسنة تغناء الجسم بغذاء القلب والروح عن كثير من  
الغذاء الحيواني والاسيما الفرخان الظافر بطلوبه الذي قد قرت عينه بمحبوبه وتتم  
بقربه والرضى عنه والطاف بحبه مكرم له غاية الأكرام مع الحب التام أفليس هذا  
من أعظم غذاء هذا الحب فكيف بالحبيب الذي لا شيء أعظم منه ولا أجل ولا  
أكمل ولا أعظم احسانا أفليس هذا الحب عند حبيبه يطعمه ويسقيه ليلا  
ونهارا ولمذا قال اني أظل عند ربي يطعمني ويسقيني انتهى وحكي النووي  
في شرح المذهب كما قاله في شرح تقريب الاساتيد أن معناه أن مهجة الله تشغلي  
عن الطعام والشراب قال والحب البالغ يشغل غمما انتهى فان قلت لم آثر اسم  
الرب دون اسم الذات المقدسة في قوله يطعمني ربي دون أن يقول يطعمني الله  
أجيب بأن التمجيل باسم الربوبية أقرب إلى العباد من الألوهية لأنه تجلي عظمة  
لا طاقة لبشرها وتجلى الربوبية تتجلى رحمة وشفقة وقد اختلف الناس في الوصال  
لما هل هو جائز أو مكره وقالت طائفة أنه جائز أن قدر عليه وهذا يروى  
عن عبد الله بن الزبير وغيره من السلف وكان ابن الزبير يواصل الأمام وروى ابن  
أبي شيبة بإسناد صحيح أنه كان يواصل خمسة عشر يوما ذكره من الصحابة أيضا  
أنخت أبي سعيد ومن التابعين عبد الرحمن بن أبي هريرة عن ابن عبد الله بن الزبير  
وأبراهيم بن يزيد التيمي وأبا الجوزاء كما نقله أبو نعيم في الحلية ومن عجنهم أنه عليه  
للملأ والسلام واصل بأصحابه بعد النهي فلم كان النهي التحريم لما أقرهم على  
فعله فلم أنه أراد بالنهي الرحمة لهم والتخفيف عنهم كما صرح به عائشة في حديثها  
فمن لم يشق عليه ولم يقصد موافقة أهل الكتاب في تأخير الفطر ولا رغب عن السنة  
في تعجيل الفطر لم يمنع من الوصال ومن أدلة الجواز أيضا أقدام الصحابة عليه بعد  
النهي فدل على أنهم فهموا أن النهي للتنزيه لا التحريم والالما قدموا عليه وقال  
الأكفرون لا يجوز الوصال وبه قال مالك وأبو حنيفة ونص الشافعي وأصحابه  
على كراهته ولم يمتنع في هذه الكرامة وجهان أحدهما أنها كراهة تحريم والثاني  
لتنزيه واختار ابن وديب وأحمد بن حنبل وإسحاق جواز الوصال إلى الشهر طبع

أبي سعيد عند البخاري عنه صلى الله عليه وسلم لا تواصلوا نافيكم أراد ان يواصل  
 فليواصل الى المنبر وهذا الوصال لا يترتب عليه شيء مما يترتب على غيره لانه  
 في الحقيقة بمنزلة عشاءه الا انه يزخره لان الصائم له في اليوم واللييلة أكلة فاذا  
 اكلمها في الشهر كان قد نقلاها من أول الليلة الى آخره وكان أحق لجمعه في قيام  
 الليل ولا يخفى أن محل ذلك ما لم يشق على الصائم والا فلا يكون قربة وقد صرح  
 في الحديث بأن الوصال من خصائصه صلى الله عليه وسلم فقال اني لست كهيئتكم  
 وفي الصحيحين من حديث عمر بن الخطاب قال قال صلى الله عليه وسلم اذا قبل  
 الليل من هاهنا وأدبر النهار من هاهنا وغربت الشمس فقد أفطر فالوا فاجعله مفطرا  
 حكما بدخول وقت الفطر وان لم يفطر وذلك يجعل الوصال شرعا واحتج الجمهور  
 بالتحريم بعموم النهي في قوله صلى الله عليه وسلم لا تواصلوا وأجابوا عن قوله رحمة  
 بأنه لا يمنع ذلك كونه منهياعنه بالتحريم وسبب تحريمه الشفقة عليهم لئلا يتكلفوا  
 ما يشق عليهم وأما الوصال في يومين يوما فاحتمل للمصلحة في تأكيدهم وبيان  
 الحكمة في نهيمهم والمفسدة المترتبة على الوصال وهي المال من العبادة وتعرض  
 للتقصير في بعض وظائف الدين من اتمام الصلاة بخشوعها واذا كانها وسائر  
 الوظائف المشروعة في نهاره وليله وأجابوا ايضا بقوله عليه الصلاة والسلام اذا  
 أقبل الليل من هاهنا وأدبر النهار من هاهنا فقد أفطر الصائم اذ لم يجعل الليل محلا  
 لسوى الفطر فالصوم فيه مخالف لموضع ورزى الطبراني في الاوسط من حديث  
 أبي ذر أن جبريل قال للنبي صلى الله عليه وسلم ان الله قد قبل وصالك ولا يحمل  
 لاحد بعدك ولكن اسناده ليس بصحيح ولا جهة فيه

ب (الفضل التاسع في معونه صلى الله عليه وسلم) \*

عن أبي هريرة عن رجل من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قال دخلت  
 على النبي صلى الله عليه وسلم وهو تسهر فقال انها بركة أعطاكم الله اياها فلا  
 تدهوها والنساء يوعن العرياض بن سارية قال دعاني رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم الى السجود في رمضان قال لم اني الفداء المبارك رواه أبو داود والنسائي  
 وعن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وذلك عند السجود يا أنس اني  
 أريد الصيام فاطعمني شيئا أتيت به بتمروا فاه فيه ماء وذلك بعدما ذن بلال قال يا أنس  
 انظر رجلا يا سكل متى فدعوت زيد بن ثابت فجاء فقال اني أريد شربة سويق  
 وأنا أريد الصيام فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا أريد الصيام فتسهر معه  
 ثم قام فصلى ركعتين ثم خرج الى الصلاة رواه النساء وعن زيد بن حبيش قلنا

لحديثه أي ساعة تسهرت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم قال هو النهار إلا أن الشمس لم تطلع رواه النسائي وعن زيد بن ثابت قال تسهرنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قتل إلى الصلاة قال أنس بن مالك قلت كم كان قدر ما بينهما قال قدر خمسين آية رواه البخاري ومسلم والترمذي والنسائي والمراد آية متوسطة لا طويلة ولا قصيرة لا سريعة ولا بطيئة قال ابن أبي جرة كان صلى الله عليه وسلم ينظر ما هو الأرقق بأقته فيه - عليه - لأنه لو لم يتسهر لا تبعوه فشق على بعضهم ولو تسهر في خوف الليل لشق أيضا على بعضهم من يغلب عليه النوم فحديثه في ترك الصبح أو يحتاج إلى المجاهدة بالسهر وقال القرطبي فيه دلالة على أن الفراغ من السهر كان قبل طلوع الفجر فهو معارض بقول حديثه هو النهار إلا أن الشمس لم تطلع انتهى وأجاب في فتح الباري بأن لا معارضة بل يحمل على اختلاف الحال فليس في رواية واحدة منها ما يشعر بالمواظبة

\*(الفصل العاشر في افطاره صلى الله عليه وسلم في السفر وضومه)\*

عن جابر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج عام الفتح إلى مكة في رمضان فصام حتى بلغ كراع الغميم وصام الناس ثم دعا بقدر من ماء فرفعه حتى نظر الناس ثم شرب فقل له بعد ذلك إن بعض الناس قد صام فقال أولئك العصاة أولئك العصاة زاد في رواية فقل له إن الناس قد شق عليهم الصيام وإنما يتنقلون فيما فعلت فدعا بقدر من ماء بعد انصرم رواه مسلم وعن ابن عباس قال سافرنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في رمضان فصام حتى بلغ عسفان ثم دعا بآفاء من ماء فشرب ثم ألهى الناس وأفطر حتى قدم مكة وكان ابن عباس يقول صام رسول الله صلى الله عليه وسلم في السفر وأفطر فمن شاء صام ومن شاء أفطر رواه البخاري ومسلم ولمسلم أن ابن عباس كان لا يعيب على من صام ولا على من أفطر قد صام رسول الله صلى الله عليه وسلم في السفر وأفطر قال النووي رحمه الله اختلاف العلماء في صوم رمضان في السفر فقال بعض أهل الظاهر لا يصح صوم رمضان في السفر فإن صامه لم ينقض ويجب قضاؤه أظاهر الآية وحديث ليس من البر الصيام في السفر وفي الحديث الآخر أولئك العصاة وقال جماهير العلماء وجميع أهل الفتوى يجوز صومه في السفر وينعقد ويجزيه واختلفوا في أن الصوم أفضل أم الإفطار أم هما سواء فقال مالك وأبو حنيفة والشافعي والاكثرون الصوم أفضل لمن أطاقه بلا مشقة ظاهرة ولا ضرر فإن تضرر به فالفطر أفضل واحتجوا بصومه صلى الله عليه وسلم ولأنه يحصل به براءة الذمة في الحال وقال سعيد بن المسيب والأوزاعي وأحمد



واسحاق وغيرهم الفطر أفضل مطلقا وحكا به من أصحابنا قولنا للشافعي وهو  
 خري بواحد بما سبق لاهل الظاهر وبقوله صلى الله عليه وسلم هي رخصة  
 من الله فمن أخذهم ما فحسن ومن أحب أن يصوم فلا جناح عليه وظاهره ترجيح  
 الفطر وأجاب الأكتون بأن هذا كله فيمن يخاف ضررا أو يجده مشقة كما هو  
 صريح في الأحاديث واعتمدوا حديث أبي سعيد الخدري قال كنا نقرأ مع  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم في رمضان فذا الصائم ومنا المفطر ولا يجيد الصائم  
 على المفطر ولا المفطر على الصائم يرون أن من وجد قوة فصام فإن ذلك حسن  
 ويرون أن من وجد ضعفا فافطر فإن ذلك حسن وهذا صريح في ترجيح مذهب  
 الأكتون وهو تفضيل الصوم لمن أطاقه بلا ضرر ولا مشقة ظاهرة وقال بعض  
 العلماء الفطر والصوم سواء لتعادل الأحاديث والصحيح قول الأكتون والله أعلم  
 \* (الفصل الثاني في صومه صلى الله عليه وسلم غير شهر رمضان) \*

وفيه فصول الفصل الأول في سره عليه الصلاة والسلام صوم أيام من الشهر  
 وفطره أياما عن أبي أمامة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يسرد الصوم  
 فيقال لا يفطروا يفطروا فيقال لا يصوم رواء النساء وعن أنس قال كان رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم يفطر من الشهر حتى نظرت أن لا يصوم منه ثم يصوم حتى  
 نظرت أن لا يفطر منه شيئا وكان لا تشاء أن تراه من الليل مصليا الأراثة ولا قائما الأ  
 رآته وفي رواية ما كنت أحب أن أراه من الشهر قائما الأراثة ولا فطرا الأ  
 رآته ولا من الليل قائما الأراثة ولا قائما الأراثة رواء البخاري ولمسلم كان يصوم  
 حتى يقال قد صام صام ويفطر حتى يقال أفطر أفطر وعن ابن عباس قال ما صام  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم شهرا كاملا غير رمضان وكان يصوم حتى يقول  
 القائل لا والله لا يفطروا يفطر حتى يقول القائل لا والله لا يصوم رواء البخاري  
 ومسلم والنسائي وزاد ما صام شهرات متباينة غير رمضان منذ قدم المدينة في هذا  
 أنه صلى الله عليه وسلم لم يصم الدهر كله ولا قام الليل كله وكان ترك ذلك ثلاثا  
 يقتدى به فيشق على الأمة وإن كان قد أعطى من القوة ما لو التزم ذلك لا قدر عليه  
 لكنه سلك من العبادات المارقة الوسطى فصام وأفطر وقام وقام

\* (الفصل الثاني في صومه صلى الله عليه وسلم عاشوراء) \*

وهو بالمدعى الشهور واختلف في تعيينه فمن الحكم ابن الأعرج قال انتهت  
 إليه ابن عباس وهو متوسد رداءه في زمزم فقلت له أخبرني عن صوم عاشوراء فقال  
 إذا رأيت هلال المحرم فاعددوا صبح يوم التاسع صائما قلت هكذا كان محمد

صلى الله عليه وسلم يومه، قال نعم رواه... قال النووي... هذا تصريح من ابن  
 عباس بأن مذهبه أن عاشوراء هو اليوم التاسع من المحرم ويتأوله إلى أنه أخذ  
 من أظهارة الأبل فإن العرب تسمى ليوم الخلاء من أيام الودود بواو إذا بقي الأيام  
 على هذه النسبة فيكون التاسع عشر انتهى لكن قال ابن المنير قوله إذا أصبحت  
 من قاسمه فصبح ما غايضه بأنه أراد العاشر لأنه لا يصح ما غايضه أن أصبح ما غايضه  
 قاسمه إلا إذا نوى الصوم من الليلة المقبلة وهي الليلة العاشرة انتهى وذهب جماعة من  
 العلماء من السلف والخلف إلى أن عاشوراء هو اليوم العاشر من المحرم وعن قال  
 ذلك سعيد بن المسيب والحداد البصري ومالك وأحمد وسأقي وخلائق وهذا  
 ظاهر الأحاديث ومقتضى اللغة وماتقديراً أخذه من الأظهارة فبعدتم أن يحدث  
 ابن عباس يرد عليه مع في قوله أن النبي صلى الله عليه وسلم... يوم عاشوراء  
 فقوله لا يرسل الله يوم تغفاه اليهود والنصارى فقال صلى الله عليه وسلم إذا كان  
 العام المقبل إن شاء الله صمنا اليوم التاسع قال فلم يأت العام المقبل حتى توفي  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم... هذا تصريح بأن الذي كان يومه... هو  
 التاسع فتعين كونه العاشر قاله النووي وقال القرافي عاشوراء ما أول عن عائشة  
 للبالغة والتغفيم وهو في الأصل مائة الآية العاشرة لأنه أخذ من العشر لذي  
 هو اسم لعقد اليوم يضاف إليه ما فاذا قيل يوم عاشوراء فكأنه قيل يوم الآية  
 العاشرة إلا أنهم لم يسموا بدلوها من المائة غابت عليه التسمية فاستغنوا عن  
 الموصوف فخذوا الآية وعلى هذا فيوم عاشوراء هو العاشر وهذا قول الخليل وغيره  
 وقال ابن المنير الأصغر في أن عاشوراء هو اليوم العاشر من شهر الله المحرم وهو  
 بمقتضى الاشتقاق والتسمية وقال ابن القيم من تأمل مجموع روايات ابن عباس  
 تبين له زوال الإشكال وسعة علم ابن عباس فإنه لم يسم عاشوراء اليوم التاسع  
 بل قال للسائل صم اليوم التاسع واكتفى به مرة السائل أن يوم عاشوراء هو اليوم  
 العاشر الذي بعده الناس يوم عاشوراء فأرشد السائل إلى يوم التاسع معه وأخبر  
 أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصومه كذلك مما ان يكون فعل ذلك وهو  
 الأولى ولما ان يكون فعله على الأربعة ورمه عليه في السنة قبل وهو الذي  
 روى أمره رسول الله صلى الله عليه وسلم يصوم يوم عاشوراء يوم العاشر وكل  
 هذه الآثار عنه يصدق بها ما ذهبوا إليه في تأويله عن هشام بن عروة عن أبيه  
 عن عائشة كان يوم عاشوراء يومه فريش في الجاهلية وكان رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم يصومه في الجاهلية فلما قدم المدينة صامه ولم يصياه فلما فرض

رمضان ترك عاشوراء فمن شاء صامه ومن شاء تركه رواه البخاري ومسلم ومالك  
 وأبو داود والترمذي واستفيد من هذه الرواية تعيين الوقت الذي وقع الأمر فيه  
 بصيام عاشوراء وهو أول قدومه المدينة ولا شك أن قدومه عليه الصلاة والسلام  
 كان في ربيع الأول فحينئذ كان الأمر بذلك في أول السنة الثانية وفي السنة  
 الثانية فرض شهر رمضان فعلى هذا لم يقع الأمر بصوم يوم عاشوراء إلا في سنة  
 واحدة ثم فوض الأمر في صومه إلى رأى المتطوع فعلى تقدير صحة قول من يدعى أنه  
 كان قد فرض فقد نسخ فرضه بهذه الأحاديث الصحيحة وأما صيام قرين لعاشوراء  
 فلعلهم تلقوه من الشرع السالف ولذا كانوا يعظمونه بكسوة الكعبة وقد روى  
 عن ~~عكرمة~~ أنه سئل عن ذلك فقال أذنبت قرين ذنبا في الجاهلية فعظم  
 في مدورهم فقبل لهم صوموا عاشوراء يكفر ذلك فآله في فتح الباري وعن ابن عمر أن  
 أهل الجاهلية كانوا يصومون يوم عاشوراء وأن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 قال إن عاشوراء يوم من أيام الله فمن شاء صامه رواه البخاري ومسلم وأبو داود وفي  
 رواية وكان عبد الله لا يصومه إلا أن يوافق صومه وعن سلمة بن الأكوع بعث  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا من أسلم يوم عاشوراء فأمره أن يؤذن في الناس  
 من كان لم يصم فليصم ومن كان أكل فليتم صيامه إلى الليل رواه مسلم قال النووي  
 واختلفوا في حكم صوم عاشوراء في أول الإسلام حين شرع صومه قبل صوم  
 رمضان فقال أبو حنيفة كان واجبا واختلف أصحاب الشافعي فيه على وجهين  
 أشهرهما عندهم لم يزل سنة من حين شرع ولم يكن واجبا قط في هذه الأمة ولكنه  
 كان متأكدا للاستحباب فلما نزل صوم رمضان صار مستحباً دون ذلك الاستحباب  
 والثاني كان واجبا كقول أبي حنيفة وتظهر فائدة الخلاف في اشتراطية الصوم  
 الواجب من الليل فأبو حنيفة لا يشترطها ويقول كان الناس مفطرين أول يوم  
 عاشوراء ثم أمروا بصيامه بنية من النهار ولم يؤمروا بقضائه بعد صومه وأصحاب  
 الشافعي يقولون كان مستحباً فصح بنية من النهار ويتمسك أبو حنيفة بقوله أمر  
 بصيامه والأمر للوجوب وبقوله فلما فرض شهر رمضان قال من شاء صامه ومن شاء  
 تركه ويحتج الشافعية بقوله هذا يوم عاشوراء ولم يكتب الله عليكم صيامه  
 والنسائية يقولون أي ما معنى قوله في حديث سلمة فأمره أن يؤذن في الناس من كان  
 لم يصم فليصم الخ أن من كان نوى الصوم فليتم صومه ومن كان لم ينو الصوم ولم يأكل  
 أو أكل فليصم بقية يومه لحرمته اليوم واحتج أبو حنيفة بهذا الحديث لأنه  
 صوم لفرض يجب بنية في النهار ولا يشترط بنية قال لأنهم نوا في النهار وأجزاهم

وأجاب الجمهور عن هذا الحديث بأن المراد امساك بقية النهار لحقيقة الصوم  
والدليل على هذا أنهم كلوا ثم أمروا بالانتهاء وقد وافق أبو حنيفة وغيره على أن  
شرط أجزاء النية في النهار في الفرض والنفل أن لا يتقدمها قصد للصوم من أكل  
وغيره انتهى وقال الحافظ شيخ الإسلام أبو الفضل ابن حجر يؤخذ من مجموع  
الاحاديث أنه كان واجبا لثبوت الأمر بصومه ثم تأكيده الأمر بذلك ثم زيادة  
تأكيد به بالنداء العام ثم زيادته بأمر من أكل بالامساك ثم زيادته بأمر الاتمات  
أن لا يرضع فيه الاطفال ويقول ابن مسعود الثابت في مسلم لما فرض رمضان  
ترك عاشوراء مع العلم بأنه ما ترك استنباه بل هو باق فدل على أن المتروك وجوبه  
وأما قول بعضهم المتروك تأكيد استنباهه والباقي مطلق استنباهه فلا يخفى ضعفه  
بل تأكيده استنباهه باق ولا سيما مع استمرار الاهتمام به حتى في عام وفاته صلى الله  
عليه وسلم حيث قال ابن عثمة لا صوت التاسع والعاشر وترغيبه في صومه  
وأنه يكفر بالمسنة فأى تأكيد أبلغ من هذا انتهى وعن ابن عباس قال قدم  
رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة فرأى اليهود تصوم عاشوراء فقال ما هذا  
قالوا يوم صالح نحيى الله فيه موسى ونحيى إسرائيل من عدوهم فصامه فقال أما أحق  
بموسى منكم فصامه وأمر بصيامه وفي رواية فقال لهم ما هذا اليوم الذى تصومونه  
قالوا هذا يوم عظيم نحيى الله فيه موسى وقومه وأغرق فيه فرعون وقومه فصامه  
موسى شكرا فنهى نهمه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قمى أحق وأولى  
بموسى منكم فصامه رسول الله صلى الله عليه وسلم وأمر بصيامه وفي أخرى  
فنهى نهمه تعظيما له رواه البخارى ومسلم وأبو داود وقد أجاب صاحب زاد المعاد  
وغيره عما استشكله بعضهم في هذا الحديث وقال إن رسول الله صلى الله عليه  
وسلم إنما قدم المدينة في شهر ربيع الأول فكيف يقول ابن عباس أنه قدم  
المدينة فوجد اليوم وصيام يوم عاشوراء بأنه ليس في الحديث أن يوم قدومه  
وجدهم يصومونه فإنه إنما قدم يوم الاثنين في ربيع الأول فاني عشره ولكن أول  
علمه بذلك ووقوع القصة في اليوم الذى كان بعد قدومه المدينة لم يكن وهو بحجة  
وقال في الفتح غايته أن في الكلام حذفاً قد مره قدم عليه الصلاة والسلام المدينة  
فأقام الى يوم عاشوراء فوجد اليهود فيه صياما ويحتمل أن يكون أولئك اليهود كانوا  
يحسبون يوم عاشوراء بحساب السنين الشمسية فصادف يوم عاشوراء بحسابهم  
اليوم الذى قدم فيه صلى الله عليه وسلم المدينة وهذا التأويل مما يرجح به أولوية  
السنين وأحقيتهم بأومى لأصلهم اليوم المذكور وهذا بالسنتين له ولكن

حينا في الحديث رفع هذا التأويل والاعتماد على التأويل الأول انتهى وقد  
 استشكر كل أيضا وجوه عليه الصلاة والسلام إلى خبر اليهود وهو غير مقبول  
 وأجاب المازري بأنه يحتمل أنه صلى الله عليه وسلم أوحى إليه بصدقهم فيما قالوه  
 أو تواتر عنده النقل بذلك حتى حصل له العلم بذلك قال القاضي عياض ردا على  
 المازري قد روى مسلم أن قريشا كانت تصومه فلما قدم المدينة رماه فلم يحدث له  
 يقول اليهود حكم يحتاج إلى الكلام عليه وانما هي مفة حال وجواب سؤال نقوله  
 رماه ليس فيه أن ابتداء صومه حينئذ ولو كان هذا المثلنا على أنه أخبره من  
 أسلم من علمائهم كابن سلام وغيره قال وقد قال بعضهم يحتمل أنه صلى الله عليه  
 وسلم كان يصوم بمكة ثم ترك صيامه حتى علم ما عند أهل الكتاب منه فصامه  
 قال وما ذكرناه أولى بلفظ الحديث قال النووي المختار قول المازري ومقتضى ذلك  
 أنه صلى الله عليه وسلم كان يصومه كما تصومه قريش في مكة ثم قدم المدينة فوجد  
 اليهود يصومونه فصامه أيضا وحي أو تواتر أو اجتهاد لا بمجرد اخبار آحادهم انتهى  
 وقال القرطبي ولعل قريشا كانوا يستندون في صومه إلى شرع من مضي كإبراهيم  
 وصوم رسول الله صلى الله عليه وسلم يحتمل أن يكون بحكم الموافقة لهم كافي الحج  
 أو أن الله له في صيامه على أنه فعل خير فلما ساجد وجد اليهود تصومونه ورماهم  
 وصامه وأمر بصيامه محتمل أن يكون استيلا فالله وكم استأنفهم باستقبال قبائلهم  
 ويحتمل غير ذلك وعلى كل حال فلم يصمه اقتداء بهم فانه كان يصومه قبل ذلك وكان  
 ذلك في الوقت الذي يجب فيه موافقة أهل الكتاب فيما لم ينه عنه ولا سيما إذا  
 كان فيه ما يخالف أهل الأوثان فلما نعت مكة واشتهر أمر الإسلام أحب مخالفة  
 أهل الكتاب أيضا كافي حديث ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 حين صام يوم عاشوراء وأمر بصيامه فأوحى إليه رسول الله أنه يوم تعظمه اليهود  
 والنصارى فقال صلى الله عليه وسلم فإذا كان العام المقبل إن شاء الله صمنا التاسع  
 قال في أيام العام المقبل حتى توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي رواية ثلث  
 بقيت إلى قابل لا صوم من التاسع رواه مسلم وهذا دليل الشافعي وأصحابه وأحمد  
 وإسحاق القائلين باستحباب صوم التاسع والعاشر جبالا صلى الله عليه وسلم  
 صام العاشر روى صوم التاسع قال النووي قال بعض العلماء ولعل السبب في صوم  
 التاسع مع العاشر أن لا يشبه باليهود في أفراد العاشر وفي الحديث إشارة إلى هذا  
 وقيل الاحتياط في صوم عاشوراء والأقل أولى انتهى وفي رواية الثماني من حديث  
 ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يوم عاشوراء صوموه وخالفوه



اليهود وصوموا قبله يوما وبعده يوما ولا جد فهو فرائب صومه ثلاثة اذفاها ان  
 يصام وحده واكملها ان يصام يوما قبله ويوما بعده وبلى ذلك ان يصام التاسع  
 والعاشر وعليه **أ** نثر الاحاديث وقال بعضهم قد ظهر ان القصد مخالفة أهل  
 الكتاب في هذه العبادة وذلك يحصل بأحد أمرين اما ينقل العاشر الى التاسع واما  
 بصيامهما معا والله أعلم وفي البخاري من حديث أبي موسى قال كان يوم عاشوراء  
 تعذر اليهود عيدا قال صلى الله عليه وسلم صوموه أنتم وهذا طاهره ان الباعث  
 على الأمر بصومه هبة مخالفة لليهود حتى يصام ما يعارضون فيه لان يوم العيد  
 لا يصام وحديث ابن عباس يدل على أن الباعث على صيامه موافقتهم على السبب  
 وهو شكر الله تعالى على نجاته موسى لئلا يلزم من تعظيمهم له واعتقادهم بأنه  
 عيده أنهم كانوا يصومونه فلعله كان من جملة تعظيمهم أن يصوموه وقد ورد ذلك  
 ضريحا في حديث مسلم كان أهل خيبر يصومون يوم عاشوراء يتخذونه عيدا  
 ويابسون نساءهم فيه حلبيهم وشارتهم وهو بالشين المحضة أي هيئتهم الحسنة  
 ومحصل ما ورد في صيامه صلى الله عليه وسلم عاشوراء أربعة أحوال احداها  
 أنه كان يصومه بمكة ولا يأمر الناس بصيامه كما تقدم في حديث عائشة عند الشيخين  
 وغيرهما كان عاشوراء يوما تصومه قريش في الجاهلية وكان صلى الله عليه وسلم  
 يصومه فلما قدم المدينة صامه الحديث الثانية أنه صلى الله عليه وسلم لما قدم  
 المدينة ورأى صيام أهل الكتاب وتعظيمهم له وكان يحب موافقتهم في ما لم يضر به  
 صامه وأمر الناس بصيامه وأكده الأمر بصيامه والحث عليه حتى كانوا يصومونه  
 أطفالهم كما تقدم في حديث ابن عباس عند الشيخين وغيرهما الثالثة أنه لما فرض  
 صوم شهر رمضان ترك صلى الله عليه وسلم صيامه وقال ان عاشوراء يوم من أيام  
 الله فمن شاء صامه ومن شاء تركه ويشهد له حديث عائشة السابق الحالة الرابعة  
 أنه صلى الله عليه وسلم عزم في آخر عمره ان لا يصومه مفردا بل يضم اليه يوما آخر  
 مخالفة لأهل الكتاب في صيامه كما قدمناه وقد روى مسلم من حديث أبي قتادة  
 مرفوعا أن صوم عاشوراء يكفر سنة وأن صيام يوم عرفة يكفر سنتين وظاهره أن  
 صيام يوم عرفة أفضل من صيام يوم عاشوراء وقد قيل **الحكم**ة في ذلك أن يوم  
 عاشوراء منسوب الى موسى ويوم عرفة منسوب الى النبي صلى الله عليه وسلم  
 فلذلك كان أفضل والله أعلم وأما ما روى من وسع على عياله يوم عاشوراء وسع الله  
 عليه السنة كلها فراه الظبراني والبيهقي في الشعب وفي فضائل الاوقات وأبو  
 الشيخ عن ابن مسعود والاوان فقط عن أبي سعيد والثاني فقط في الشعب عن



جابر وأبي هريرة وقال إن أسانيدها كلها ضعيفة وإن كان بعضها إلى بعض  
أما دق قبيل قال العراقي في أماليه لحديث أبي هريرة طرق صحيح بعضها ابن ماصر  
الحافظ وأورده ابن الخوزي في الموضوعات من طريق سليمان بن أبي عبد الله  
عنه وقال سليمان مجهول وسليمان ذكره ابن حبان في الثقات فالحديث حسن على  
رأيه قال وله طرق عن جابر على شرط مسلم أخرجه ابن عبد البر في الاستدكار  
من رواية أبي الزبير عنه ورواه هو والدارقطني في الأفراد بسند جيد عن عمر  
موقوف عليه والبيهقي في الشعب من جهة محمد بن المنتشر قال كان يقال فذكره  
﴿الفصل الثالث في صيامه صلى الله عليه وسلم شعبان﴾

عن عائشة رضي الله عنها ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم استكمل صيام  
شهر قط الأشهر رمضان وما رأته في شهر أكثر منه صياماً في شعبان رواه البخاري  
ومسلم وفي أخرى لمالم يكن يصوم شهراً أكثر من شعبان فإنه كان يصومه كله  
وفي رواية الترمذي كان يصومه الاقليل لابل كان يصومه كله وفي رواية أبي داود  
كان أحب الشهور إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يصومه شعبان ثم يصومه  
برمضان ولذلك ما كان يصوم شعبان أو عاقبة شعبان وفي أخرى له كان يصوم  
شعبان الاقليل وفي أخرى له أيضاً كان يصوم شعبان كله قال الحافظ ابن حجر  
يصوم معظمه ونقل الترمذي عن ابن المبارك أنه قال جائز في كلام العرب إذا صام  
أكثر الشهر أن يقول صام الشهر كله ويقال فام فلان ليلته أجمع وله قد تمشي  
واشتغل ببعض أمره قال الترمذي كان ابن المبارك يجمع بين الحديثين بذلك وحاصله  
أن الرواية الأولى مفسرة للثانية ومخصصة لها وأن المراد بالكل الاكثر وهو مجاز  
قليل الاستعمال واستبعده الطائي وقال يعمل على أنه كان يصوم شعبان كله قارة  
ويصوم معظمه أخرى له لا يتوهم أنه واجب كله كرمضان وقال ابن المنبر أما أن  
يعمل قول عائشة على المبالغة والمراد الاكثر وأما أن يجمع بأن قولها الثاني متأخر  
عن قولها الأول فأخبرت عن أول أمره أنه كان يصوم أكثر شعبان وأخبرت ثانياً  
عن آخر أمره أنه كان يصومه كله انتهت ولا يخفى تكلفه والاول هو الصواب  
واختلاف في الحكم تنفي أكثره صلى الله عليه وسلم من صوم شعبان فقل كان  
يشتغل عن صيام الثلاثة أيام من كل شهر لسفر أو غيره فقتل مع في قضيه في شعبان  
أشار إلى ذلك ابن بطال وفيه حديث أخرجه الطبراني في الاوسط من طريق أبي  
إيلي عن أخيه عيسى عن أبيه عن عائشة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصوم  
ثلاثة أيام من كل شهر فر بما أخر ذلك حتى يجتمع عليه صوم السنة حتى يصوم

شعبان وابن أبي إلى ضعيف وقيل كان يضع الحديث وقيل كان يصنع ذلك لتعظيم  
 رمضان وورده فيه حديث أخرجه الترمذي من طريق صدقة بن موسى عن ثابت  
 عن أنس قال سئل النبي صلى الله عليه وسلم أي الصوم أفضل بهـ رمضان قال  
 شعبان لأنه فام رمضان قال الترمذي حديث غريب وصدقة عندهم ليس بذلك  
 القوي لكن يعارضه ما روى مسلم من حديث أبي هريرة مرفوعاً أفضل الصوم بعد  
 رمضان صوم المحرم والأولى في ذلك ما جاء في حديث أصح مما مضى أخرجه  
 النسائي وأبو داود وأخرجه ابن خزيمة عن أسامة بن زيد قال قلت يا رسول الله  
 لم أرك تصوم من شهر من الشهور ما تصوم من شعبان قال ذلك شهر يغفل الناس  
 عنه بين رجب ورمضان وهو شهر ترفع فيه الأعمال إلى رب العالمين فأحب أن يرفع  
 علي وأنا صائم فبين صلى الله عليه وسلم لم وجهه صيامه لشعبان دون غيره من  
 الشهور بقوله أنه شهر يغفل الناس عنه بين رجب ورمضان يشيرون إلى أنه لما  
 اكتمت شهران عظيمان الشهر الحرام وشهر الصيام اشتغل الناس بهما فصار  
 مغفولاً عنه وكثير من الناس يفتن أن صيام رجب أفضل من صيامه لأنه شهر حرام  
 وليس كذلك وفي أحياء الوقت المغفول عنه بالطاعة فوائد منها أن يكون أخفى  
 وإخفاء النوافل وأسرها أفضل ولا سيما الصيام فإنه سر بين العبد وربه ومنها أنه  
 شق على النفوس لأن النفوس تتأسى بما تشاهد من أحوال بني الجنس فإذا  
 كثرت بقضة الناس وطاعتهم سهلت الطاعات وإذا كثرت الغفلات رآها  
 تأسى بهم عموم الناس فيشق على نفوس المستيقظين طاعتهم لقلة من يقتدى بهم  
 وقد روى في صيامه صلى الله عليه وسلم لم شعبان معنى آخر وهو أنه تنسخ فيه  
 الأجل فروى بإسناد فيه ضعف عن عائشة قالت كان أكثر صيام النبي صلى الله  
 عليه وسلم في شعبان فقلت يا رسول الله أرى أكثر صيامك في شعبان قال إن هذا  
 الشهر يكتب فيه ملك الموت أسماء من يقبض فأنا أحب أن لا ينسخ اسمي إلا وأنا  
 صائم وقد روى مرسلًا وقيل أنه أصح وقد قيل في صوم شعبان معنى آخر وهو أن  
 صيامه كالتمرين على صيام رمضان فلا يدخل في صيامه على مشقة وكلفة بل يكون  
 قد تمرن على الصيام واعتاده ووجد بصيام شعبان قبل رمضان حلالة الصوم ولذته  
 قد دخل في صيام رمضان بقوة ونشاط واعلم أنه لا تعارض بين هذا وبين النهي عن  
 تعدد رمضان بصوم يوم أو يومين وكذا ما جاء في النهي عن صوم نصف شعبان  
 الثاني فإن التجمع بينهما ظاهر بأن يحمل النهي على من لم يدخل تلك الأيام في صيام  
 اعتاده وأجاب النووي عن كونه عليه الصلاة والسلام لم يذكر الصوم في الحرم مع

قوله افضل الصيام ما يقع فيه بأنه يحتمل أن يكون ما علم ذلك الا في آخر عمره فلم يحتمل  
 من كثرة الصوم في المحرم أو اتفق له فيه من الاعذار كالسفر ما منعه من كثرة الصوم  
 في المحرم رأيا مشهورا رجب بخصوصه وقد قال بعض الشافعية انه افضل من سائر  
 الشهور وضعفه النووي وغيره فلم يعلم انه صحيح انه صلى الله عليه وسلم صام به بل  
 روى من حديث ابن عباس مما صحح وقفه أنه نهى عن صيامه ذكره ابن ماجه  
 لكن في سنن أبي داود أنه صلى الله عليه وسلم نذر الى الصوم من الاشهر الحرم  
 ورجب أحدها وفي حديث عبيدة الباهلية عن أبيها أروعهما أنه صلى الله عليه وسلم  
 قال له هم من الحرم وارتكها لانا وفي رواية مسلم عن عثمان بن حكيم  
 الانصاري قال سألت سعيد بن جبيرة عن صوم رجب ونحن يومئذ في رجب فقال  
 سمعت ابن عباس يقول كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصوم حتى نقول  
 لا يفطر ويفطر حتى نقول لا يصوم والظاهر أن مراد سعيد بهذا الاستدلال على أنه  
 لا نهى عنه ولا نذر فيه بهينه بل له حكم باقي الشهور وفي اللطائف روى عن  
 الكنتاني أخبرنا تمام الرازي حدثنا القاضي يوسف حدثنا محمد بن اسحاق  
 السراج حدثنا يوسف بن موسى حدثنا حماد بن منهل حدثنا حماد بن سلمة  
 أخبرنا حبيب المعلم عن عطاء بن عروة قال لعبد الله بن عمر هل كان رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم يصوم في رجب قال نعم ويشرفه قالها لانا أخرجه أبو داود  
 وغيره وعن أبي قتادة قال أن في الجنة قصر الصوم رجب قال البيهقي أبو قتادة من  
 كبار التابعين لا يقوله الا عن بلاغ والله أعلم

\*(الفصل الرابع في صومه صلى الله عليه وسلم عذر ذي الحجة)\*

والمراد بها الايام التسعة من أول ذي الحجة عن هندية بن خالد عن امرأته عن بعض  
 أزواج النبي صلى الله عليه وسلم قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصوم  
 تسع ذي الحجة رواه أبو داود وعن عائشة قالت ما رأيت رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم صائما في الشهر قط رواه مسلم والترمذي وهذا يومهم كراهة صوم الشهر وليس  
 فيها كراهة بل هي مستحبة استحبها بشديد الاسيما يوم التاسع منها وهو يوم عرفة  
 وقد ثبت في صحيح البخاري أنه صلى الله عليه وسلم لم قال ما من أيام العمل فيها الصالح  
 أفضل منه في هذه يعني العشر الاول من ذي الحجة واستدل به على فضل صيام عشر  
 ذي الحجة لا ندراج الصوم في العمل واستدل بكل تعريم الصوم يوم العيد واجب بأنه  
 محمول على الغالب والله أعلم ويتأول قولنا يعني عائشة لم يصم العشر أنه لم يصمه  
 لعارض من مرض أو سفر أو غيره ما رواه أنما لم تره صائما فيه ولا يلزم من ذلك عدم

صيامه في نفس الامر ويدل عليه حديث هنيذة بن خالد الذي ذكرته قال الحافظ  
ابن حجر وقد وقع في رواية القاسم بن ثبي ايرب ما من عمل اركى عند الله ولا اعظم  
اجرام من خبير يعمل في عشرة الاضحي وفي حديث جابر بن سمير ابي هوانة وابن حبان  
ما من ايام افضل عند الله من ايام عشر ذي الحجة فقد ثبتت الفضيلة لايام عشر الحجة  
على غير ما من ايام السنة وتظهر فائدة ذلك فيمن نذر الصيام او علق علامة من الاعمال  
بافضل الايام فهو افردي ما منها تعير يوم عرفة لانه على الصحيح افضل ايام العشر  
المذكور فان اراد افضل ايام الاسبوع تعين يوم الجمعة جمعا بين الحديث السابق  
وبين حديث ابي هريرة مرفوعاخير يوم طلعت عليه الشمس يوم الجمعة رواه مسلم  
اشار الى ذلك كله النووي في شرحه وقال الداودي لم يرد عليه الصلاة والسلام  
ان هذه الايام خير من يوم الجمعة لانه قديمه وكون فيه ايام الجمعة يدعي فيلزم تفضيل  
الشيء على نفسه وتعب بان المراد كل يوم من ايام العشر افضل من غيره من ايام  
السنة سواء كان يوم الجمعة ام لا ويوم الجمعة فيه افضل من يوم الجمعة في غيره لاجتماع  
الفضيلتين فيه والذي يظهر ان السبب في امتياز عشر ذي الحجة انه كان اجتماع  
اُمهات العبادات فيه وهي الصلاة والصيام والصدقة والحج ولا يتأتى ذلك  
في غيرها وعلى هذا هل يحصر الفضل بالحاج او يعم المقيم فيه احتمال انتهى وقال  
ابو امامة ابن النقاش فان كانت ايام افضل عشر ذي الحجة او الهشرا والاخر من  
رمضان فالجواب ان ايام عشر ذي الحجة افضل لاشتمالها على اليوم الذي ماروى  
الشیطان في يوم غير يوم بدر او احد ولا اغيظ ولا احقر منه فيه وهو يوم عرفة واكون  
صيامه يكفر سنتين ولا شتمالها على اعظم الايام عند الله حرمة وهو يوم النحر الذي  
سماء الله تعالى يوم الحج الا كبرول الى عشر رمضان الا خير افضل لاشتمالها على  
ليلة القدر التي هي خير من الف شهر ومن تأمل هذا الجواب وجده كافيا شافيا اشار  
اليه الفاضل المفضل في قوله ما من ايام العمل فيها رآب الى الله من عشر ذي الحجة  
الحديث فتأمل قوله ما من ايام دون ان يقول ما من عشر وفوه ومن اجاب بغيره هذا  
التفصيل لم يدل بحجة صحيحة صريحة قط

(الفصل الخامس في صومه صلى الله عليه وسلم ايام الاسبوع) \*

عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يهرى صيام يوم الاثنين والخميس  
رواه الترمذي والنسائي وعن ابي قتادة قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم  
عن صوم الاثنين فقال فيه ولدت وفيه أنزل على رواء مسلم وعن ابي هريرة ان  
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال تعرض الاعمال على الله تعالى يوم الاثنين

والنجيس فأحب أن يعرض على وأنا صائم رواه الترمذي وعن أسامة بن زيد قال  
 يا رسول الله انك تصوم حتى لا تكاد تفطرون فطرح حتى لا تكاد تصوم الا يومين ان  
 دخلا في صيامك والاصمتم ما قال أي يومين قلت يوم الاثنين والنجيس قال ذاك  
 يومان تعرض فيهما الاعمال على رب العالمين فأحب أن يعرض على وأنا صائم رواه  
 النسائي وروى علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله تعالى ما يلفظ من قول الا لديه  
 رقيب عتيد قال يكتب كلما تكلم به من خير وشر حتى انه يكتب قوله اكلت  
 وشربت وذهبت وجئت ورأيت حتى اذا كان يوم النجيس عرض قوله وعنه فأقر  
 ما كان فيه من خير أو شر وألقى سائرته وهذا عرض خاص في هذين اليومين غير  
 العرض العام كل يوم فان ذلك عرض خاص دائم بكرة وعشيا ويعدل على ذلك ما في  
 صحيح مسلم عن أبي موسى الاشعري قال قام فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 بخمس كلمات فقال ان الله تعالى لا ينام ولا ينبغي له أن ينام يخفض القسط ويرفعه  
 يرفع اليه عمل الليل قبل النهار وعمل النهار قبل الليل الحديث وعن أم سلمة كان  
 صلى الله عليه وسلم يصوم من كل شهر ثلاثة أيام الاثنين والنجيس من هذه الجمعة  
 والاثنين من المقبلة وفي أول اثنين من الشهر ثم النجيس ثم النجيس الذي يليه رواه  
 النسائي وعن عائشة كان يصوم من الشهر السبت والاحد والاثنين ومن الشهر  
 الاثني عشر والثلاثاء والاربعاء والنجيس رواه الترمذي وعن كريب مولى ابن عباس قال  
 أرسلني ابن عباس وناس من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم الى أم سلمة أسئلهما  
 أي الايام كان النبي صلى الله عليه وسلم أكثر ما صام ما قالت السبت والاحد  
 ويقولان هما عيد المشركين وأنا أحب أن أخالفهما رواه أحمد والنسائي وفيه محمد  
 ابن عمرو لا يعرف حاله ويرويه عنه ابنه عبد الله بن محمد بن عمرو لا يعرف حاله أيضا  
 وعن عبد الله بن بسر عن أخته الصماء أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال  
 لا تصوموا يوم السبت الا فيما افترض عليكم فان لم يجد أحدكم الالحاء عتبة  
 أو هود شجرة فليضغه رواه أحمد وأبو داود والترمذي وابن ماجه والدارمي قال  
 بعضهم لا تعارض بين هذا وبين حديث أم سلمة فان النهي عن صومه انما هو عن  
 افراده وعلى ذلك ترجم أبو داود فقال باب النهي أن يخص يوم السبت بالصوم  
 وحديث صيامه انما هو مع يوم الاحد قالوا ونظير هذا أنه نهى عن افراد يوم الجمعة  
 بالصوم الا أن يصوم يوما قبله أو يوما بعده قال النووي وأما قول مالك في الموطأ  
 لم أسمعه أحد من أهل العلم والافقه ومن يقتدي به ينهى عن صيام يوم الجمعة وصيامه  
 حسن فقد رأيت بعض أهل العلم يصومه وأراه كان يتحراه فهذا الذي قاله هو الذي

رآه وقد رأى غيره خلاف ما رأى هو والسنة متقدمة على ما رآه هو وغيره وقد ثبت  
 النهي عن صوم يوم الجمعة فتعين القول به ومالك معذور فانه لم يبلغه قال الداوودي  
 من أصحاب مالك ولم يبلغ ما لكاهذا الحديث ولو بلغه لم يخالفه قالوا واستصحاب  
 الفطر يوم الجمعة ليكون أعون له على وظائف العبادات المشروعة في الجمعة  
 وإدائها بنشاط وانشراح لها والتذاذها من غير مل ولا سامة كالخارج بعرفة  
 فان قات لو كان كذلك لم ينزل النهي والكره بصوم يوم قبله أو بعده لبقاء المعنى  
 والجواب انه يحصل له بفضيلة الصوم الذي قبله أو بعده ما يجبر ما قد يحصل له  
 من قنور أو تقصير في وظائف يوم الجمعة بسبب صومه والله أعلم

### ❦ (الفصل السادس في صومه صلى الله عليه وسلم الايام البيض) ❦

وهي التي يكون فيها القمر من أول الليل الى آخره وهي ثلاث عشرة وأربع عشرة  
 وخمس عشرة وليس في الشهر يوم أبيض كله الا هذه الايام لان ليها أبيض  
 ونهارها أبيض فصع قول من قال الايام البيض على الوصف واليوم الكامل هو  
 النهار بليته وفيه ردة لقول الجوابي من قال الايام البيض على الوصف واليوم  
 الكامل هو النهار بليته فجعل البيض صفة الايام فقد أخطأ والله أعلم عن ابن  
 عباس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم لا يفطر أيام البيض في حضر  
 ولا سفر رواه النسائي وعن حفصة أربع لم يكن النبي صلى الله عليه وسلم يدعهن  
 صيام عاشوراء والعشر وأيام البيض من كل شهر وركعتا الفجر رواه أحمد وعن  
 معاذة العدوية انها سألت عائشة أكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصوم من  
 كل شهر ثلاثة أيام قالت نعم فقلت لها من أي أيام الشهر كان يصوم قالت ما كان  
 يبالي من أي أيام الشهر يصوم رواه مسلم لم قال بعضهم لعنه صلى الله عليه وسلم لم  
 لم يواطىء على ثلاثة معينة ليلا يظن تعيينها قال وقد جعل الله تعالى صيام هذه  
 الثلاثة أيام من الشهر بمنزلة صيام الدهر لان الحسنه بعشر أمثالها وقد روى أصحاب  
 السنن وصححه ابن خزيمة من حديث ابن مسعود قال كان النبي صلى الله عليه وسلم  
 يصوم ثلاثة أيام من غرة كل شهر وقد تحصل أن صيامه صلى الله عليه وسلم  
 في الشهر على أوجه الأول أنه كان يصوم أول اثنين من الشهر ثم الخميس ثم الخميس  
 الذي يليه رواه النسائي الثاني كان يصوم من الشهر السبت والاحد والاثنين  
 ومن الشهر الاخر الثلاثاء والاربعاء والجمعة رواه الترمذي الثالث أيام البيض  
 ثالث عشر وأربع عشر وخامس عشر والرابع أنه كان يصوم ثلاثة غيره معينة  
 كما روت معاذة عن عائشة عند مسلم الخامس أنه كان يصوم ثلاثة من أول الشهر



واختاره جماعة منهم الحسن وهو ما رواه أصحاب السنن من حديث ابن مسعود قال القاضي عياض واختار النخعي ثلاثة أيام من آخر الشهر لتسكون كفارة لما ضي واختار آخرون أول يوم من الشهر والعاشر والعشرين وقيل انه صيام مالك ابن انس وقال ابن شعبان من المالكية أول يوم من الشهر والحادي عشر والحادي والعشرون ونقل ذلك عن أبي الدرداء وهو موافق لما رواه النساء من حديث عبد الله بن عمرو من كل عشرة أيام يوماً وحكى الاستنوي عن الماوردي أنه يستحب أيضاً صوم الايام السوداء هي السابع والعشرون واليومان بعده وترجع البيض بكونها وسط الشهر ووسط الشيء أعده ولأن الكسوف غالباً يقع فيها وقد ورد الأمر بزيادة العبادة اذا وقع فاذا انفق الكسوف صادق الذي يعتاد صيام البيض صائماً قتيماً لأنه أن يجمع بين أنواع العبادات من الصيام والصلاة والصدقة بخلاف من لم يصمها فإنه لا يتيمأله استدراك صيامها ورجح بعضهم صيام الثلاثة في أول الشهر لأن المرأة لا يدري ما يعرض له من الموانع والله أعلم

\*(النوع الخامس في ذكر اعتكافه صلى الله عليه وسلم واجتهاده في العشر الاخير من رمضان وتحريمه ليلة القدر)\*  
 اعلم ان الاعتكاف في اللغة الحبس والمكث والازوم وفي الشرع المكث في المسجد من شخص مخصوص بصفة مخصوصة ومقصوده وروحه عكوف القاب على الله وجهيته عليه والفكر في تحصيل مرضيه وما يقرب الى الله تعالى فيصير انسه بالله بدلاً عن أنسه بالخلق ليكون ذلك أنسه يوم الوحشة في القبر حين لا أنيس له ولا يس بواجب اجاباً الا على من نذره وكذا من شرع فيه فقطعه عامداً عند قوم واختلف في اشتراط الصوم له ومذهب الشافعي أنه ليس بشرط لصحة الاعتكاف بل يصح اعتكاف المفطر وقال مالك وأبو حنيفة والأكثرون بشرط الصوم فلا يصح اعتكاف المفطر واحتج الشافعي باعتكافه صلى الله عليه وسلم في العشر الاول من شوال ورواه البخاري ومسلم ومحدث عمرانه قال يا رسول الله اني نذرت ان أعتكف ليلة في الجاهلية فقال اوف بنذرك رواه البخاري ومسلم والليل ليس محلاً للصوم فدل أنه ليس بشرط لصحة الاعتكاف واتفق العلماء على مشروطة المسجد لا الاعتكاف الا بعد بن عمر ابن كباية المالكي فأجازه في كل مكان وأجاز الحنفية للراءة ان تعتكف في مسجد بيتهم اذ هو المكان المفضل للصلاة فيه وهو قول قديم للشافعي وذهب أبو حنيفة وأحمد الى اختصاصه بالمسجد التي تقام فيها الصلوات وخصه أبو يوسف بالواجب منه وأما لنقل في كل مسجد وقال الجمهور بعمومه في كل مسجد الا لمن تلزمه الجمعة

فاستحب له الشافعي في الجامع وشروطه مالك لان الاعتكاف عنده يتقطع بالجمعة  
 ويجب بالشروع عنده مالك وخصه طائفة من السلف كالزهري بالجماع مطلقا  
 وأما إليه الشافعي في القديم وخصه حذيفة ابن ابيان بالامه احد الثلاثة وعطاء  
 بن مسعود بكفة والمدينة وابن المسيب بمكة والمدينة واتفقوا على أنه لا حد لأكثره  
 واختلفوا في أقله فمن شرط فيه الصيام قال أقله يوم ومنهم من قال يصح مع شرط  
 الصيام في دون اليوم **حكاية** ابن قدامة وعن مالك يشترط عشرة أيام وعنه يوم  
 أو يومان ومن لم يشترط اليوم قالوا أنه ما ينفق عليه اسم ليل ولا يشترط القعود  
 واتفقوا على فساده بالجماع وقد كان سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 يعتكف العشر الاواخر من رمضان رواه البخاري وسلم من حديث عائشة وعن  
 أبي هريرة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعتكف كل عام عشرة ايام يعتكف  
 عشرين في العام الذي قبض فيه رواه البخاري وعن أبي سعيد الخدري أنه صلى الله  
 عليه وسلم اعتكف العشر الاوّل من رمضان ثم اعتكف العشر الاوسط في بقية  
 تركية ثم أطلع رأسه فقال اني اعتكفت العشر الاوّل اتمس هذه الليلة يعني  
 ليلة القدر ثم اعتكفت العشر الاوسط ثم أتيت فقيل لي انها في العشر الاواخر  
 اعتكف معي فليعتكف العشر الاخرة قد أدريت هذه الليلة ثم أنسيتم وقد رأيتمني  
 أسجد في ماء وطين من صبيحتها فالتسوها في العشر الاواخر والتسوها في كل وتر  
 منه قال فطرت السماء تلك الليلة وكان السجد على عريش فوكف المسجد بصرت  
 عيناى رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى وجهه أثر الماء والطين من صبيحة  
 احدى وعشرين رواه الشيخان وفي حديث عبادة بن الصامت أنه صلى الله عليه  
 وسلم خرج بخبر ليلة القدر فتلاحا فلان ولان فرقت وعسى أن يكون خير اليكم  
 فالتسوها في التسعة والسابعة والخامسة رواه البخاري وسلم من حديث  
 عبد الله بن أنس أنه صلى الله عليه وسلم لم قال أريت ليلة القدر ثم أنسيتم وأداني  
 صبيحتها أسجد في ماء وطين قال فطرت ليلة ثلاثة وعشرين فصلى بنا وأثر الماء  
 والطين في جبهته وأنفه وفي سنن أبي داود عن ابن مسعود مرفوعا طلبوه في ليلة  
 سبع عشرة وأخرج الطبراني مرفوعا من حديث أبي هريرة التسوا ليلة القدر  
 في ليلة سبع عشرة أو تسع عشرة أو احدى وعشرين أو ثلاث وعشرين أو خمس  
 وعشرين أو سبع وعشرين أو تسع وعشرين وقد اختلف العلماء في ليلة القدر  
 اختلافا **حكاية** يراو أفرادها بعضهم بالتأليف وقد جمع الحافظ أبو الفضل ابن حجر  
 من كلام العلماء في ذلك أكثر من أربعة بين قول كساعة الجملة وهذه الشافعي

فخصارها في العشر الاخير كما نص عليه الشافعي فيما حكاه عنه الاسنوي وعن  
المجالي في التعبير بأنها تلتبس في جميع الشهر وتبعه عليه الشيخ أبو اسحاق في التنبية  
فقال وتطلب ليلة القدر في جميع شهر رمضان ثم الغزالي في كتابه وتردد صاحب  
التقريب في جواز كونها في النصف الاخير كذا نقله عنه الامام وضعفه وحكاها ابن  
الماقن في شرح العمدة وفي المفهم للقرطبي حكاية قول أنها ليلة النصف من شعبان  
ودليل الاقول حديث أبي سعيد الذي قد مره قال النووي وميل الشافعي الى أنها  
ليلة الحادي والعشرين أو الثالث والعشرين أما الحادي والعشرون فلقوله عليه  
الصلاة والسلام في حديث أبي سعيد فقد رأيت هذه الليلة وقد رأيتني أسجد في ماء  
وطين من صبيحتها فصرت حينئذ رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى جبهته أثر  
الماء والطين من صبيحة احدى وعشرين وأما الثالث والعشرون فلهديث عبد الله  
ابن أنيس المتقدم ايضا وخبر جماعة من الشافعية بأنها ليلة الحادي والعشرين  
لكن قال السبكي أنه ليس مجزوما به عندهم لاتفاقهم على عدم خف من علق يوم  
العشرين حتى عبده بآية القدر أنه لا يعتقد تلك الليلة بل بانقضاء الشهر وعلى الصحيح  
بناء على أنها في العشر الاخير وعن ابن خزيمة من أصحابنا أنها تقتل في كل سنة  
الى ليلة من ليالى العشر الاخير وحاصله قولان ووجه واختار النووي في الفتاوى  
وشرح المذهب رأى ابن خزيمة وخبر ابن حبيب من المالكية ونقله عن الجمهور  
وحكاها صاحب العمدة من الشافعية ووجهه أن ليلة القدر خاصة بهذه الامة ولم  
تكن في الامم قبلهم وهو معترض بحديث أبي ذر عند النساء حيث قال فيه قلت  
يا رسول الله أتكون مع الانبياء فاذا ما توارفت قال بلى هي باقية وعندهم قول  
مالك في الموطأ بلغني أن رسول الله صلى الله عليه وسلم تقاصر أعمار أمته عن  
أعمار الامم الماضية فاعطاه الله تعالى ليلة القدر وهذه احتمل للتأويل فلا دفع  
الصريح في حديث أبي ذر كما قاله الحافظان ابن كثير في تفسيره وابن حجر في فتح  
البارى قال وقد ظهر ليلة القدر علامات منها ما في صحيح مسلم عن أبي بن كعب أن  
الشمس تطلع في صبيحتها لاشعاع لها ولا ابن خزيمة من حديث ابن عباس مرفوعا  
ليلة القدر لا حارة ولا باردة تصبح الشمس يومها حمراء ضعيفة ولا حمرة من حديث  
عبادة بن الصامت مرفوعا أنها صافية كأن فيها قاراسا طعاسا كنة صاحبة لحر  
فيها ولا برد ولا يجل لكوكب ان يرمى به فيها وان من أمارتها أن الشمس في صبيحتها  
تخرج مستوية ليس لها شعاع مثل القمر ليلة البدر ولا يجل للشيطان أن يخرج  
منها حية ثم روى البيهقي في فضائل الاوقات أن المياه المسالحة تعذب في تلك الليلة

وقد كان صلى الله عليه وسلم لا يجتهد في العشرة الأخيرة من رمضان لا يجتهد في غيره  
رواه مسلم من حديث عائشة وفي البخاري عنها كان رسول الله صلى الله عليه  
وسلم إذا دخل العشرة شذ مئزره وأحيا ليله وأيقظ أهله وجزم عبد الرزاق بأن شد  
مئزره واعتزل النساء - وكاه عن الثوري وقال الخطابي يحتمل أن يراد به الجذ  
في العبادة كما يقال شددت لهذا الأمر مئزري أي تشمرت له ويحتمل أن يراد به  
التشمير والاعتزال معا ويحتمل أن يراد به الحقيقة والمجاز فيكون المراد شذ مئزره  
حقيقة فلم يحمله واعتزل النساء وتشمرت للعبادة وقوله وأحيا ليله أي سهره فأحياه  
بالطاعة وأحيا نفسه بسهره فيه - لأن النوم أخو الموت وأضافه إلى الليل اقتساما  
لأن النائم إذا حي بالبقظة حي ليله بحياته وهو محقوقه لا تجعلوا بيوتكم قبورا أي  
لا تناموا فتنكونوا كالأموات فتسكون بيوتكم كقبور فقد كان عليه الصلاة  
والسلام يخص العشرة الأخيرة بأعمال لا يعمله في بقية الشهر فإحياء الليل  
فيتمهل أن المراد إحياء الليل كله ويشهد له حديث عائشة من وجه ضعيف  
وأحيى الليل كله وفي المسند عنها أيضا قالت كان صلى الله عليه وسلم يخطأ  
العشرين بصلاة ونوم فإذا كان العشر شمر وشذ المئزر وفي حديث ضعيف عن أنس  
عند أبي نعيم كان صلى الله عليه وسلم إذا دخل شهر رمضان قام ونام فإذا كان  
أربعاء وعشرين لم يذق غصا ويحتمل أن تريد بإحياء الليل إحياء غالبه وقد قال  
الشافعي في القديم من شهد العشاء والصبح في جماعة ليلة القدر فقد أخذ بحظ منها  
وروي في حديث مرفوع عن أبي هريرة عن صلى الله عليه وسلم في جماعة  
في رمضان فقد أدرك ليلة القدر روى أبو الشيخ ومنها أنه كان يوقظ أهله للصلاة  
في ليالي العشر دون غيره من الليالي ومنها تأخير الفطور إلى السحور وفي حديث  
أنس وعائشة أنه صلى الله عليه وسلم كان في ليالي العشر يعمل عشاءه سهورا  
ولفظ حديث عائشة كان صلى الله عليه وسلم إذا كان رمضان قام ونام فإذا  
دخل العشر شذ المئزر واعتزل النساء واغتسل بين الاذنين وجعل العشاء  
سهورا أخرجه ابن أبي عاصم ولفظ حديث أنس كان إذا دخل العشر الأخير من  
رمضان طوى فراشه واعتزل النساء وجعل عشاءه سهورا وسناد الاقول مقارب  
والشافعي فيه حفص بن غياث وقال فيه ابن عدي أنه من أنكر ما لقيت له لا يمكن  
يشهد له حديث الوصال المخرج في الصحيح كما قدمته ومنها اغتساله عليه الصلاة  
والسلام بين العشاءين المغرب والعشاء روى من حديث علي وفي اسناده ضعف  
\*(النوع السادس في ذكر جه وعمر صلى الله عليه وسلم)\*

أعلم أن الحج بحلول بحضرة المعبود ووقوف بساحة الجود ومشاهدة لذلك المشهد  
 العلى الرحمانى والسام بمعهد العهد الرابى ولا يخفى أن نفس الكون بتلك الاماكن  
 شرف وعلتوان التردد فى تلك المواطن فصار وسمو فان المحال المحترمة لم تنزل تفرغ  
 على المحال فيهم امن سبيل وصفها بفيض غامر وحسب لك فى هذا ما يصحكى فى أسباب  
 مجنون بنى عامر

وأى المجنون فى البيداء كلبا \* فجر عليه للاحسن ذبلا  
 فلا موه على ما كان منه \* وقالوا لم نعت الكلب نبلا  
 فقال دهوا اللام فان عني \* رآته مرة فى حى لبلا

فينبغى للعبد أن يتم بأمر الحج ويبادر إليه وينهض فاطر عزمه انها ضايحه عليه ولا  
 يتوانا فى غسل أدران سيئات العمر بصبابون المغفرة ولا يتكاسل عن البندار  
 فيعرضه للغوات برصكوب عيا الخططرة روى ابن عباس أنه صلى الله عليه وسلم  
 قال من أراد الحج فليتبهل رواه أبو داود وفى حديث على بن أبى طالب عنه صلى  
 عليه الله وسلم من ملك راحلة وزاد ابلاغه الى بيت الله الحرام فلم يحج فلا عليه أن  
 يموت يهوديا أو نصرانيا الحديث رواه الترمذى وخطب عليه الصلاة والسلام فقال  
 أيها الناس قد فرض الله عليكم الحج فحجوا رواه مسلم والنساءى من حديث أبى  
 هريرة وفى رواية النساءى من حديث ابن عباس مرفوعا أن الله كتب عليكم الحج  
 فقال الا قرع بن حابس التميمى كل عام يارسول الله فقال لو قلت نعم لوجبت الحديث  
 فوجب الحج معلوم من الدين بالضرورة وقد أجمعوا على أنه لا تكرار الا لعارض  
 كالندرة واختلافوا هل هو على الفور أو على التراخى فقال الشافعى وأبو يوسف  
 وطائفة هو على التراخى الى أن ينتهى الى حال يظن فواته لو أخره عنها وقال مالان  
 وأبو حنيفة وآخرون هو على الفور واختلفوا أيضا فى وقت ابتداء فرضه فقيل قبل  
 الهجرة وهو شاذ وقيل بعدها ثم اختلف فى سنته فاجمهور على أنه سنة ست لانه  
 نزل فيها قوله تعالى وأتموا الحج والعمرة لله وهذا مبنى على أن المراد بالاتمام ابتداء  
 الفرض ويؤيده قوله تعالى علقمة ومسرورق وإبراهيم النخعي يلفظوا قيموا رواه الطبرى  
 بأسانيد صحيحة عنهم وقيل المراد بالاتمام الاكمال بعد الشروع وهذا يقتضى تقدم  
 فرضه قبل ذلك وقد وقع فى قصة ضمام ذكر الامر بالحج وكان قدومه على ما ذكره  
 الواقدي سنة خمس وهذا يدل أن ثبت على تقدمه على سنة خمس أو وقوعه فيها  
 وقالت طائفة انه تأخر نزول فرضه الى التاسعة والعاشر واقتبوا بأن صدر سورة  
 آل عمران نزل عام الوفود وفيه قدم وفد بنجران على رسول الله صلى الله عليه وسلم

وصالحهم على أداء الجزية والجزية تزل عام تبوك سنة تسع وفيها نزل صدر سورة آل  
 عمران وناظر أهل الكتاب ودعاهم إلى التوحيد وبذل عليه أن أهل مكة وجدوا  
 في أنفسهم بما فاتهم من التجارة مع المشركين لما أنزل الله تعالى يا أيها الذين آمنوا  
 إنما النذر يكون بحسب الآية فأعاضهم الله من ذلك بالجزية ونزل هذه الآية  
 والمناداة بها إنما كان في سنة تسع وبعث الصديق يؤذن بذلك في مكة في موسم  
 الحج وأردفه بعلي وفي الترمذي من حديث جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم حج  
 ثلاث حج هتين قبل أن يهاجر ووجه بعدما هاجر معها عمره فساق ثلاثا وسب  
 بدنه ثم جاء على من أئمن ببقيتها يهاجر في أنفه برة من فمة نحرها الحديث وعن  
 ابن عباس حج صلى الله عليه وسلم لم قبل أن يهاجر ثلاث حج أخرجه ابن حبان  
 والحاكم وهو مبني على عدد وفود الانصار إلى العقبة بنى بعد الحج وهذا لا يقتضي  
 نفي الحج قبل ذلك وقد أخرج الحاكم بسند صحيح إلى الثوري أن النبي صلى الله  
 عليه وسلم حج قبل أن يهاجر حججا وقال ابن الجوزي حج حجج الأيمل لم عددها وقال  
 ابن الأثير كان عليه الصلاة والسلام يحج كل سنة قبل أن يهاجر وقال جابر  
 في حديثه الطويل كفا في رواية مسلم مكث صلى الله عليه وسلم لم تسع سنين لم يحج  
 ثم أذن في الناس في العاشرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم حاج فقدم المدينة  
 بشر كبركاهم يلتبس أن يأتيهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يبعده لئلا يسهل عليه  
 فخرجنا معه حتى أتيانا الخلافة فولدت أسماء بنت عيسى عمه بن أبي بكر  
 فأسلمت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف أصنع فقال اغتسل  
 واستنفرى بشوب وأحرقى صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم في المسجد ثم ركب  
 المقصود حتى إذا استوت به فاقته على اليداء انفارت مدبصري بين يديه من  
 راكب وماش وعن يمينه مثل ذلك وعن يساره مثل ذلك ومن خلفه مثل ذلك  
 ورسول الله صلى الله عليه وسلم بين أظهرنا وعليه ينزل القرآن وهو به روف  
 تأويله وما عمل من شيء علمناه وفي رواية عند النساء قال جابر خرج رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم نحس بقين من ذي القعدة وخرجنا معه حتى إذا أتى ذا الحليفة  
 الحديث وكان خروجه عليه الصلاة والسلام من المدينة بين الظهر والعصر فنزل  
 بذى الحليفة فصلى بها العصر ركعتين ثم بات بها وصلى بها المغرب والعشاء والصبح  
 والظهر وكان نساؤه كلهن معه فقط في حايث ثلاث الأيلة ثم اغتسل غسلانا ثانيا  
 لأحرامه غير غسل الجماع الأول وفي الترمذي عن خارجة بن زيد عن أبيه محمد  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم لم لاهلاله واغتسل وفي المهديين أن عائشة طيبته



بذرية وفي رواية قالت كاتفي أنظر إلى ربيع الطيب في مفارقة عليه الصلاة  
والسلام وهو محرم وفي رواية قالت طيبته عند إحرامه ثم طاف في نسائه ثم أصبح  
محرمًا زاد في رواية ينزع طيبا وفي رواية طيبته طيبا لا يشبه طيبكم يعني ليس له  
بقاء وهذا يدل على استحباب التطيب عند إرادة الإحرام وأنه لا بأس باستدامته بعد  
الإحرام ولا يضر بقاء لونه ورائحته وإنما يحرم في الإحرام ابتداءه وهذا مذهب  
الشافعي وأبي حنيفة وأبي يوسف وأحمد بن حنبل وحكام الخطابي عن أكثر  
الصحابة وحكام النووي عن جمهور العلماء من السلف والخلف وذهب مالك إلى  
منع التطيب قبل الإحرام بما تبقى رائحته بعده لكنه قال إن فعل فقد أساء ولا فدية  
عليه وعن عائشة قالت كان صلى الله عليه وسلم إذا أراد أن يحرم غسل رأسه  
بخطمي وإشخان رواه الدارقطني وفي حديث أنس عند أبي داود والترمذي أنه  
صلى الله عليه وسلم على الظهر ثم ركب راحلته فلما علا على جبل البيداء أهل وفي  
رواية ابن عمر عند البخاري ومسلم وغيرهما أهل الأمن عند المسجد يعني مسجد  
ذي الحليفة وفي رواية ما أهل الأمن عند الشجرة حين قام به بعيره وفي رواية حين  
وضع رجله في الفرس واستوت به راحلته فلما أهل من عند مسجد ذي الحليفة وفي  
رواية جابر عند أبي داود والترمذي أنه صلى الله عليه وسلم لما أراد الحج أذن في الناس  
فاجتمعوا له فلما أتى البيداء أحرم وفي حديث ابن جبير عند أبي داود قال قلت لابن  
عباس عجبني لاختلاف أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم في هلال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم حين أوجب فقال إني لأهمل الناس بذلك إنما كانوا  
من رسول الله صلى الله عليه وسلم حجة واحدة فمن هناك اختلفوا خرج صلى الله  
عليه وسلم حاجا فلما صلى في مسجده بذئ الحليفة ركعته أوجبه في مجلسه فأهل  
بالحج حين فرغ من ركعته فسمع ذلك منه أقوام فحفظته عنه ثم ركب فلما  
استقلت به ناقته أهل وأدرك ذلك منه أقوام وذلك أن الناس إنما كانوا يأتون  
إليه أرسلا لا سمعوه حين استقلت به ناقته فهل فقالوا إنما أهل رسول الله صلى  
الله عليه وسلم حين استقلت به ناقته ثم مضى رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فأعلا على شرف البيداء أهل وأدرك ذلك منه أقوام فقالوا إنما أهل حين علا على  
شرف البيداء وإيم الله لقد أوجبه في مصلاه وأهل حين استقلت به ناقته وأهل حين  
علا على شرف البيداء قال سعيد بن جبير عن أخذ بقول عبد الله بن عباس أهل  
في مصلاه إذا فرغ من ركعته وهو مذهب أبي حنيفة والصحيح من مذهب  
الشافعي أن الأفضل أن يحرم إذا انبعثت به راحلته قال ابن القيم لم يقل عنه

صلى الله عليه وسلم أنه صلى الأحرار ركعتين غير فرض الظهر انتهى قلت ثبت  
 في الصحيحين عن ابن عمر أنه صلى الله عليه وسلم كان يركع بذي الحليفة ركعتين  
 ثم إذا استوت به الناقة فاقعة عند مسجد ذي الحليفة أهل قال النووي في حقه  
 استحباب صلاة ركعتين عند إرادة الأحرار ويصلح ما قبل الأحرار ويكونان  
 نافلتين هذا مذهبه ومذهب العلماء كافة إلا ما حكاه القاضي وغيره عن الحسن  
 البصري أنه يستحب كونهما بعد صلاة فرض قال لأنه روي أن هاتين الركعتين  
 كانتا صلاة الصبح والصواب ما قاله الجمهور وهو ظاهر الحديث وقد اختلفت روايات  
 الههابة في حقه صلى الله عليه وسلم حجة الوداع هل كان مفردا أو قارنا أو متعنا  
 وروي كل منها في البخاري ومسلم وغيرهما واختلف الناس في ذلك على ستة  
 أقوال أحدها أنه حج مفرد لم يعتمر معه الثاني حج متمتعاً ما حل منه ثم أحرم  
 بعده بالحج كما قاله القاضي أبو يعلى وغيره الثالث أنه حج متمتعاً لم يحل فيه  
 لأجل سوق الهدى ولم يمكن قارناً الرابع أنه حج قارناً طواف له طوافين  
 وسعى له سبعين الخامس أنه حج حجاج مفرد اعتمر بعده من التعميم السادس أنه  
 صلى الله عليه وسلم حج قارناً بالحج والعمرة ولم يحل حتى حل منهما جميعاً وطاف  
 لهما طوافاً واحداً وسعى واحداً وساق الهدى واختلفوا أيضاً في أحرامه على ستة  
 أقوال أحدها أنه لم يلب بالعمرة وحدها واستمر عليها الثاني أنه لم يلب بالحج وحده واستمر  
 عليه الثالث أنه لم يلب بالحج مفرداً ثم أدخل عليه العمرة الرابع أنه لم يلب بالعمرة  
 وحدها ثم أدخل عليه الحج الخامس أنه أحرم أحراماً مطلقاً به بين فيه فسكاهم  
 هينه بعد أحرامه السادس لم يلب بالحج والعمرة معا وقد أظن أبو بكر الطحاوي  
 الخنفي في الكلام على ذلك أنه تكلم عليه في زيادة على ألف ورقة كما ذكره منه  
 جماعة من العلماء وبينه ابن خزم في حجة الوداع بياناً شافياً وهذه الحجة الطاهري  
 تمهيداً بالقول أشار إليه القاضي عياض والنووي في شرحيه ما لم ينقعه المفسر  
 ابن حجر مستوفياً للكثيرين به باحثه أسفة كافي والذي ذهب إليه الشافعي  
 في جماعة أنه صلى الله عليه وسلم حج حجاج مفرد لم يعتمر معه واحتج بما في الصحيحين  
 أن عائشة قالت خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم عام حجة الوداع فنام  
 أهل بعرة ومنام أهل بجمع وعمرة ومنام أهل بالحج وحده وأهل رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم بالحج فهذا التقديم والتأخير مريح في أمارة بالحج وحده  
 ولمسلم نه أنه صلى الله عليه وسلم أهل بالحج وحده ولم أيضاً عن ابن عباس  
 أهل رسول الله صلى الله عليه وسلم بالحج ولا بن ماجه عن جابر أن رسول الله

صلى الله عليه وسلم أفرد الجمع وعن ابن عمر أنه صلى الله عليه وسلم أفرد الجمع رواه  
 البخاري قالوا هؤلاء لم يقرب في حجة الوداع على غيرهم فأما جابر فهو أحسن الصحابة  
 سيا قال رواية حديث حجة الوداع فانه ذكره من حين خروجه صلى الله عليه وسلم  
 من المدينة إلى آخرها فهو أضيظ لها من غيره وأما ابن عمر فصحيح عنه أنه كان أخذاً  
 بخطام ناقته صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع وأنكره على من رجع قول أنس  
 على قوله وقال كان أنس يدخل على النساء ومن مكشفات الروس وإنى كنت  
 تحت ناقته صلى الله عليه وسلم يعني لعابها أسمعه يلبى بالجمع وأما عائشة فقربها  
 من رسول الله صلى الله عليه وسلم معروف وكذا اطلاعها على باطن أمره وظاهره  
 وفعله في خلواته وعلاقته مع كثرة نساءها وعظم فضته وأما ابن عباس فمعه من  
 العلم والفقه في الدين والفهم الشاقب معروفة مع كثرة بحثه وتحفظه أحوال  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم التي لم يحفظها غيره وأخذها ياها من كبار الصحابة  
 واحقبوا أيضاً بأن الخلفاء الراشدين وأطباء على الأفراد مع أنهم الأئمة الأعلام  
 وفادة الإسلام والمقدي بهم فكيف يظن بهم المواظبة على ترك الأفضل وبأنهم لم  
 ينقل عن واحد منهم كراهة الأفراد وقد نقل عنهم كراهة التمتع والجمع بينهما حتى  
 فعله على رضى الله عنه لبيان الجواز وبأن الأفراد لا يجب فيه دم بالاجماع بخلاف  
 التمتع والقرآن وذهب النووي إلى أن الصواب أنه صلى الله عليه وسلم كان قارناً قال  
 ويؤيده أنه صلى الله عليه وسلم لم يعتمر في تلك السنة بعد الحج قال ولا شأن إن  
 القرآن أفضل من الأفراد الذي لا يعتمر في سنته عند تأويله بقل أحد أن الحج وحده  
 أفضل من القرآن انتهى وقد مر ح القاضي حسين والمتولى بترجى الأفراد ولولم  
 يعتمر في تلك السنة قال المحافظ أبو الفضل ابن حجر وترجى رواية من روى القرآن  
 بأمرها أن معه زيادة علم على من روى الأفراد والتمتع وبأن من روى الأفراد  
 والتمتع اختلف عليه في ذلك وأشهر من روى عنه الأفراد عائشة وقد ثبت عنها أنه  
 اعتمر مع بنته وابن عمر وقد ثبت عنه أنه صلى الله عليه وسلم بدأ بالهجرة ثم أهل بالحج  
 وجابر وقد روى عنه أنه اعتمر مع بنته أيضاً وبأن القرآن رواه عنه صلى الله عليه  
 وسلم جماعة من الصحابة لم يختلف عليهم فيه وبأنه لم يقع في شيء من الروايات  
 انقل عنه من لفظه أنه قال أفردت ولا تمتعت بل صح عنه أنه قال لولا أن معي الهدى  
 لأحلت وأيضاً فإن من روى القرآن لا يحتمل حديثه التأويل لا سيما بخلاف من  
 روى الأفراد فانه محمول على قول الحال ويتفق المتأخرين ويؤيده أن من جاء عنه  
 الأفراد جاء عنه صورة القرآن ومن روى عنه التمتع فانه محمول على سفر واحد

لا يصحكن ويؤيده أن من جاء عنه التمتع لما وصفه وصفه بصورة القرآن لأنهم اتفقوا  
 على أنه لم يجل من عمرته حتى أتم عمل جميع الحج وهو هذه إحدى صور القرآن وأيضا  
 فإن رواية القرآن جاءت عن بضعة عشر صحابيا انتهى وعددهم ابن القيم سبعة  
 عشر عائشة أم المؤمنين وعبد الله بن عباس وعمر بن الخطاب وعلي بن أبي  
 طالب وعثمان بن عفان باقراره إلى وعمران بن الحصين والبراء بن عازب  
 وحفصة أم المؤمنين وأبو قتادة وابن أبي أوفى وأبو طلحة والمهناش بن زياد وأبو  
 سلمة وأنس بن مالك وسعد بن أبي وقاص وجابر وابن عمر قال هؤلاء سبعة  
 عشر صحابيا منهم من روى فعله ومنهم من روى لفظا أحرامه ومنهم من روى خبره من  
 نفسه ومنهم من روى أمره فإن قيل كيف يجعلون منهم ابن عمر وجابر وعائشة  
 وابن عباس وعائشة تقول أهل رسول الله صلى الله عليه وسلم بالحج وفي لفظ  
 أفراد الحج والاقول في الصحيحين والثاني في مسلم وهو هذا ابن عمر يقول لي بالحج وحده  
 ذكره البخاري وهذا ابن عباس يقول أهل بالحج رواه مسلم وهذا جابر يقول أفراد  
 الحج رواه ابن ماجه قيل إن كانت الأحاديث عن هؤلاء تعارضت وتساقت فإن  
 أحاديث الباقيين لم تتعارض فهب أن أحاديث من ذكرتم لا حجة فيها على القرآن ولا  
 على الأفراد فما الموجب لعدم ذلك عن أحاديث الباقيين مع صراحتهما ومعهما فكيف  
 وأحاديثهم يصدق بعضهم بعضا ولا تعارض بينهما انتهى وهذا يقتضي رفع الشك  
 عنها والمصير إلى أنه صلى الله عليه وسلم كان قارنا ومقتضى ذلك أن يكون القرآن  
 أفضل من الأفراد والتمتع وهو قول جماعة من الصحابة والتابعين وبه قال أبو حنيفة  
 وإسحاق بن راهوية واختاره من الشافعية المزني وابن المنذر وأبو إسحاق المروزي  
 ومن المتأخرين الشيخ تقي الدين السبكي وبه مع النووي في اختياره أنه صلى الله  
 عليه وسلم كان قارنا وأن الأفراد مع ذلك أفضل مستندا إلى أنه صلى الله  
 عليه وسلم اختار الأفراد أولا ثم أدخل عليه العمرة لبيان جواز الاعتناء في أشهر  
 الحج ليكون لهم كانوا يعقدونه من أفجر الفجور وتعقب بأن الديان قد سبق منه  
 صلى الله عليه وسلم في عمره الثلاث فإنه أحرم في كل منها ذي القعدة وهي عمرة  
 الحديبية التي صدق البيت فيها وعره القضية وعره الجعرانة ولو كان أراد باعتباره  
 مع حجة بيان الجواز فقط أن مع الأفضل خلافه لاكتفى في ذلك بأمره أصحابه أن  
 يقضوا حجهم إلى العمرة انتهى وذهب الشافعي ومالك وكثير من أن أفضلها  
 الأفراد ثم التمتع ثم القرآن فإن قلت إذا كان الراجح أنه عليه الصلاة والسلام كان  
 قارنا فلم يرجع الشافعية والمالكية الأفراد على القرآن فقد أجاب عن ذلك النووي

في شرح المذهب بأن ترجيح الافراد لانه عليه الصلاة والسلام اختاره أولا فاهل  
 بالحج وحده وانما ادخل عليه العمرة لمصلحة بيان جوار الاختار في أشهر الحج  
 وكانت العرب تعتقد من أفجر الفجور كما ذكرته وقد ذهب جماعة من الصحابة  
 والثابطين ومن بعدهم الى أن التمتع أفضل وهو مذهب أحمد لكونه صلى الله عليه  
 وسلم تمناه فقال لولا أني سقت الهدى لأحلت ولا يتنفي الا الافضل وأجيب بأنه انما  
 تمناه تطييبا للقلوب أصحابه لحزنهم على فوات موافقته والا فلا فضل ما اختاره  
 الله تعالى له واستمر عليه صلى الله عليه وسلم وأما القائلون بأنه صلى الله عليه  
 وسلم لم يلب بالعمرة واستمر عليهم فحججهم حديث ابن شهاب عن سالم عن ابن عمر  
 قال تمتع رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع بالعمرة الى الحج وقال ابن  
 شهاب عن عروة أن عائشة أخبرته عن النبي صلى الله عليه وسلم في تمتعه بالعمرة  
 الى الحج فتمتع الناس معه بمثل الذي أخبرني سالم عن ابن عمر وقال ابن عباس  
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه عمرة استمتعنا بها وقال سعد بن أبي وقاص  
 في التمتع منعه رسول الله صلى الله عليه وسلم وصنعنا ما معه وأجيب بأن التمتع  
 عندهم يتناول القرآن ويدل له ما في الصحيحين عن سعيد بن المسيب اجتمع  
 على وعثمان بن عفان فمكثا عثمان ينهي عن التمتع فقال صلى ما تريد الى أمر  
 فعلم رسول الله صلى الله عليه وسلم تنهى عنه فقال عثمان دعنا منك فقال اني  
 لا أستطيع أن أدلك فلما رأى على ذلك أهل بيته جميعا فهذا بين أن من جمع  
 بينهما كان متمتعا عندهم وأن هذا هو الذي فعله رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 ووافقه عثمان على أنه صلى الله عليه وسلم فعله لئلا يكن النزاع بينهما هل ذلك  
 الأفضل في حقنا أم لا فقد اتفق على وعثمان على أنه عليه الصلاة والسلام قد تمتع تمتع قرآن باعتبار  
 ترفعه بترك أحد السفرين انتهى وفي فتح الباري عن أحمد أن من ساق الهدى  
 فالقرآن له أفضل ليوافق فعل النبي صلى الله عليه وسلم ومن لم يسق الهدى فالتمتع له  
 أفضل ليوافق ما تمناه وأمر به أصحابه انتهى وأما من قال انه صلى الله عليه وسلم  
 حج وفردا ثم اعتمر عقبه من التمتع أو غيره فهو غلط لم يلقه أحد من الصحابة ولا  
 التابعين ولا الأئمة الاربعة ولا أحد من أهل الحديث قاله ابن تيمية وأما من قال  
 انه حج متمتعا حل فيه من أحرماه ثم أحرماه يوم التروية بالحج مع سوق الهدى فحجته  
 حديث معاوية أنه قال عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بمشقة على  
 المروة وحديثه في الصحيحين لا يمكن أن يكون هذا في غير حجة الوداع لان معاوية



أسلم بعد الفتح والنبي صلى الله عليه وسلم لم يكن زمن الفتح محرماً ولا يمكن أن يكون  
 في عمرة الجعرانة الوجهين أحدهما أنه في بعض ألفاظ الحديث الصحيح وذلك في حجة  
 الثاني أن في رواية النسائي بإسناد صحيح وذلك في أيام العشر وهذا إنما كان  
 في حجة وهذا مما أنكره الناس على معاوية وغلطوه فيه وأما ما فيه ما أصاب ابن  
 عمر في قوله أنه اعترف في رجب كما سيأتي وسائر الأحاديث الصحيحة كلها تدل على  
 أنه صلى الله عليه وسلم لم يحمل من إحرامه إلى يوم النحر وبذلك أخبر عن نفسه  
 بقوله لولا أن معي الهدى لأحلت وقوله في سقت الهدى وقرنت فلا أحل حتى أنصرف  
 وهذا أخبر عن نفسه لا يدخله الوهم ولا الغلط بخلاف خبر غيره عنه قاله في زاد المقادير  
 وأما اختلاف الروايات عنه صلى الله عليه وسلم في إهلاله هل هو بالحج أو بالعمرة  
 أو القران والجمع بينهما فكل يؤول بما يناسب مذهبه الذي قدمته قال البغوي  
 والذي ذكره الشافعي في كتاب اختلاف الأحاديث كلاماً موجزاً أن أصحاب  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم كان منهم المفرد والقارن والمتمتع فكل كان يأخذ  
 عنه أمر نسكه ويصدر عن تعليمه فأضيف الكل لله على معنى أنه أمر بها وأذن فيها  
 ويجوز في لغة العرب إضافة الفعل إلى الأمر به كما يجوز إضافة الفعل إلى الفاعل له  
 كما يقال سافلان داراً ويريد أنه أمر بينهما أو كما روي أنه عليه الصلاة والسلام رجم  
 ما عزا وإنما أمر برجمه ثم أحق بأنه عليه الصلاة والسلام كان أفرد الحج انتهى  
 وقال الخطابي نحوه وقال النووي كان صلى الله عليه وسلم أولاً مفرداً ثم أحرم  
 بالعمرة بعد ذلك وأدخلها على الحج فصارتا فافرن روي الأفراد فهو والأصل يعني  
 جملة على ما أهل به في أول الحال ومن روى القران أراد ما سبقت عليه أمره ومن  
 روى المتمتع أراد به المتمتع المأمور والارتفاق فقد ارتفق بالقران كارتفاق المتمتع  
 وزيادة وهو الاختصار في فعل واحد وقال غيره أراد بالمتمتع ما أمر به غيره فالوجه هذا  
 الجمع تنتظم الأحاديث كلها يزول عنها الاضطراب والتناقض وقالت طائفة المحققين  
 أحرم صلى الله عليه وسلم قارناً واحجوا بأحاديث صحيحة تزيد على العشرين  
 منهم حديث أنس في صحيح مسلم سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما  
 ليك عمرة وجهان رواه عن أنس ستة عشر نفر من الثقات كلهم متفقون من  
 أنس بلفظ أن النبي صلى الله عليه وسلم كان أهلاً له بعيم وعمرة معاً وأما من قال  
 أنه عليه الصلاة والسلام أهل بالعمرة وأدخل عليها الحج فحجته ما في البخاري من  
 حديث ابن عمر قال تمتع رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع بالعمرة إلى  
 الحج وأهدي فساق معه الهدى من ذي الحليفة وبه صلى الله عليه وسلم فأهل



بالعمرة ثم أهل بالحج وقد تقدم في الأحاديث الكثيرة الصريحة أنه صلى الله عليه  
 وسلم بدأ بالأهلال بالحج ثم أدخل عليه العمرة وهذا عكسه والمشكل في هذا  
 الحديث قوله بدء فأهل بالعمرة ثم أهل بالحج وأجيب عنه بأن المراد به صورة  
 الأهلال أي ما أدخل العمرة على الحج لبي بها فقال لبيك بعمرة وحي معا وذهب  
 الشافعي أنه لو أدخل الحج على العمرة قبل الطواف صحت وصار قارنا فلو أحرمت بالحج  
 ثم أدخل عليه العمرة ففيه قولان للشافعي أحدهما لا يصح إحرامه بالعمرة لأن الحج  
 أقوى منها لاختصاصه بالوقوف والرمي والضعيف لا يدخل على القوى انتهى  
 وعن ابن عباس قال صلى النبي صلى الله عليه وسلم الفهر بذي الحليفة ثم دعا بناقته  
 فاشعرها في صبغة سنامها الأيمن وسلت الدم عنها وقلدها نعلين رواه مسلم وأبو  
 داود وفي رواية الترمذي قلدهما يمين وأشعرهما يدي في الشق الأيمن بذي الحليفة  
 وأما طعنه الدم وفي رواية لابي داود بمعناه وقال سلت الدم بيده وفي أخرى  
 بأصبعه وعند النسائي أشعر بذنه من الجانب الأيمن وسلت الدم عنها وقلدها  
 نعلين وكان وجهه صلى الله عليه وسلم على رجل رث يساوي أربعة دراهم رواه  
 الترمذي في الشمائل وابن ماجه من حديث أنس والطبراني في الأوسط من  
 حديث ابن عباس وهن أسماء بنت أبي بكر قالت خرجنا مع رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم حجاجا حتى إذا كنا بالعرج نزل رسول الله صلى الله عليه وسلم ونزلنا  
 فجلست عائشة لي جنب رسول الله صلى الله عليه وسلم وجلست لي جنب أبي  
 بكر وكانت زملة رسول الله صلى الله عليه وسلم رزمة لأبي بكر واحدة مع غلام  
 لابي بكر فجاس أبو بكر ينتظر أن يطلع عليه فطلع عليه وليس معه بهيمة فقال له  
 أبو بكر يا ابن بعيرك قال أمثلته البارحة قال أبو بكر بهيمة واحدة فضله وطفق  
 يضربه ورسول الله صلى الله عليه وسلم يتبسم ويقول انظروا إلى هذا المحرم  
 ما يمنع وما يزيد على ذلك ثم تبسم رواه أبو داود وخرج معه صلى الله عليه وسلم  
 أصحابه لا يعرفون إلا الحج كما قالت عائشة فبين لهم عليهم الصلاة والسلام وجوه  
 الأحرام وجوزهم الأحرار في أشهر الحج فقال من أحب أن يهل بعمرة فليهل  
 ومن أحب أن يهل بحج فليهل رواه البخاري ولاحمد من شاء فليهل بعمرة  
 ولما بلغ صلى الله عليه وسلم الأبواء أو وداراهدي له الصهب بن جنامة جارا  
 وحشيا قرده عليه فلما رأى ما في وجهه قال ألم تره عليك إلا أنا حرم رواه  
 البخاري ومسلم وله في رواية جارد وحش وفي أخرى من لحم جارد وحش وفي رواية  
 عجم جارد وحش قطاردهما وفي رواية شق جارد وحش وفي رواية عضوا من لحم

سعيد ورواه أبو داود وابن حبان من طريق عطاء عن ابن عباس أنه قال يازيد  
 ابن أرقم هل علمت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد ذكره واتفقت الروايات  
 كلها على أنه رده عليه إلا ما رواه ابن وهب والبيهقي من طريقه بإسناد حسن من  
 طريق عمرو بن أمية أن الصعب أهدى للنبي صلى الله عليه وسلم عجر حمار وحش  
 وهو بالحفة فأكل منه وأكل القوم قال البيهقي إن كان ذلك معفوفاً فله ردة  
 الحنفي وقبل اللحم قال في فتح الباري وفي هذا الجمع نظر فإن كانت الفارق معفوطة  
 فله رده حياً لا يكون صيداً لاجل ردة اللحم تارة لذلك وقبلة تارة أخرى حيث علم أنه  
 لم يصد له لاجل رده وقد قال الشافعي في الأم إن كان الصعب أهدى حماراً حياً فليس  
 للحرم أن يذبح حماراً وش وإن كان أهدى لحماً فقد يحتمل أن يكون عذماً أنه صيد له  
 فردّه عليه ونقل الترمذي عن الشافعي أنه رده لأنه أنه صيد من أجله فتركه على  
 وجه التزوم ويحتمل أن يحتمل القبول المذكور في حديث عمرو بن أمية على  
 وقت آخر وهو حال رجوعه صلى الله عليه وسلم من مكة ويؤيده أنه جازم فيه  
 بوقوع ذلك في الحفة وهو في غيرهما من الروايات قال بالابواب أو يردان وقال  
 القرطبي يحتمل أن يكون الصعب أهدى حماراً مذبوحاً ثم قطع منه عضواً بمحض ربه  
 صلى الله عليه وسلم فنقد له فمن أهدى حماراً أراد بتماته مذبوحاً حياً ومن  
 قال لم حماراً أراد ما قدّمه للنبي صلى الله عليه وسلم قل ويحتمل أن يكون من حمار  
 أطلق وأريد به صعباً حياً أو لم يحتمل أنه أهدى حماراً مذبوحاً عليه ذكاه وأتاه  
 بعضومنه طائناً أنه انما رده عليه لم يفتن بجهالة فاعلمه بامتناعه أن يحكم  
 الجزم حكم الكل قال والجمع هو ما أمكن أولى من توهم بعض الرواة قال النووي  
 قال الشافعي وآخرون ويحرم تلك الصيد بالبيع والمبة ونحوهما وفي ذلك  
 بالارث خلاف وأما لحم الصيد فإن صاده أو صيده فهو حرام سواء صيده بأذنه  
 أو بغير أذنه وإن صاده لحلال لنفسه ولم يصد المحرم ثم أهدى من لحمه للمحرم أو باعه  
 لم يحرم عليه هذا مذهبننا وبه قال مالك وأحمد وأبو داود وقال أبو حنيفة لا يحرم عليه  
 ما صيده بغير إغارة منه وقالت طائفة لا يحل له لحم الصيد أصلاً سواء صاده أو صاده  
 غيره له تصده أو لم تصده فيحرم مطلقاً حكاه القاضى عياض عن علي وابن عمرو وابن  
 عباس لقوله تعالى وحرم عليكم صيد البر ما دمتم حرماً قالوا والمراد بالصيد  
 المصيد وظاهر حديث الصعب بن جثامة فإنه صلى الله عليه وسلم لم رده وهال  
 رده بأنه محرم ولم يقل بأن ذلك صدته لنا وأصح الشافعي ووافقه حديث أبي قتادة  
 المذکور في صحيح مسلم فإنه صلى الله عليه وسلم لم رده في الصيد الذي صاده أبو قتادة

وهو حلال قال للحرمين هو حلال فكلوه وفي الرواية الاخرى قال فهل معكم منه  
شيء قالوا معناه فأكذبه رسول الله صلى الله عليه وسلم فأكلها ولم امر به  
الله عليه وسلم بوادي عسفان قال يا أبا بكر أي واد هذا قال وادي عسفان قال لقد  
مر به هو وصالح على بكرين أحمرين خطاهما المليف وأزرعهما المباء وأردبتهما  
النماريبلون بالحج يحجون البيت القتيق رواه أحمد وفي رواية مسلم من حديث ابن  
عباس لما مر بوادي الأزرق قال كأنني أنظر إلى موسى هابطا من الشفة واضعا  
أصبعيه في أذنيه ما را هذا الوادي وله جوار إلى الله بالتلبية ووادي الأزرق  
خاف أمج بفتح الهمزة والميم والحيم قرية ذات زراع بينه وبين مكة ميل واحد  
ولم يعين في رواية البخاري الوادي ولعله أنما موسى كأنني أنظر إليه إذا انحدر من  
الوادي يلي قال المهلب هذا وهم من بعض رواياته لأنه لم يأت في أثر ولا خبران موسى  
حي وأنه سيج وانما أتى ذلك عن عيسى فاشتبهه على الراوي ويدل عليه قوله  
في الحديث الآخر لما بن ابن مريم بفتح الراء انتهى وهو تغليب للثقات بمجرّد  
التوهم وقد ذكر البخاري الحديث في الملباس من صحيحه بزيادة ذكر إبراهيم فيه  
أفيعال ان الراوي الآخر قد غلط فزاده وفي رواية مسلم المتقدمة ذكر يونس  
أفيعال ان الراوي الآخر قد غلط فزاده وفي رواية مسلم المتقدمة ذكر يونس  
أفيعال ان الراوي الآخر قد غلط فزاده يونس وتعقب أيضا بأن توهم المهلب للراوي  
وهم منه والافأى فرق بين موسى وعيسى لأنه لم يثبت أن عيسى منذ رفع نزل إلى  
الأرض وانما ثبت أنه سينزل وأجيب بأن المهلب أراد أن عيسى لما ثبت أنه سينزل  
كان كالحق فقال كأنني أنظر إليه ولهذا استدلل المهلب بحديث أبي هريرة الذي  
فيه ليهان ابن مريم بالحج وقد اختلف في معنى قوله كأنني أنظر إليه ف قيل ان ذلك  
رؤيا منهم تقدمت له فأخبر عنه المالحج عند ما تذكر ذلك ورؤيا الانبياء وحى وقيل  
هو على الحقيقة لان الانبياء احياء عند ربهم يرزقون فلا مانع ان يحجوا في هذه  
الحالة كأنني مسلم عن أنس أنه رأى موسى عليه الصلاة والسلام قائما في قبره  
يصلى قال القرطبي حديث اليهم المبادقة فهم يتعبدون بما يجدونه من دواعي  
أنفسهم لا بما يلزمون به كما يلهيهم أهل الجنة الذكرو يؤيده ان عمل الآخرة ذكر  
ودعاء لقوله تعالى دعواهم فيها سبحانه الأهم الآية لكن تمام هذا التوجيه أن  
يقال المنظور إليه هي ارواحهم فلعلها مثلت له صلى الله عليه وسلم في الدنيا  
كما مثلت له ليلة الاسراء وأما أجسادهم فهي في القبور قال ابن المنير وغيره يجعل  
الله لروحه مثالا ويرى في العقطة كما يرى في النوم وقيل كأنه مثلت أحوالهم التي

كانت في الحياة الدنيا كيف تعبدوا وكيف جئوا وكيف لبوا ولهذا قال كافي وقيل  
 انه اخبر بالوحي من ذلك فاشدته قطعه به قال كافي انظر اليه انتهى وقد ذكرت  
 في مقصد الاسراء من ذلك ما يكفي ويشفي والله الموفق ولما نزل صلى الله عليه  
 وسلم بسرف خرج الى اصحابه فقال من لم يكن معه هدى فاجب ان يحمله عجرة  
 فليفعل ومن كان معه الهدى فلا وحاض عائشة فدخل عليها صلى الله عليه وسلم  
 وهي تبكي فقال ما يبكيك يا هنتاء قالت سمعت قولك لاصحابك فميت العمرة قال  
 وما شأنك قالت لا أصلي قال فلا يضرك انما انت امرأة من بنات آدم كتب الله  
 عليك ما كتب عليهم فكوفي في حجتك فمضى الله ان يرزقك ابراروا البخاري  
 ومسلم وأبو داود والنسائي وفي رواية قالت خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم لاندكر الا الحج حتى جئنا سرف فطهشت فدخل على رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم وانا أبكي فقال ما يبكيك فقلت والله لوددت اني لم اكن خرجت العام فقال  
 ما لك اهلك نفسك قلت نعم قال هذا شيء كتبه الله علي بنات آدم انه لي ما يفعله  
 الحاج غير ان لا تطوف بالبيت حتى تطهرى الحديث وقد اختلف فيما احرمت به  
 عائشة كما اختلف هل كانت متممة أم مفردة واذا كانت متممة ففعل انها  
 كانت أولا احرمت بالحج وهو ظاهر هذا الحديث وفي حجة الوداع من المغازي عند  
 البخاري من طريق مشاهير بن عروة عن أبيه قالت وكنت فيمن اهل به مرة وزاد  
 احمد بن وجه آخر عن الزهري ولم أسق هديا وفي رواية الاسود عنها قالت خرجنا  
 مع رسول الله صلى الله عليه وسلم نبي لاندكر حيا ولا عمرة ويحتمل في الجمع ان يقال  
 املت عائشة بالحج مفردة كما منع غيرها من الصحابة ثم امر النبي صلى الله عليه وسلم  
 ان يفسخوا الحج الى العمرة ففعلت عائشة ما صنعوا فصارت متممة ثم لما دخلت مكة  
 وهي حائض ولم تقدر على الطواف لاجل الحيض أمرها ان تحرم بالحج وقال القاضي  
 عياض واختلفوا في الكلام على حديث عائشة فقال مالك ليس العمل على  
 حديث عروة عن عائشة عندنا قديما ولا حديثا قال ابن عبد البر يريد ليس العمل  
 عليه في رفض العمرة وجهها باجبا بخلاف جعل الحج عمرة فانه وقع للصحابة واختلف  
 في جوازها من بعدهم لكن اجاب جماعة من العلماء عن ذلك بانحتمال ان يكون  
 معنى قوله ارفض عمرك أي اتركها التحال منها وأدخل عليها الحج فميرقانه  
 ويؤيده قوله في رواية لمسلم وامسكي عن العمرة أي عن أعمالها - وانه قالت عائشة  
 وأرجع بحج لاعتقادها ان افراد العمرة بالعدل أفضل كقوله غير ذلك من أقوال  
 المؤمنين واستبعد هذا التأويل لقوله في رواية طاء - انها وأرجع ان بحجة ليس

معها مرة أخرجه أحمد وهو يقوى قول الكوفيين إن عائشة تركت العمرة ورجت  
 مفردة وتسمى كوفي ذلك بقوله لما دعى عمرتك وفي رواية أرفضى هرتك ونحو ذلك  
 واستدلوا بذلك على أن المرأة إذا أهلت بالعمرة متمتعة فحاضت قبل أن تطوف إن  
 تركت العمرة رتهل بالحج مفردا كما صنعت عائشة لكن في رواية عطاء عنها ضف  
 والرافع للاشكال في ذلك ما رواه مسلم من حديث جابر أن عائشة أهلت بعد مرة  
 حتى إذا كانت بسرف حاضت فقال لها النبي صلى الله عليه وسلم أهلي بالحج حتى إذا  
 طهرت طافت بالكعبة وسعت فقال قد حلت من حجك وعمرتك قالت يا رسول  
 الله اني أجد في نفسي اني لم أطف بالبيت حتى حججت قال فأعمرها من التمتع ولمسلم  
 من طريق طاووس هنا فقال لها النبي صلى الله عليه وسلم طوافك يسعدك للحج  
 وعمرتك فهذا صريح في أنها كانت قارئة لقوله قد حلت من حجك وعمرتك وإنما  
 أعمرها من التمتع قطيبا لقلبها لكونها لم تطف بالبيت لما دخلت معمرة وقد وقع  
 في رواية مسلم وكان صلى الله عليه وسلم رجلا سهلا إذا هويت الشيء تابعها  
 عليه ثم قال صلى الله عليه وسلم لا يحل من كان معه هدى فليهل بالحج مع العمرة  
 ثم لا يحل حتى يحل منها جميعا وإنما قال لهم هذا القول بعد إحرامهم بالحج وفي  
 منتهى سفرهم وذنوبهم من مكة بسرف كما جاء في رواية عائشة أو بعد طوافه  
 بالبيت كما جاء في رواية جابر ويحتمل تكرار الأمر بذلك في الموضعين وإن العزيمة  
 كانت آخر حين أمرهم بفتح الحج إلى العمرة وفي رواية قالت عائشة فمنا من أهل  
 بعرة ومنا من أهل حج حتى قدمنا مكة فقال صلى الله عليه وسلم من أحرم  
 بعرة ولم يهد فليحل ومن أحرم بعرة وأهدى فلا يحل حتى يفرهديه يوم النحر ومن  
 أحرم بحج فليتم حجه وهذا الحديث ظاهر في الدلالة لابي حنيفة وأحمد وموافقيهما  
 في أن المعتمر المتمتع إذا كان معه الهدى لا يتحلل من عمرته حتى يفرهديه يوم النحر  
 ومذهب مالك والشافعي وموافقيهما أنه إذا طاف وسعى وحلق حل من عمرته  
 وحل له كل شيء في الحال سواء كان ساق هديا أم لا واحتجوا بالقياس على  
 من لم يسق الهدى وبأنه تحلل من نسكه نوجب أن يحل له كل شيء كالتحلل المحرم  
 بالحج وأجابوا عن هذه الرواية بأنها مختصرة من الرواية التي ذكرها مسلم عن عائشة  
 قالت خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم عام حجة الوداع فاهلنا بعمرته ثم قال  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم من كان معه هدى فليهل بالحج مع العمرة ثم لا يحل حتى  
 يحل منها جميعا فهذه الرواية مفسرة للمخذوف من الرواية التي احتج بها أبو حنيفة  
 وقهديرها ومن أحرم بعمرته فليهل بالحج ولا يحل حتى يفرهديه ولا بد من هذا

التأويل لان اقتصه واحدة والراوى واحد فتعين الجمع بين الروايتين على ما ذكر  
والله أعلم . ولما بلغ سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ذى طوى بضم الطاء  
وبفتحها وقيدها الاممى الى الكسرى عند آبار الزهر بات بها بين الذين فيها أصبح  
صلى الغداة ثم اغتسل ورواه البخارى والنسائى كان عليه الصلاة والسلام ينزل  
بذى طوى بيت به حتى يصلى صلاة الصبح حين يقدم الى مكة وهو صلى رسول الله  
صلى الله عليه وسلم لم ذلك على اكمة خشنة غليظة ليس فى المسجد الذى بنى ثم  
ولكن من أسفل ذلك على اكمة خشنة غليظة وفى الحديث انه صلى الله عليه  
وسلم دخلها من أهلها وفى حديث ابن عمر فى الصحيح كان صلى الله عليه وسلم لم  
يدخل من الثنية العليا بمعنى أعلى مكة من كدابة فتح الكف والمذوق أبو عبيد  
لا يعرف وهذا الثنية التى ينزل منها الى الصلاة فمرة مكة وهى التى يقال لها  
الحجون بفتح الحاء المهملة وضم الجيم ولم يقع أنه صلى الله عليه وسلم دخل مكة  
ليلا الا فى عمرة الجعرانة فانه صلى الله عليه وسلم أحرم من الجعرانة ودخل مكة ليلا  
فقتضى أمره مرة ثم رجع ليلا فى صحيح بالجعرانة كبايت كما رواه أصحاب السنن  
الثلاثة من حديث محرش التميمي وعن عطاء قال ان شأتم فادخلوا ليلا انكم  
لستم كرسول الله صلى الله عليه وسلم انه كان اماما فأحب أن يدخلها منهم ايراه  
الناس رواه النسائى ثم دخل عليه الصلاة والسلام مكة لاربع خلون من ذى  
الحجة ودخل المسجد الحرام مخفى من باب بنى عبد مناف وهو باب بنى شيبه والمعنى  
فيه أن باب الكعبة فى جهة ذلك الباب والبيوت تزق من أبوابها وأيضا فلان  
جهة باب الكعبة أشرف الجهات الاربع كما قاله ابن عبد السلام فى القواعد وكان  
عليه الصلاة والسلام اذا رأى البيت قال اللهم زد هذا البيت تشريفا وتعظيما  
ومهابة وبرارا رواه الثورى عن أبي سعيد الشامي عن مكحول وروى الطبرانى عن  
حذيفة بن أسيد كان عليه الصلاة والسلام اذا نظر البيت قال اللهم زدنيك هذا  
تشريفا وتعظيما وتكريما وبرامها ومهابة وزد من شرفه وعظاه من حجه واعتبره  
تعظيما وتشريفا وبرامها ولم يركع عليه الصلاة والسلام تحية المسجد انما بدأ  
بالطواف لانه تحية البيت كما صرح به كثير من أصحابنا وليس تحية المسجد ثم استلم  
صلى الله عليه وسلم الحجر أى الاسود وفى رواية جابر عند البخارى استلم الركن  
والاستلام افتعال من السلام أى التحية قاله الأزهري وقيل من السلام بالكسر أى  
الحجارة والمعنى أنه يرمي بعصاة الى الركن حتى تهيبه وكانت تحية الرأس وهى  
المراد بقوله فى الحديث بالحجج واعلم أن البيت أربعة أركان الا قول له فضيلتان كون



معها مرة أخرجه أحمد وهو يقوى قول الكوفي أن عائشة تركت العمرة وبحث  
 مفردة وتمسكوا في ذلك بقوله لما دعي عمرتك وفي رواية أن رضي هرتك ونحو ذلك  
 واستدلوا بذلك على أن المرأة إذا أهلت بالعمرة متمتعة فصارت قبل أن تطوف أن  
 تترك العمرة وتهل بالحج مفردا كما صنعت عائشة أسكن في رواية عطاء عنها صف  
 والرافع للاشكال في ذلك ما رواه مسلم من حديث جابر أن عائشة أهلت بعد مرة  
 حتى إذا كانت بسرف حاضت فقال لها النبي صلى الله عليه وسلم أهلي بالحج حتى إذا  
 طهرت طافت بالكعبة وسعت فقال قد حلت من حجتك وعمرتك قالت يا رسول  
 الله اني أجد في نفسي اني لم أطف بالبيت حتى حججت قال فأعمرها من التمتع ولمسلم  
 من طريق طاووس عن عائشة قال لها النبي صلى الله عليه وسلم طوافك يسعدك للحج  
 وعمرتك فلهذا صريح في أنها كانت فاردة لقوله قد حلت من حجتك وعمرتك وإنما  
 أعمرها من التمتع تطيبا لقلبها الكون الم تطف بالبيت لما دخلت معتمرة وقد وقع  
 في رواية مسلم وكان صلى الله عليه وسلم رجلا سهلا إذا هوى بيت الشيء تابعها  
 عليه ثم قال صلى الله عليه وسلم لا يحاسبه من كان معه هدى فليهل بالحج مع العمرة  
 ثم لا يحل حتى يحل منهما جميعا وإنما قال لهم هذا القول بعد إتمامهم بالحج وفي  
 منتهى سفرهم وذنوبهم من مكة بسرف كما جاء في رواية عائشة أو بعد طوافه  
 بالبيت كما جاء في رواية جابر ويحتمل تكرار الأمر بذلك في الموضعين وإن العزيمة  
 كانت آخر اثنين أمرهم بفتح الحج إلى العمرة وفي رواية قالت عائشة فنام أهل  
 بعمره ومنام أهل بحج حتى قدمنا مكة فقال صلى الله عليه وسلم من أحرم  
 بعمره ولم يهد فليحل ومن أحرم بعمره وأهدى فلا يحل حتى يخرجه يوم النحر ومن  
 أحرم بحج فليتم حجه وهذا الحديث ظاهر في الدلالة لا في حنيئة وأحمد وموافقيهما  
 في أن المعتمر المتمتع إذا كان معه الهدى لا يتحلل من عمرته حتى يخرجه يوم النحر  
 ومذهب مالك والشافعي وموافقيهما أنه إذا طاف وسعى وحاق حل من عمرته  
 وحل له كل شيء في الحال سواء كان ساق هديا أم لا واحتجوا بالقياس على  
 من لم يسق الهدى وبأنه يتحلل من نسكه فوجب أن يحل له كل شيء كمن لم يتحلل الحرم  
 بالحج وأجابوا عن هذه الرواية بأنها مختصرة من الرواية التي ذكرها مسلم عن عائشة  
 قالت خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم عام حجة الوداع فاهلنا بعمره ثم قال  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم من كان معه هدى فليهل بالحج مع العمرة ثم لا يحل حتى  
 يحل منهما جميعا فهذه الرواية مفسرة للمخذوف من الرواية التي احتج بها أبو حنيفة  
 وقد برها ومن أحرم بعمره فليهل بالحج ولا يحل حتى يخرجه هديه ولا بد من هذا

التأويل لان القصة واحدة والراوى واحد فتعين الجمع بين الروايتين على ما ذكر  
والله أعلم **هـ** ولما بلغ سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات طوى بضم الطاء  
وبفتحها وقيدها الاصل الى بالكسر عند آبار الزهر بات بها بين الذين فيها اصبح  
صلى الغداة ثم اغتسل رواء البخارى وللنساءى كان عليه الصلاة والسلام ينزل  
بذي طوى بيت به حتى يصلى صلاة الصبح حين يقدم الى مكة وهو صلى رسول الله  
صلى الله عليه وسلم لم ذلك على اكمة خشنة غليظة ليس فى المسجد الذى بنى ثم  
ولكن من أسفل ذلك على اكمة خشنة غليظة وفى الحديث انه صلى الله عليه  
وسلم دخلها من أعلاها وفى حديث ابن عمر فى الصحيح كان صلى الله عليه وسلم  
يدخل من الثنية العليا يعنى أعلى مكة من كدابة فتح الكف والمذوق أبو عبيد  
لا يعرف وهذه الثنية التى ينزل منها الى المعلاة مرة مكة وهى التى يقال لها  
الحجون بفتح الحاء المهملة وضم الجيم ولم يقع أنه صلى الله عليه وسلم دخل مكة  
ليلا الا فى عمرة البعرة فانه صلى الله عليه وسلم أحرم من الجاه رانة ودخل مكة ليلا  
فقتضى أمر المعرة ثم رجع ليلا فصبح بالبحرانة كبايت كما رواه أصحاب السنن  
الثلاثة من حديث عرش السكبي وعن عطاء قال ان شأتم فادخلوا ليلا انكم  
لتم كرسول لله صلى الله عليه وسلم انه كان اما ما فاجب ان يدخلها ثم اراها  
الناس رواء النساءى ثم دخل عليه الصلاة والسلام مكة لاربع خلون من ذى  
الحجة ودخل المسجد الحرام فمضى من باب بنى عبد مناف وهو باب بنى شيبه والمعنى  
فيه ان باب السكبة فى جهة ذلك الباب والبيوت تزق من أبوابها وايضا فلان  
جهة باب السكبة أشرف الجهات الاربع كما قاله ابن عبد السلام فى القواعد وكان  
عليه الصلاة والسلام اذا رأى البيت قال اللهم زد هذا البيت تشريفا وتعظيما  
ومهابة وبرارا والنورى عن أبى سعيد الشافعى عن مكحول وروى الطبرانى عن  
حذيفة بن أسيد كان عليه الصلاة والسلام اذا نظر البيت قال اللهم زدنيك هذا  
تشريفا وتعظيما وذكر يابروهمها وزد من شرفه وعظاه من حجه واعتبره  
تعظيما وتشريفا وروهمها ولم يركع عليه الصلاة والسلام تحية المسجد انما بدأ  
بالطواف لانه تحية البيت كما صرح به كثير من أصحابنا وليس تحية المسجد ثم استلم  
صلى الله عليه وسلم الحجر أى الاسود وفى رواية جابر عند البخارى استلم الركن  
والاستلام افتعال من السلام أى التحية قاله الأزهري وقيل من السلام بالكسر أى  
الحجارة والمعنى أنه يومى بمصاة الى الركن حتى تهيبه وكانت محنية الرأس وهى  
المراد بقوله فى الحديث بالحجر واعلم ان البيت أربعة أركان الا قول له فضيلتان كون

الحجر الاسودانية وكونه على قواعد ابراهيم والثاني الشامية فقط وليس الاخرين  
شيء منهم فان ذلك يقبل الاول ويستلم الثاني فقط ولا يقبل الاخران ولا يستلزمان  
وروى الشافعي عن ابن عمر قال استقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم الحجر  
فاستلمه ثم وضع شفتيه عليه وطوى بالواو كان اذا استلم الركن قال بسم الله والله  
أكبر وكلما أتى الحجر قال الله أكبر رواه الطبراني وهل كان صلى الله عليه وسلم  
طائفا على بعيره أم على قدميه ففي مسلم عن عائشة طاف عليه الصلاة والسلام  
في حجة الوداع على بعيره وفيه عن أبي الطغيلة رأيت عليه الصلاة والسلام يطوف  
بالبيت على بعيره وقد اختلف في غلة ذلك فروى أبو داود من حديث ابن عباس أنه  
صلى الله عليه وسلم قدم مكة وهو يشتركي فطاف على راحلته وفي حديث جابر  
هذه مسلم أنه صلى الله عليه وسلم طاف راحكة البراء الناس ويسألوه فيحتمل  
أن يكون فعل ذلك للامرين قال ابن بطلان فيه جواز دخول الدواب التي يركل لها  
المجد اذا احتج الى ذلك لان بولها لا ينجسه بخلاف غيرها من الدواب وتعتقب  
بأنه ليس في الحديث دلالة على عدم الجواز والجواز مع الحاجة بل ذلك دائر مع  
التلوين وعدمه فحيث يخشى التلوين يمنع الدخول وقد قيل أن ناقته عليه  
الصلاة والسلام كانت منوقة أي مدربة معلمة في زمن معهما ما يهذرن التلوين قال  
بعضهم وهذا كان والله أعلم في طواف الافاضة لافي طواف القدوم فان جارا  
حكى عنه الرمل في الثلاثة الاول وذلك لا يكون الامع المشى ولم يقل أحد رملت به  
راحلته وانما قالوا لرمل أي بنفسه وقال الشافعي أما سمعته الذي طاف لمقدمه فعلى  
قدميه انتهى \* ولما استلم صلى الله عليه وسلم الحجر مضى على يمينه فرمل  
ثلاثا وسمى أربعة اركان الرمل في عمرة القضية لما قدم صلى الله عليه وسلم  
وأصحابه مكة وقد وهنتهم حتى يثرب فقال المشركون انه يقدم عليكم غدا فوم قد  
وهنتهم الحمى واقوامها شدة فحاسبوا ما يلي الحجر وأمرهم النبي صلى الله عليه وسلم  
أن يرموا ثلاثة اشواط ويمشوا بين الركنين ليرى المشركين جلدتهم فقال  
المشركون هؤلاء الذين زعمتم أن الحمى قد وهنتهم هؤلاء أجلد من كذا وكذا رواه  
الشيخان وغيرهما من حديث ابن عباس ولما كان في حجة الوداع رمل صلى الله  
عليه وسلم وأصحابه فكانت سنة مستقلة قال الطبري قد ثبت أنه عليه الصلاة  
والسلام رمل ولا مشرك يومئذ بمكة يعني في حجة الوداع فعلم أنه من مناسك الحج  
الا ان تاركه ليس تارك العمل بل مهيئة مخصوصة فكان كرفع الصوت بالتلبية فمن  
لي خافضا صوت لم يكن تاركا للتلبية بل لصقتها فالتلبية عليه انتهى فلو ترك الرمل

في الثلاث لم يقضه في الأربع لان هيئتها السكينة فلا تغير والله أعلم ولا فرغ  
 صلى الله عليه وسلم من طوافه أتى المقام فقرأ واتخذوا من مقام ابراهيم مصلا فصلى  
 ركعتين والمقام بينه وبين البيت فقرأ فيه ما نقل يا أيها الكافرون وقل هو الله أحد  
 ثم رجع الى الركن الذي فيه الحجر فاستلمه ثم خرج من الباب الى المفا فلما دنا  
 من المفا قرأ ان المفا المروية من شعائر الله أبدع بما بدأ الله به فدنا المفا فرقى  
 عليه حتى رأى البيت واستقبل القبلة فوجد الله وكبره وقال لا اله الا الله وحده  
 لا شريك له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير لا اله الا الله وحده أنجز وعده  
 ونصر عبده وهزم الأحزاب وحده ثم دعا بين ذلك قال مثل هذا ثلاث مرات ثم نزل  
 الى المروية حتى اذا انصبت قدماه في بطن الوادي رمل حتى اذا صعد تامشى حتى  
 أتى المروية وفي حديث أبي الطفيل عنده مسلم وأبي داود قال قلت لابن عباس  
 أخبرني عن الطواف بين المفا والمروية راكبا السنة هو فان قومك يزعمون أنه  
 سنة قال صدقوا وكذبوا قلت وما قولك صدقوا وكذبوا قال ان رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم كثر عليه النجاس يقولون هذا محمد هذا محمد حتى خرج العواتق من  
 البيوت وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يضرب الناس بين يديه فلما كثر  
 عليه ركب والمشى في السبي أفضل هذا لفظ رواية مسلم وفي أوله ذكر الرمل  
 في طواف البيت وعند أبي داود أن قريشا قالت زمن الحديبية دعوا محمدا وأصحابه  
 حتى يموتوا موت النعف فلما صاحوا به على أن يمشوا العام المقبل فيقيموا ثلاثة أيام  
 فقدم عليه الصلاة والسلام فقال لأصحابه أروا لي بالبيت وفيه طواف صلى الله عليه  
 وسلم بين المفا والمروية على بعير لان الناس كانوا لا يدفون ولا يهرقون منه قطاف  
 على بعير ليسمعوا كلامه وليرى مكانه ولا تتأله أيديهم الحديث وكان صلى الله عليه  
 وسلم اذا وصل الى المروية في عام ما استقبل البيت وكبر الله وحده ونزل كما فعل  
 على المفا حتى اذا كان آخر طوافه على المروية قال لو في استقبالات من أمرى  
 ما استدبرت لم أسبق الهدى ولجعلتم أعز من كان معكم ليس به هدى فلبى وأجابا  
 عمرة فقام سراقة ابن جهم فقال يا رسول الله العامة هذا أم لا بد نشأ إلى الله  
 عليه وسلم أصابعه واحدة في أخرى وقال دخات العمرة في الحج هكذا مرتين لابل  
 لا بد أبدا وهذا في فسخ الحج الى العمرة قال النووي واختلف في هذا النسخ هل هو  
 خاص بالعمرة ام لا تلك السنة خاصة أم باق لهم وانيرهم الى يوم القيامة فقال أحمد  
 وطائفة من أهل الظاهر ليس خاصا بل هو باق الى يوم القيامة فيجوز لكل من أحرم  
 بالحج وليس به هدى أن يقاب احرامه عمرة ويقال بانه المفا قاله لك والشامي

وأبو حنيفة وجهاهير العلماء من السلف والخلف هو مختص بهم في تلك السنة لا يجوز زدها وانما أمر وابه تلك السنة لغيرها فاما كان عليه الجاهلية من تحريم العمرة في أشهر الحج ومما يستدل به للجهادير حديث أبي ذر في مسلم كانت المتعة في الحج لأصحاب محمد صلى الله عليه وسلم خاصة يعني فسخ الحج إلى العمرة وفي النساء عن الحارث بن بلال عن أبيه قال قلت يا رسول الله أرايت فسخ الحج إلى العمرة للناس خاصة أم للناس عامة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بل لخاصة قال وما الذي في حديث سراقه العامة هذا أم لا بد فقال لا بل لا بد أبدا فمنها جواز الاعتماد في أشهر الحج والقرآن كما سبق تفسيره فالخاص من مجموع طرق الأحاديث أن العمرة في أشهر الحج جائز إلى يوم القيامة وكذلك القرآن وأن فسخ الحج إلى العمرة مختص بتلك السنة والله أعلم انتهى وفي رواية للنساء أيضا لا تصلح المتعتان إلا لأخا خاصة يعني متعة النساء ومتعة الحج يعني فسخ الحج إلى العمرة ومتعة النساء هي نكاح المرأة إلى أجل كان ذلك مباحا ثم ينزع يوم خير ثم أبيح يوم فتح مكة ثم فسخ في أيام الفتح واستمر تحريمه إلى يوم القيامة وقد كان فيه خلاف في العصر الأول ثم ارتفع وأجموعا على تحريمه وكان صلى الله عليه وسلم مدة مقامه بمنزله الذي نزل فيه بالمسلمين بظاهر مكة يقصر الصلاة فيه وكانت مدة إقامته بمكة قبل الخروج إلى منى أربعة أيام ملفقة لأنه قدم في الرابع وخرج في الثامن فصلى بها إحدى وعشرين صلاة من أول ظهر الرابع إلى آخر ظهر الثامن ومن يوم دخوله عليه الصلاة والسلام مكة وخروجه يوم النفر الثاني من منى إلى الأبطح عشرة أيام سواء وقدم على من اليمن على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له بما أهلت فقال بما أهل به رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لولا أن معي الهدى لأحلت رواه الشيخان من حديث أنس وفي حديث البراء عند الترمذي والنساء دخل على علي فاطمة رضي الله عنهما فوجدها قد نضحت البيت بنضوح فنضب فقالت مالك فان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم قد أمر أصحابه فأحلقوا قال قلت لها اني أهلك باهلل رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فأنيته فقال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف صنعت قال وقال لي انحر من البدن سبعاً وستين أو ستاً وستين وامسك لنفسك ثلاثاً وثلاثين أو أربعاً وثلاثين وامسك من كل بدنة منها بضعة وفي رواية جابر عند مسلم فوجد فاطمة بمن حل ولبست ثوباً صبيغاً واكتهات فأنكر ذلك عليهما فقالت أبي أمرني بهذا فقال صدقت صدقت ما قلت حين فرضت الحج قال قلت اللهم اني أهلك بما أهل به رسولك قال فان معي الهدى فلا تقل قال فكان جماعة

الهدى الذى قدم به صلى من اليمن والذى أتى به النبي صلى الله عليه وسلم مائة قال  
 فعل الناس كما هم وقصم والا النبي صلى الله عليه وسلم ومن كان معه هدى فلما كان  
 يوم التروية وكان يوم الخميس ضحى ركب صلى الله عليه وسلم وتوجه بالمسلمين الى  
 منى وقد أحرم بالحج من كان أحل منهم وصلى صلى الله عليه وسلم على الظهر  
 والعصر والمغرب والمشاء والعجرت مكث قليلا حتى طلعت الشمس وأمر بقبة من  
 شعر فضربت له بعمرة فساد على طريق ضب ولا تشك قريش الا أنه واقف عند  
 المشعر الحرام بالمزدلفة كما كانت قريش تصنع في الجاهلية وكانت الجبس وهم  
 قريش ومن دان دينها يقفون بالمزدلفة ويقولون نحن قطين الله أى جيران بيته فلا  
 نخرج من حرمة وكان الناس كلهم يبلغون عرفات وذلك قوله تعالى تم أفيضوا من  
 حيث أفاض الناس وعن جبير بن مطعم قال أضلت حمارا لي في الجاهلية فوجدته  
 بعرفة فرأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم واقفا بعرفات مع الناس فلما أسلمت  
 عرفت ان الله وفقه لذلك وفي رواية كان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 في الجاهلية يقف مع الناس بعرفة على جبل له ثم يهجر مع قومه بالمزدلفة فيقف  
 معهم ويدفع اذا دفعوا الحديث ولما بلغ صلى الله عليه وسلم بعرفة وجد  
 القبة قد ضربت له بعمرة فنزل بها حتى اذا زاغت الشمس أمر بالقصوى فرحلت له  
 فركب فأتى بطن الوادى فخطب الناس وقال ان دماءكم وأموالكم حرام عليكم  
 كحرمة يومكم هذا في شهركم هذا في بلدكم هذا الا نكل نبي من أمر الجاهلية  
 تحت قدمي موضوع ودماء الجاهلية موضوعة وان أول دم أضع من دمائنا دم  
 ابن ربيعة بن الحارث كان مسترضعا في بني سعد فقتله ذيل ورث الجاهلية  
 موضوع وأول ربأضع ربأ ناربأ العباس بن عبد المطلب فانه موضوع كله فأتوا  
 الله في النساء فانكم أخذتموهن بأمانة الله واستحلتم فرجهن بكأمة الله  
 ولكنكم عليهن ان لا يوطئن فرشكم أحدا تكرهونه فان فعلن ذلك فاضربوهن ضربا  
 غير مبرح ولحقن عليكم رزقهن وكسوتهن بالمعروف وقد تركت فيكم ما ان لا تضلوا  
 بعده ان اعتصمتم به كتاب الله وأنتم تسئلون عني فما أنتم فائلون قالوا نشهد انك قد  
 بلغت وأديت ونصحت فقال بأصبعه السبابة يرفعها الى السماء وينكتها الى الناس  
 ويقول اللهم أشهد ثلاث مرات ثم اذن بلال ثم أقام فصلى الظهر ثم أقام فصلى العصر  
 ولم يصل بينهما شيئا وهذا الجمع المذکور ومختص بالمسافرين عند الجموز وعن  
 مالك والأوزاعي وهو وجه لاشافعية ان الجمع بعرفة وجمع الناس فيجوز لكل  
 أحد قال الاسنوى فلا يجوز للمسافر بلاخذا وقال الشافعي والاصحاب اذا



خرج الحاج يوم التربة ونور الذهاب الى اوطانهم عند فراغ مناسكهم كان لهم  
 القصر من حين خروجهم \* ولما فرغ صلى الله عليه وسلم من صلاته ركب حتى  
 اتى الموقف فجعل بطن ناقته القصوى الى الصخرات وجعل جبل المشاة بين يديه  
 واستقبل القبلة وكان أكثر دعائه صلى الله عليه وسلم يوم عرفة في الموقف اللهم  
 لك الحمد كالذي نقول وخير مما نقول اللهم لك صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي  
 واليك ما آتي ولك رب ترائي اللهم اني أعوذ بك من عذاب القبر ووسوسة الصدر  
 وشتات الأمر اللهم اني أسألك من خير ما تحبي به الرياح وأعوذ بك من شر ما تحبي به  
 الريح رواه الترمذي من حديث علي وفي رواية ذكره سارزين كان أكثر دعائه  
 صلى الله عليه وسلم يوم عرفة بعد قوله لا اله الا الله وحده لا شريك له اللهم لك الحمد  
 كالذي نقول اللهم لك صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي واليك ما آتي وعليك يارب  
 نوابي اللهم اني أعوذ بك من عذاب القبر ووسوسة الصدر وشتات الأمر ومن شر  
 كل ذي شرور في الترمذي أفضل الدعاء يوم عرفة وأفضل ما قالت أنا والنبيون من  
 قبلي لا اله الا الله وحده لا شريك له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير وكان  
 من دعائه في عرفة أيضا كما في الطبراني الصغير من حديث ابن عباس اللهم انك  
 تسمع كلامي وترى مكاني وتمعلم سري وعملاني لا تخفي عني شيء من أمري أنا  
 البائس الفقير المستغيث المسكين الوجل المشفق المقر المعترف بذنوبه أسئلك  
 مسئة المسكين وأبتهل اليك ابتهال المذنب الذليل وأدعوك دعاء الخائف الضعيف  
 من خضعت لك رقبته وفاضت لك عبرته وذلل جسده ورغم أنفه لك اللهم لا تجعلني  
 بدعائك رب شقيا وكن بي رؤفا رحيم يا خير المسؤولين ويا خير المعطين \* وأناه  
 صلى الله عليه وسلم لم ناس من أهل نجد وهو به رفة فسالوه كيف الحج فأمر مناديا  
 ينادي الحج عرفة من جاء اليه جمع قبل طلوع الفجر فقد أدرك الحج أيام منى ثلاثة فمن  
 تجهل في يومين فلاثم عليه ومن تأخر فلاثم عليه رواه الترمذي وفي رواية جابر هند  
 أني داود قال صلى الله عليه وسلم بعرفة وقفت هاهنا وعرفة كلها موقف وهذا ما  
 أنزلت على اليوم أكلت لكم دينكم الآية كافي الصهيين من حديث عمار بن  
 الخطاب رضى الله تعالى عنه وهناك سقط رجل من المسلمين عن راحلته وهو محرم  
 فأتى فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يكفن في ثوبيه ولا يمس بطيب وان  
 يغسل بماء وسيد رولا يغسل رأسه ولا وجهه وأخبر أن الله بعثه يوم القيامة يلبي  
 رواه البخاري ومسلم أي بعث على هيئته التي مات عليها وأسدل بذلك على بقاء  
 أحرامه خلافا لما حكى والحنفية قال النووي يتأول هذا الحديث على أن النهي

عن تغطية وجهه ليس يكون المحرم لا يجوز له تغطية وجهه بل هو صيانة للرأس  
فإنهم لو غطوا وجهه لم يؤمن أن يغطوا رأسه انتهى قال الحافظ ابن حجر وكان  
وقوع المحرم المذكور عند الصفرات من عرفة والله أعلم \* ولما غربت الشمس  
بحيث ذهبت الصفرة قليلا حين غاب القرص أقاض صلى الله عليه وسلم من عرفة  
وأردف أسامة خلفه وقد شق للقاصي الزمام حتى أن رأسها لصيب مورك رحلها  
ويقول بيده أيها الناس السكينة السكينة وكلما أتى جبالا من الجبال أرنى لها قليلا  
حتى تعدوا أقاض من طريق المأزمين وفي رواية ابن عباس أنه عليه الصلاة  
والسلام سمع وراءه زجرا شديدا أوضر بالابل فأشار بسوطه وقال أيها الناس  
عليكم بالسكينة فإن البر ليس بالأضاع يعني بالاسراع وفي رواية أبي داود أقاض  
من عرفة وعليه السكينة ورديفه أسامة فقال أيها الناس عليكم بالسكينة فإن  
البر ليس باليجاف الخليل والابل فأرأيتها رافعة يدها عادية حتى أتى جمعاً وفي  
رواية أسامة بن زيد عند الشيخين كان يسير العنق فإذا وجد فجوة فص قال هشام  
والنصر فوق العنق وأخرج الطبراني في المعجم عن سالم بن عبد الله عن أبيه أن  
رسول الله صلى الله عليه وسلم أقاض من عرفات وهو يقول

اليلك تعدو قلعة وضيئها \* مخالف دين النصارى دينها

قال في النهاية الحديث مشهور بابن عمر من قوله والقلق الانزعاج والوضين بالضاد  
المجبة حزام الرجل \* ولم كان صلى الله عليه وسلم في أثناء الطريق نزل  
فبال وتوضأ وضوء أخف فإقال له أسامة الصلاة يا رسول الله قال الصلاة أمامك  
فركب حتى أتى مزدلفة وهي المسماة بجمع بفتح الجيم وسكون الميم وميت جمع لان  
آدم اجتمع فيها مع حواء فازدلف إليها أي دنى منها وعن قتادة انما سميت جمعاً لانه  
يجمع فيها بين صلاتين وقيل لان الناس يجتمعون فيه أو يزدلون الى الله تعالى أي  
يتقربون اليه بالوقوف فيه صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بها المغرب والعشاء  
كل واحدة منهما ما قامه ولا صلى أكثر واحدة منهما ما وفي رواية فأقام المغرب ثم أناخ  
الناس في منازلهم ولم يجالوا حتى أقام العشاء الآخرة فصلى ثم حللوا وترك عليه الصلاة  
والسلام قيام الليل تلك الليلة فقام حتى أصبح لما تقدم له من الأعمال بعرفة من  
الوقوف من الزوال الى بعد الغروب واجتهاده عليه الصلاة والسلام في الدعاء  
وسيره بعد الغروب الى المزدلفة واقتصر فيها على صلاة المغرب والعشاء قصرًا ورقد  
بقية ليلته مع كونه عليه الصلاة والسلام كان يقوم الليل حتى تربت قدماه  
ولكنه أراح نفسه الشريفة لما تقدم في عرفة ولما هو به دمه يوم النحر من كونه

أخر به المباركة ثلاثا وستين بدنة وذهب الى مكة اطواف الافاضة ورجع الى  
 منى كما نبه عليه في شرح تقريب الاسانيد وعن عباس بن مرداس أن رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم دخل دها لأمته عشية عرفة بالمغفرة فأجيب أنى قد غفرت لهم  
 ما خلا الظالم فاني أخذ للظالم منه قال أي رب ان شئت أعطيت المظلوم من الجنة  
 وغفرت لظالم فلم يجب عشية فلما أصبح بالمزدلفة أهادا الدعاء فأجيب الى ما سأل  
 قال فضحك صلى الله عليه وسلم أو قال تبسم فقال أبو بكر وعمر رضي الله تعالى  
 عنهما باني أنت وأمتي ان هذه الساحة ما كنت تفعل فيها الذي أفعل كك  
 أخبرت الله سنك قال ان عدو الله ابليس لما علم ان الله قد استجاب دعاه و غفر  
 لأمتي أخذ التراب فجعل يحنو على رأسه ويدهو بالويل والنبور فأفصحني  
 ما رأيت من جزعه رواه ابن ماجه ورواه أبو داود من الوجه الذي رواه ابن ماجه ولم  
 يصفه وقد جاء في بعض الروايات عن غير العباس ما يبين أن المراد من الامة من  
 وقف بعرفة وقال الطبري انه محمول بالنسبة الى المظالم على من تاب وعجز عن وفائها  
 وقد رواه البيهقي بنحو رواية ابن ماجه ثم قال وله شواهد كثيرة فان صح بشواهد  
 فيه المحجة وان لم يصح فقد قال الله تعالى ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء وظلم بعضهم  
 بعضا دون الشرك وقال الترمذي في الحديث الصحيح من حج فلم يرفث ولم يفسق  
 خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمته وهو مخصوص بالمعاصي المتعلقة بحقوق الله تعالى  
 خاصة دون العباد ولا تسقط الحقوق أنفسها فن كان عليه صلاة أو كفارة ونحوها  
 من حقوق الله تعالى لا تسقط عنه لانها حقوق لا ذنوب انما الذنب تأخيرها بنفس  
 التأخير يسقط بالحج لاهي نفسها فلما أخرها بعدة فقد دأب آخر فالجح المبرور يسقط  
 اثم المخالفة لا الحقوق وقال ابن تيمية من اعتقد أن الحج يسقط ما وجب عليه من  
 الحقوق كالصلاة يستتاب والاقتل ولا يسقط حق الادعي بالحج اجماعا انتهى  
 والله أعلم واستأذنت سودة رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة جمع وكانت ثقبلة  
 نبطا فاذن لها فالت عائشة فليتنى كنت استأذنت رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم كما استأذنته سودة وفي رواية فاستأذنته ان تدفع قبل حطمة الناس وكانت  
 امرأة بطيئة فاذن لها ان تدفع قبل حطمة الناس قالت عائشة فلان أكون  
 استأذنت رسول الله صلى الله عليه وسلم كما استأذنت سودة أحب الى من مفروجه  
 رواه البخاري وفي رواية أبي داود والنسائي أرسل صلى الله عليه وسلم بأمر سلمة ليلة  
 النحر فرمت الحجر قبل الفجر ثم مضت فأفاضت فكان ذلك اليوم اليوم الذي يكون  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم تعنى عندها وعند مسلم يوم أم حبيبة من جمع ليل

وفي رواية البخاري ومسلم والنسائي عن ابن عباس قال أرساني صلى الله عليه وسلم مع ضعفة أهل فصيلينا الصبح بمى ورمينا الجمرة وفي الموطأ والبيهقي والنسائي عن أسماء أنها انزلت إليه جمع عند المزدلفة فقامت تصلي ساعة ثم قالت يا بني هل غاب القمر قلت لا ثم صليت ساعة ثم قالت هل غاب القمر قلت نعم قالت فارحلوا إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أذن لأعلن بالضم النساء في المودج وقد اختلف السلف في ترك المبيت بالمزدلفة فقال علقمة والنخعي وأشعبي من تركه فاته الحج وقال عطاء والزهرى وقادة والشافعي والكوفيون واسحاق عليه دم ومن بات به لم يجز له الدفع قبل النصف وقال مالك إن مريما لم ينزل فعليه دم وإن نزل فلا دم عليه متى دفع انتهى ولما طلع الفجر صلى النبي صلى الله عليه وسلم الفجر حين تبين الصبح بأذان واقامة وفي سنن البيهقي والنسائي بإسناد صحيح على شرط مسلم أنه صلى الله عليه وسلم قال للفضل بن العباس غداة يوم النحر اتقط إلى حصي فالتقط له حصيات مثل حصي الخذف وهو بالجهين ولم يكبرها كما يفعل من لا علم عنده وفي رواية للنسائي قال عليه الصلاة والسلام لا ين عباس غداة النحر وهو عليه الصلاة والسلام على راحلته هات القط إلى فلتقط حصيات مثل حصي الخذف فلما وضعهن في يده قال بأمثال هؤلاء ياكم والغافر في الدين فأنما هالك من كان قبلكم بالغفر في الدين قال العلماء في هذا الحديث دليل على استعجاب أخذ الحصيات بالنهار وهو رأي البغوي قال ويكون ذلك بعد صلاة الصبح ونص عليه الشافعي في الاموال والملاء لكن الجمهور كما قال الرازي على استعجاب الاخذ بالليل لغراغهم فيه وهل يستحب أن يلتقط جميع ما يرمى به في الحج وبه يجرم في التنبيه وأقره عليه النووي في تصحيحه لكن الأكثرون كما قال الرازي على استعجاب الاخذ ليوم النحر خاصة ونص عليه الشافعي أيضا قال في شرح المذهب والاحتياط أن يزيد في مما سقط منه شيء انتهى ثم ركب النبي صلى الله عليه وسلم القمص حتى أتى الشعر الحرام فرقى عليه فاستقبل القبلة فحمد الله وكبره ودعا له ووحده فلم ينزل واقفا حتى أسفر جدا فدفع قبل أن تطلع الشمس وفي رواية غير جابر وكان المشركون لا يغفرون حتى تطلع الشمس وإن رسول الله صلى الله عليه وسلم كره ذلك فنهى قبل طلوع الشمس وفي حديث علي عليه السلام الطبري لما أصبح صلى الله عليه وسلم بالمزدلفة غدا فوقف على قرح وارف الفضل ثم قال هذا الموقف وكل المزدلفة موقف حتى إذا أسفر دفع وفي رواية جابر وارف صلى الله عليه وسلم الفضل بن العباس قال وكان رجلا حسن الشعر أبيض وسيميا فلما دفع

صلى الله عليه وسلم مرت ظعن مجريين فطلق الفضل ينظر اليهن فوضع رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم يده على وجه الفضل فحول الفضل وجهه الى الشق الآخر  
 ينظر فحول رسول الله صلى الله عليه وسلم يده من الشق الآخر على وجه الفضل  
 فصرف وجهه من الشق الآخر ينظر وفي رواية كان الفضل رديف رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم فجاءته امرأة من خثعم تستقيته فجعل الفضل ينظر اليها وتنظر  
 اليه فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يصرف وجه الفضل الى الشق الآخر  
 قالت يا رسول الله ان فريضة الله على عباده في الحج أدركت أبي شيخا كبيرا  
 لا يستطيع ان يثبت على الراحلة أفأحج عنه قال نعم وذلك في سنة الوداع رواه  
 الشيخان وقدره أيضا من حديث عبد الله بن عباس لكن رجح البخاري رواية  
 الفضل لانه كان رديف النبي صلى الله عليه وسلم حينئذ وكان عبد الله بن عباس  
 تقدم الى منى مع الضعفة فكأن الفضل حدث أخاه عباسا ما حدث في تلك الحالة ويحتمل  
 أن يكون سؤال الخثعمية وقع بعد رمي جرة العقبة فحضره عبد الله بن عباس فنقله  
 تارة عن أخيه لكونه صاحب القصة وتارة عما شاهدته ويؤيده ما في الترمذي ان  
 السؤال المذكور وقع عند المنصرف بعد الفراغ من الرمي وان العباس كان شاهدا  
 وفيه أنه عليه الصلاة والسلام لوى عنق الفضل فقال العباس يا رسول الله لويت  
 عنق ابن عمك قال رأيت شابا وشابة فلم آمن عليهما الشيطان وظاهر هذا ان  
 العباس كان حاضرا لذلك فلما نزع أن يكون ابنه عبد الله أيضا كان معه وفي  
 هذا الحديث دلالة على جواز النيابة في الحج من لا يستطيع من الاحياء خلافا  
 لما لا في ذلك ولمن قال لا يجزى عن أحد مطلقا كابن عمر ونقل ابن المنذر وغيره  
 الاجماع على أنه لا يجوز ان يستنيب من يقدر على الحج بنفسه في الحج الواجب وأما  
 النفل فيجوز عند أبي حنيفة خلافا للشافعي وهن أحمد روايتان انتهى وفي رواية  
 ابن عباس أن أسامة قال كنت رديف النبي صلى الله عليه وسلم من هرفة الى  
 المزدلفة ثم اردف الفضل من المزدلفة الى منى فكلاهما قال لم ينزل النبي صلى الله  
 عليه وسلم بلي حتى رمي جرة العقبة رواه الشيخان وغيرهما وفي رواية جابر فلما  
 أتى عليه الصلاة والسلام بطن محسر حرك ناقته وأسرع السير فليلا قال الاسنوي  
 سببه أن النصاري كانت تقف فيه كما قاله الرازي أو العرب كما قاله في الوسيط فأمر  
 بمخالفتهم قال وظهر لي فيه معنى آخر وهو انه كان نزل فيه العذاب على أصحاب  
 القبيل القاصدين هدم البيت فاستحب فيه الاسراع لما ثبت في الصحيح أمره المار على  
 ديار نمود ونحوهم بذلك وقال غيره وهذه كانت عادته صلى الله عليه وسلم في المواضع

التي نزل فيها بأمر الله بأعدائه وسمى وادي محسر لان الغيل حسر أي انبسط وانقطع  
 عن الذهاب انتهى ثم سلك صلى الله عليه وسلم الطريق الوسطى التي تخرج  
 على الجمرات الكبرى حتى أتى الجمرات التي عند الشجرة فرماها بسبع حصيات يكبر  
 مع كل حصاة رمى من بطن الوادي وجعل البيت عن يساره ومضى عن يمينه واستقبل  
 الجمرات وكان رميه صلى الله عليه وسلم يوم النحر رضى كما قاله جابر في رواية مسلم  
 والترمذي وأبو داود والنسائي وفي رواية أم الحصين عند أبي داود رأيت أسامة  
 وبلا أحدهما أخذ بمطام ناقة رسول الله صلى الله عليه وسلم والاخر رافع ثوبه  
 يستتره من الحر حتى رمى جمرات العقبة وفي رواية النسائي ثم خطب فحمد الله وأثنى  
 عليه وذكر قولا كثيرا وعن أم جندب رأيت عليه الصلاة والسلام يرمي الجمرات  
 من بطن الوادي وهو راكب يكبر مع كل حصاة ورجل من خلفه يستتره فسات  
 عن الرجل فقالوا الفضل بن العباس وأزدهم الناس فقال النبي صلى الله عليه  
 وسلم يا أيها الناس لا يقتل بعضكم بعضا وإذا رميت الجمرات فاموا مثل حصي الخنزير  
 وفي هذا دليل على جواز استغلال المحرم بالمحل ونحوه وقد مر أنه عليه الصلاة  
 والسلام ضربت له قبة من شعر بئر وفي رواية جابر عند مسلم وأبي داود قال رأيت  
 صلى الله عليه وسلم يرمي على راحته يوم النحر وهو يقول خذوا هنيئنا مسككم  
 لا أدري أعلی لأحج بعد حجتى هذه وفي رواية قدامة عند الترمذي رأيت يرمي الجمار  
 على ناقة له صهباء ليس ضرب ولا طرد ولا إليك إليك انتهى ثم انصرف صلى الله  
 عليه وسلم إلى النحر فخر ثلثا ما وستين بدنة ثم أعطى عليا فخر ما عبرا وأمره  
 في هديه ثم أمر من كل بدنة بضعه فجمعته في قدر فطبخت فأكلها وشربا من  
 مرة وفي رواية جابر عند مسلم نحر عليه الصلاة والسلام من نسائه بقرة وقالت  
 عائشة نحر صلى الله عليه وسلم عن آل محمد في حجة الوداع بقرة واحدة رواه أبو  
 داود ثم أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم منزله فبنى ثم قال للحلاق خذ وأشار  
 بيده إلى جانبه الأيمن ثم الأيسر ثم جعل يطأ به الناس وفي رواية أنه قال للحلاق ها  
 وأشار بيده إلى الجانب الأيمن فقدم شهرا بين من يليه ثم أشار إلى الحلاق إلى  
 الجانب الأيسر فحلقه وأعطاه أم سليم وفي أخرى فبدا بالشق الأيمن فوزعه  
 الشعرة والشعرين بين الناس ثم قال باليسر فصنع مثل ذلك ثم قال ها هنا أبو طلحة  
 فدفعه إليه وفي أخرى رمى جمرات العقبة ثم انصرف إلى البدن فخرها والكجاء جالس  
 وقال بيده على رأسه فحلق الشق الأيمن فقصمه بين من يليه ثم قال احلق الشق  
 الآخر فقال أين أبو طلحة فاهطاه إياه رواه الشيخان وهذا لا مأمأ أنه استدعى



الملاق فقال له وهو قائم على رأسه بالموسى ونظر في وجهه وقال يا ممر أمكنك  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم من شحنة أذنه وفي يدك الموسى قال فقلت له أما  
 والله يا رسول الله ان ذلك لمن نعم الله على ومنه قال أجل وقال البخارى وزعموا ان  
 الذى خلق للنبي صلى الله عليه وسلم معمر بن عبد الله بن فضالة بن عوف انتهى  
 وهو عند ابن خزيمة في صحيحه وعند الامام أحمد وقلم صلى الله عليه وسلم أظفاره  
 وقسمها بين الناس وعنده أيضا من حديث محمد بن زيد أن أباه حدثه أنه شهد النبي  
 صلى الله عليه وسلم عند النصر ورجل من قريش وهو يقسم أضاحى فلم يصبه شيء  
 ولا صاحبه فحاق رسول الله صلى الله عليه وسلم رأسه في ثوبه فأعطاه شعره فقسم  
 منه على رجال وقلم أظفاره فأعطاه صاحبه وكان يخضب بالحناء والكتم وعن أبي  
 هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اللهم اغفر للمسلمين قالوا يا رسول الله  
 وللمؤمنين قال اللهم اغفر للمسلمين قالوا يا رسول الله وللمؤمنين قال اللهم اغفر  
 للمسلمين قالوا يا رسول الله وللمؤمنين قالوا يا رسول الله وللمؤمنين قالوا يا رسول الله  
 هل قاله صلى الله عليه وسلم في الحديبية أو في حجة الوداع قالوا لم يقع في شيء من  
 طارقه انتصر في بسماعه لذلك من النبي صلى الله عليه وسلم ولو وقع لقطعنا بأنه كان  
 في حجة الوداع لانه شهد ها ولم يشهد الحديبية وقد وقع تعيين الحديبية من حديث  
 جابر عند أبي قررة في السنن ومن طريق الطبراني في الاوسط ومن حديث المسور  
 ابن مخزومة عند ابن اسحاق في المغازي وورد تعيين حجة الوداع من حديث أبي مریم  
 السلمي عند أحمد وابن أبي شيبة ومن حديث أم الحصين عند مسلم ومن حديث  
 قارب بن الاسود الثقفى عند أحمد وابن أبي شيبة ومن حديث أم عمارة عند  
 الحارث والاحاديث التي فيها تعيين حجة الوداع أكثر عدد وأصح اسنادا ولهذا قال  
 النووي عقب أحاديث ابن عرواى في حجة الوداع وأما الحصين هذه الاحاديث تدل على أن  
 هذه الواقعة كانت في حجة الوداع قال وهو الصحيح المشهور وقيل كانت  
 في الحديبية وجزم امام الحرمین في النهاية أن ذلك كان في الحديبية ثم قال النووي  
 ولا يبعد أن يكون وقع ذلك في الموضعين انتهى وكذا قال ابن دقيق العيد انه  
 الاقرب قال في فتح الباري بل هو المتعين لتطابق الروايات بذلك في الموضعين الا ان  
 السبب في الموضعين مختلف فالذى في الحديبية كان بسبب توقف من توقف من  
 الصحابة عن الاحلال لما دخل عليهم من الحزن لكونهم منعوا من الوصول الى  
 البيت مع اقتدارهم في أنفسهم على ذلك فحالفهم النبي صلى الله عليه وسلم وصالح  
 قريشا على أن يرجع من العام المقبل فلما أمرهم بالاحلال توقفوا أشارت أم سلمة

أن يصل هو صلى الله عليه وسلم قبلهم ففعل قسوه فحاق بعض وقصر بعض فكان  
 من بادر إلى الخلق أسرع إلى امتثال الأمر من اقتصر على التقصير \* وقد وقع  
 التصريح بهذا السبب في حديث ابن عباس فان في آخره عند ابن ماجه وغيره أنهم  
 قالوا يا رسول الله ما بال الملقين ظاهرت لهم بالترحم قال لانهم لم يشكروا وأما  
 السبب في تكرير الدعاء للملقين في حجة الوداع فقال ابن الأثير في النهاية كان أكثر  
 من حج معه صلى الله عليه وسلم لم يسق الهدى فلما أمرهم أن يقضوا الحج إلى العمرة  
 ثم يقولوا من أوى يعلو وارؤسهم شق عليهم ثم لما لم يكن لهم بد من الطاعة كان  
 التقصير في أنفسهم أخف من الحاق ففعلوا أكثرهم فرجع صلى الله عليه وسلم لم يقل  
 من حاق لئلا يكونه أبين في امتثال الأمر انتهى قال الساجي في حجة الوداع قاله فاعلم  
 وان تابعه عليه غير واحد لان المنع يستقيم في حقه ان يقصر في العمرة ويحاق  
 في الحج اذا كان ما بين النسكين متقارباً وقد كان ذلك في حقه \* وكذلك الأولى  
 ما قاله الخطاطي وغيره ان عادة العرب أنها كانت تحب توفير المشغور والذين بها  
 وكان الحاق فيهم قليلاً لاور بما كانوا يرونه من الشهور ومن فعل الاعاجم فلذلك  
 كرهوا الحاق واقتصر وأعلى التقصير انتهى \* وفي رواية عبد الله بن عمرو بن  
 العاصي وقف رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع بمنى للناس يستألفونه  
 فجاء رجل فقال يا رسول الله لم أشعر فحلفت قبل ان أنحر فقال اذبح ولا حرج ثم جاء  
 رجل آخر فقال يا رسول الله لم أشعر فحلفت قبل ان أرمي فقال ارم ولا حرج قال فما  
 سئل عن ثي \* قدّم أو أخر الا قال افع ولا حرج رواه مسلم وفي رواية حلقت قبل  
 أن أرمي \* وفي رواية وقف صلى الله عليه وسلم على راحلته فطاف بالناس  
 يستألفونه فيقول المائل منهم يا رسول الله اني لم أكن أشعر ان الرمي قبل النحر فحلفت  
 قبل أن أرمي فقال صلى الله عليه وسلم لم فارم ولا حرج قال فما سئل يومئذ عن  
 أمر ما ينسى المرأة أو يحمله من ثياب \* في رواية بعض الأئمة وأشباهها الا قال  
 صلى الله عليه وسلم انه لو ذلك ولا حرج \* وفي رواية أنه عليه الصلاة والسلام  
 بيناهم فأنهم يخافون يوم النحر فقام اليه رجل فقال ما كنت أحسب ان كذا وكذا  
 قبل كذا وكذا \* وفي رواية حلقت قبل ان أنحر فحلفت قبل ان أرمي واشبهه  
 ذلك \* وفي رواية حلقت قبل ان أذبح ذبحت قبل ان أرمي \* ومن المعروف  
 ان الترتيب أولى وذلك ان وظائف يوم النحر بالاتفاق أربعة أشياء رمي جرة العقبة  
 ثم نحر الهدى أو ذبحه ثم الخلق أو التقصير ثم طواف الافاضة مع السعي بعده وقد  
 تقدم أنه صلى الله عليه وسلم لم رمي جرة العقبة ثم نحر ثم حاق \* وقد أجمع

العلماء على مطابقة هذا الترتيب وأجمعوا أيضا على جواز تقديم بعضها على بعض  
 إلا أنهم اختلفوا في وجوب الدم في بعض المواضع ومذهب الشافعي وجهود السلف  
 والعلماء وفقهاء الحديث الجواز وعدم وجوب الدم لقوله عليه الصلاة والسلام  
 لا إنازل لأحرج فهو ظاهر في رفع الأثم والغدية معالان اسم الضيق يشمله ما قال  
 الطحاوي ظاهر الحديث يدل على التوسعة في تقديم بعض هذه الأشياء على بعض  
 إلا أنه يحتمل أن يكون قوله لأحرج أي لا إثم في ذلك وهو كذلك لمن كان ناسيا  
 أو جاهلا أو أمانا تمعد المخالفة فيجب عليه الغدية وتعقب بأن وجوب الغدية يحتاج  
 إلى دليل ولو كان راجعا للبدن صلى الله عليه وسلم حينئذ لانه وقت الحاجة فلا  
 يجوز تأخير عنه وتمسك الإمام أحمد بقوله في الحديث لم أشعر وبما في رواية يونس  
 عند مسلم وصالح عند أحمد فاسمعه يوثق بثبوت عن امرئ يسيء المرء أو يجهل  
 من تقديم بعض الأمور قبل بعضها إلا قال أقول ولا حرج أنه ان كان ناسيا أو جاهلا  
 فلا شيء عليه وإن كان عالما فلا قال ابن دقيق العيد ما قاله أحمد أقوى من جهة أن  
 الدليل دل على وجوب اتباع الرسول في الحج لقوله خذوا عني مناسككم وهذه  
 الأحاديث المرخصة في تقديم ما وقع عنه تأخيرها قد قرنت بقول المسائل لم أشعر  
 فيقتضي الحكم بهذه الجملة وتبقى حالة العمد على أصل وجوب الاتباع في الحج  
 انتهى \* وعن أبي بكر قال خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم النحر  
 فقال إن الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق الله السموات والأرض السنة اثنا عشر  
 شهرا منها أربعة حرم ثلاث متواليات ذو القعدة وذو الحجة والمهرم ورجب مضر  
 الذي كان بين جمادى وشعبان وقال أي شهر هذا قلنا الله ورسوله أعلم فسكت  
 حتى ظننا أنه سيبرأ به بغير اسمه قال أليس ذا الحجة قلنا بلى قال أي بلد هذا قلنا الله  
 ورسوله أعلم لم فسكت حتى ظننا أنه سيبرأ به بغير اسمه قال أليس البلد الحرام قلنا  
 بلى قال فأى يوم هذا قلنا الله ورسوله أعلم فسكت حتى ظننا أنه سيبرأ به بغير اسمه  
 قال أليس يوم النحر قلنا بلى فان دماءكم وأموالكم وأعراضكم عليكم حرام كحرمة  
 يومكم هذا في بلدكم هذا في شهركم هذا وستلقون ربكم فيسألكم عن أعمالكم ألا  
 لا ترجعوا بعدي كفارا ضللا لا يضرب بعضكم رقاب بعض ألا هل بلغت قالوا نعم قال  
 اللهم فاشهد فليبلغ الشاهد الغائب فرب مبلغ أوعى من سامع رواه الشيخان  
 \* وفي رواية للبخاري فردع الناس ووقع في طريق ضعيفة عند البهقي من  
 حديث ابن عمر سبب ذلك ولفظه أنزلت سورة إذا جاء نصر الله والفتح على رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم في وسط أيام التشريق وعرف أنه الوداع فأمر براحاته

الفصوى فرحلت له فركب ووقف بالسقبة واجتمع اليه الناس فقال يا أيها  
 الناس قد ذكر الحديث وفيه دلالة على مشروعية الخطبة يوم العروبة أخذ  
 الشافعي ومن تبعه وخالف في ذلك المالكية والحنفية فقالوا خطب الحج ثلاثة  
 صابغ ذي الحجة ويوم عرفة وثاني يوم النحر بمضى ووافقهم الشافعي الا انه قال  
 بدل ثاني النحر الثالث لانه اول النحر وزاد خطبة رابعة وهي يوم النحر قال وبالناس  
 حاجة اليها ليعلموا أعمال ذلك اليوم من الرمي والذبح والخطى والطواف وتعقبه  
 الطحاوى بان الخطبة المذكورة ليست من متعلقات الحج لانه لم يذكر فيها  
 شيئا من أمور الحج وانما ذكر فيها وصايا عامة ولم ينقل احدا انه علم بها شيئا من  
 الذي يتعلق بيوم النحر فعلمنا انها لم تقصد لاجل الحج وقال ابن بطال انما فصل ذلك  
 من أجل تبليغ ما ذكره لكثرته الجمع الذي اجتمع من أفاضل الدنيا فمن الذي  
 رآه انه يخطب قال وانما ما ذكره الشافعي أن بالناس حاجة الى تعليمهم أسباب التعلل  
 المذكورة فليس يتعين لان الامام يمكنه ان يعلمهم اياها يوم عرفة انتهى وأجيب  
 بأنه صلى الله عليه وسلم نبه في الخطبة المذكورة على تعظيم يوم النحر وعلى تعظيم  
 ذي الحجة وعلى تعظيم البلد الحرام وقد جزم الصحابة المذكورون بتسميتها بخطبة  
 فلا يلتفت لتأويل غيرهم وما ذكره من امكان التعليم ما ذكر يوم عرفة يعكس عليه  
 في كونه يرى مشروعية الخطبة ثاني يوم النحر وكان يمكن ان يعلموا ذلك يوم عرفة  
 بل يمكن ان يعلموا يوم التروية جميع ما يوثق به من أعمال الحج لكن لما كان في كل  
 يوم أعمال ليست في غيره شرع بتجديد العالم بحسب تجديد الأسباب وانما قول  
 الطحاوى انه لم ينقل انه علمهم شيئا من أسباب التعلل فلا ينفى وقوع ذلك أو شيء  
 منه في نفس الامر بل قد ثبت في حديث عبد الله بن عمرو بن الماصى انه شهد  
 النبي صلى الله عليه وسلم يخطب يوم النحر وذكر فيه السؤال عن من يقدم بعض  
 الناس على بعض فكيف ساغ للطحاوى هذا النفي المطلق انتهى وقد  
 روى أبو داود والنسائي عن عبد الرحمن بن معاذ التميمي قال خطبنا رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم ونحن بمكة ففقت اسماءنا حتى كنا نسبع ما يقول ونحن  
 في منازلنا فطلق بعضهم مناسكهم حتى بلغ الحجار فوضع أصبعيه السبابتين ثم قال  
 بحصى الخذف ثم أمر المهاجرين فبرزوا في مقدم المسجد وأمر الانصار ان يبرزوا وراء  
 المسجد قال ثم نزل الناس بعد ذلك وفي رواية عبد الرحمن بن معاذ عن رجل  
 من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قال خطب النبي صلى الله عليه وسلم  
 الناس بمكة وانزلهم منازلهم فقال لينزل المهاجرون هاهنا وأشار الى ميمنة القبلة

والانصار ما هنا وأشار الى يسيرة القبلة ثم قال لينزلن الناس حولهم \* وعن  
ابن أبي نجيح عن أبيه عن رجلين من بني بكر قال رأينا رسول الله صلى الله عليه  
وسلم يخطب بين أوسط أيام التشريق ونحن عند راحلته وهي خطبة رسول الله  
صلى الله عليه وسلم التي خطب عنى رواه أبو داود \* وعن رافع بن عمر المزني  
قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يخطب الناس عنى حين ارتفع الضياء  
على بقلته شهباء وعلى يعبرعنه والناس بين قائم وقاعد رواه أبو داود أيضا \* وعن  
ربيع بن عبد الرحمن بن حصن قال حدثني جدتي سراه بنت نهران وكانت ربة  
بيت في الجاهلية قالت خطبنا النبي صلى الله عليه وسلم يوم الرؤس فقال أى يوم  
هذا قلنا الله ورسوله اعلم قال أليس أوسط أيام التشريق وفى رواية خطب  
أوسط أيام التشريق رواه أبو داود أيضا ثم ركب صلى الله عليه وسلم قبل الظهر  
فأفاض الى البيت فطاف طواف الاقضية وهو طواف الزيارة والركن والصدر  
وفى البخارى ويذكر عن أبي حسان عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم  
كان يزور البيت أيام منى ووصله الطبراني من طريق قتادة عنه \* وقال ابن  
الديني فى العلل روى قتادة حديثا غريبا لا تحفظه عن أحد من أصحاب قتادة الا  
من حديث هشام فذهبته من كتاب ابنه. هذا من هشام ولم اسمعه منه عن أبيه  
عن قتادة حدثني أبو حسان عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم كان  
يزور البيت كل ليلة ما أقام عنى الحديث وأتى صلى الله عليه وسلم زمزم وبنى عبد  
المطلب يسقون عليها فقال انزعوا بنى عبد المطلب فلو أن يغلبكم الناس على  
سقايتكم لترعت معكم فناولوه ولو افشرب منه \* وفى رواية ابن عباس  
فشرب وهو قائم \* وفى رواية فحلف عكرمة ما كان يومئذ الا على بعير لكن  
لم يدمن فيها حجة الوداع ولا غيرها انما التعيين فى رواية جابر عند مسلم \* واختلف  
ابن صلى الله عليه وسلم الظاهر يومئذ فى رواية جابر عند مسلم أنه صلى الله عليه  
وسلم صلى بمكة وكذلك قالت عائشة وفى حديث ابن عمر فى الصحيحين أنه صلى الله  
عليه وسلم أفاض يوم النحر ثم رجع فصلى الظهر عنى فرحم ابن حزم فى كتاب حجة  
الوداع له قول عائشة وجابر وتبعه على ذلك جماعة لانهما اثنان وهما أولى من الواحد  
ولان عائشة أخص الناس به ولها من القرب والاختصاص ما ليس لغيرها ولان  
سياق جابر يحتمل صلى الله عليه وسلم من أولها الى آخرها ثم سياق واحفظ لاقصة  
وضبطها حتى ضبط جزئياتها حتى أقر منها ما لا يتعلق بالناسك وهو نزوله عليه  
الصلاة والسلام فى الطريق فبال عند الشعب وتوضؤ وضوء خفيفا فى ضبط هذا

القدر فهو واجب لما كان ملائمة الظاهر يوم النحر وأولى وأيضاً فإن جهة الوداع كانت  
 في آذانه وهو تساوى الليل والنهار وقد دفع من مزدلفة قبل طلوع الشمس إلى منى  
 وخطب بها الناس وفهربدنه وقسمها وطبخ له من لحمها وأكل منه ورعى الحجرة وحاق  
 رأسه رطيب ثم أفاض فطاف وشرب من ماء زمزم ووقف عليهم وهم يسقون  
 وهذه أفعال يظهر منها أنها لا تنقضي في مقدار يمكن معه الرجوع إلى منى بحيث  
 يدرك الظاهر في فصل آذار \* وروى طائفة أخرى قول ابن عمر بأنه لا يجهظ  
 عنه في حجة صلى الله عليه وسلم أنه صلى الفرض بحرف مكة بل إنما كان يصلي  
 بمنزله بالمسلمين مدة مقامه وبأر حديث ابن عمر رفته في عليه وحديث جابر من  
 أفراد مسلم فحديث ابن عمر أصح منه فإن رواه أحفظ وأشهر وبأن حديث عائشة  
 قد اضطرب في وقت طوافه فروى عنها أنه طاف نهاراً \* وفي رواية عنها أنه  
 أخر الطواف إلى الليل وفي رواية عنها أنه أفاض من آخر يومه فلم تضبط فيه وقت  
 الافاضة ولا مكان الصلاة وأيضاً فإن حديث ابن عمر أصح منه بالاتزان لأن حديث  
 عائشة من رواية محمد بن اسحاق عن عبد الرحمن بن القاسم وابن اسحاق يختلف  
 في الاحتجاج به ولم يصرح بالسماع بل عن عنه فلا يقدّم على حديث عبد الله بن عمر  
 انتهى \* ثم رجع صلى الله عليه وسلم إلى منى فكثرت بها إلى أيام التشريق  
 يرمى الحجرة إذا زالت الشمس كل حجرة بسبع حصيات يكبر مع كل حصاة وينف  
 عند الأولى والثانية فطيل القيام ويتضرع ويرمي الثالثة فلا يقف عندها  
 رواه أبو داود من حديث عائشة \* وعن ابن عمر عند الترمذي كان صلى الله  
 عليه وسلم إذا رمى الجمار مشى إليها ذاهباً ورجعاً \* وفي رواية أبي داود  
 وكان يستقبل القبلة في الجمرتين الدنيا والوسطى ويرمي حجرة العقبة من بطن  
 الوادي الحديث واستأذنه صلى الله عليه وسلم العباس بن عبد المطلب أن يبيت  
 بمكة ليالي منى من أجل السقاية فأذن له رواه البخاري ومسلم من رواية ابن عمر  
 \* وفي رواية الاسماعيلي رخص للعباس أن يبيت بمكة ليالي منى من أجل  
 سقائته وفيه دليل على وجوب المبيت بمنى وأنه من مناسك الحج لأن التعبير  
 بالرخصة يقتضي أن مقابلها العزيمة وإن الأذن وقع للعامة المذكورة وإذا لم توجد  
 أو ما في معناها لم يحصل الأذن والوجوب قال الجمهور \* وفي قول الشافعي وهو  
 رواية عن أحمد وهو مذهب الحنفية أنه سنة ووجوب الدم بتركه بمنى على هذا  
 الخلاف ولا يحصل المبيت إلا بعظم الأيل وهو من يخص الأذن بالسقاية وبالعباس  
 الصحيح العموم والعلة في ذلك أعداد الماء للشاربين \* وجزم الشافعي بالحقاق



من له مال يخاف ضياعه أو امر يخاف فوته أو مريض يتعهد بأهمل السقاية  
كما جزم الجمهور بالخاق الرعاء خاصة وهو قول أحمد قالوا من ترك المبيت بغير عذر  
وجب عليه دم عن كل ليلة ثم أفاض صلى الله عليه وسلم بعد الظهر يوم الثلاثاء بعد  
أن أكمل رمي أيام التشريق ولم يتجهل في يومين إلى المحصب وهو الأبطح وحده ما بين  
الجليلين إلى المقبرة وهو خيف بنى كنانة فوجد أبارافع قد ضرب قبه هناك وكان  
على نقله قال أبو رافع لم يأمرني صلى الله عليه وسلم أن أنزل الأبطح حين خرج من  
منى ولكني جئت فضررت فيه قبه فجاء فنزل رواء مسلم \* وفيه وفي البخاري  
عن أنس أنه عليه الصلاة والسلام صلى الظهر والعصر يوم النفر بالأبطح وفيهما  
من حديث أبي هريرة أنه صلى الله عليه وسلم قال من الغديوم النحر وهو بمنى نحن  
نازلون هذا خيف بنى كنانة حيث تقاسموا على الكفر يعني بذلك المحصب وذلك  
أن قريشا وكنانة تحالفت على بني هاشم وبني عبد المطلب أن لا يناكحوهم  
ولا يبايعوهم حتى يسلموا إليهم النبي صلى الله عليه وسلم وعن ابن عباس  
ليس التعصيب بشيء أعماه ومنزل نزل رسول الله صلى الله عليه وسلم أي ليس  
التعصيب من أمر المناسبات الذي يلزم فعله لكن لما نزل به صلى الله عليه وسلم كان  
النزول به مستحبا اتباعا له لتقريره على ذلك وقد فعله الخلفاء بعده كما في مسلم \* وعن  
أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى الظهر والعصر والمغرب والعشاء ثم رقد  
رقيده بالمحصب ثم ركب إلى البيت فطاف به رواء البخاري وهذا هو طواف الوداع  
ومذهب الشافعي أنه واجب يلزم تركه دم على الصحيح وهو قول أكثر العلماء  
وقال مالك وداود هو سنة لا شيء يترفعه واختاف في المرأة إذا حاضت بعد  
ما طافت طواف الإفاضة هل عليها طواف الوداع أم لا وكان ابن عباس يرخس لها  
أن تنفرادا فاضت وكان ابن عمر يقول في قول أمره أنها لا تنفر ثم قال في آخر أمره  
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رخص لمن رواه الشيعة وعن عائشة أن صفية  
بنت حي حاضت بعد أن أفاضت قال فلا إذا ومعنى أحابستنا أي أمانعتنا من التوجه  
من مكة في الوقت الذي أردنا التوجه فيه فظانمته صلى الله عليه وسلم  
أنها ما طافت طواف الإفاضة وإنما قال ذلك لأنه كان لا يتر كهاير توجه ولا يأمرها  
بالتوجه معه وهي باقية على إحرامها فيحتاج إلى أن يقيم حتى تطهر وتطوف وتحل  
الحمل الثباني \* وفي رواية فحاضت صفية فأراد النبي صلى الله عليه وسلم منها  
ما يريد الرجل من أهله فقلت يا رسول الله أنها حاضت قال أحابستنا هي الحديث  
وهذا مشكل لأنه صلى الله عليه وسلم لم يكن علم أنها طافت طواف الإفاضة

فكيف يقول أحابسته أهى وإن كان ما علم فكيف يريدون فاعلموا قبل الخلل الشافى  
ويجيب عنه بأنه صلى الله عليه وسلم ما أراد ذلك منها إلا بعد أن استأذنه نسأله  
في طواف الأفاضة فأذن لمن في مكان بأفيا على أنما قد حلت فلما قيل له أنها حاض  
جوز أن يكون وقع لما قبل ذلك حتى منهها من طواف الأفاضة فاستفهم من ذلك  
فأعلمته عائشة أنما طافت معهن فزال ما خشيته من ذلك انتهى \* وقالت  
عائشة يا رسول الله تنطقون بحج وعمره وأنطق بحج فأمر عبد الرحمن بن أبي بكر أن  
يخرج معها إلى التمتع فاعتبرت بعد الحج رواه الشيخان \* وفي رواية لمسلم أنها  
وقفت المواقف كلها حتى إذا طهرت طافت بالكعبة والصفاء والمروة ثم قال لها  
يمنى رسول الله صلى الله عليه وسلم قد حلت من هتك وعمرتك جميعا فقالت  
يا رسول الله انى أجدنى نفسى انى لم أطف بالبيت حين حجت قال فاذهب بها  
يا عبد الرحمن فأمرها من التمتع وذلك ليله الحصبية زاد فى رواية وكان صلى الله  
عليه وسلم رجلا سهلا إذا هويت الشئ تابعها عليه وقد كانت عائشة قارئة  
لأنها كانت أهلت بالعمرة فحاضت فأمرها فدخلت عليها الحج وصارت قارئة  
وأخبرها أن طوافها بالبيت وبين الصفاء والمروة قد وقع عن جهها وعمرتها فوجدت  
فى نفسها أن يرجع صوابا بها بحج وعمره مسنة قلته فانتهى كن متمتع ولم  
يضمن ولم يقرن وترجع هى بعمره فى ضمن حجتها فأمرها أن يعمرها من التمتع  
تطيبا لقلها \* ثم انحل صلى الله عليه وسلم راجعا إلى المدينة فخرج من كذا  
بضم الكاف مقصود وهى عند باب شديكة بقرب شعب الشاميين من ناحية  
قبيعةان واختلف فى المعنى الذى لأجله خالف صلى الله عليه وسلم بين طريقيه  
فقيل ليتبرك به كل من فى طريقه وقيل الحكمة فى ذلك المناسبة لجهة الملو عند  
الدخول لما فيه من تعظيم المكان وعكسه الإشارة إلى فراقه وقيل لأن إبراهيم  
عليه الصلاة والسلام لما دخل مكة دخل منها وقيل غير ذلك \* وفى صحيح  
مسلم وغيره من حديث ابن عباس أنه صلى الله عليه وسلم أتى ركباً بالروحاء فقال  
من القوم فقالوا المسلمون يا رسول الله فرفعت امرأة صبيها فى محفة فقالت يا رسول  
الله ألهذا جئ قال نعم ولك آخر \* ولما وصل صلى الله عليه وسلم لذى الحليفة بات  
بها قال بعضهم إن نزوله لم يكن قصدا وإنما كان اتفاقا بحكاه القاضى اسماعيل  
فى أحكامه عن محمد بن الحسن وثقه والصحح أنه كان قصدا لئلا يدخل المدينة  
لئلا يلمر أى المدينة كبرئنا وقال لا إله إلا الله وحده لا شريك له الملك وله  
الحمد وهو على كل شئ قدير آيئون تايئون لربنا عبدون ساجدون لربنا حامدون

صدق الله وحده ونصر عبده وهزم الأحزاب وحده \* ثم دخل المدينة نهرا من طريق المدينة ومنع الراية المشددة وبالمهاتين وهو مسمى كان معروفاً فكل من الممرس والشجرة التي بات بها صلى الله عليه وسلم في ذهابه إلى مكة على سنة أميال من المدينة انتهى مخلصاً من فتح الباري وغيره والله أعلم \* وأما عمره صلى الله عليه وسلم فالعمرة في اللغة الزيارة ومذهب الشافعي وأحمد وغيرهما أنها واجبة كالحنبل والمشهور عن المالكية أنها تطوع وهو قول الحنفية وقد اعتمر صلى الله عليه وسلم أربع عمر في الصحابين وسنن الترمذي وأبي داود عن قتادة قال سألت أنسا كم حج رسول الله صلى الله عليه وسلم قال حجة واحدة واعتمر أربع عمر عمرة في ذي القعدة وعمرة الحديبية وعمرة مع حجة وعمرة الجعرانة اذ قسم غيصة حنين هذا لفظ رواية الترمذي وقال حسن صحيح \* وفي رواية الصحابين اعتمر أربع عمر كلهن في ذي القعدة إلا التي مع حجة وعمرة الحديبية أو زمن الحديبية في ذي القعدة وعمرة من العام المقبل في ذي القعدة وعمرة من الجعرانة حيث قسم غنائم حنين في ذي القعدة وعمرة في حجة \* وعن محرش الكوفي أنه صلى الله عليه وسلم خرج من الجعرانة ليلا معتمرا فدخل مكة ليلا فقصى عمرته ثم خرج من ليالته فأصبح بالجعرانة كبايت فلما زالت الشمس من الغد خرج في بطن سرف حتى جاء مع الطريق طريق جميع بطن سرف فن أجل ذلك خفيت عمرته على الناس روى الترمذي وقال حسن غريب \* وعن ابن عمر قال اعتمر النبي صلى الله عليه وسلم قبل أن يحج روى أبو داود \* وعن عروة بن الزبير قال كنت أنا وابن عمر مستندين إلى حجر عائشة وأنا نسمع صوتها بالسواك تستن قال فقلت يا أبا عبد الرحمن اعتمر النبي صلى الله عليه وسلم في رجب قال نعم فقلت لعائشة أي أمتاه الأسمين ما يقول أبو عبد الرحمن قالت وما يقول قلت يقول اعتمر النبي صلى الله عليه وسلم في رجب فقالت يفر الله لابي عبد الرحمن لعمرى ما اعتمر في رجب وما اعتمر عمرة إلا وأنه لمعه قال عروة وابن عمر يسمع فاقال لا ولانهم سكت \* وفي رواية أبي داود عن عروة عن عائشة قالت إن رسول الله صلى الله عليه وسلم اعتمر عشرين في ذي القعدة وعمرة في شوال \* وفي رواية له عن مجاهد قال سئل ابن عمر كم اعتمر النبي صلى الله عليه وسلم قال عشرين فبلغ عائشة فقالت لقد علم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم اعتمر ثلاثا سوى التي قرن بها بحجة الوداع وقد ذكرت الاختلاف فيما كان عليه الصلاة والسلام محرماته في حجة الوداع والجمع بين ما اختلف فيه من ذلك والمشهور عن عائشة أنه عليه الصلاة والسلام كان

مفرد واحد يشعرب أنه كان قارنا وكذا ابن عمر دأنكره على أنس لكونه قال  
 أنه عليه الصلاة والسلام كان قارنا مع أن حديثه هذا المتقدم يدل على أنه كان  
 قارنا لأنه لم ينقل أنه عليه الصلاة والسلام اعتبر به دحجته ولم يكن متمتعاً لأنه عليه  
 الصلاة والسلام اعتدوا عن ذلك بكونه ساقى الهدى واحتاج بعضهم إلى تأويل  
 ما وقع عن عائشة وابن عمر هنا قال أنا يجوز نسبة العمرة الرابعة إليه صلى الله  
 عليه وسلم باعتبار أنه أمر الناس بها وعلقت بحديثه لأنه صلى الله عليه وسلم  
 اعتبر ما بنفسه وأنت إذا تأملت ما تقدم من أقوال الأئمة في حجه صلى الله عليه  
 وسلم من الجمع استغنيت عن هذا التأويل المتعسف قال بعض العلماء المحققين  
 وفي عدتهم عمرة الحديبية التي صدعها صلى الله عليه وسلم ما يدل على أنها عمرة  
 قائمة وفيه إشارة إلى حجة قول الجمهور أنه لا يجب القضاء على من صدع البيت  
 خلافاً للحنفية ولو كانت عمرة القضية بدلاً عن عمرة الحديبية لكانت واحدة وإنما  
 سميت عمرة القضية والقضاء لأن النبي صلى الله عليه وسلم قاضى قريشاً فيها إلا أنها  
 وقعت قضاء عن العمرة التي صدعها إذ لو كان كذلك لكانت عمرة واحدة وإنما  
 حديث أبي داود عن عائشة أنه اعتمر في شوال فإن كان حجة وظافله يريد عمرة  
 الجعرانة حين خرج في شوال ولكن إنما أحرم بها في ذي القعدة وأنكر ابن القيم  
 أن يكون صلى الله عليه وسلم اعتمر في رمضان نعم قد أخرج الدارقطني من طريق  
 العلماء ابن زهير عن عبد الرحمن بن الأسود بن يزيد عن أبيه عن عائشة قالت  
 خرجت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في عمرة رمضان فافترقت وصمت  
 وقصر وأتممت وقال إن اسماده حسن لكن يمكن حمله على أن قولها في رمضان  
 متعلق بقوله ما خرجت ويكون المراد سفر فتح مكة فإنه كان في رمضان واعتمر عليه  
 الصلاة والسلام في تلك السنة من الجعرانة لكن في ذي القعدة كما تقدم وأما قول  
 ابن القيم في الهدى أيضاً ولم يكن في عمره صلى الله عليه وسلم عمرة واحدة خارجاً من  
 مكة كما يفعله كثير من الناس اليوم وإنما كانت عمره كاهداً دخلاً إلى مكة وقد  
 أقام بمكة بعد الوحى ثلاث عشرة سنة لم ينقل عنه أحد أنه اعتمر خارجاً من مكة في تلك  
 المدة أصلاً فالعمرة التي فعلها وشرعها هي عمرة الدخول إلى مكة لا عمرة من كان بها  
 فيخرج إلى الحل ليعتمر ولم يفعل هذا على عهد أحد قط إلا عائشة وحدها انتهى  
 فيقال عليه بعد أن فعلته عائشة بأمره فدل على شهر وعيته به وروى الفاكهي  
 وغيره من طريق محمد بن سيرين قال بلغنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 وقت لأهل مكة التسميم ومن طريق عطاء قال من أراد العمرة ممن هو من أهل مكة

أو غيرهما فيخرج إلى التمتع أو إلى الجهرانة فليحرم منها فثبت بذلك أن ميقات العمرة  
الحل وإن التمتع وغيره في ذلك سواء والله أعلم

﴿ النوع السابع من عبادته عليه الصلاة والسلام في ذكر نبذة من أديته  
وأذكاره وقرآته ﴾ \* اختلف هل الدعاء أفضل أم تركه والاستسلام للقضاء  
أفضل فقال الجمهور الدعاء أفضل وهو من أعظم العبادات ويؤيده ما أخرجه  
الترمذي من حديث أنس رفعه الدعاء مع العبادات وقد تواترت الأخبار عنه صلى  
الله عليه وسلم بالترغيب في الدعاء والحث عليه وأخرج الترمذي وصححه ابن حبان  
والحاكم عنه صلى الله عليه وسلم من لم يسأل الله يغضب عليه وقال عمر بن الخطاب  
رضي الله تعالى عنه إنى لأجل هم الأجابة ولكن هم الدعاء فإذا أتممت الدعاء  
علمت أن الأجابة معه وفي هذا يقول القائل

لوم تردنيل ما أرجوا وأمله \* من جود كفك ما عودتني الطلبا  
فانه سبحانه وتعالى يحب نذل هبيده بين يديه وسؤالهم إياه وطلبهم حوائجهم منه  
وشكواهم منه اليه وعبادتهم به منه وفرارهم منه اليه كما قيل  
قالوا اتسكروا اليه \* ما ليس يخفى عليه  
فقلت ربي برضى \* ذل العبيد لديه

وقالت طائفة الأفاضل ترك الدعاء والاستسلام للقضاء واجابوا عن قوله تعالى وقال  
ربكم ادعوني استجب لكم بأن آخرها دل على أن المراد بالدعاء هو العبادة \* قال  
الشيخ السبكي الأولى حل الدعاء في الآية على ظاهره \* وأما قوله بعد عن  
عبادتي فوجه الربط أن الدعاء أخص من العبادة فمن استكبر عن العبادة استكبر  
عن الدعاء وعلى هذا فالوعيد انما هو في حق من ترك الدعاء استكبارا ومن فعل ذلك  
كفر وأما من تركه لمقصود من المتأصدة فلا يتوجه اليه الوعيد المذكور وإن كنا  
نرى أن ملازمة الدعاء والاستسلام منه أرجح من الترك لكثرة الأدلة الواردة  
فيه \* وقال القشيري في الرسالة اختلف أي الأمر من أولى الدعاء أو السكوت  
والرضا فقيل الدعاء وهو الذي ينبغي ترجيحه لكثرة الأدلة \* ولما فيه من اظهار  
الخنوع والاقتدار وقيل السكوت والرضى أولى لما في التسليم من الفضل انتهى  
وشبهتهم أن الداعي لا يعرف ما قدر له فدهاؤه كان على وفق القدرة فهو يحصل  
لحاصل وإن كان على خلاف ذلك فهو معاند واجب بأنه إذا اعتقد أنه لا يقع إلا  
ما قدر الله تعالى كان إذعانا لا معاندة وفائدة الدعاء تحصيل الثواب بامتثال الأمر  
ولاحتمال أن يكون المدعوى موقوفة على الدعاء لأن الله تعالى خلق الأسباب

ومسيبته انتهى وقد ارشد صلى الله عليه وسلم أمته لكيفية الدعاء فقال  
 اذا ضل أحدكم فليذكر الله والثناء عليه وليصل على النبي صلى الله عليه وسلم  
 ثم يدع بما شاء ورواه الترمذي من حديث فضالة بن عبيد وقال عليه الصلاة والسلام  
 في رجل يدع ما وجب ان يختم بآمين رواه أبو داود وقال لا يقل أحدكم اللهم اغفر لي  
 ان شئت اللهم رحمني ان شئت ولكن لا يعزم المسئلة فان الله لا مكر له رواه البخاري  
 وغيره ومعنى الامر بالعزم المجد فيه وان يعزم بوقوع مطلوبه ولا يعاق ذلك بمشيئة  
 الله تعالى وان كان ما مر في جميع ما يريد فله ان يعاقه بمشيئة الله تعالى وقيل  
 معنى العزم ان يحسن الظن بالله في الاجابة فانه يدعوا كرماءة فقال ابن عيينة  
 لا يمنع أحدكم الدعاء ما يعلم من نفسه يعني من التقصير فان الله تعالى قد اجاب  
 دعاء من خلقه وهو ابليس حين قال انظرني الى يوم يبعثون وقال عليه الصلاة  
 والسلام يستجاب لاحدكم ما لم يهل بقول دعوت فلم يستجب لي رواه الشيخان  
 وغيرهما وكان عليه الصلاة والسلام يستجب الجوامع من الدعاء ويدع ما سوى ذلك  
 رواه أبو داود من حديث عائشة والجوامع التي تجمع الاغراض الصالحة والمقام  
 المحمودة وتجمع الشاء على الله تعالى وآداب المسئلة وكان صلى الله عليه وسلم يقول  
 في دعائه اللهم اصلح لي ديني الذي هو عصمة أمري واصلي لي دنياي التي فيها معاشي  
 واصلي لي آخري التي اليها معادي واجعل الحياة زيادة لي في كل خير واجعل الموت  
 راحة لي من كل شر رواه مسلم من حديث أبي هريرة وكان يقول اللهم انفعني بما  
 علمتني وعلمني ما ينفعني وزدني علما الحمد لله على كل حال واعوذ بالله من حال أهل  
 النار رواه الترمذي من حديث أبي هريرة وكان يقول اللهم منعني سمي وبصري  
 واجهاه - ما الوارث مني وانصرني - على من ظلمني بخلفه بخاري رواه الترمذي من  
 حديث أبي هريرة ايضا وكان أكثر دعائه ربنا آتني الدنيا حسنة وفي الآخرة  
 حسنة وقنا عذاب النار رواه الشيخان من حديث أنس وكان يقول ربني أعني ولا  
 تعن علي وانصرني ولا تنصر علي وامكر لي ولا تمكر علي واهدني وانصرني علي من  
 بني علي رب اجعاني لك شكرا لك اكراما لك رادبا ما واهلا لك محبة اليك أوامرا  
 مني يارب تقبل توبتي واغسل حوبتي وأجب دعوتي وثبت حجتي وسدد لساني  
 واهد قاي واسأل سعي صدري رواه الترمذي وكان يقول اللهم لك أصلت وبك  
 آمنت وعليك توكلت واليك أنبت وبك خاسمت اللهم اني أعوذ بك من ان لا اله الا  
 أنت ان تصاني أنت الحي الذي لا تموت والجن والانس يعجبون رواه الشيخان عن  
 ابن عباس وكان يقول اللهم اني أسئلك الهدى والتقى والعفاف والغنى رواه مسلم



والترمذي من حديث ابن مسعود وكان يقول اللهم اغفر لي خطيئتي وجهلي  
واسرافي في أمري وما أنت أعلم به مني اللهم اغفر لي جدي وهزلي وخطأي وعمدي  
وكل ذلك عندي اللهم اغفر لي ما قدمت وما أخرت وما أسررت وما أعلنت وما أنت  
أعلم به مني أنت المقدم وأنت المؤخر وأنت على كل شيء قدير رواه الشيخان من  
حديث أبي موسى وكان أكردها ثمانية قلب القلب ثبت قلبي على دينك رواه  
الترمذي من حديث أم سلمة وكان يقول اللهم عافني في جسدي وعافني في سمعي  
وبصري واجعلهما الوارث مني لا اله الا الله الحاميم الكريم سبحانه الله رب العرش  
العظيم والحمد لله رب العالمين رواه الترمذي وكان يقول اللهم اغسل خطاي بجاء  
التلج والبرد ونق قلبي من الخطاي كما نقيت الثوب الابيض من الدنس رواه  
النسائي وكان يقول اللهم اني أسئلك فعل الخيرات وترك المنكرات وحب المساكين  
واذا أردت بقوم فتنة فاقبضني اليك غير مفتون رواه مالك في الموطأ وكان يدعو  
اللهم فاق الأصباح وجاعل الليل سكنا والشمس والقمر حسيبانا اقض عني الدين  
واغنني من الفقر وأمعني بسمي وبصري وقوتي وتوفقي في سبيلك رواه في الموطأ  
وكان صلى الله عليه وسلم يتعوذ فيقول اللهم اني أعوذ بك من الهم والحزن  
والجبن والمهرم والبخل وأعوذ بك من عذاب القبر وأعوذ بك من فتنة الهيا  
والملات رواه الشيطان من حديث أنس وفي رواية أبي داود اللهم اني أعوذ بك من  
الهم والحزن وضلع الدين وغلبة الرجال وكان يقول اللهم اني أعوذ بك من  
الجذام والبرص والجنون ومن سبي الاستقام رواه أبو داود والنسائي من حديث  
أنس وكان يقول اللهم اني أعوذ بك من شر ما علمت ومن شر ما لم أعلم رواه مسلم من  
حديث عائشة وكان يقول اللهم اني أعوذ بك من قلب لا يخشع ومن وعاء لا يسمع  
ومن نفس لا تتسبع ومن علم لا ينفع أعوذ بك من هؤلاء الأربعة رواه الترمذي  
والنسائي من حديث ابن عمرو بن العاص وكان يقول اللهم اني أعوذ بك من  
زوال نعمتك وتحول عافيتك وفجأة نقمك وجميع مخطئك رواه مسلم وأبو داود  
من حديث ابن عمرو بن العاصي أيضا وكان يقول اللهم اني أعوذ بك من الفقر  
والقلة والذلة وأعوذ بك من أن أظلم أو أظلم رواه أبو داود من حديث أبي هريرة وكان  
يقول اللهم اني أعوذ بك من الشقاق والنفاق وسوء الاخلاق رواه أبو داود من  
حديث أبي هريرة أيضا وكان يقول اللهم اني أعوذ بك من الجوع فانه ينس  
الضجيع وأعوذ بك من الحيانة فانه يبايست للبطانة رواه أبو داود والنسائي من  
حديث أبي هريرة أيضا وكان يقول اللهم اني أعوذ بك من غلبة الدين وغلبة العدو

وشهادة الاعداء وراه النساءى وكان يقول اللهم انى أعوذ بك من المدم وأعوذ بك  
من التردى ومن الفرق والحرق والمهرم وأعوذ بك من أن يقبطنى الشيطان عند  
الموت وأعوذ بك أن أموت فى سبيلك مذبذباً وأعوذ بك من أن أوت له بغا رواه أبو  
داود والنسائى من حديث أبى اليسر وكان يعوذ من عين الجن والانس فلما نزلت  
المعونة ان أخذ بها وترك ما سوى ذلك رآه النساءى وكان اذا خاف قوما قال اللهم  
انا نجى لك فى نحوهم ونعوذ بك من شرورهم رواه أبو داود وكان يعوذ الحسن  
والحسين ويقول ان أباً كما كان يعوذ بها اسماعيل واسحاق أعوذ بكلمات الله  
التامة من كل شيطان ومهامة وكل عين لامة رواه البخارى والترمذى وقد  
استشكل مدور هذه الادعية ونحوها منه صلى الله عليه وسلم مع قوله تعالى  
ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر وجوب ههنا واجب بأنه امتثل ما أمر  
الله به من تسبيحه وسؤاله المغفرة فى قوله تعالى اذا جاء نصر الله والفتح ويهتمل أن  
يكون قاله على سبيل التواضع والاستمكانة والخضوع والاشكر لله تعالى لما علم  
انه قد غفر له ويحتمل أن يكون سؤله ذلك لاقته أو لتدبريع والله أعلم وكان  
عليه الصلاة والسلام عند الكرب وهو ما يجمع على الانسان مما يأخذ بنفسه  
ويجزئه ويفهمه يدهول الله العظيم الحليم لا اله الا رب السموات والارضين رب  
العرش العظيم رواه البخارى وفى رواية لا اله الا الله العظيم الحليم لا اله الا  
الله رب العرش العظيم لا اله الا الله رب السموات والارضين ورب الدروب الكريمة  
قال الطيبى صرح بهذا الثناء بذكر الرب ليناسب كشف الكرب لانه مقتضى  
التوبة ومنه التلذذ المشتمل على التوحيد وهذا من التلذذات الجلالية  
والعظمة التى تدل على تمام القدرة والحلم الذى يدل على العلم اذ الجاهل لا يتصور  
منه حلم ولا كرم وهما اصل الاوصاف الاكرامية فانهى وكان عليه الصلاة  
والسلام اذا هم به أمر رفع رأسه الى السماء وقال سبحان الله العظيم رواه الترمذى  
من حديث أبى هريرة فان كانت هذه اكراماً فيه دهاف الجواب ان التعرض  
لطلب تارة يكون بذكر اوصاف العبد من فقره وحاجته وتارة بذكر اوصاف السيد  
من وحدانيته والثناء عليه وقد قال أمية ابن أبى الصلت فى مدح عبد الله

ابن جعدان

أذ كراحتى أم قد كفانى \* حياؤك ان شيمتك الحياء

إذا أنفى عليك المراءىما \* كفاه من تعرضك الثناء

قال سفيان الثوري فهذا مخلوق حين نسب الى الكرم اكنفى بالثناء فكيف

بالخالق أو كان عليه الصلاة والسلام إذا أكرهه أمر قال يا حي يا قيوم برحمتك  
 أستغيث رواه أبو داود من حديث أنس وقال عليه الصلاة والسلام ما كربني  
 أمر إلا أتيتني جبريل فقال يا محمد قل توكلت على الحي الذي لا يموت والحمد لله الذي  
 لم يتخذ ولدا ولم يكن له شريك في الملك ولم يكن له ولي من الدن ولا من الآخرة  
 الطبراني عن أبي هريرة وثقه في المصنف الثامن مزيد لذلك وكان صلى الله عليه وسلم  
 يقول في الصلاة اللهم رب الضالة وهاذي الضالة أنت تهدي من الضالة ارددني إلى  
 ضالتي بعزتك وسلطانك فانها من عطائك وفضلك رواه الطبراني في الصغير من  
 حديث ابن عمر وكان صلى الله عليه وسلم يدعو هكذا باطن كفيه وظاهرهما  
 رواه أبو داود عن أنس وقال أبو موسى الأشعري كما عند البخاري دعا النبي صلى  
 الله عليه وسلم ثم رفع يديه حتى رأيت بياض إبطيه وعنده أيضا من حديث ابن عمر  
 رفع صلى الله عليه وسلم يديه فقال اللهم اني أبرأ إليك مما صنع خالد لكن في حديث  
 أنس لم يكن النبي صلى الله عليه وسلم يرفع يديه في شيء من دعائه إلا  
 في الاستسقاء وهو حديث صحيح ويجمع بينه وبين ما تقدم بأن الرفع في الاستسقاء  
 يخالف غيره إنما المبالغة إلى أن تصير اليدين في حذو الوجه مثلا وفي الدعاء إلى  
 حذو المنكبين ولا يعكز على ذلك أنه ثبت في كل منهما ما احتجى يرى بياض إبطيه بل  
 يجمع بأن تكون رؤية البياض في الاستسقاء أبلغ منه في غيره وأما أن الكفين  
 في الاستسقاء يلبان الأرض وفي الدعاء يلبان السماء قال الحافظ عبد العظيم  
 المنذرى وبه زعمهم الجمع فجانب الأثبات أرجح انتهى وروى الامام أحمد  
 والمحاسب وأبو داود أنه صلى الله عليه وسلم كان يرفع يديه إذا دعا حذو منكبيه  
 وفي رواية ابن ماجه وبسطهما وهذا يقتضي أن تكونا متفرقتين مبسوطتين  
 لا كهيئة الاختراف قال الحافظ ابن حجر غالب الأحاديث التي وردت في رفع اليدين  
 في الدعاء إنما المراد بهما ذاليدن وبسطهما عند الدعاء وروى ابن عباس كان  
 صلى الله عليه وسلم إذا دعا ضم كفيه وجعل بطونهما بمابلي وجهه رواه الطبراني  
 في الكبير بسند ضعيف وهل يسمع بهما وجهه أم في القنوت في الصلاة فلا يصح  
 لعدم وروده فيه قال البيهقي لا أحفظ فيه عن أحد من السلف شيئا وإن روى  
 عن بعضهم في الدعاء خارج الصلاة وقد روى فيه عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 خبر ضعيف مستعمل عند بعضهم في الدعاء خارجها فأتا فيها العمل لم يثبت فيه خبر  
 ولا أثر ولا قياس والاولى أن لا يفعل به وقد دعا صلى الله عليه وسلم لأنس  
 فقال اللهم أكثر ماله وولده وبارك له فيما أعطيته رواه البخاري وفي الأدب

المفردة عن أنس قال قالت أم سليم وهي أم أنس خويدها ألتد عولة فقال اللهم  
 أكثر ماله وولده وأطول حياته واغفر له وفي الصحيح أن أنسا كان في الهجرة ابن  
 تسع سنين وكانت وفاته سنة إحدى وتسعين فيما قيل وقيل سنة ثلاث وله مائة  
 وثلاث سنين قاله خايقة وهو المعتمد وأكثر ما قيل في سنه أنه بلغ مائة سنة  
 وسبع سنين وأقل ما قيل فيه بلغ تسعا وتسعين سنة وأما أكثره ولده فروى مسلم  
 قال أنس فوالله أن مالي لكثير وإن ولدي وولده ولدي إيعاذون هل نحو المائة اليوم  
 ووردي حديث رواه الشيخان أن أنسا قال أخبرني ابنتي أمينة بضم الهمزة وفتح  
 الميم وسكون المثناة التحتية بعد ما نون أنه دفن من صلبه إلى مقدم الحجاج البصرة  
 مائة وعشرون وقال ابن قتيبة في المعارف كان بالبصرة ثلاث مائة تواحق رأى كل  
 واحد منهم من ولده مائة ذكر لصلبه أبو بكر وأنس وخليفة بن بدر وزاد غيره  
 رابعا وهو المهاب بن أبي مغرة وأخرج ابن سعد عن أنس قال دعاني النبي صلى الله  
 عليه وسلم اللهم أكثر ماله وولده وأطول عمره واغفر له فقد دفنت من صلبه مائة  
 واثنين وإن ثمرة لي تحمل في السنة مرتين ولقد بقيت حتى سئمت الحياة وأرجو  
 الرابعة وأخرج الترمذي عن أبي العالية في ذكر أنس وكان له إستان يؤتى في كل  
 سنة ألفا كهة مرتين وكان فيه ربحان تفوح منه رائحة المسك ورجاله ثقات  
 ودعا عليه الصلاة والسلام مالك بن ربيعة السلمي أن يبارك له في ولده  
 فولد له ثمانون ذكرا ورواه ابن هشك وأرسل عليه الصلاة والسلام إلى علي يوم  
 خيبر وكان أرمدا فقل في عليه وقال اللهم اذهب عنه الحر والبرد قال فما وجدت  
 حرا ولا بردا منذ ذلك اليوم ولا رمدت عين لي وبعث صلى الله عليه وسلم عليا إلى  
 اليمن فاضيا فقال يا رسول الله لا علم لي بالقضاء فقال ادن مني فدنا منه فضرب يده  
 على صدره وقال اللهم اهد قلبه وثبت لسانه قال علي فوالله ما شككت  
 في قضاء بين اثنين رواه أبو داود وغيره وعاد صلى الله عليه وسلم عليا من مرض فقال  
 اللهم اشفه اللهم عافه ثم قال قم قال علي فما عاد لي ذلك الوجع بعد رواه الحاكم  
 وصححه والبيهقي وأبو تميم ومرض أبو طالب فعاد النبي صلى الله عليه وسلم فقال  
 يا ابن أخي ادع ربك الذي تعب أن يعافيني فقال اللهم اشف عي فقام أبو طالب كأنما  
 نشط من عقال فقال يا ابن أخي ان ربك الذي تبدل طبعك فقال وأنت يا هاشم لئن  
 أطعت الله ليطيعنك رواد ابن هدي والبيهقي وأبو تميم من حديث أنس وتفرده  
 الهيثمي وهو ضعيف ودعا عليه الصلاة والسلام لابن عباس فقال اللهم فقهمه  
 في الدين اللهم أعط ابن عباس الحكمة وعلمه التأويل رواه البغوي وابن سعد

وفي البخاري اللهم علمه الكتاب فكان عالما بالكتاب حبرا لا تمة بحر العلم رئيس  
المفسرين ترجمان القرآن وكونه في الدرجة العليا والمحل الاقصى لا يخفى وقال  
للتابعة الجعدي لما قال

ولا خير في حلم اذ لم يكن له \* بوادر فحصى صفوه أن يكدر

ولا خير في حكم اذ لم يكن له \* حكيم اذا ما أورد الامر صدرا

لا يفضض الله فاك شي لا يسقط الله اسنانك وتقدره لا يسقط الله اسنانك فيك  
فحذف المضاف قال فأتى عليه أكثر من مائة سنة وكان من أحسن الناس نفرا  
رواه البيهقي وقال فيه فلقد رأيت له ولقد أتى عليه نيف ومائة سنة وما ذهب له سن  
وفي رواية ابن أبي أسامة وكان من أحسن الناس نفرا واذا سقطت له سن نبتت له  
أخرى وهذا ابن السكن فرأيت اسنان النابغة أبيض من البرد لدعوته صلى الله  
عليه وسلم \* وسقاه عليه الصلاة والسلام عمرو بن أخطب ماء في قدح قوارير  
فرأى فيه شعرة بيضاء فأخذها فقال اللهم جله فبلغ ثلاثا وتسعين سنة وما في لحية  
ورأسه شعرة بيضاء رواه الامام أحمد من طريق أبي نعيم قال أبو نعيم فرأيت  
ابن أربع وتسعين سنة وليس في لحية شعرة بيضاء وصححه ابن حبان والحاكم  
وأخرج البيهقي عن أنس أن يهوديا أخذ من لحية النبي صلى الله عليه وسلم فقال  
اللهم جله فأسودت لحية بعد أن كانت بيضاء وقال عبد الرزاق أخبرنا معمر عن  
قتادة قال حلب يهودي لاني صلى الله عليه وسلم فاقه فقال اللهم جله فأسودت شعره  
حتى صار أشد سوادا من كذا وكذا قال معمر وسمعت غير قتادة يذكر أنه عاش  
تسعين سنة فلم يشب أخرجه ابن أبي شيبة وأبو داود في المراسيل والبيهقي وقال  
مرسل شاهد لما قبله وقال عليه الصلاة والسلام لابن الحنظلي وقد سقاه عليه  
الصلاة والسلام اللهم متعه بشبابه فرت عليه ثمانون سنة ولم ير شعرة بيضاء رواه  
أبو ذؤيب وغيره وجاءته فاطمة وقد علاها الصغرة من الجوع فنظر اليها صلى الله عليه  
وسلم ووضع يده على صدرها ثم قال اللهم مشبع الجماعة لا تجمع فاطمة بنت محمد  
قال عمران بن حصين فنظرت اليها وقد علاها الدم على الصغرة في وجهها ووقيتها  
بعد فقالت ما جئت يا عمران ذكره يعقوب بن سليمان الاسفرائيني في دلائل الامحاز  
ودعا عليه الصلاة والسلام لعروة ابن الجعد المبارقي فقال اللهم بارك له في صفقة  
يمينه قال فما اشترى شيئا قط الا ورى محب فيه وقال الجعدي وكان لا يثبت على الخيل  
وضرب في صدره اللهم فبته واجعله هاديا مهديا قال قتادة فقلت عن فرسي بعد وقال  
لسعد بن أبي وقاص اللهم أجب دعوته فكان بحباب الدعرة رواه البيهقي والطبراني

في الاوسط وعبد الرحمن بن عوف بالبركة رواه الشيخان عن انس زاد البيهقي  
 من وجه آخر قال عبد الرحمن فلورفعت حجر الرجوت ان اميب تخته ذهباً ورفضه  
 الحديث قال القاضي عياض وقد فتح الله عليه ومات فحفر الذهب في ترصته  
 بالقوس حتى مجلت فيه الايدي واخذت كل زوجة ثمانين الفا وكن اربما وقيل  
 مائة الف وقيل بل مئلت احداهن لانه طلقها في مرض موته على ثمانين الفا  
 وادعى بمحمد بن الفايه صدقاته الفاشية في حياته وعوارفه العظيمة اعتق يوما  
 ثلاثين عبدا وتصدق مرة بميرينها سبعة مائة بغير وردت عليه تحمل من كل شيء  
 فتصدق بها وبما عليها وبانتمائها واحلاسها وذكر الطبري بمأهرا ملافوة عن  
 الزهري انه تصدق بشطرماله اربعة آلاف ثم تصدق بأربعين ألف دينار ثم حل  
 على خمسمائة فرس في سبيل الله ثم حل على ألف وخمسمائة راحلة في سبيل الله  
 وكان عامة ماله من التجارة ودعا على مضر فأعطوا حتى اكوا والعلهز وهو الدم بالبر  
 حتى استعطفته قريش ولم تلي عليه الصلاة والسلام والتهم اذا هوى قال  
 عتيبة بن ابي لهب كفرت برب التهم فقال اللهم سلط عليه كابا من كلابك فخرج  
 عتيبة مع اصحابه في عير الى الشام حتى اذا كانوا بالشام زار اسد فجمعت فرائضه  
 ترعد فقيل له من أي شيء ترعد فوالله ما نحن وانت في هذا الاسواء فقال ان محمدا  
 دعا على ولا والله ما طلعت هذه السماء من ذي الهجة اصدق من محمد ثم وضعوا  
 المشاء فلم يدخل يده فيه حتى جاء النوم فأحاطوا به وأحاطوا أنفسهم بتاعدهم  
 ووسطوه بينهم وناموا فاجاء الاسد يستنشق رؤسهم رجالا رجلا حتى انتهى اليه  
 فضغمه بضفة وهو يقول ألم اقل لكم ان محمدا اصدق الناس ومات في كربة وب  
 الاسفراني وتقدم في ذكر اولاده عليه الصلاة والسلام قصة بخوه هذه \* وعن  
 مازن الطاهي وكان بأرض عمان قلت يا رسول الله اني امرء ولع بالعرب ونرب  
 الحمر والنساء واخنت عاينا السنون فاذهب الاموال وأهزان الذراري والرجال  
 وليس لي ولد فادع الله ان يذهب عني ما اجدو يا بني بالحياة ويب لي ولدا فقال  
 صلى الله عليه وسلم اللهم أبدله بالعرب قراءة القرآن وبالاممال وانه بالحياة  
 ويب له ولدا قال مازن فاذهب الله عني كما كنت اجدوا خصبت عمان وترفجت  
 اربع حرائر وذهب الله لي حيان بن مازن رواه البيهقي \* ولم ينزل صلى الله  
 عليه وسلم بتيوك صلى الى نخلة فرجل بينه وبينه فقال صلى الله عليه وسلم لم قطع  
 صنلا تطلع الله اثره فاذهب فلم يبق رواه ابو داود والبيهقي \* كن سنده ضعيف  
 واكل رجل عنده بشماله فقال كل بينك قال لا استطيع قال لا استطاعت



فأمرهم إلى فيه بعدد الرجل بس ربحهم الموحدة وسكون الله ملته ابن راعي العير  
 بفتح الله ملته وسكون الفتاة التحية رطب عليه الصلاة والسلام معاوية  
 فقبل له ما يكل فقال في الثانية لا أشبع الله بطنه فاشبع بطنه أبد ارواه  
 البيهقي من حديث ابن عباس وكان معاوية رديقه يوما فقال يا معاوية ما يلبي منك  
 قال بطني قال اللهم املاهم علما وحلما رواه البخاري في تاريخه وقال لابي ثروان  
 اللهم اطل شفاه وبها فادرك شيخا كبيرا شقيا تمني الموت وكلمه صلى الله  
 عليه وسلم من دعوات مستجابات وقد أفرد القاضي عياض بابا في الشفاء ذكر  
 فيه طرما منها ركذا الامام يوسف بن يعقوب الاسفرايني في كتابه دلائل الاجاز  
 فكم أجابه الله تعالى إلى مشيئة وأجناه من شجرة دعائه ثمره سورة وأما حديث أبي  
 هريرة عند البخاري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لكل نبي دعوة مستجابة  
 يدعو بها فأريد أن أختبى دعوتي شفاعة لأمتي في الآخرة فقد استشكل  
 ظاهره بما ذكرته وما وقع لدينا ولكن من الأنبياء صلى الله عليهم وسلم من  
 الدعوات المجابة فان ظاهره أن لكل نبي دعوة مجابة فقط وأجيب بأن المراد بالاجابة  
 في الدعوة المذكورة القطع بها وما عدا ذلك من دعوتهم فهم على رجاء الاجابة وقيل  
 معنى قوله لكل نبي دعوة أي أفضل دعواتهم ولهم دعوات أخرى وقيل لكل منهم  
 دعوة عامة مستجابة في أمة أما بما هلاهم وأما بنجاتهم وأما الدعوات الخاصة فيها  
 ما يستجاب ومنها ما لا يستجاب وقيل لكل نبي منهم دعوة تخصه لانياء أول نفسه  
 كقول نوح رب لا تذرني على الأرض من الكافرين ديارا وقول زكريا هب لي من  
 لدنك وإبراهيم وقول سليمان رب هب لي ملكا لا ينبغي لأحد من بعدي وأما قول  
 الكرمان في شرحه على البخاري فان قلت هل جاز أن لا يستجاب دعاء النبي صلى  
 الله عليه وسلم قلت لكل نبي دعوة مستجابة واجابة الباقي في مشيئة الله تعالى فقال  
 الميني هذا السؤال لا يهينني فان فيه بشاعة وأنا لا أشك أن جميع دعوات النبي  
 صلى الله عليه وسلم مستجابة وقوله لكل نبي دعوة مستجابة لا ينفي ذلك لأنه ليس  
 بمحصور انتهى ولم ينقل أنه صلى الله عليه وسلم دعا بشيء فلم يستجب وفي هذا  
 الحديث بيان فضيلة نبينا صلى الله عليه وسلم على سائر الأنبياء حيث أثنى الله  
 على نفسه وأهل بيته بدعواته المجابة ولم يجعلها دعاء عليهم بالملك كما وقع لغيره من  
 الأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم وظاهر الحديث يقتضي أنه عليه الصلاة  
 والسلام آخر الدعاء والشفاعة ليوم القيامة فذلك اليوم يدعو ويشفع ويحتمل  
 أن يكون الموخر ليوم القيامة ثمرة تلك الدعوة ومنفعتها أو ما ظلمه فحصل من

النبي صلى الله عليه وسلم في الدنيا كما صاحب مزيد الفتح ۞ وقد أمر الله  
 النبي صلى الله عليه وسلم بالترقي في مراتب التوحيد بقوله فاعلم أنه لا اله الا الله فانه  
 ليس أمر بتعصيل ذلك العلم لانه عالم بذلك ولا بالشبات لانه معصوم فتعين ان يكون  
 للترقي في مراتبه ومقاماته اشارة الى أن العلم لم يهتد الى والسير اليه لانهاية له أبدا  
 فجميع العلوم الحقيقية والمعارف اليقينية في العالم منتقام في سلك حقيقةها واستثمر من  
 أفتان طواياها ولذا اكتفى بعلمه صلى الله عليه وسلم في الآلة فالشأن كله  
 في تصحيح التوحيد وتجريده وتكميله وقد قال تعالى له عليه الصلاة والسلام واذكر  
 اسم ربك وقال واذكر ربك في نفسك تضرعا وخيفة لانه لا بد في أول السلوك من  
 الذكر بالاسان مدة ثم يزول الاسم ويبقى المسمى فالدرجة الأولى هي المرادة بقوله  
 واذكر اسم ربك والمربة الثانية هي المرادة بقوله واذكر ربك في نفسك وفي استيفاء  
 مباحث ذلك طول يخرج عن الغرض وقد تقدم جملته من اذكاره عليه الصلاة  
 والسلام مفرقة في الوضوء والصلاة والحج وغير ذلك وقد كان صلى الله عليه وسلم  
 يستغفر الله ويتوب اليه في اليوم واليلة أكثر من سبعين مرة كإرواه عنه أبو  
 هريرة عند البخاري وظاهره أنه يطلب المغفرة ويهزم على التوبة ويحتمل أن يكون  
 المراد أنه صلى الله عليه وسلم يقول هذا اللفظ بينه ويرجع الشافي ما أخرجه  
 النسائي بسند جيد من طريق مجاهد عن ابن عمر أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم  
 يقول استغفر الله الذي لا اله الا هو الى القيوم وأتوب اليه في المجلس قيل أن  
 يقوم مائة مرة وله من رواية محمد بن سرة عن نافع عن ابن عمر بلظان كئنا نعد  
 لرسول الله صلى الله عليه وسلم في المجلس وبأغفر لي وتب علي أنت انت  
 التواب القفور مائة مرة ويحتمل أن يريد بقوله في حديث أبي هريرة أكثر من  
 سبعين مرة المبالغة ويحتمل أن يريد العدد بينه ولفظ أكثر منهم فيمكن أن يقسم  
 بحديث ابن عمر المذكور ورواه يبلغ المائة وقد وقع في طريق أخرى عن أبي هريرة  
 من رواية معمر عن الزهري بلفظ اني لاستغفر الله في اليوم مائة مرة لكن خالف  
 أصحاب الزهري في ذلك معمر ۞ وأخرج النسائي أيضا من رواية محمد بن عمرو  
 عن أبي سلمة بلفظ اني لاستغفر الله وأتوب اليه كل يوم مائة مرة ۞ وأخرج  
 النسائي أيضا من طريق عطاء عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 جع الناس فقال يا أيها الناس توبوا الى الله فاني أتوب اليه في اليوم مائة مرة  
 واستغفاره عليه الصلاة والسلام تشريع لآفته أو من ذنوبهم وقيل غير ذلك وتقدم  
 ما ينتظم في ذلك فان قلت ما كيفية استغفاره عليه الصلاة والسلام فالجواب

أنه ورد في حديث شداد بن أوس عند البخاري رفعه سيد الاستغفار أن تقول اللهم  
 أنت ربى لا اله الا أنت خلقتنى وأنا عبدك وأنا على عهدك ووعدك ما استطعت  
 أعوذ بك من شر ما صنعت وأبوء لك بنعمتك على وأبوء لك بذنبي فأغفرلى فإنه لا يغفر  
 الذنوب الا أنت قال من قالها من النهار موقنًا بها فمات من يومه قبل أن يمسي فهو  
 من أهل الجنة ومن قالها من الليل موقنًا بها فمات قبل أن يصبح فهو من أهل الجنة  
 فتمين أن هذه الكيفية هي الأفضل وهو صلى الله عليه وسلم لم لا يترك الأفضل  
 وأما قراءة عليه الصلاة والسلام ومفهمها فكانت مذابحًا يسبغ الله ويمد  
 بالرحمن ويمد بالرحيم رواه البخاري عن أنس وذمته أم سلمة قراءة مفسرة حرفًا حرفًا  
 رواه أبو داود والنسائي والترمذي وقالت أيضا كان عليه الصلاة والسلام  
 يقطع قراءته يقول الحمد لله رب العالمين ثم يقف ثم يقول الرحمن الرحيم ثم يقف رواه  
 الترمذي وقالت حفصة كان يزل السورة حتى تكون أطول من أطول منها رواه  
 مسلم وقال البراء كان يقرأ في العشاء والتين والزيتون فاستمع أحدًا أحسن صوتًا  
 أو قراءة منه صلى الله عليه وسلم رواه الشيخان فقد كانت قراءته عليه الصلاة  
 والسلام تروى لاهذا ولا يحمله بل قراءة مفسرة حرفًا حرفًا وكان يقطع قراءته آية آية  
 وكان يمد عند حروف المد وكان يتغنّى بقراءته ويرجع صوته بها أحيانًا كما يرجع  
 يوم القح في قراءة أنا فتحنا لك فصا ميمنا وحكى عبد الله بن مغفل ترجيعه أنا ثلاث  
 مرات ذكره البخاري إذا جمعت هذا الحديث إلى قوله زينوا القرآن بأصواتكم  
 وقوله ليس منكم من لم يتغنّى بالقرآن وقوله ما أذن الله لشيء كاذنه لئلي حسن  
 الصوت يتغنّى بالقرآن أى ما استمع الله لشيء كاستماعه لئلي يتغنّى بالقرآن أى يتلو  
 يجهز به يقال منه أذن يأذن أذنا بالقرآن علمت أن هذا الترجيع منه عليه  
 الصلاة والسلام كان اختيارًا لا اضطرارًا من الزاوية له فان هذا لو كان لأجل هذا الناقصة  
 لما كان داخل تحت الاختيار فلم يكن عبد الله بن مغفل يحكيه ويقوله اختيارًا  
 ليتأسى به وهو يرى هذا من هذا الرحلة له حتى يتقطع صوته ثم يقول كان يرجع  
 في قراءته فيذهب الترجيع إلى فعله ولو كان من هذا الرحلة لم يكن فعله فعلًا يسمى  
 ترجيعًا وقد استمع عليه الصلاة والسلام ليلة لقراءة أبى موسى الأشعرى فلما  
 أخبره بذلك قال لو كنت أعلم أنك تسمعه لمبرنة لك تخبير أى حسنة وزينته بصوت  
 تزيينًا وهذا الحديث يرد على من قال أن قوله زينوا القرآن بأصواتكم من باب  
 القلب أى زينوا أصواتكم بالقرآن فان القلب لا وجه له قال ابن الأثير ويؤيد  
 ذلك تأييد الأشبه فيه حديث ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال

لكل شيء حلية وحلية القرآن حسن الصوت والله أعلم به وقد اختلف العلماء  
 في هذه المسئلة اختلافا كثيرا بطول ذكره وفصل النزاع في ذلك أن يقال إن  
 التطريب والتغني على وجهين أحدهما ما انتزعه الطبيعة وصعدت به من غير  
 تكاف ولا تمرين وتأييد بل إذا ملا في ذلك وطبعه واسترسلت طبيعته جاءت بذلك  
 التطريب والتخمين فهذا جائز وإن اعانته طبيعته على فضل تزيين وتحمسين كما قال  
 أبو موسى النبي صلى الله عليه وسلم لو علمت أنك تسمع لمبرته لك تحبها والخزين ومن  
 هنا جبه الطرب والحب والشوق لا يملك من نفسه دفع التزيين والتطريب  
 في القراءة ويحسب النفوس تقبله وقد تجلبه وتستعمله لموافقة الطبع وعدم  
 التكاف والتصنع فهو مطبوع لا متطبع وكاف لا متكاف فهذا هو الذي كان  
 السلف يفعلونه ويسمعونه وهو التغني المحمود الذي يتأثر به التالي والمسامع والوجه  
 الثاني ما كان من ذلك صناعة من الصنائع ليس في الطباع السماحة به بل  
 لا يحصل إلا بتكاف وتصنع وتمرن كما تعلم أصوات الغناء بأنواع الاطمان البسيطة  
 والمركبة على ايقاعات مخصوصة وأوزان مختصة لا تحصل إلا بالتعلم والتكاف  
 فهذه هي التي كرهها السلف وعابوها وأذكروا القراءة بها وبهذا التفصيل  
 نزول الاشتباه ويتبين الصواب من غير وكل من له علم بأحوال السلف يعلم قطعاً  
 أنهم برأ من القراءة بالطمان المويسر بقي المتكلفة التي هي على ايقاعات وحركات  
 موزونة معدودة محدودة وانهم اتقى الله من أن يقرؤا بها ويعملوا بها لم قطعاً  
 أنهم كانوا يقرؤن بالتمرين والتطريب ويحسبون أحواتهم بالراءة ويقرؤنها  
 بسبب ما هم تارة وقطرباً أخرى وهذا أمر في الطباع ولم ينه عنه الشارع مع شدة  
 تقاضى الطباع له بل أرشد إليه ونادى إليه صلى الله عليه وسلم وأخبر عن استماع  
 الله لمن قرأه وقال ليس منامن لم يتقن بالقرآن وليس المراد الاستغناء به عن غيره  
 كما ظنه بعضهم ولو كان كذلك لم يكن لذكر حسن الصوت والوجه ربه مع في  
 والمعروف في كلام العرب أن التغني انما هو الغناء الذي هو حسن الصوت

بالتجميع قال الشاعر

تقرن بالشعر إذا ما كنت قائله \* إن الغناء لهذا الشعر مضار  
 وروى ابن أبي شيبة عن عتبة بن عامر مرفوعاً تعلموا القرآن وتغنوا به واكتبوه  
 الحديث والله أعلم وقد صح أنه صلى الله عليه وسلم سمع أبا هريرة رضي الله عنه يقرأ  
 فقال لقد أوتي هذا من مرام من مرام آل داود يعني من مرام داود نفسه كما ذكره  
 أهل المعاني وفي طريق آخر كما تقدم أن أبا هريرة قال يارسول الله لو علمت

أول من سمع خبره ان تمجيد قال ابن المنبر انه ذا بدل على انه كان يصنع تطبيع ان يتلو  
 اشجى من المزامير عند المبالغة في التمجيد لانه قد قلا مثلها او ما بلغ الحد ~~وكيف~~  
 لو بلغ حد استطاعته وقد كان داود عليه الصلاة والسلام اذا اراد ان يتكلم  
 على بني اسرائيل يجوع سبعة ايام لا يأكل ولا يشرب ولا يأتي النساء ثم يامر  
 سليمان فينادي في الضواحي والنواحي والاسكك والادوية والجبال ان داود  
 يحبس يوم كذا ثم يخرج له منبرا الى المهره فيعلس عليه سليمان قائم على رأسه  
 فتأتي الانس والحزن والطير والوحش والهوام والعداري والتخدرات يسمعون الذكر  
 فياخذ في الثناء على الله بما هو اهلهم فتهوت طائفة من المستمعين ثم يأخذ في النباحة  
 على المذنبين فتهوت طائفة فاذا استعجز الموت بالخلق قال له سليمان يا بني الله قد  
 استعجز الموت بالناس وقد مزقت المستمعين كل عرق فيخر داود مغشيا عليه فيعمل  
 على سريته الى بيته وينادي منادي سليمان ايه الناس من كان له مع داود قريب  
 او حميم فليخرج لافترقاده فكانت المرأة تأتي بالمرى فترقف على زوجها اوابها  
 او اخيه او قد دخل به المذنبه فاداف داود في اليوم الثاني قال يا سليمان ما فعل  
 هدا بني اسرائيل فيقول له سليمان قد مات فلان وفلان وهلم جرا فيضع يده داود  
 على رأسه ويروح ويقول يا رب داود اعضاء انت على داود حتى انه لم يميت فميت  
 مات خوفك منك وشوقك اليك فلا يزال ذلك دأبه الى المجلس الاخر واقام داود  
 عليه الصلاة والسلام على ذلك ما شاء الله تعالى ولا تظن بما ذكرته من حال بني  
 اسرائيل انهم في ذلك اعلى من هذه الامة فاما المزامير فحسبك ما ذكر من حال أبي  
 موسى الاشعرى رضى الله عنه واما الموت من الموعظة شوقا او خروفا فلنا فيه  
 طريقان أحدهما ان نقول ان القوة التي أوتيتها هذه الامة تقاوم الاحوال الواردة  
 عليهم اقتماسا للحياة فلا تغني القوة الجسمانية بل القوة الروحانية والتأييدات  
 الالهية فلنفرط قوة هذه الامة ان شاء الله تعالى تقارب عند سلفها الصالح ما بين  
 حال سماع الموعظة وحال عدم سماعها التوالي الذي كروا وطوار اليقين به وقد قال  
 بعضهم لو كشف الغطاء ما ازدت يقينا اقتماسا لك قوة السلف عند واردات  
 الاحوال هو الذي فرق بينهم وبين من قبلهم الا ترى ان داود وسليمان عليهما  
 الصلاة والسلام وهما اصحاب المزامير لم يتفق لهما الموت كما اتفق لمن مات وما ذاك  
 من تقصيرهما في الخوف والشوق وليكن من القوة الى بانية التي أمدهما بها ولا  
 خلاف بان داود عليه الصلاة والسلام وان لم يميت من الذي كرا أفضل ممن مات من  
 أمته وأما نوحه على كونه لم يميت فذلك من التواضع الذي يزيد شوقا لمن

النعم بمر عن آحاد أئمة بل لارتفاعه عنهم رجاء وزلفى وإلى هذه القوة الإلهية أشار  
 أبو بكر الصديق رضي الله عنه وقد رأى انسا ناسكي من الموعظة فقال هكذا  
 كنا حتى قست القلوب عبر عن القوة بالسوة تواضعاً ومرتبة بمحمد الله محفوظه  
 ومنزله مرفوعة الطريق الثاني ان نقول قدروى مالا يحصى كثرة عن هذه  
 الامة مثل ما اتفق في مجلس داود عليه الصلاة والسلام من موت المستعين لذلك  
 في مجلس السماع قديماً وحديثاً ولا يسهى العظمى جزء في قتلى القرآن رويناه  
 وعندى من ذلك جملة أريد تدوينها بل قدروى عن كثير من المريد بن انهم ماتوا  
 بمجرد النظر الى المشايخ كما حكى أبو مرید الا بى تراب الخشبى كان يتجلى له الحق  
 تعالى في كل يوم مرات فقال له أبو تراب لو رأيت أبا يزيد لرأيت أمراً عظيماً فلما  
 ارتحل المريد مع شيخه أبى تراب الخشبى لابي يزيد ووقع بصر المريد عليه وقع ميتاً  
 فقال له أبو تراب يا أبا يزيد نظرة منك قتله وقد كان يدعى رؤية الحق فقال له أبو يزيد  
 قد كان صاحبك ما دفاً وكان الحق يتجلى له على قدر مقامه فلما رأى يتجلى له على قدر  
 ما رأى فلم يطق فوات واصطلاح أهل الطريق في التجلى معروف وحاصله رتبة من  
 المعرفة جليلة عليه ولم يكونوا يعنون بالتجلى رؤية البصر التي قيل فيها لموسى عليه  
 الصلاة والسلام على خصوصية ان ترائى والتي قيل فيها على العموم لا تدركه  
 الابصار واذا فهمت أن مرادهم الذى أثبتوه غير المعنى الذى حصل منه الناس  
 على اليأس في الدنيا ووعده الخواص به في الاخرى فلا خير به بذلك عليك ولا  
 طريق لسوء الفائق بالقوم اليك والله متولى السرائر انتهى له واذا علمت هذا  
 فاعلم ان السماع في طريق القوم معروف وفي الجواذب الى المحبة هو ود وموصوف  
 وقد نقل اباحتهم في القوت عن جماعة من الصهاية كعبد الله بن جعفر وابن الزبير  
 والمغيرة بن شعبه ومعاوية وكذا عن الجنيد والعمري وذى النون واحتج له الغزالي  
 في الاحياء بما يطول ذكره خصوصاً في أوقات السرور المباحة تأكيده وتحييها  
 كعرس وقدم غائب ووليمة وعقيقة وحفظ قرآن وختم درس أو كتاب أو تأليف  
 وفي الصهاية من حديث عائشة أن أبا بكر دخل عليم او عندها جارية تان في أيام  
 منى تدفغان وتضربان ورسول الله صلى الله عليه وسلم متغش بشوبة فاتهرهما  
 أبو بكر فكشف عليه الصلاة والسلام عن وجهه وقال دعاهما يا أبا بكر فانهما أيام  
 عيد وفي رواية دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعندي جارية تان تغنيان  
 يغناه يوم بعث بضم الموحدة والعين المهملة آخره مثلثة اسم حسن للأوس وبالمجعة  
 قصيف أى تشدان الاشعار التي قيلت يوم بعث وهو حرب كان بين الانصار



فاضطجع على الفراش وحول وجهه فدخل أبو بكر فاتهرفني وقال زمارة  
الشیطان عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فاقبل عليه صلى الله عليه وسلم وقال  
دعهما واستدل جماعة من الصوفية بهذا الحديث على اباحة الغناء وسماعه  
بالله وبغير آله ونعقب بأن في الحديث الآخر عند البخاري عن عائشة وليس  
بمغنيات فنغت عنهما من طريق المعنى ما أثبتته لهما باللفظ لان الغناء يطلق على  
رفع الصوت وعلى التزم وعلى الحداء ولا يسمى فاعله مغنيا وانما يسمى بذلك من  
ينشد به مطبوعا وتكسير وتجهيج وتشويق لما فيه من تعريض بالقواش أو تعريض  
قال القرطبي قولها يعني عائشة ليست بمغنية بل أي ليست ممن يعرف الغناء كما يعرفه  
المغنيات المعروفات بذلك قال وهذا منها تخرزعن الغناء المعتاد عند المشتهرين به  
وهو الذي يحرك الساكن ويبعث الساكن وهذا اذا كان في شعريه وصف  
بمحاسن النساء أو الخمر أو غيرهما من الامور المحرمة لا يختلف في شعريه قال وأما  
ما ابتدعه الصوفية في ذلك فن قبيل ما لا يختلف في شعريه لكن النفوس  
الشهوانية غلبت على كثير من ينسب الى الخير حتى لقد ظهرت في كثير منهم  
فعلات الجذابين والصبان حتى رقصوا بحركات متطابقة وتطيمات متلاحقة  
وانتهى التوافق بقوم منهم الى أن جدها من باب القرب وصالح الاعمال وان ذلك  
يتمسك في الاحوال وهذا على التحقيق من آثار الزندقة انتهى والحق ان السماع  
اذ وقع بصوت حسن بشعر متضمن للصفات العلية أو العوت النبوية المجدية عريا  
عن الآلات المحرمة والحظاظ الحسية الغيبة والشبه الدنية وأنا راكمن المحبة  
الشريفة العلية وضبط السماع نفسه ما أمكنه بحيث لا يرفع صوته بالبكاء ولا  
يظهر التواجد وهو يتقدم على ضبط نفسه ما أمكنه مع العلم بما يجب لله ولرسوله  
ويستحيل له لا ينزل ما سمعه على ما لا يليق كان من الحسن في غاية ولتمام نزكية  
النفوس نهاية ثم تركه والاشتغال بما هو اعلى اسلم لحرق الشبهة والخروج من  
الخلافا النادر وقد نقل عن الامام الشافعي ومالك وأبي حنيفة وجماعة  
من العلماء ألقاظ تدل على التحريم ولعل مرادهم ما كان فيه نهج شيطاني واذا  
كان النظر في السماع باعتبار تأثيره في القلب لم يجز أن يحكم فيه مطلقا باباحة ولا  
تحريم بل يختلف ذلك بالاشخاص واختلاف طرق النغمات فحكمكم  
ما في القلب وهو لمن يرتقي لربه ترقية منير السالكين في النفوس من الازل حين  
خاطبنا الحق تعالى قوله اليس ربكم فما كان في القلب من رقة ووجد حقيقة  
فهو من دلاوة ذلك الخطاب والاعضاء كلها فاطقة بذكره مستطية لاسمه فالسمع

عن أكبر مصاديق النفوس وإذا اقترن بالحائنه المناسبة وكان الشعر متفهما لذكر  
 المحبوب الحق برز الكامن وزاغت الاسرار سيما في أرباب البدايات وقد شوهد  
 تأثير السماع حتى في الحيوانات الغير الناطقة من الطيور والبهائم فقد شوهد  
 تدلى الطيور من الأغصان على أروى النغمات الفائقة والالحان الرائقة وهذا الجمل  
 مع بلادة طبعه بتأثير الجلاء تأثيرا يستغف معه الاحمال الثقيلة ويستتقصر لقوة  
 نشاطه في سماعه المسافة الطويلة وينبغ فيه من النشاط ما يسكره ويولمه  
 فتراه اذا طالت عليه البرادى وأعياء الابعاء تحت الحمل اذا سمع منادى الخداه يجد  
 عنقه ويصفي الى الحادى ويسرع في سيره ويرى ما ألفت نفسه في شدة السير  
 ونقل الحمل وهو لا يشعر بذلك لنشاطه وقد حكى مما ذكره في الاحياء عن أبى بكر  
 الدينورى أن عبدا اسود قتل جمالا كثيرة بطيب نغمته اذا حادها وكانت محملة  
 احمالا ثقيلة فقطعت مسيرة ثلاثة ايام في ليلة واحدة وانه حاد على جمل غيرة  
 بمحضته فهام الجمل وقطع حباله وحصل له ما غيبه عن حسه حتى نزل وجهه فأنير  
 السماع محسوس ومن لم يجر كده فهو قاسد المزاج بعيد العلاج زائد في غلط الطابع  
 وكثافته على الجمال واذ كانت هذه البهائم تتأثر بالنغمات فتأثير النفوس  
 النفسانية أولى وقد قال

نعم لولاك ما ذكر العقيق \* ولا تجابت له الفرات نوق

نعم أسهى اليك على جفوني \* تدانى الحى أو بعد الطريق

اذا كانت تحت لك المطايا \* فماذا يفعل الصب المشوق

فربدة السماع تأطيف السروى ثم وضع المعارف الكبرى على الوفوى  
 خزبه المشهور على الاحمان والاوزان المطيعة تنشيطها القرب المريد من وترويحها  
 لاسرار السالكين فان النفوس كما قد مناه لها ظم من الالحان فاذا قيأت هذه  
 الواردات السنية الفائقة من الموارد النبوية المحمدية بهذه النغمات الفائقة  
 والاوزان الرائقة تشربتها العروق وأخذ كل عضو نصيبه من ذلك المدد الوفوى  
 المتجدى فانمرت شجرة خطاب الازل واستقيته من موارد هذه المطائف عوارف  
 المعارف \* تنبيه رعم بعظم - م ان السماع أدهى للوجد من التلاوة وأظهر تأثيرا  
 واضحة في ذلك أن جلال القرآن لا تنعم له القوى البشرية الحديثة ولا تعمله صفاتها  
 المخلوقة ولو كشف للقلوب ذرة من معناه لدهشت وتصدمت وتخيبت والالحان  
 مناسية لأطباع بنسبة الحفظ لانسجمة الحقوق والشعر نسبته بنسبة الخطوط  
 فاذا هلقت الاشجان ولا موات يتناهى الايام من الاشارات والمطائف شا كل

رضها بعد ما فكاكنا أقرب الى الخلط وأخف على الغلب بمناجاة كلة المخلوق قاله  
أبو نصر المبراج

✽ لمقصود العاشر في اتمامه تعالى نعمته عليه ✽ بوفاته ونقلته الى حظيرة قدسه  
لديه ✽ صلى الله وسلم عليه ✽ وزيارة قبر الشريف ✽ وزيارة مسجده المنيف ✽  
وتفضله في الآخرة بفضائل الاوليات ✽ الجامعة لمزايا التكريم وعلى الدرجات ✽  
وتشريفه بمخصائص الزلفي في مشهد مشاهد الانبياء والمرسلين ✽ وتحميده  
بالشفاعة والمقام المحمود وانفراد به بالسود في مجمع مجامع الاولين والآخرين ✽  
وترقيه في جنات عدن ارقى مدارج السعادة ✽ وتعاليه في يوم الزيد اعلاما على  
الحسنى وزياده ✽ وفيه ثلاثة فصول ✽

✽ (الفصل الاول في اتمامه تعالى نعمته عليه ✽ بوفاته ونقلته الى حظيرة قدسه  
لديه ✽ صلى الله وسلم عليه اعلم وصافى الله واياك بحبل تأييده ✽ وأوصانا بلطفه الى  
مقام توفيقه وسدده ✽ أن هذا الفصل مضمون به يسكب المدامع من الاحقان ✽  
ويجلب الفجائع لا تارة الاحزان ✽ ويلهب نيران الموحدة على اكباد ذوى الايمان ✽  
ولما كان الموت مكروها بالطبع لما فيه من الشدة والمشقة العظيمة لم يمت نبى من  
الانبياء حتى يخبر وأول ما أعلم النبي صلى الله عليه وسلم من انقضاء عمره باقتراب  
أجله بنزول سورة اذا جاء نصر الله والفتح فان المراد من هذه السورة انك يا محمد اذا  
فتح الله عليك البلاد ودخل الناس في دينك الذي دعوتهم اليه افواجا فقد اقترب  
اجلك فتهيأ للامانة بالاعتماد والاستغفار فانه قد حصل منك مقصود ما أمرت به من  
أداء الرسالة والتبليغ وما عندنا خير لك من الدنيا فاستعد لنقله اليها ✽ وقد  
قيل ان هذه السورة آخرة نزلات يوم النحر وهو صلى الله عليه وسلم بمنى في حجة  
الوداع وقيل عاش بعدها احد او ثمانين يوما وعند ابن أبي حاتم من حديث ابن  
عباس عاش بعدها تسع ليال ✽ وعن مقاتل سبعا ✽ وعن بعضهم ثلاثا  
ولا يبي يعمل من حديث ابن عمر نزلات هذه السورة في أو وسط أيام التشريق في حجة  
الوداع فعرف رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه الوداع ✽ وفي حديث ابن  
عباس عند الدارمي لما نزلت اذا جاء نصر الله والفتح دعا رسول الله صلى الله عليه  
وسلم فاطمة وقال نعت الى نفسي فبكت قال لا تبكى فانك اول أهلى الخوفا  
فضحكت الحديث ✽ وروى الطبراني من طريق عكرمة عن ابن عباس قال لما  
نزلت اذا جاء نصر الله والفتح نعت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم نفسه فأخذ  
بأسنانه ما كان قط اجتهدا في أمر الآخرة ✽ والطبراني أيضا من حديث جابر

لما نزلت هذه السورة قال النبي صلى الله عليه وسلم لجبريل نبيت الى نفسي  
 فقال لجبريل والآخر خذ بيدي من الاولى \* وروى في حديث ذكره ابن  
 وجب في الطائفة انه بعد حتى صار كالشئ البالي وكان عليه الصلاة والسلام  
 يعرض القرآن كل عام على جبريل مرة فعرضه ذلك العام مرتين وكان عليه الصلاة  
 والسلام يعتكف العشر الاواخر من رمضان كل عام فاعتكف في ذلك العام  
 هشرين وأكثر من الذكر والاستغفار \* وقالت أم سلمة كان صلى الله  
 عليه وسلم في آخر امره لا يقوم ولا يقعد ولا يذهب ولا يجيء الا قال سبحان الله  
 وبحمده استغفر الله وأتوب اليه فقلت له انك تدعوه به لم تكن تدعوه به قبل  
 اليوم فقال ان ربي أخبرني أني سأرى علماني أمتي وأني اذا رأيت ان أسبح بحمده  
 واستغفره ثم تلا هذه السورة رواه ابن جبريل وابن خزيمة وأخرج ابن مردويه من  
 طريق مسروق عن عائشة نحوه \* وروى الشيخان من حديث عقبة بن عامر  
 قال صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم على قتلى أحد بعد ثمان سنين كالموقع  
 الاحياء والاموات ثم طلع المنبر فقال اني بين ايديكم فرطوا ناعليكم شهيد  
 وان موعدكم الحوض وانى لا نظرا اليه وانى مقامى هذا وانى قد أعطيت مفاتيح  
 خزائن الارض وانى لست أخشى عليكم أن تشركوا بهدى ولا كنى أخشى عليكم  
 الدنيا أن تنافسوا فيها وزاد بعضهم مقة تنالوا فتهلكوا كما ذلك من كان قبلكم  
 \* وعن أبي سعيد الخدري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم جلس على المنبر  
 فقال ان هذا اخبره الله بئر أن يؤتبه من زهرة الدنيا ما شاء وبين ماعنده فاختر  
 ماعنده فبكى أبو بكر رضى الله عنه وقال يا رسول الله قد ناك باثنا وأتمهاتنا  
 قال فحينئذ قال الناس انظروا الى هذا الشيخ يخبر رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم عن هذا خيره الله بين أن يؤتبه زهرة الدنيا ما شاء وبين ماعنده وهو يقول  
 قد ناك باثنا وأتمهاتنا قال فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم هو الخير وكان  
 أبو بكر أعزنا به فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان أمن الناس على في صحبته وماله  
 أبو بكر فلو كنت مقتدا من أهل الارض خليل لا اتخذت أبا بكر خيلا ولكن  
 أخوة الاسلام لا تبقى في المسجد خوذة الاسد الا خوذة أبي بكر رضى الله تعالى  
 عنه رواه البخاري ومسلم \* ومسلم من حديث جندب سمعت النبي صلى الله  
 عليه وسلم يقول قبل أن يموت بخمس ليال وكان أبا بكر رضى الله عنه فهم الرمز الذي  
 أشار به النبي صلى الله عليه وسلم من قرينة ذكره ذلك في مرض موته فاستشعر  
 منه انه أراد نفسه فلذلك بكى \* وما زال صلى الله عليه وسلم يعرض باقتراب أجله

في آخر عمره فانه لما خطب في حجة الوداع قال للناس خذوا عني مناسككم فلعلي  
 لا ألقاكم بعد عامي هذا فوطئ يودع الناس فقالوا هذه حجة الوداع فلما رجع عليه  
 الصلاة والسلام من حجة الوداع الى المدينة جمع الناس بماء يدعى خي في طريقه  
 بين مكة والمدينة فخطبهم وقال أيها الناس إنما أنا بشر مثلكم يوشك أن  
 يأتي نبي رسول ربي فأجيب ثم حض على التمسك بكتاب الله ووصي بأهل بيته  
 قال الحافظ ابن رجب وكان ابتداء مرضه عليه الصلاة والسلام في أواخر  
 شهر ربيع وكان مدة مرضه ثلاثة عشر يوما في المشهور وكان خطبته المذكورة  
 في حديث أبي سعيد الذي قدمته في ابتداء مرضه الذي مات فيه فانه خرج كما رواه  
 الدارمي وهو معصوب الرأس بخرقه حتى أهوى الى المنبر فاستوى عليه فقال  
 والذي نفسي بيده اني لا أنظر الى الخوض من مقامي هذا ثم قال ان هبدا عرضت عليه  
 الدنيا الخ ثم هبط عنه فمارؤى عليه حتى الساعة فلما عرض صلى الله عليه وسلم  
 باختياره الاقام على البقاء ولم يصرح خفي المعنى على كثير من سمع ولم يفهم المقصود  
 غير صاحب الحصيصة ثاني اثنين اذهما في الغار وكان اعلم الامة بمقاصد الرسول  
 صلى الله عليه وسلم فلما فهم المقصود من هذه الاشارة بكى وقال بل نقذرك بأموالنا  
 وأنفسنا وأولادنا فاستمكن الرسول صلى الله عليه وسلم جرحه وأخذ في مدحه  
 والثناء عليه على المنبر لعلم الناس كاهم فضله فلا يقع عليه اختلاف في خلاقته  
 فقال ان أمن الناس على في محبته وماله أبو بكر رضي الله تعالى عنه ثم قال صلى الله  
 عليه وسلم لو كنت متخذاً من أهل الأرض خليلاً لاتخذت أبا بكر خليلاً ولو لم يكن  
 اخوة الاسلام لما كان صلى الله عليه وسلم لا يصلح له أن يخال مخلوقاً فان الخليل  
 من جرت محبة خليه منه مجرى الروح ولا يصلح هذا البشر كاقيل

قد تخللت مسالك الروح مني وبذا سمى الخليل خليلاً

أدبت له اخوة الاسلام ثم قال صلى الله عليه وسلم لا يبقى في المسجد خوذة الاسد  
 الا خوذة أبي بكر اشارة الى أن أبا بكر هو الامام بعده فان الامام يحتاج الى  
 سكنى المسجد والاستطراق فيه بخلاف غيره وذلك من مصالح المسلمين المصلين ثم  
 أكد هذا المعنى بأمره صريحاً أن يصل بالناس أبو بكر رضي الله عنه فروجع  
 في ذلك وهو يقول مروا أبا بكر أن يصل بالناس فولا امامة الصلاة ولذا قال الصحابة  
 عنديمة أبي بكر رضي رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يبتنا أقل انرضاه لدنيا نا  
 وكان ابتداء مرضه صلى الله عليه وسلم في بيت ميمونة ككثبت في رواية معمر  
 عن الزهري وفي نسخة أبي معشر كان في بيت زينب بنت جحش وفي نسخة سليمان

النبي كان في بيت ربحانة والاول هو المسمود ذكر الخطابي انه ابتداه يوم الاثنين  
 وقيل يوم السبت وقال الحاكم أبو أحمد يوم الاربعاء واختلف في مدة مرضه  
 قالوا ثمانية ايام ثلاثة عشر يوما وقيل أربعة عشر وقيل اثنا عشر وذكروا في الروضة  
 وصدره بالثاني وقيل عشرة ايام وبه جزم سليمان التيمي في مخاربه واخرجه البيهقي  
 باسناد صحيح \* وفي البخاري قالت عائشة لما نقل رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم واشتد به وجهه استأذن أزواجه أن يعرض في بيتي فأذن له فخرج وهو بين  
 رجلين مخط رجله في الأرض بين العباس ابن عبد المطلب وبين رجل آخر قال  
 عبيد الله فأخبرني عبيد الله بالذي قالت عائشة فقال لي عبيد الله ابن عباس هل  
 تدري من الرجل الآخر الذي لم تسم عائشة قال قلت لآل ابن عباس هو علي  
 ابن أبي طالب الحديث وفي رواية مسلم عن عائشة فخرج بين الفضل بن العباس  
 ورجل آخر \* وفي أخرى بين رجائين أحدهما أسامة \* وعند الدارقطني  
 أسامة والفضل \* وعند ابن حبان في أخرى بريرة ونوبة بضم النون وسكون  
 الواو ثم موحدة قيل وهو اسم أمة وقيل هو عبد وعنده ابن سعد من وجه آخر بين  
 الفضل وثوبان وجه موافق هذه الروايات على تقدير بثبوتها بأن خروجه تعدد تعدد  
 من اتكأ عليه \* وعن عائشة رضي الله عنها أنه صلى الله عليه وسلم قال  
 لنسائه اني لا أستطيع ان أعود في بيوتكن فان شئتن أذنتن لي رواه أحمد وفي  
 رواية هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة أنه صلى الله عليه وسلم كان يقول  
 أين أنا غدا أين أنا غدا يريد يوم عائشة \* وذكر ابن سعد باسناد صحيح عن  
 الزهري أن فاطمة هي التي خاطبت أم هانئ المؤمنتين بذلك فقالت لئن انه يشق  
 عليه الاختلاف \* وفي رواية ابن أبي مليكة عن عائشة أن دخوله عليه الصلاة  
 والسلام بيتهما كان يوم الاثنين وموته يوم الاثنين الذي يليه \* وفي مرسل  
 أبي جعفر عن ابن أبي شيبه أنه صلى الله عليه وسلم قال أين أكون أنا غدا كررها  
 مرتين فعرفن أزواجه أنه إنما يريد عائشة فقالن يا رسول الله قد وهبنا أيامنا لاختنا  
 عائشة \* وفي رواية هشام بن عروة عن أبيه عن اسمعيل كان يقول أين  
 أنا غدا مرار على بيت عائشة فلما كان يومى أذن له نسائه أن يعرض في بيتي \* وعن  
 عائشة أتني رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم من جنازة بالقيح وأنا أحد  
 صداع في رأسي وأنا أقول وأرأساه فقال بل أنا وأرأساه ثم قال ما ضررك لو مت  
 قبلي ففسلتك وكفنتك وصليت عليك ودفنك فقالت لكاني بلى والله لو فعلت  
 ذلك لقد رجعت الى بيتي فأعرست فيه به من نساءك فبهم صلى الله عليه وسلم



ثم بدأ في رجه الذي مات فيه رواه أحمد والسنن في البخاري قالت عائشة وأرأساه فقال صلى الله عليه وسلم ذاك لو كان وأنا حي فاستغفر لك وأدعوك لك فقالت عائشة وإنه كلباه والله اني لا اظنك تصب موتي فلو كان ذلك لظلمت آخر يومك مع سابع بعض أزواجك فقال صلى الله عليه وسلم بل أنا وأرأساه قد هممت أو أردت أن أرسل إلى أبي بكر وابنه فأعهد أن يقول القائلون أو يتحنن المتحنون ثم قلت يا أي الله ويدفع المؤمنون أو يدفع الله ويأبى المؤمنون وقوله بل أنا وأرأساه اضرب يعني دعي ذكر ما تجد منه من وجع رأسك واشتغلي بي فان قلت قد اتفقوا على كراهة شكوى العبد كره به وروى أحمد في الزهد عن طاووس أنه قال أنبى المريض شكوى وجزم أبو الطيب وابن الصباغ وجماهة من أشافعية أن تأوه المريض مكروه قلت تعقبه النووي فقال هذا ضعيف أو باطل فان المكروه ما ثبت فيه نهي مخصوص وهو لم يثبت فيه ذلك ثم اجمع حديث عائشة هذا ثم قال فلعلمهم أرادوا بالكراهة خلاف الأولى فانه لا شك أن اشتعاله بالذكري أولى انتهى قال في فتح الباري ولعلمهم أخذوه بالمعنى من كون كثرة الشكوى تدل على ضعف اليقين وتشعر بالتسخط للقضاء وتورث شماتة الأعداء وأما اخبار المريض صديقه أو طبيبه عن حاله فلا بأس به اتفاقا فليس ذكر الوجع شكاية فكتم من ساءت وهو ساخط وكم من شاكوه وراض فالمعقول في ذلك هل يهل القلب اتفاقا لا هل نطق اللسان وقد تبين كآبئه عليه في اللطائف أن أول مرضه عليه الصلاة والسلام كان صداع الرأس والظواهر أنه كان مع حصى فان الحمى اشتدت به في مرضه فكان يجلس في غضب ويصب عليه الماء من سبع قرب لم تحلل أو كيتن تبريد ذلك وفي البخاري قالت عائشة لما دخل بيتي واشتد وجعه قال أهرقوا علي من سبع قرب لم تحلل أو كيتن لعل أهدأ إلى الناس فاجلسناه في غضب لحفصة زوج النبي صلى الله عليه وسلم ثم طفقنا نصب عليه من تلك القرب حتى طفق يشير بنا يده أن قد قطعت الحديث وقد قيل في الحكمة في هذا العدد أن له خاصية في دفع ضرر السم والبصر وسيأتي ان شاء الله تعالى أنه عليه الصلاة والسلام قال

هذا أو ان انقطاع أهرى من ذلك المم وتسل بعض من أنكر نجاسة سواد الكلب به وزعم أن الأرميا تغسل منه سبعاً ثم اغتسلوا به في السمية التي في ريقه وكانت عليه صلوات الله وسلامه عليه قطعة فكانت الحمى تصيب من يتصاعق يده عليه من فوقها فتقل له في ذلك فقال أنا كذا يشدد علينا البلاء ويقاع لنا الأجر رواه ابن ماجه وابن أبي الدنيا والحاكم وقال صحيح الاسناد

كلهم من رواية أبي سعيد الخدري وقالت عائشة ما رأيت أحدا كان أشد عليه  
 الوجع من رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن عبد الله قال دخلت على  
 النبي صلى الله عليه وسلم وهو يوشك فقلت يا رسول الله انك تؤكل وعكاشد هذا  
 فقال أجل اني أؤكل كما يؤكل رجلان منكم قلت ذاك لاجر من قال ذلك  
 لذلك ما من مسلم يصيبه أذى شوكة فافرقها الا كفر الله به سياتيه كما قطع  
 الشجرة ورقها رواه البخاري والوعك يفتح الواو وسكون الهمزة والميم وقد نفع  
 الحمى وعن أبي الحمى وعن أبي راعده الموصوف وصبر بكمه الياء وعن  
 الأصمعي الوعل الحرفان كان محفوظا فلهل الحمى سميت وعكاشد رارتها قال أبو  
 هريرة ما من وجع يصيبني أحب الي من الحمى انها تدخل في كل مفصل من ابن آدم  
 وان الله يعطى كل مفصل قسطا من الآخر وأخرج النسائي وصححه الحاكم من  
 حديث فاطمة بنت اليمان أخت حذيفة قالت أتيت النبي صلى الله عليه وسلم  
 في نساء نعوذه فاذا سقاء يقطر عليه من شدة الحمى فقال ان من أشد الناس بلاء  
 الانبياء ثم الذين يلونهم وفي حديث عائشة أنه صلى الله عليه وسلم كان بين يديه  
 علبه أو ركوة فيها ماء فجعل يدخل يديه في الماء فيمسح بها وجهه ويقول لا إله الا  
 الله ان لمون سكرات الحديث رواه البخاري وروى أيضا عن عروة أنه  
 صلى الله عليه وسلم قال ما أزال أجهد ألم الطعام الذي أكلت بخير فهذا أوان  
 وجدت انقطاع أبهري من ذلك السم وفي رواية ما رأت أكلة خبير  
 تعافني والأكلة بالضم اللمعة التي أكل من الشاة وبعض الرواة يفتح الالف  
 وهو خطأ لأنه عليه الصلاة والسلام لم يأكل منها اللمعة قاله ابن الأثير ومعنى  
 الحديث أنه نقض عليه سم الشاة التي أهدته اليه ودية فكان ذلك بشور عليه  
 احبانا والامر عرق مسدود بالهيب متصل بالقلب فاذا انقطع مات صاحبه  
 وقد كان ابن مسعود يروى أنه صلى الله عليه وسلم مات شهيدا من السم  
 وهذه الجارية أيضا قالت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا اشتكى  
 نفث على نفسه بالماء وداث ومسح بيده فلما اشتكى وجعه الذي مات فيه طفت  
 أنا نفث عليه بالماء وداث التي كان ينفث ومسح بيد النبي صلى الله عليه وسلم  
 وفي رواية لما مسح بيده رجاء بركتها وسلم فلما مرض مرضه الذي مات فيه  
 جعلت انفث عليه ومسح بيد نفسه لانها كانت أعظم بركة من يدي وأطلقت  
 على السور الثلاث المفردات قلبيا وفي البخاري عن عائشة دخل عبد الرحمن  
 ابن أبي بكر على النبي صلى الله عليه وسلم وأنا مسندته الى صدرى ومع عبد الرحمن

سواك رطب يستق به فأبده رسول الله صلى الله عليه وسلم بصره فأخذت  
السواك فقصته ونقصته وطيبته ثم دفعته الى النبي صلى الله عليه وسلم فاستق به  
فأرأته استق استنما فاقط أحسن منه الحديث قوله فأبده بتشديد الدال المهملة  
أى أمد نظره اليه وقوله فقصته بكسر الصاد المعجمة أى لطوله ولا زالة المكان الذى  
تسوك به عبد الرحمن ثم طيبته أى ليقته بالماء \* وفى رواية له أيضا قالت ان  
من نعم الله تعالى على ان الله جمع بين ريقى وريقه عندهوته دخل عبد الرحمن  
ويده سواك وأنا مسندة رسول الله صلى الله عليه وسلم فرأته ينظر اليه وعرفت  
أنه يحب السواك فقلت آخذه لك فأشار برأسه أن نعم \* وفى رواية مر عبد  
الرحمن وفى يده جريدة رطبة فنظر اليه صلى الله عليه وسلم فظننت أن له بها حاجة  
فأخذتها فقصت رأسها ونقصتها ودفعها اليه فاستق بها كأحسن ما كان مستقنا ثم  
ناولنيها فسقطت يده أو سقطت من يده فجمع الله بين ريقى وريقه فى آخر يوم من  
الذي نبأ وأول يوم من الآخرة \* وفى حديث أخرجه العقيلي أنه صلى الله عليه  
وسلم قال لمسا فى مرضه أتيتنى بسواك رطب فامضيه ثم أتيتني به أمضيه لىكى  
يغتاط ريقى بريقك لىكى يهون على عند الموت قال الحسن لما كرهت الانبياء  
الموت هون الله عليهم ذلك بقاء الله وبكلمة أحبوا من تحفة أو كرامة حتى ان نفس  
أحدهم لتتزع من بين جنبيه وهو يحب لذلك كما قدم له وفى المسند عن عائشة  
أيضا ان النبي صلى الله عليه وسلم قال أنه ليهون على الموت لاني رأيت بياض كف  
عائشة فى الجنة وخرجه ابن سعد وغيره مرسل أنه صلى الله عليه وسلم قال لقد  
رأيتها فى الجنة حتى ليهون على بذلك وفى كائى أرى كفيها يعنى عائشة فقد كان  
عليه الصلاة والسلام يحب عائشة حباً شديداً حتى لا يكاد يصرعها فقلت له  
بين يديه فى الجنة ليهون عليه موته فان العيش انما يطيب باجتماع الاحبة وقد  
سأله صلى الله عليه وسلم رجل فقال أى الناس أحب اليك فقال عائشة فقالت من  
الرجال قال أبوه ولهذا قال لمسا فى ابتداء مرضه لما قالت وأرأساه وودت ان ذلك  
كان وأنا حى فأمر لى عليك وأد فلك فمظم ذلك عليها وظنت أنه يجب فراقها وانما  
عليه الصلاة والسلام يريد تهليلها بين يديه ليقرب اجتماعها ويرى أنه كان  
عنده صلى الله عليه وسلم فى مرضه سبعة دنائير فكان يأمرهم بالصدقة بها ثم  
يقضى عاياه فيشتغلون بوجعه فدعاها فوضعها فى كفه فقال ما ظن محمد بربه لواقى  
الله وعنده هذه ثم تصدق بها كلها رواه البيهقي انظر اذا كان هذا سيد المرسلين  
وحبيب رب العالمين المغفور له ما تقدم من ذنبه وما تأخر فكيف حال من اتى الله

وعليه دماء المسلمين وأموالهم المحرمة وما يظنه بربه تعالى \* وفي البخاري عن طريق عروة عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت دعا النبي صلى الله عليه وسلم فاطمة في شكواه الذي قبض فيه فسارها بشيء فبكيت ثم دعاها فسارها فضحك فسالها ما عن ذلك فقالت سارني النبي صلى الله عليه وسلم أنه يقبض في وجهه الذي توفي فيه فبكيت ثم سارني فأخبرني أني أقول أهله يتبعه فضحك \* وفي رواية مسروق عن عائشة أقبلت فاطمة تمشي كأن شيتها مشية النبي صلى الله عليه وسلم فقال مرحبا يا بنتي ثم أحلسها عن يمينه أو عن شماله ثم سارها \* ولابي داود والترمذي والنسائي وابن حبان والحاكم من طريق عائشة بنت طلحة عن عائشة قالت ما رأيت أحدا أشبه سمنا وهديا ودا برسول الله صلى الله عليه وسلم في قيامه ووقعه ودمه من فاطمة وكانت إذا دخلت على النبي صلى الله عليه وسلم قام اليها وقيها وأجلسه في مجلسه وكان إذا دخل عايم أذاعت ذلك فلما مرض دخلت عليه فأكبت عليه فقلمته واتفقت الروايتان على أن الذي سارها به أولا فبكيت هو عائشة لا ما أياها أنه ميت في مرضه ذلك واختلقتا فيما سارها به فضحك ففي رواية عروة أنه أخبره أياها بأنها أقول أهله لحرقابه \* وفي رواية مسروق أنه أخبره أياها أنها سيدة نساء أهل الجنة وجعل ككونها أول أهله لحرقابه مضموما إلى القول وهو المرجح فإن حديث مسروق يشتمل على زيادات ليست في حديث عروة وهو من الثقات الضابطين فإزاده مسروق قول عائشة فقلت ما رأيت كالبحوم فرحا أقرب من حزن فسالها عن ذلك فقالت ما كنت لأفني سر رسول الله صلى الله عليه وسلم لم حتى توفي النبي صلى الله عليه وسلم لم فسالها فقالت أسرا إلى أن جبريل كان يعارضني القرآن كل سنة مرة وأنه عارضني العام مرتين ولا أراه إلا حضرا جلي والملك أول أدل بيني لحماة في \* وفي رواية عائشة بنت طلحة من الزيادة أن عائشة لما رأت بكاء موضعا فكها قالت ان كنت لا ظن أن هذه المرأة من أعقل النساء فاذا هي من النساء ومجمل تعدد القصة \* وفي رواية عن عروة الجرم أنه ميت من وجهه ذلك بخلاف رواية مسروق فيها أنه ظن ذلك بطريق الاستنباط مما ذكره من معارضة القرآن \* وقدية الالامنافة بين الخبرين إلا بالزيادة ولا يمتنع أن يكون أخباره بكونها أول أهله لحرقابه سببا لبكائها وتضخمها معا باعتبارين فذهب كل من الروايتين ما لم يذكره الآخر \* وقد روى النسائي من طريق أبي سلمة عن عائشة في سبب البكاء أنه ميت وفي سبب الضحك الأمرين الآخرين \* ولا بن سعد من رواية أبي سلمة عنها

أن سبب البكاء موته وسبب الضحك لحبها به \* وعند الطبراني من وجه آخر  
 عن عائشة أنه قال لفاطمة إن جبريل أخبرني أنه ليس امرأة من نساء المؤمنين  
 أعظم رزية من أن فلا تكوفي أدنى امرأة منهم صبرا وفي الحديث أخبره صلى الله  
 عليه وسلم بما سيقع فوقك كما قال صلى الله عليه وسلم فانهم اتفقوا على أن فاطمة  
 رضئ الله تعالى عنها كانت أول من مات من أهل بيت رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم بعدوه حتى من أزواجه عليه الصلاة والسلام \* وقد كان صلى الله عليه  
 وسلم من شدة وجعه يقتنى عليه في مرضه ثم يغيق وأغنى عليه مرة فظنوا أن وجعه  
 ذات الجنب فلدوه فجعل يسير اليهم أن لا يلدوه فقالوا كراهية المريض للدواء فلما  
 أفاق قال ألم أنتمكم أن تلدوني فقالوا كراهية المريض للدواء فقال لا يبقى أحد  
 في البيت إلا لدوا أنا أنظر إلا العباس فإنه لم يشهدكم زوا البخاري واللدود هو ما جعل  
 في جانب الغم من الدواء فلما ما يصب في الحلق فيقال له الوجور \* وفي الطبراني  
 من حديث العباس أنهم إذا بوا قسطا بزيت ولدوه به وفي قوله لا يبقى أحد  
 في البيت إلا لدوا الخ مشروعية القصاص فيما يصاب به الإنسان وفيه نظر لأن الجميع  
 لم يتعاطوا ذلك وإنما فعل بهم ذلك حقوقهم لئلا يمتنعوا في عيائهم عنه  
 قال ابن العربي أراد أن لا يأتوا يوم القيامة وعليهم حقه فجعروا في خطيئة عظيمة  
 وتغيب بأنه يمكن أن يقع العفو ولا به كان لا ينتقم لنفسه والذي يظهر أنه أراد بذلك  
 تأديبهم لئلا يعودوا فإفكان ذلك تأديبا لا اقتصاصا ولا انتقاما قيل وإنما كره اللدود  
 مع أنه كان يتداوى لأنه تحقق أنه يموت في مرضه ومن تحقق ذلك كره له التداءى  
 قال الحافظ ابن حجر وفيه نظر والذي يظهر أن ذلك كان قبل التخيير والتحقيق وإنما  
 أنكر التداءى لأنه كان غير ملائم لدائه لأنهم ظنوا أن به ذات الجنب فدأوه بما  
 يلائمها ولم يكن فيه ذلك كما هو ظاهر في سياق الخبر وعند ابن سعد قالت كانت  
 تأخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم الحاصرة فاشتدت به فأغى عليه فلما أفاق  
 قال كنتم ترون أن الله يسلط على ذات الجنب ما كان الله ليحعل لها على سلطانا  
 لا يبقى أحد في البيت إلا لدوا فأتى أحد في البيت إلا لدوا ولدنا يموت وهي صائفة  
 \* وروى أبو يعلى بسند ضعيف فيه ابن لميعة من وجه آخر عن عائشة أنه  
 صلى الله عليه وسلم مات من ذات الجنب وجمع بينهما بأن ذات الجنب تطلق بازاء  
 مريض أحدهم أو دم حار يمرض بالفساء المستبطن والآخر ربح محقق بين  
 الاضلاع فالأول هو المنفي هنا وقد وقع في رواية الحاكم في المستدرک ذات الجنب  
 من الشيطان والثاني هو الذي أثبت هنا وليس فيه محذور كالأول \* وفي حديث

ابن عباس عند البخاري لما حضر رسول الله صلى الله عليه وسلم في البيت  
رجال قال صلى الله عليه وسلم هلموا كتب لكم كتابا لا تضلوا بعده فقال بعضهم  
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد نزل به الوحي وعندكم القرآن حسبنا كتاب  
الله فاختلف اهل البيت واختلفوا فيهم من يقول فربوا يكتب لكم كتابا لا تضلوا  
بعده ومنهم من يقول غير ذلك فلما كثروا واختلفوا اختلف رسول الله صلى الله  
عليه وسلم قوموا قال عبيد الله فكان ابن عباس يقول الرزية كل الرزية ما حال  
بين رسول الله صلى الله عليه وسلم وبين أن يكتب لهم ذلك الكتاب لاختلافهم  
واضطرابهم قال المازري انما جاز لاصحابه الاختلاف في هذا الكتاب مع مرجح  
أمرهم بذلك لار الاوامر قد بقا رها مائة قلها من الوجوب فكأنه ظهرت منه  
قربة دلت على أن الامر ليس على القتم بل على الاختيار فاختلاف ابيته ادهم  
وصمم عمر على الامتناع لما قام عنده من القران بأنه صلى الله عليه وسلم قال ذلك  
عن غيره قصد جازم وقال النووي اتفق العلماء على أن قول عمر حجة فيما كتاب الله من  
قوة فقهه ودقيق نظره لانه خشي أن يكتب أمور خارجة عما عجزوا عنها فيستحقوا  
العقوبة لكونها منصوصة وأراد أن لا يفسد باب الاحتجاج على العلماء وفي تركه  
صلى الله عليه وسلم الانكار على عمر اشارة الى تصويبه وأشار بقوله حسبنا  
كتاب الله الى قوله تعالى ما فرطنا في الكتاب من شيء ولا يعارض ذلك قول ابن  
عباس ان الرزية الخ لان عمر كان أفقه منه قطعا ولا يقال ان ابن عباس لم يكتب  
بالقرآن مع أنه حبر القرآن واهل الناس بتفسيره وتأويله ولكنه أسفعا على ما فاته  
من البيان بالتصحيح عليه بكونه أولى من الاستنباط والله أعلم  
(ولما اشتد مرضه صلى الله عليه وسلم) \*

قال مروا أبا بكر فليصل بالناس فقالت له عائشة يا رسول الله ان أبا بكر رجل رقيق  
إذا قام مقامه لا يسمع الناس من البكاء قال مروا أبا بكر فليصل بالناس فعادته  
منزل مقامها فقال انك تنصوا حببات يوسف مروا أبا بكر فليصل بالناس رواه  
الشيخان وأبو حاتم والأفظال \* وفي رواية أن أبا بكر رجل أسيف \* وفي حديث  
هروء عن عائشة عند البخاري فرعر فليصل بالناس فقال مروا أبا بكر فليصل  
بالناس قالت قلت لحفصة قولي له ان أبا بكر إذا قام في مقامك لا يسمع الناس من  
البكاء فرعر فليصل بالناس فنهات حفصة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما  
انك تنصون لا تنصين صواب يوسف مروا أبا بكر فليصل بالناس فقالت حفصة لعائشة  
ما كنت لا صيب منك خير والاسيف بوزن فعيل وهو عفي فاهل من الاسف



وهو شدة الحزن والمراد به هذا رقيق القلب ولا ين حبان من رواية عاصم عن شقيق  
عن مسروق عن عائشة في هذا الحديث قال عاصم والاسيف الرقيق الرحيم  
وصواب جمع صاحبة والمراد انهن مثل صواب يوسف في اظهار خد في  
الباطن ثم ان هذا الخطاب وان كان بلفظ الجمع فالمراد به واحدة وهي عائشة رضي  
الله عنها ووجه المشابهة بينهما ما في ذلك ان زينا استدعت النسوة وأظهرت لهن  
الاكرام بالصيافة ومرادها الزيادة على ذلك وهو ان نظرن الى حسن يوسف  
وبعذرهن في عيبته وان عائشة أظهرت أن سبب ارادتها صرف الامامة عن أبيها  
لكونه لا يسمع الماء ومن القراءة لمكانه ومرادها زيادة على ذلك وهو ان لا يتشأم  
الناس به وقد صرحت هي بذلك كما عند البخاري في باب وفاته عليه الصلاة  
والسلام فقالت لقد راحته وما جلني على كثر مراجعته الا أنه لم يتبع في قلبي ان  
يجب الناس بعده رجلا قام مقامه أبدا والا كنت أرى انه ان يقوم أحد مقامه الا  
تشاءم الناس به ونقل الدمياطي ان الصديق صلى بالناس سبع عشرة صلاة وقد  
ذكر الفاكهاني في الفجر المنبر جماعة اسيف الدين ابن عمر في كتاب الفتوح  
ان الانصار لما رأوا رسول الله صلى الله عليه وسلم يزدادون حفاطوا بالمسجد فدخل  
العباس فاعلم عليه الصلاة والسلام بمكانهم واشفاقتهم ثم دخل عليه الفضل  
فاعلم بذلك ثم دخل عليه علي بن أبي طالب كذلك فخرج صلى الله عليه وسلم  
متوكئا على علي والفضل والعباس امامه والنبي صلى الله عليه وسلم معصوب  
الرأس يخط برجليه حتى جلس على أسفل رفقة من المنبر وثار الناس اليه فحمد الله  
وأثنى عليه وقال يا أيها الناس باغى أنفسكم تخافون من موت نبيكم هل خلد نبي  
قبلي فميت اليه فأخلف فيكم الا اني لاحق بربي وانكم لاحقون به فأوصيكم  
بالمهاجرين الا واثين خيرا وأوصي المهاجرين فيما بينهم فان الله تعالى يقول والعصران  
الانسان لني خسرا الى آخرها وان الامور تجري باذن الله تعالى ولا يحملنكم  
استبطاء امر على استتباعه فان الله عز وجل لا يهل به لجة أحد ومن غالب الله خلقه  
ومن خادع الله خلقه فهل عسيتم ان توليتم ان تفسدوا في الارض وتقطعوا ارحامكم  
وأوصيكم بالانصار خيرا فانهم الذين تبوءوا الدار والايمان من قبلكم ان تحسنوا  
اليهم لم يشا طروكم في الثمار ابيوسع والكم في الدار لم يوتروكم على أنفسهم وهم  
الخصاصة الا ان ولي ان يحكم بين رجلين فاقبل من محسنهم ولي تجاوزهم من سيئهم  
الا ولا تستأثروا عليهم الا اوافي فرط لكم وانتم لاحقون في الاوان موعدكم الخوض  
الامن احب ان يرد على غدا قليلا كف يده ولسانه الا فيما ينبغي يا أيها الناس

ان الذنوب تغير النعم وتبدل القسم فاذا بر الناس ببرهم ايتهم واذا فجر الناس عقوبهم  
 \* وفي حديث أنس عند البخاري قال مر أبو بكر والعباس يجلس من مجالس  
 الانصار وهم سيكون فقال ما يبكيكم فقالوا ذا كرنا مجلس النبي صلى الله عليه  
 وسلم منا فدخل أحدهم ما على النبي صلى الله عليه وسلم فأخبره بذلك فخرج  
 النبي صلى الله عليه وسلم وقد عصب على رأسه حاشية برد فصعد المنبر ولم يصعده  
 بعد ذلك اليوم فحمد الله وأثنى عليه ثم قال أوصيكم بالانصار فانهم كرشى وعييتي  
 وقد قضاوا الذي عليهم وبقى الذي لهم فاقبلوا من محسنهم وقبوا زواجن مسيئتهم  
 وقوله كرشى وعييتي أى موضع سرى أراد انهم بطانته وموضع أمانته والذين يعتمد  
 عليهم فى أموره واسنة عمار الكرش والعيبة لذلك لان المختبر يجمع علفه فى كرشه  
 والرجل يجمع ثيابه فى عييته وقيل أراد بالكربش الجماعة أى جماعةى وصحابتى  
 يقال عليه كرش من الناس أى جماعة قاله فى التماية \* وذ كر لواحدى بسند  
 وصله بمبدأ الله بن مسعود فى لسار رسول الله صلى الله عليه وسلم نفسه قبل موته  
 بشهر فلما دنا الفراق جمعنا فى بيت عائشة فقال حياكم الله بالسلام رحاكم الله  
 حبركم الله وركبكم الله نصركم الله رفعكم الله أو احكم الله أو صيكم بتموى الله  
 واستظفكم عليكم وأحذركم الله فى لكم منه نذير مبين أن لا تغفلوا على الله فى بلاده  
 وعباده فانه قال لى ولكم تلك الدار الآخرة نجعلها للذين لا يزيدون عاقلوا فى الارض  
 ولا فسادا والعاقبة للمتقين وقال أليس فى جهنم مثوى للتكبرين قلنا يا رسول الله  
 متى أحلك قال دنا الفراق والمنتقل الى الله والى جنة المأوى قلنا يا رسول الله من  
 يغسلك قال رجال أهل بيتى الا دنى فلا دنى قلنا يا رسول الله فيم تكفك قال فى ثيابى  
 هذه وان شئت فى بياض ثياب مصر أو حلة عنية قلنا يا رسول الله من يصلى عليك قال  
 اذا أنتم غسلتـ موفى وكفتم فى فضعتى على سريرى هذا على شفير قبرى ثم اخرجوا  
 هنى ساعة فان أول من يصلى على جبريل ثم ميكائيل ثم اسرافيل ثم ملك الموت  
 ومعه جنود من الملائكة ثم ادخلوا هلى فوجافوا فاصلوا هلى وسلموا تسليما وليبدأ  
 بالصلاة على رجال أهل بيتى ثم نسأوهم ثم أنتم وأقرؤا السلام هلى من غاب من  
 أصحابى ومن تبعنى على دينى من يومى هذا الى يوم القيامة قلنا يا رسول الله ومن  
 يدخلك قبرك قال أهلى مع الملائكة ربي وكذا رواه الطبراني فى الدعاء وهو واه  
 حذا \* وقالت عائشة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو صحيح يقول  
 انه لم يقبض نبى قط حتى يرى مقعده من الجنة ثم يعيى أو يخير فلما اشتد سكره وحضره  
 القبض ورأسه على فخذي غشي عليه فلما أفاق شخص بصره فحوسق اليه

ثم قال اللهم في الرفيق الاعلى فقلت اذا لا يختارنا فعرفت انه حديثه الذي كان  
يحدثنا وهو صحيح \* وفي رواية انها اوصفت اليه قبل ان يموت وهو مستند الى  
ظهره يقول اللهم اغفر لي وارحمني والحقني بالرفيق الاعلى رواه البخاري من  
طريق الزهري عن عروة وما فهمته عائشة من قوله عليه الصلاة والسلام اللهم  
الرفيق الاعلى انه خير نظير فهم أبيه رضي الله تعالى عنه من قوله عليه الصلاة  
والسلام ان عبدا اخيره الله بين الدنيا وبين ما عنده فاختار ما عنده ان العبد  
المراد به والنبي صلى الله عليه وسلم حتى بكى كقائمه ذكره الحافظ ابن حجر  
وعند أحمد من طريق المطلب بن عبد الله عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم  
كان يقول ما من نبي يقبض الا يرى الثواب ثم يخير ولا يجد ايضا من حديث أبي  
موسى قال قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم اوتيت مغانيم خزائن الارض  
والتلذثم الجنة فخيرت بين ذلك وبين لقاء ربي فاخترت لقاء ربي والجنة وعند عبد  
الرزاق من مرسل طاوس رفعه خیرت بين ان أبقى حتى أرى ما يغني عن أمتي  
وبين التحجيل فاخترت التحجيل \* وفي رواية أبي بردة بن أبي موسى عن أبيه  
هذه النساء وصحبه ابن حبان فقال أسئل الله الرفيق الاعلى الاسعد مع جبريل  
وميكائيل واسرافيل وظاهره ان الرفيق الاعلى المكان الذي تحمل المرافقة فيه مع  
المدكورين وقال ابن الاثير في النهاية الرفيق جماعة الانبياء يسكنون اعلى علمين  
وقيل المراد به الله تعالى يقال الله رفيق بعباده من الرفق والرافة انتهى وقيل  
المراد به حظيرة القدس وفي كتاب روضة التعريف بالحلب الشريف لما تجبلى له  
الحق ضعفت العلائق بينه وبين المحسوسات والحطوط الضرورية من أدنى معاني  
الترقيات البشرية فكانت أحواله في زيادة الترتي ولذلك روى أنه عليه الصلاة  
والسلام قال كل يوم لا ازداد فيه قربا من الله فلا يورث في طلوع شمسهِ وكلاما  
فارقا مقاما واصل بما هو اعلى منه لمع الاول بعين النقص وسار على ظهر المحبة ونعمة  
المطية لقطع هذه المراحل والمقامات والاحوال والسفر الى حضرة ذي الجلال  
والاتصال بالمحبوب الذي كل شئ هالك الاوجه وقال السهيلي المحكمة في اختتام  
كلامه صلى الله عليه وسلم هذه الحكمة كونها تتضمن التوحيد والذكر بالقلب  
حتى يستفاد منها الرخصة لغيره أنه لا يشترط أن يكون الذكر باللسان لان بعض  
الناس قد يمنعه من النطق مانع فلا يضره اذا كان قلبه عامرا بالذكر انتهى ولهذا  
قال الحافظ ابن رجب وقد روى ما يدل على أنه قبض ثم رأى مقعده من الجنة  
ثم ردت اليه نفسه ثم خير في المسند قالت يعني عائشة كان النبي صلى الله عليه

وسما يقول ما من نبي الا تبض نفسه ثم يرى الثواب ثم ترد اليه فيغير بين ان ترد  
 اليه الى ان يلقى فمكت قد حفظت ذلك عنه فاني لمسندته الى صدرى ونظرت  
 اليه حتى مات عنه فقلت قضى قالت فعرفت الذي قال فنظرت اليه حين ارتفع  
 ونظرت فقلت اذ اول الله لا يختار ما فقال مع الرفيق الاعلى في الجنة مع الذين ائتم الله  
 عليهم من النبيين والصدقيين والشهداء والصالحين وحسن اولئك رفيقا \* وفي  
 البخاري من حديث عروة عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 وهو صحيح يقول انه لن يقبض نبي قط حتى يرى مقعده من الجنة ثم يجيى أو يجير فلما  
 اشتكى وحضره القبط ورأسه على فخذ عائشة فغشي عليه فلما أفاق شخص  
 بصره نحو سقف البيت ثم قال اللهم في الرفيق الاعلى ونبي السهيلي على ان السكينة  
 في الايمان هذه الحكمة بالافراد الاشارة الى ان أهل الجنة يدخلونها على قلب  
 رجل واحد \* وفي صحيح ابن حبان عنها قالت أغشى على رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم ورأسه في حجرى فجعلت أمسحه وأدعوه بالشفاء فلما أفاق قال أسأل  
 الله الرفيق الا هلى مع جبريل وميكائيل واسرافيل \* ولما احتضر صلى الله  
 عليه وسلم واشتد به المرأة قالت عائشة ما رأيت الوجع على أحد أشد منه على النبي  
 صلى الله عليه وسلم قالت وكان عنده قدح من ماء فيدخل يده في القدح ثم يمسح  
 وجهه بالماء ويقول اللهم أغشى على سكرات الموت \* وفي رواية فجعل يقول  
 لا اله الا الله ان للموت لسكرات \* قال بعض العلماء فيه ان ذلك من شدة الألم  
 والاعوجاج لرعدة منزلته وقال الشيخ أبو محمد المرجاني تلك السكرات سكرات الطرب  
 الا ترى الى قول بلال حين قال له أدله وهو في السباق واحرباه ففتح عينيه وقال  
 واطرباه فذا أتى الاحبه محمدا وصحبه فاذا كان هذا طربه وهو في هذا الحال  
 بقاء محبوبه وهو النبي صلى الله عليه وسلم وخزبه فاما ذلك بقاء النبي صلى الله  
 عليه وسلم لربه تعالى فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين ودهذا موضع قهرهم  
 العبارة عن وصف بعضه \* وفي حديث مرسل ذكره الحافظ ابن رجب أنه  
 عليه الصلاة والسلام قال اللهم انك تأخذ الروح من بين العصب والعصب  
 والا فامل فأغشى عليه وهو في علي \* وعند الامام أحمد والترمذي من طريق  
 القاسم عنها قالت ورأيت وعنده قدح فيه ماء وهو يموت فيدخل يده في القدح ثم  
 يمسح وجهه بالماء ثم يقول اللهم أغشى على سكرات الموت \* ولما تشده  
 الكرب قالت فاطمة رضى الله عنها واكرب أبتاه فقل ما حال كريب على أبيك  
 يومئذ اليوم رواه البخاري قال الخطابي زعم من لا يهتدون أهل العلم ان المراد بقوله

عليه الصلاة والسلام لا كرب على أيك بعد اليوم أن كرب به كان شفقة على أمته  
لما علم من وقوع الاختلاف والفتن بعده وهذا ليس بشيء لأنه كان يلزم أن تنقطع  
شفقة على أمته بعد موته والواقع أنها باقية إلى يوم القيامة لأنه مبعوث إلى من  
جاء بعده وأعمالهم تعرض عليه وإنما الكلام على ظاهره وإن المراد بالكرب  
ما كان يهدمه عليه الصلاة والسلام من شدة الموت وكان عليه الصلاة والسلام فيما  
يصيب جسده من الآلام كالشعر ليتضايف له الأجر انتهى \* وروى ابن ماجه  
أنه صلى الله عليه وسلم قال لغاطمة أنه قد حضر من أيك ما الله بتارك منه أحدا  
الموافق يوم القيامة \* وفي البخاري من حديث أنس ابن مالك أن المسلمين  
ينبأهم في صلاة الفجر يوم الاثنين وأبو بكر يصلي بهم لم ينجأهم إلا رسول الله  
صلى الله عليه وسلم قد كشف ستر حجره عائشة فنظر إليهم وهم في صفوف الصلاة  
ثم تبسم فضحك فنكس أبو بكر على عقبه ليصل الصف وظن أن رسول الله صلى  
الله عليه وسلم يريد أن يخرج إلى الصلاة قال أنس وهم المسلمون أن يفتتنوا  
في صلاتهم فرجا برسول الله صلى الله عليه وسلم فأشار إليهم بيده صلى الله عليه  
وسلم أن أموا لا تكلم ثم دخل الحجر وأرخى الست \* وفي رواية أبي الهيثم  
عن شعيب عند البخاري في الصلاة فتوفي من يومه \* وكذا في رواية معمر  
عنده أيضا وفي حديث أنس لم يخرج إلينا صلى الله عليه وسلم ثلاثا فأتيت  
الصلاة فذهب أبو بكر يتقدم فقال نبي الله صلى الله عليه وسلم بالحجاب فرفعه فلما  
وضع لنا وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم ما نظرنا منظر أقط كان أعجب إلينا من  
وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم حين وضع لنا قال فأومأ رسول الله صلى الله  
عليه وسلم إلى أبي بكر أن يتقدم وأرخى الحجاب الحديث رواه الشيخان وعنه أن أبا  
بكر كان يصلي بهم في وجه النبي صلى الله عليه وسلم الذي توفي فيه حتى إذا  
كان يوم الاثنين وهم صفوف في الصلاة كشف رسول الله صلى الله عليه وسلم ستر  
الحجر فنظرنا إليه وهو قائم كأن وجهه ورقة مصحف ثم تبسم رسول الله صلى الله  
عليه وسلم ضاحكا الحديث رواه مسلم وقد جزم موسى ابن عقبة عن ابن شهاب  
بأنه صلى الله عليه وسلم مات حين زاغت الشمس وكذا لا يابى الأسود عن عروة وعن  
جعفر ابن محمد عن أبيه قال لما بقي من أجل رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث نزل  
عليه جبريل فقال يا محمد إن الله قد أرسلني إليك أكراماك وتفضيلا لك وخاصة لك  
بستللك عما هو أعلم به منك بقرل كيف تجدك فقال أجدني يا جبريل مغموما  
وأجدني يا جبريل مكروبا ثم أمأه في اليوم الثاني فقال له مثل ذلك ثم جاء في اليوم

الثالث فقال له مثل ذلك ثم استأذنه ملك الموت فقال جبريل يا محمد هذا ملك الموت يستأذن عليك ولم يستأذن على نبي قبلك ولا يستأذن على آدمي بعدك قال أئذن له فدخل ملك الموت فوقف بين يديه فقال يا رسول الله ان الله عز وجل أرسلني اليك وأمرني أن أطبعك في كل ما تأمران أمرتني أن أقبض روحك قبضتها وان أمرتني أن أتركها تتركها فقال جبريل يا أحمد ان الله قد اشتاق الى لقاءك فقال صلى الله عليه وسلم فامض يا ملك الموت لما أمرت به فقال جبريل يا رسول الله هذا آخر موطن من الارض انما كنت حاجتي من الدنيا فقبض روحه فلما توفي صلى الله عليه وسلم وجاءت التعزية بمعواصونا من ناحية البيت السلام عليكم أهل البيت ورحمة الله وبركاته كل نفس ذائقة الموت وانما تتوفون أجوركم يوم القيامة ان في الله عزاء من كل مصيبة وخلفاء من كل هالك ومركام من كل فايت فبالله فنفقوا واياهم فارحوا فانما المصاب من حرم الثواب والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته فقال علي أنشرون من هذا هو الخضر عليه الصلاة والسلام رواه البيهقي في دلائل النبوة \* وفي تخريج أحاديث الاحياء للمصنف العراقي وذكر التعزية المذكورة عن ابن عباس ما ذكره في الاحياء وأن النووي أنكر وجود الحديث المذكور في مكتب الحديث وقال انما ذكره الاصحاب ثم قال العراقي قد رواه الحماكم في المستدرک من حديث أنس ولم يصححه فلا يصح ورواه ابن أبي الدنيا عن أنس أيضا قال لما قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم اجتمع أصحابه حوله ليكون فدخل عليهم رجل طويل شعر المنسكين في ازار ووراء يتخطأ أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أخذ بعضا دقي بابا ليت فبكي على رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم أقبل على أصحابه فقال ان في الله عزاء من كل مصيبة وعوضا من كل فان الحديث وفيه ثم ذهب الرجل فقال أبو بكر على بالرجل فنظروا فيما وشمالا فلم يروا أحد فقال أبو بكر لعلي هذا الخضر جاء يعزينا ورواه ابن أبي الدنيا ايضا من حديث علي بن أبي طالب وفيه محمد بن جعفر الصادق تسكلم فيه وفيه انقطاع بين علي بن الحسين وبين جده علي \* والمعروف عن علي ابن الحسين مرسلان غير ذكر علي كما رواه الشافعي في الام وايس فيه ذكر للخضر عليه الصلاة والسلام قال البيهقي قوله ان الله اشتاق الى لقاءك معناه قد أراد لقاءك بأن يرذك من دنياك الى معادك زيادة في قربك وكرامتك وأخرج الطبراني من حديث ابن عباس قال جاء ملك الموت الى النبي صلى الله عليه وسلم في مرضه ورأسه في حجر علي فاستأذن فقال السلام عليكم ورحمة الله وبركاته فقال له



على ارجع فامش اغيل عنك فقال صلى الله عليه وسلم هذا ملك الموت ادخل  
 راشدا فلما دخل قال ان ربك يقرئك السلام فبلغني أن ملك الموت لم يسلم على أهل  
 بيت قبله ولا يسلم بعده \* وقالت عائشة توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 في بيتي وفي يومى وبين سهرى ونحسرى \* وفي رواية بين حافتي وذافتي رواه  
 البخارى والحاقة بالمهمة واللقاف والنون أسفل من الذقن والذافنة طرف الحلقوم  
 والسهر بفتح السين يسكون الحاء المهماتين هو الصدر والنحر بفتح النون ويسكون  
 الحاء المهمة والمراد أنه صلى الله عليه وسلم توفي ورأسه بين عنقه وصدرها وهذا  
 لا يعارضه ما أخرجه الحاكم وابن سعد من طرق أنه صلى الله عليه وسلم مات  
 ورأسه في حجر علي لان كل طريق منها كما قاله الحافظ بن حجر لا تخلون شيئا فلا  
 يلفظ لذلك والله أعلم \* قال السهيلي وجدت في بعض كتب الواقدي ان أول  
 كلمة تكلم بها النبي صلى الله عليه وسلم وهو مستترضع عند حلية الله أكبر وآخر  
 كلمة تكلم بها الرفيق الاعلى \* وروى الحاكم من حديث أنس قال آخر  
 ما تكلم به صلى الله عليه وسلم جلال ربى الرفيع \* ولما توفي صلى الله عليه  
 وسلم كان أبو بكر غائبا بالسنخ يعنى العالية عند زوجته بنت خارجه وكان عليه  
 الصلاة والسلام قد أذن له في لذهاب اليها فسل عمر بن الخطاب سيفه وتوعد من  
 يقول مات رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان يقول انما أرسل اليه كما أرسل الى  
 موسى عليه الصلاة والسلام فلبث عن قومه أربعين ليلة والله اني لارحوا أن يقطع  
 أيدي رجال وأرجلهم فأقبل أبو بكر من السنخ حين بلغه الخبر الى بيت عائشة فدخل  
 فكشف عن وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم فحبا يقبله ويبكي ويقول توفي  
 والذي نفسي بيده صلات الله عليك يا رسول الله ما أطيبك حيا وميتا ذكره  
 الطبري في الرياض \* وقالت عائشة أقبل أبو بكر على فرس له من مسكه  
 بالسنخ حتى نزل فدخل المسجد فلم يكلم الناس حتى دخل على عائشة فبصر برسول  
 الله صلى الله عليه وسلم وهو مبهي ببرد حبرة فكشف عن وجهه ثم أكب عليه  
 فقبله ثم بكى وقال بأني أنت وأنتي لا يجمع الله هليك موتين أما الموتة التي كتبت  
 عليك فقدمتها رواه البخارى واختلف في قول أبي بكر رضى الله عنه لا يجمع الله  
 عليك موتين فقل هو وعلى حقيقة وأشار بذلك الى الرد على من زعم أنه سبهي فيقطع  
 أيدي رجال لانه لو صح ذلك لزم أن يموت موتة أخرى فاخبر أنه أكرم على الله من أن  
 يجمع عليه موتين كما جدهما على غيره كاذب خرجوا من ديارهم وهم الوف وكالذي  
 مر على قرية وهذا أوضح الاجربة وأسلمها وقيل أراد انه لا يموت موتة أخرى في القبر

كغيره اذ يجي ليستل ثم يموت وهذا جواب الداودي وقيل لا يجع مع الله موت  
نفسك وموت شريعته وقيل كفى بالموت الثاني عن الكرب أي لا تلق بعد  
كرب الموت كربا آخر فله في فتح الباري \* وعنهما أن عرفام يقول والله مامات  
رسول الله صلى الله عليه وسلم فجاء أبو بكر فكشف عن رسول الله صلى الله  
عليه وسلم فقبله وقال بأبي أنت وأمي طبت حيا وميتا والذي نفسي بيده لا يذيقك  
الله الموتين أبدانهم خرج فقال أيها الخالف على رسلك فلما تكلم أبو بكر جلس  
همز محمد الله أبو بكر وأثنى عليه وقال الأمن كان يبعد محمد فان محمد اقدم مات ومن  
كان يبعد الله فان الله حي لا يموت وقال انك ميت وانهم ميتون وقال وما محمد الا  
رسول قد خلت من قبله الرسل الآية قال فتشج الناس فيكون رواء البخاري يقال  
تشج الباكى اذا غص بالبكاء في حلقه من غير انتخاب \* وعن سالم بن عبد الله  
الاشعبي قال لما مات رسول الله صلى الله عليه وسلم كان أجزع الناس كلهم عمر  
ابن الخطاب رضى الله تعالى عنه فأخذ بقائم سيفه وقال لا أسمع أحدا يقول مات  
رسول الله صلى الله عليه وسلم الا ضربته بسيفي هذا قال فقال الناس يا سالم  
أطاب انما صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فخرجت الى المسجد فاذا  
أنا بأبي بكر فلما رأيته أجهشت بالبكاء فقال يا سالم أمات رسول الله صلى الله عليه  
وسلم فقلت ان هذا عمر ابن الخطاب يقول لا أسمع أحدا يقول مات رسول الله صلى  
الله عليه وسلم الا ضربته بسيفي هذا قال فأقبل أبو بكر حتى دخل على النبي صلى  
الله عليه وسلم وهو مسجى فرفع البرد عن وجهه ووضع فاه على فيه واستنشا الریح  
ثم سبهاه والتفت اليها فقال وما محمد الا رسول قد خلت من قبله الرسل الآية وقال  
انك ميت وانهم ميتون يا أيها الناس من كان يبعد محمد فان محمد اقدم مات ومن كان  
يبعد الله فان الله حي لا يموت قال عرفوا الله لكافي لم أنزل هذه الآيات قط خرجته  
الحافظ أبو أحمد حمزة ابن الحارث كما ذكره الطبري في الرياض له وقال خرج  
الترمذي عنه بنامه واستنشا الریح شمها أي شم ريح الموت وعند أحمد عن  
هائشة قالت سمعت النبي صلى الله عليه وسلم ثوبا فجاء عمر والمغيرة بن شعبة  
فاستأذنا فاذنت لهما وجذبت الحجاب فنظرا اليه فقال واغشياه ثم قاما فقال  
المغيرة يا عمر مات قال كذبت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يموت حتى يفنى  
الله المتأقين ثم جاء أبو بكر فذعت الحجاب فنظرا اليه فقال انا لله وانا اليه راجعون  
مات رسول الله صلى الله عليه وسلم \* وفي حديث ابن عباس عند البخاري ان  
أبا بكر خرج وعمر ابن الخطاب يكلم الناس فقال اجلس يا عمر فأبى ع-ران يجلس

فأقبل إليه الناس وتركوا عمر فقال أبو بكر أما بعد من كان بعبد محمد فان محمد قد مات ومن كان يعبد الله فان الله حي لا يموت قال الله عز وجل وما محمد الا رسول قد خلت من قبله الرسل قال والله لكان الناس لم يعلموا ان الله أنزل هذه الآية حتى تلاها أبو بكر فتلقاها الناس منه كلهم فما أسمع بشرا من الناس الا يتلوها فرجاها \* وفي - ريت ابن عمر عند ابن أبي شيبه أن أبا بكر مر به وهو يقول ما مات رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يموت حتى يقتل الله المنافقين قال وكانوا أظهروا الاستبشار ورفعوا رؤسهم فقال يا أيها الرجل ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد مات ألم تسمع الله تعالى يقول انك ميت وانهم ميتون وقال وما جعلنا للبشر من قبلك الخلد ثم أتى المنبر الحديث قال القرطبي أبو عبد الله المفسر وفي هذا أدل دليل على شجاعة الصديق فان الشجاعة حدوها بثبوت القلب عند حلول الصائب ولا مصيبة أعظم من موت النبي صلى الله عليه وسلم لم تظهرت عند ذلك شجاعته وعلمه قال الناس لم يموت رسول الله صلى الله عليه وسلم واضطرب الامر فكشفه الصديق بهذه الآية فرجع عمر عن مقالته التي قالها كما ذكره الواثلي أبو نصر عبد الله في كتاب الأناية عن أنس بن مالك أنه سمع عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه حين يبيع أبو بكر رضي الله تعالى عنه في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم واستوى على منبره عليه الصلاة والسلام تشهد عمر ثم قال أما بعد فاني قتلت لكم أمس مقالة وانهم تكلموا فاني والله ما وجدت المقالة التي قلت لكم في كتاب الله ولا في عهد عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ولكني كنت أرحون يعيش رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى يدبرنا أي يكون آخرنا موتا أو كافا فاختار الله عز وجل لرسوله الذي عنده على الذي عندكم وهذا الكتاب الذي هدى الله به رسوله فخذوا به تهتدوا بالمأهدي له رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أبو نصر المقالة التي قالها عمر ثم رجع عنها هي ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يموت وان ميت حتى يقطع أيدي وأرجل وكان ذلك لعظيم ما ورد عليه وخشي الفتنة وظهور المنافقين فلما شاهد قوة يقين الصديق الأكبر وتقواه يقول الله عز وجل كل نفس ذائقة الموت وقوله انك ميت وانهم ميتون وخرج الناس يتلوها في سكرات المدينة كأنهم لم تنزل قط الا ذلك اليوم انتهى وقال ابن المنبر لما مات صلى الله عليه وسلم طاشت العقول فذهب منهم من خبل ومنهم من أقعد فلم يطاق القيام ومنهم من أخرس فلم يطق الكلام ومنهم من أضنى وكان عمر من خبل وكان عثمان من أخرس يذهب به ويحياء ولا يستطيع كلاما وكان علي ممن أقعد فلم يستطع حراكا

وأضنى هبة الله بن أنيس فمات كذا وكان إنيهم أبو بكر الصديق رضي الله تعالى عنه جاء وعيناه تمهلان وزفراته تتردد وغصصه تضاعد وترتفع فدخل على النبي صلى الله عليه وسلم فأكب عليه وكشف الثوب عن وجهه وقال طبت حيا وميتا وانقطع لموتك ما لم ينقطع لموت أحد من الأنبياء فظلمت عن الصفة وجالت عن البكاء ولو أن موتك كان اختيار الجسد لما لموتك بالنفوس أذكرنا يومه عند ربك ولنسكن من بالك ووقع في حديث ابن عباس وعائشة عند البخاري أن أبا بكر قبل النبي صلى الله عليه وسلم بعد ما مات كما قدمناه وكذا في رواية غيره وفي رواية يزيد بن بابنوس عن عائشة أنها أتته من قبل رأسه فحدر فاه وقبل جبهته ثم قال وأنبياه ثم رفع رأسه فحدر فاه وقبل جبهته ثم قال وأما فياه ثم رفع رأسه فحدر فاه وقبل جبهته وقال واخليلاه وعبد ابن أبي شيبة عن ابن عمر فوضع فاه على جبين رسول الله صلى الله عليه وسلم فجعل يمسح به ويكسبه ويقول بأبي أنت وأمي طبت حيا وميتا وعن عائشة أن أبا بكر دخل على النبي صلى الله عليه وسلم بعد وفاته فوضع فاه بين عينيه ووضع يده على صدره وقال وأنبياه واخليلاه وأما فياه أخرجه ابن عرفة العبدى كذا ذكره الطبري قال ولا تضاد بين هذا هل تقدم جبهته وبين ما تقدم مما تضمنه بآثاره بآثاره فذكر ذلك من غير انزعاج ولا قاق خافيه صوته ثم التفت إليهم وقال لهم ما قال وأخرج البيهقي وأبو نعيم من طريق الواقدي عن شيوخه أنهم شكوا في موته صلى الله عليه وسلم قال بعضهم قدمت وقال بعضهم لم يمت فوضعت أسماء بنت عيسى يدها بين كتفيه عابيه الصلاة والسلام فقالت قد توفي قد رزق الخاتم من بين كتفيه كان هذا الذي قد عرف به موته وأخرجه ابن سعد عن الواقدي أيضا ولم توفي عليه الصلاة والسلام قالت فاطمة يا أباها أجاب ربا دعاها يا أباها من الجنة الفردوس أو يا أباها من إلى جبريل نعماء رواه البخاري قال الحافظ ابن حجر رحمه الله وقد قيل له جواب إلى جبريل نعماء جزم بذلك سبط ابن الجوزي في آت الزمان قال والاول بوجه فلامعني التخليط الرواة بالظن وزاد الغبراني يا أباها من ربه ما أدناه وقد عاشت فاطمة رضي الله تعالى عنها بعدة صلى الله عليه وسلم ستة أشهر فما مضت تلك المدة وحق لها ذلك

على مثل ليلى قتل الميرة نفسه \* وان كان من ليلى على العجير طاولا  
 \* وأخرج أبو نعيم عن علي قال لما قبض صلى الله عليه وسلم بعد ذلك الموت  
 يا كيا إلى السماء الذي بعده بالحق نبي القديم صوته من السماء ينادي وأحمداه

الحديث كل المصائب تهون عند هذه المصيبة \* وفي سنن ابن ماجه أنه صلى الله عليه وسلم لم قال في مرضه أنها الناس أن أحدا من الناس أو من المؤمنين أصيب بمصيبة فليتعز بمصيبته بي عن المصيبة التي تصيبه بغيري فان أحدا من أمتي لن يصاب بمصيبة بعدى أشد عليه من مصيبتى وقال أبو الجوزاء كان الرجل من أهل المدينة إذا أصابه مصيبة جاء أخوه فصافحه ويقول يا عبد الله اتق الله فان في رسول الله أسوة حسنة ويعجني قول القائل

اصبر لكل مصيبة وتقبل \* واعلم بأن المرغـ يرغـ  
وامبر كما صبر الكرام فانها \* نوب تنوب اليوم تكشف في غد  
وإذا أتت مصيبة تشجى بها \* فاذكر مصابك بالنبي محمد  
وبرحم الله القائل

تذكرت لما فرق الدهر بيننا \* فعزيت نفسي بالنبي محمد  
وقلت لما أن المدايا سبيلنا \* فن لم يم في يومه مات في غد  
كانت الجمادات تصدق من ألم فراقه صلى الله عليه وسلم فكيف بقلوب المؤمنين ولما قدمه الجذع الذي كان يخطب اليه قبل اتخاذ المنبر حتى اليه وصاح كان الحسن اذا حدث به هذا الحديث بكاء وقال هذه خشبة تنحى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنتم أحق أن تشتموا قال به \* وروى أن بلالا لما كان يؤذن بعد وفاته صلى الله عليه وسلم وقبل دفنه فاذا قال أشهد أن محمدا رسول الله ارتج المسجد بالبكاء والنحيب فلما دفن تركه لال الاذان ما مرهش من فارق الاحباب خصوصا من كانت رؤيته حياة الالباب

لذواق طعم الفراق رضوى \* لكان من وجده يمد  
قد حبلني عذاب شوق \* بهجر عن حله الحديد

\* وقد كانت وفاته صلى الله عليه وسلم يوم الاثنين بلا خلاف وقت دخول المدينة في هجرته حين اشتد الضياء ودفن يوم الثلاثاء وقيل ليلة الاربعاء فعند ابن سعد في الطبقات عن علي توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الاثنين ودفن يوم الثلاثاء وعنده أيضا عن عكرمة توفي يوم الاثنين فحسب بقية يومه ولياته ومن القدر حتى دفن من الليل وعنده أيضا عن عثمان بن محمد الاخنسي توفي يوم الاثنين حين راغت الشمس ودفن يوم الاربعاء وروى أيضا عن أبي بن عباس بن سهل عن أبيه عن جده توفي يوم الاثنين فكتب بقية يوم الاثنين والثلاثاء حتى دفن يوم الاربعاء وعنده أيضا عن صالح بن كيسان عن ابن شهاب توفي يوم الاثنين حين

فاغت الشمس ورثته عنه صفة رضى الله تعالى عنها بمرآئي كثيرة منها قوله ما

ألا يا رسول الله كنت رجاء \* وكنت بنا برا ولم تترك جافيا  
وكنت رجيا هاديا وعلما \* ليك عليك اليوم من كان يا كيا  
لعمرك ما أبكى النبي لفقده \* وأبكى أخشى من الهجرة آتيا  
كأن على قلبي لذكر محمد \* وما خفت من بعد النبي المقلبا  
أفأطم صل الله رب محمد \* على حدث أمسى يثرب ناويا  
فدا لرسول الله أمتي وخالتي \* وعي وخالى ثم نفسي وماليا  
فلو أن رب الناس أبى نبينا \* سعدنا وأمكن أمره كان ماضيا  
عليك من الله السلام تحية \* وأدخلت جنات من العدن راضيا  
أرى حسنا أتيته وتركته \* يبكي ويدعو جده اليوم ناويا

ورثناه أوسعنا من الحارث فقال

أرقت فبت ليلى لا نزول \* وليل أختي الصبية فيه طول  
وأسعدني البكاء وذاك فيما \* أصيب المسلمون به قليل  
لقد عظمتم مصيبتنا وجات \* عشية قيل قد قبض الرسول  
وأضحت أرضنا مما عرأها \* فكاد بنا جوانها تمييل  
فقدنا الوحي والتنزيل فينا \* بروح به ويفد وجه بريل  
وذلك أحق ما سالت عليه \* نفوس الناس أو كادت تسيل  
نبي كان يحيا الشك عنا \* بما يرى اليه وما يقول  
وهو هدنا فلا نخشى ضلالا \* علينا والرسول لنا دليل  
أفأطم أن جزعت فذاك عذر \* وإن لم تجزعي ذلك السبيل  
قبر أليك سيد كل قبر \* وفيه سيد الناس الرسول

ورثناه الصديق رضى الله عنه بقوله

لما رأيت نبينا مقبلا \* ضافت على بعرضهن الدور  
فارتاع قلبي عند ذلك ملكه \* والعظم مني ما حيت كسبه  
أعتيق ويحك إن حبك قد ثوى \* فالصبر عنك لما أقيت يسير  
بالتقى من قبل مهلك صاحبي \* غيبت في حدث على مخور  
فلقد تنى بدائع من بعده \* يعي بين جوارح وصديور

ورثناه الصديق أيضا بقوله

ودعنا الوحي إذ وليت عنا \* قوة عنا من الله الكلام



سوى ما قد تركت لنا رهينا \* تضمنه القراطين الكرام  
 \* وأخرج ابن عساکر عن أبي ذؤيب الهذلي قال بلغنا أن النبي صلى الله عليه  
 وسلم عليل فأوجس أهل الحى خيفة وبت ليلة طويلة حتى إذا كان السهر غث  
 فنهض فبى هاتف وهو يقول

خطب أهل أنماخ بالاسلام \* بين الغيل وتعد الاطام  
 قبض النبي محمد فعيونا \* تبدى الدموع عليه بالتسهاج  
 فوثبت من نومي فزها فظنرت الى السماء فلم أرا لاسعد الغياج فعات أن النبي صلى الله  
 عليه وسلم لم قبض أو هو ميت تقدمت المدينة ولا لها ضجيج بالبكاء كضجيج الحجيج اذا  
 أهلوا بالاحرام فقلت له فقل قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم ولقد أحسن  
 حسنا بقوله برزخه عليه الصلاة والسلام

كنت السرادك اطرى \* فعمى عليك الناطر  
 من شلاه بعدك فليت \* فهايك كنت احاذر

\* ولما تحقق عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه موته صلى الله عليه وسلم بقول  
 أبى بكر ورجع الى قوله قال وهو يبكي بأى أنت وأتى يا رسول الله كان لك جزع  
 فخطب الناس عليه فلما كبروا اتخذت منبر التسميع فحين الجزع بفراقك حق  
 جعلت بك عليه فسهكن فأتتك أولى بالحنين هليلك حين فارتقم بأى أنت وأتى  
 يا رسول الله لقد بلغ من فضيلتك عند ربك أن جعل طاعتك طاعته فقال من يطع  
 الرسول فقد أطاع الله بأى أنت وأتى يا رسول الله لقد بلغ من فضيلتك عنده أن  
 بعثك آخر الانبياء وذكرك فى أولهم فقال تعالى وإذا أخذنا من النبيين ميثاقهم  
 ومنك ومن نوح الا تبأى أنت وأتى يا رسول الله لقد بلغ من فضيلتك عنده أن  
 أهل النار يوذرن أن يكفوا أطاعوك وهم فى أطباقها يعذبون يقولون يا ليتنا أطعنا  
 الله وأطعنا الرسول الخبر ذكره أبو العباس القصار فى شرحه لبردة الايام مبرى  
 ونقله عن الرضا ط فى كتابه اقتباس الانوار والتماس الافهار وذكره ابن الحاج  
 فى المدخل وساقه بنماه والقاضى عياض فى الشفاء لكنه ذكر بعضه ويقع  
 فى كثير من نسخ الشفاء روى عن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه أنه قال  
 فى كلام يكي به النبي صلى الله عليه وسلم لم يتشدد المكافى من يكافى الصواب فيها  
 التعيين لان هذا الكلام انما سمع من عمر رضى الله تعالى عنه بعد موته صلى الله  
 عليه وسلم كما تقدم ونبه عليه فى حاشية الشفاء والله أعلم ويؤيد هذا قوله  
 فى الخبر نفسه بأى أنت وأتى يا رسول الله لقد اتبعك فى قصر عمر كمال مبع نوحا

في كثرة سنه وطول عمره فلهذا آمن لك الكبير ومن آمن معه الا لقايل  
ورناه حسان بن ثابت رضي الله عنه بقوله

بطيبة رسم الرسول ومعهده \* مبين وقد تغفوا الزوم وتهمد  
ولا تمنحني الآيات من دار حرمة \* بهام بر الهادي الذي كان يصعد  
وأوضع آيات وباقي معالم \* وربيع له فيه مصلى ومسجد  
بها هجران كان ينزل وسطها \* من الله نور يستضاء ويوقد  
معارف لم تطامس على العهد آها \* أماما البلاغ لاى منها تخذ  
عرفت بهارم الرسول وعهده \* وقبرا بها واره في التراب ملحد  
أطالت وقوفاً تدرى البين دمعها \* على طال القبر الذي فيه أجد  
فبوركت يا قبر الرسول وبوركت \* بلا ثوى فيها الرشيد المسدد  
وبورك لخدمته كضمن طيبا \* عليه بناء من صفيح منضد  
تهيل عليه اترب أيدوا عين \* بنا حكت وقد غارت بدلك أسعد  
لقد غيبوا حلما وعلماء ورجة \* عشية عالوه الثرى لا يوسد  
فراحوا بحزن ليس فيه -م نبي -م \* وقد وهنت منهم ظهور وأعضاء  
يبكون من تبكي السموات موقه \* ومن قد بكته الأرض والناس أكمد  
وهل عدات يومارزية هالك \* رزية يوم مات فيه محمد

\* ومن عجيب ما اتفق ماروى عن عائشة أنهم لما أرادوا غسل النبي صلى الله  
عليه وسلم لم يوالا اندرى أنجرد النبي صلى الله عليه وسلم من ثيابه كأنجرد موتانا أم  
تغسله وعليه ثيابه فلما اختلفوا اتى الله عليهم الذوم حتى ما منهم رجل الا ودفنه  
في صدره ثم كاههم بكلم من ناحية البيت لا يدرون من هو وغسلوا رسول الله صلى  
الله عليه وسلم وعليه ثيابه فقاه واوغد لحو وعليه قميصه يضعون الماء فرق القميص  
وبدلت كبريه بالقميص رواه البيهقي في دلائل النبوة \* وروى ابن ماجه بسند  
جيد عن علي بن رافة اذا انابت فاعسلوا في بجمع قرب من يرى بثرغرس قال  
في النهاية يفتح القين المجهمة ويكون الراء والسير الملهملتين \* وقد روى ابن  
النجار أنه عليه السلام قال رأيت الآية في على بثرمن الجنة فأصبح على  
بثرغرس فتوضأ منها وبرزق نيم او غسل صلى الله عليه وسلم ثلاث غسلات الاولى  
بالماء القراح والثانية بالماء والسدر والثالثة بالماء والكمك افور وغسله على  
والعباس وابنه الفضل يمينانه وقثم وأسامة وشقران مولا صلى الله عليه وسلم لم  
يصيبون الماء وأعينهم معصوبة من وراء المستر لحديث علي لا يغسلني الا فتفاته

لا يرى أحد دعورتي الاطمست عيناه رواه البزار والبيهقي \* وأخرج البيهقي  
عن الشعبي قال غسل علي النبي صلى الله عليه وسلم فكان يقول وهو يغسله  
صلى الله عليه وسلم بأبي أنت وأُمِّي طبت حيا وميتا \* وأخرج أبو داود وصححه  
الحاكم عن علي قال غسلته صلى الله عليه وسلم فذهبت أنظر ما يكون من  
الميت فلم أرى شيئا وكان طيبا حيا وميتا \* وفي رواية ابن سعد وسقطت ريح  
طيبة لم يجدوا مثلها أقط قيل وجعل علي علي يده خرقة وأدخلها تحت القميص ثم  
اعتصر رواقيصه وحنطوا مساحده وفاسله ووضعوا منه ذراعيه ووجهه وكفيه  
وقدميه وجروهم عودا ونذا \* وروى كرا بن الجوزي أنه روى عن جعفر بن محمد قال  
كان الماء يستنقع في جفون النبي صلى الله عليه وسلم فكان علي يحسوه وأما ما روى  
أن عليا لما غسله هابيه الصلاة والسلام اقتلص ما به محاجر عينية فذره به وأنه  
قد رث بذلك علم الأولين والآخرين فقال النووي ليس بصحيح \* وفي حديث  
عروة عن عائشة قالت كفن رسول الله صلى الله عليه وسلم في ثلاثة أثواب  
بيض سهوية أخرجه النسائي من رواية عبد الرزاق عن معمر عن الزهري عن  
عروة واتفق عليه الأئمة الستة من طريق هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة  
بزيادة من كرسف ليس فيها قميص ولا عمامة وليس قوله من كرسف عند  
الترمذي ولا ابن ماجه زاد مسلم أما الحلة فأنما شبهه على الناس فيها أنها اشترت له  
ليكفن فيها فتركت الحلة وكفن في ثلاثة أثواب بيض سهوية فأخذها عبد الله  
ابن أبي بكر فقال لا أحبهن حتى أكفن فيها نفسي ثم قال لو رضى بها الله عز  
وجل لنبيه لكفنه فيها بآعها وتصدق بتمها \* وفي رواية له أدرج  
رسول الله صلى الله عليه وسلم في حلة بمانية كانت لعبد الله بن أبي بكر ثم نزع  
عنه وذكرا الحديث بطواه \* وفي رواية أصحاب السنن الأربعة فذكر ما أئشه  
قولهم كفن في ثوبين وبرد حبة فمات قد أتى البرد ليكنهم ردوه ولم يكفنه فيه  
قال الترمذي حسن صحيح \* وفي رواية البيهقي في ثلاثة أثواب بيض سهوية  
محدودا سهوية بفتح السين وضمة الفال النووي والفتح أشهر وهو رواية الأكثرين  
\* وفي النهاية تبعه الروي فالفتح منسوب إلى السحول وهو القصار لأنه يسهلها  
أي يسهلها أو إلى سهول وهي قرية باليمن وأما الضم فهو جمع سهل وهو الثوب  
البيض النقي ولا يكون إلا من قطن وفيه شدوذ لأنه ذهب إلى الجمع وقيل إن اسم  
القرية بالضم أيضا والكرسف بضم الكاف واسكان الراء وضمة السين المهملة  
والة القلم \* وقال الترمذي روى في كفن النبي صلى الله عليه وسلم روايات

مختلفة حديث عائشة أصح الأحاديث في ذلك والاعمال عليه عند أكثر أهل العلم  
 من الصحابة وذريهم \* وقد البيهقي في الخلفيات قال أبو عبد الله يعني الحاكم  
 تواترت الأخبار عن علي بن أبي طالب وابن عباس وعائشة وابن عمر وبراء وعبد الله  
 ابن مغفل في تكفين النبي صلى الله عليه وسلم في ثلاثة أثواب ليس فيها قميص ولا  
 عمامة \* وعن عبد الله بن محمد بن عقيل عن ابن الحنفية عن علي أن رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم كفن في سبعة أثواب وقد روى هذا الحديث أحمد في مسنده  
 وذكر ابن حزم أن الوهم فيه من ابن عقيل أو غيره \* وقد اختلف في معنى  
 قوله ليس فيها قميص ولا عمامة فالصحيح أن معناه أنه ليس في الكفن قميص ولا عمامة  
 أصلاً والثاني أن معناه أنه كفن في ثلاثة أثواب خارج عن القميص والعمامة قال  
 الشيخ تقي الدين ابن دقيق العيد والأول أظهر في المراد وذكر النوراني في شرح  
 مسلم أن الأول تفسير المشائعي وجهه والعلما قال وهو الصواب الذي يقتضيه  
 ظاهر الحديث وقال إن الثاني ضعيف فلم يثبت أنه صلى الله عليه وسلم كفن  
 في قميص وعمامة انتهى وترتب على هذا الخلاف اختلافهم في أنه هل يستحب أن  
 يكون في الكفن قميص وعمامة أم لا فقال مالك والشافعي وأحمد يستحب أن تكون  
 الثلاثة لقابلية ليس فيها قميص ولا عمامة واختلافوا في زيادة القميص والعمامة  
 أو غيرهما على الملائق الثلاثة لغير خمسة فذكر الحنابلة أنه مكروه وقال  
 الشافعية أنه جائز غيره مستحب وقال المالكية أنه يستحب للرجال والنساء وهو  
 في حق النساء أكدوا والزيادة إلى السبعة غيره مكروه وما زاد عليهم ائرف  
 وقال الحنفية إن الأثواب الثلاثة أزار وقصر ولقافة وقد أجمع المسلمون على  
 وجوبه وهو فرض كفاية فيجب في ماله فإن لم يكن له مال فعلي من تلزمه نفقته  
 واختلف أصحابنا في المتزوجة إذا كان لها مال هل يجب تكفينها من ماله أم هو  
 على زوجها فذهب إلى الأول الرافعي في المخرج الصغير والمحرر والنووي  
 في المنهاج وذهب إلى الثاني الرافعي في المخرج الكبير والنووي في الروضة  
 وشرح المذهب وقال فيه قيد الغزالي وجوب التكفين على الزوج بشرط عسار  
 المرأة أو أنكره عليه انتهى ومتى كانت مدمرة فكفنتها على زوجها قطام ثم إن  
 الواجب ثوب واحد وهو حق الله تعالى لا تنفردية الميت بإسقاطه بخلاف الثاني  
 والثالث فإنه حق للميت تنفردية ميتة بإسقاطها وفي هذا الحديث أيضاً دلالة على  
 أن القميص الذي غسل فيه النبي صلى الله عليه وسلم لم تنزع عنه عند تكفينه قال  
 النووي في شرح مسلم وهذا هو الراجح الذي لا ينفك عنه لأنه لو بقي مع رطوبته

لافسد الاكفان قال واما الحديث الذي في سنن أبي داود عن ابن عباس أن  
 النبي صلى الله عليه وسلم كفن في ثلاثة اثواب الحلة نوبان وقيصره الذي توفي فيه  
 فحديث ضعيف لا يصح الاحتجاج به لان يزيد بن زياد أحد رواة مجمع على ضعفه  
 لاسيما وقد خالف بروايته الثقات وفي حديث ابن عباس عند ابن ماجه  
 لما فرغوا من جهازة صلى الله عليه وسلم يوم الثلاثاء وضع على سريره في بيته ثم دخل  
 الناس عليه صلى الله عليه وسلم ارسلوا يصلون عليه حتى اذا فرغوا دخل النساء  
 حتى اذا فرغن دخل الصبيان ولم يؤم الناس على رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 أحد وفي رواية أن أول من صلى عليه صلى الله عليه وسلم الاثكة أنوaja  
 ثم أهل بيته ثم الناس فوجا فوجا ثم نسائه آخرها وروى أنه لما صلى أهل بيته  
 لم يدرك الناس ما يقولون فسألوا ابن مسعود فأخبرهم أن يسألوا عليا فقال لهم قولوا ان  
 الله وه الاثكة يصلون على النبي الاثكة اللهم ربنا وسعدك صلوات الله البر  
 الرحيم والملائكة المقربين والنبين والصلوة في الشهداء والصلوات على من سجد لك  
 من شيء يا رب العالمين على محمد بن عبد الله خاتم النبيين وسيد المرسلين وامام المتقين  
 ورسول رب العالمين الشاهد البشير الداعي اليك باذنك السراج المنير عليه  
 السلام ذكره الشيخ زين الدين ابن الحسين الرازي في كتابه تحقيق النيرة ثم قال  
 أين تدفونه فقال أبو بكر رضى الله تعالى عنه سمعت رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم يقول ما هلك نبي قط الا دفن حيث تقبض روحه وقال علي وأنا أيضا سمعته  
 وحفر أبو طهمة لحمد رسول الله صلى الله عليه وسلم في موضع فرأشه حيث قبض  
 وقد اختلف فيمن أدخله قبره وأصح ما روى أنه نزل في قبره عمه العباس وعلي  
 وقثم بن العباس والفضل بن العباس كان آخر الناس عهدا برسول الله صلى الله  
 عليه وسلم قثم بن العباس وروى أنه بنى في قبره تسع لبنات وفرش تحته قطيفة  
 نجرانية كان يخطها فرسه اشقران في القبر وقال والله لا يلبسها أحد بعدك قال  
 النووي وقد نص الشافعي وجميع أصحابه وغيرهم من العلماء على كراهة وضع  
 قطيفة أو مضرية أو مخدنة أو نحو ذلك تحت الميت في القبر وشذذ البغوي من أصحابنا  
 فقال في كتابه التهذيب لا بأس بذلك لهذا الحديث والصواب كراهة ذلك كما قاله  
 الجمهور وأما وعن هذا الحديث بأن شقران انفرد بفعل ذلك ولم يوافقه أحد من  
 الصحابة ولا علماء بذلك وانما فعله شقران لما ذكره عنه من كراهيته أن يلبسها  
 أحد بعد النبي صلى الله عليه وسلم وعلم انه في كتاب تحقيق النيرة قال انه  
 عبد البر ثم أخرجه في القطيفة من القبر لما فرغوا من وضع اللبنات الذمير

حكاه ابن زبالة

ولما دفن صلى الله عليه وسلم جاءت فاطمة رضي الله تعالى عنها فقالت كيف طابت ذنوبكم أن تحموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم التراب وأخذت من تراب القبر الشريف ورضعت به على عينيها وأنشأت تقول

ماذا هلى من ثم تربة أحمد \* أن لا يشم هذا الزمان غواليها

صبت على مصائب لو أنها \* صبت على الأيام مدن ليا ليا

قال رزين ورش قبره الشريف صلى الله عليه وسلم رشه بلال ابن رباح بقربة يد آمن قبل رأسه حكاه ابن عساکر وجهه عليه من حصاء حمراء وبيضاء ورفع قبره من الأرض قدر شبر \* وفي حديث عائشة عند البخاري قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في مرضه الذي لم يقم منه لعن الله اليهود والصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد لولا ذلك لأبرز قبره غير أنه خشي أو خشي أن يتخذ مسجدا كذا رواية أبي عوانة عن هلال خشي أو خشي على الشك رواية الفهم مهمة يمكن أن تقع من أناسها هي التي منعت من إبرافه فالحساء ضمير الشاذ وكانها أرادت نفسها ومن وافقها على ذلك وهذا يقتضى أنهم فعلوا ذلك باجتهاد بخلاف رواية الفهم فانه امتضى أن النبي صلى الله عليه وسلم هو الذي أمرهم بذلك وقوله لأبرز قبره لا يكشف قبره صلى الله عليه وسلم ولم يتخذ عليه الحائل أو المراد لدفن خارج بيته وهذا قالته عائشة رضي الله تعالى عنهما قبل أن يوسع المصعد لهذا الموضع المصعد جعلت حجرتها مثلثة الشكل محذوثة حتى لا يأتى لاحدان يصلى إلى جهة القبر المكرم مع استقبال القبلة \* وفي البخاري أيضا من حديث أبي بكر بن عياش عن سفيان الثوري أنه حدثه أنه رأى قبر النبي صلى الله عليه وسلم سمي أي مرتفعها زاد أبو نعيم في المستخرج وقبر أبي بكر وعمر كذلك واستدل به على أن المسحوب تسنيم القبور وهو قول أبي حنيفة ومالك وأحمد والمزني وكثير من الشافعية وأدعى القاضي حسين اتفاق الأصحاب عليه وتعقب بأن جماعة من قدماء الشافعية استحبوا التسطيط كائنص عليه الشافعي وبه جزم المأوردى وآخرون وقول سفيان الثوري لاجبة فيه كما قال البيهقي لاحتمال أن قبره صلى الله عليه وسلم في الأول لم يكن مسنما فقد روى أبو داود والحاكم من طريق القاسم بن محمد بن أبي بكر قال دخلت على عائشة فقلت يا أمه اكشفي لي عن قبر أبي صلى الله عليه وسلم فكشفت لي عن ثلاثة قبور لا مشرفة ولا لوطية مبطوحة بمطعماء العرصة الحمراء زاد الحاكم فرأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم مقذما وأبو بكر رأسه بين كفي



النبي صلى الله عليه وسلم وعمر رأسه عند رجلى النبي صلى الله عليه وسلم وهذا كان  
 في خلافة معاوية فكأنها كانت في الأول مسطحة ثم لما بنى جدار القبور  
 في إمارة عمر بن عبد العزيز على المدينة من قبل الوليد بن عبد الملك صبروا مرقة  
 \* وقد روى أبو بكر الأثرى في كتاب صفة قبر النبي صلى الله عليه وسلم من  
 طريق اسحاق بن عيسى ابن بنت داود بن أبي هند عن عثيم بن فسطاط المديني  
 قال رأيت قبر النبي صلى الله عليه وسلم في إمارة عمر بن عبد العزيز رأيت مرتفعاً نحو  
 من أربع أصابع ورأيت قبر أبي بكر ورأيت قبره ورأيت قبر عمر ورأيت قبر أبي بكر  
 أسفل منه ثم الاختلاف في ذلك في أيهما أنزل لافي أصل الجواز رجح المزي  
 التذييل من حيث المعنى بأن المنسطح يشبه ما به منع للجلوس بخلاف المستقيم ويرجع  
 المنسطح ما رواه مسلم من حديث فضالة بن عبيد أنه أمر بقبر فستوى ثم قال سمعت  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمر بتسويتها \* وعن هشام بن عروة عن  
 أبيه لما سقط عليهم الحائط يعني حائط حجرة النبي صلى الله عليه وسلم في زمان  
 الوليد بن عبد الملك أخذوا في بنائه فبذلت لهم قدم فزعوا وطنوا أنها أقدم النبي  
 صلى الله عليه وسلم فأوجدوا وأجدوا لم ذلك حتى قال لهم عروة والله ما هي قدم  
 النبي صلى الله عليه وسلم والله ما هي الأقدم عمر رواه البخاري أيضاً السبب في ذلك  
 ما رواه الأثرى من طريق شعيب بن اسحاق عن هشام بن عروة قال أخبرني  
 أبي قال كان الناس يصلون إلى القبر الشريف فأمر عمر بن عبد العزيز فرفع حتى  
 لا يصل إليه أحد فلما هدم بدت قدم بساق وركبة فزع عمر بن عبد العزيز فأماه  
 عروة فقال هذه ساق عمر وركبته عن عمر بن عبد العزيز وروى الأثرى قال رجاء  
 ابن حيوة قبر أبي بكر عند وسط النبي صلى الله عليه وسلم وعمر خلف أبي بكر رأسه  
 عند وسطه وهذا ظاهر يخالف حديث القاسم فإن أمكن الجمع والافتحديث القاسم  
 أصح وأما ما أخرجه أبو يعلى من وجه آخر عن عائشة أبو بكر عن عيمه وعمر  
 عن يساره فسنداه ضعيف انتهى ملخصاً من فتح الباري \* وقد اختلف  
 أهل السير وغيرهم في صفة القبر والمقدسة على سبع روايات أوردها ابن عساكر  
 في تحفة الزائر ونقل أهل السير عن سعيد بن المسيب قال بقي في البيت مودع قبر  
 في السهوة الشرقية يدفن فيه عيسى بن مريم عليهم الصلاة والسلام ويكون قبره  
 الرابع وفي المنتظم لابن الجوزي عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال  
 ينزل عيسى ابن مريم في الأرض فيترجح ويولد له ويمكث خمسا وأربعين سنة ثم يموت  
 فيدفن معي في قبري وأقوم أنا وعيسى ابن مريم من قبر واحد بين أبي بكر وعمر كذا

ذكر في تحقيق النشرة والله أعلم فان قامت تقدم أم عليه الصلاة والسلام توفي يوم  
الاثني ودفن يوم الاربعاء فلم تحرقه عليه الصلاة والسلام وقد قال عليه الصلاة  
والسلام لا مل بيت أنجروا دفن ميتهم عجلوا دفن ميتكم ولا تؤخروه \* فالجواب  
لما ذكر من عدم اتفاقهم على موته أولاً ثم كانوا لا يعلمون حيث يدفن قال قوم  
في البقيع وقال آخرون في المسجد وقال قوم يصل الى أبيه ابراهيم حتى يدفن عنده  
- في قول العالم الاكبر صدق الامّة سمعته يقول ما دفن نبي الا حيث يموت  
ذكره ابن ماجه والموطأ كما تقدم وفي رواية الترمذي ما قبض الله نبياً  
الا في الموضع الذي يدفن فيه ادفنوه في موضع فراشه وانهم اختلفوا في اطلاق  
الذي وقع بين المهاجرين والانصار في البيعة فظنوا فيها - حتى استقر الامر في الخلاف  
ونظامها فابايعوا ابا بكر ثم اباعوه بالندبة - أخرى على ما تقدم وكشف الله به  
الكربة من أهل الرقة ثم رجعوا به ذلك الى النبي صلى الله عليه وسلم فلم يظنوا  
في دفنه فغسلوه وكنهوه ودفنوه وما قبض صلى الله عليه وسلم لم تزيّن الجنان  
ليوم قدوم روحه الكربة فلا كربة المدينة ليهم قدوم الملك اذا كان عرش  
الرحمن قدما تراوت به بعض أتباعه فرماوا متبشرا اقدوم وروحه فكيف بدوم  
روح الارواح \* ولما قدم صلى الله عليه وسلم المدينة اقبلت الحاشية بحرامهم  
فرحوا بقدمه كما رواه أبو داود من حديث أنس \* وفي رواية الدارمي قال أنس  
ما رأيت يوماً كان أحسن ولا أضوأ من يوم دخل علينا فيه رسول الله صلى الله عليه  
وسلم المدينة وما رأيت يوماً كان أجمع ولا أطلم من يوم مات فيه رسول الله صلى الله  
عليه وسلم وفي رواية الترمذي لما كان اليوم الذي دخل فيه رسول الله صلى الله  
عليه وسلم المدينة ضاهوا بها كل شيء فلما كان اليوم الذي مات فيه ظلم بها كل  
شيء وما نأمنها من التراب وانما في دفنه - في أنكرنا قلوبنا \* ومن آياته عليه  
السلامة والسلام بعد موته ما ذكره خزانة عليه - حتى تروى في خبره كذا ناقته  
فانما نأكل ولم تشرب - حتى ماتت \* ومن ذلك ما ظهر ما أخبر أنه كائن به يوم موته  
عسا لانهاية له ولا عاصيه - ما ذكرت بعضه في المصنف الثامن \* وفي حديث  
أبي موسى عنده سلم أنه صلى الله عليه وسلم قال ان الله اذا اراد بأمة خيراً قبض نبيها  
قبلها فجعله فرطاً وسافراً يزيديها واذا اراد الله بها علة أمة عذبها ونبيها - حتى  
فأما ما كان يظن أن قرعته به لما تراسل بين كذبه وعصا أمره وانما كان  
قبض النبي صلى الله عليه وسلم قبل أمته خيراً لانهم اذا قبضوا قبله انقضت أعمالهم  
واذا اراد الله بهم خيراً جعل خيراًهم مستمرا بقايتهم - فقط - يزد على ما مر واه من

العبادات وحسن العائلات فسلامه نسل وعقبه بعد عقب

\*(الفصل الثاني في زيارة قبره الشريف ومسجده الشريف)\*

اعلم أن زيارة قبره الشريف من أعظم الآيات وأرجى الطاعات والسبيل إلى أعلى الدرجات ومن اعتقد غير هذا فقد انحزع من رتبة الاسلام وخالف الله ورسوله وجماعة العلماء الاعلام وقد أطلق بعض المالكية وهو أبو عمران الغاسي كما ذكره في المدخل عن تهذيب الطالب لعبد الحق أنها واجبة قال ولعله أراد وجوب السنن المؤكدة \* وقال القاضي عياض أنها سنة من سنن المسلمين مجمع عليهم لم فضيلة مرغب فيها \* وروى الدارقطني من حديث ابن عمر رضي الله عنهم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من زار قبري وجبت له شفاعتي ورواه عبد الحق في أحكامه الوسطى وفي الصغرى وسكت عنه وسكوته عن الحديث فيه ما يدل على صحته \* وفي المعجم الكبير للطبراني أن النبي صلى الله عليه وسلم قال من جاءني زائراً فعمله حاجة لا زيارتي كان حقاً على أن أكون شفيعاً له يوم القيامة وصححه ابن السكن \* وروى عنه صلى الله عليه وسلم من وجد سعة ولم يغدالي فقد جفاني ذكره ابن فرحون في مناسكه والقرالي في الاحياء ولم يخرجوه العراقي بل أشار إلى ما أخرجه ابن الصبار في تاريخ المدينة ما هو في معناه عن أنس بلفظ ما من أحد من أمتي له سعة ثم لم يزرنني الا وليس له عذر ولا بن عدي في الكامل وابن حبان في الضعفاء والدارقطني في العمل وغرائب مالك وآخرين كلهم عن ابن عمر فروعا من حج ولم يزرنني فقد جفاني ولا يصح وعلى تقدير بثوته فليتمل قوله فقد جفاني فإنه ظاهر في حرمة ترك الزيارة لان الجفاء أذى والأذى حرام بالاجماع فتجب الزيارة اذا زالة الجفاء واجبة وهي بالزيارة فالزيارة واجبة حينئذ وبالجملة فمن تمكن من زيارته ولم يزره فقد جفاه وليس من حقه علينا ذلك \* وعن حاطب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من زارني بعد موتي فكأنما زارني في حياتي ومن مات بأحد الحرمين بعث من الآمنين رواه البيهقي عن رجل من آل حاطب لم يسمه عن حاطب \* وعن عمر رضي الله تعالى عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من زار قبري أو قال من زارني كنت شفيعاً له وشهيداً رواه البيهقي وغيره عن رجل من آل عمر لم يسمه عن عمر \* وعن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من زارني محبة إلى المدينة كان في جوارى يوم القيامة رواه البيهقي أيضاً قال العلامة زين الدين ابن الحسين المراغي وينبغي لكل مسلم اعتقاد كون زيارته صلى الله عليه وسلم قرينة الأحاديث الواردة في ذلك ولقوله تعالى ولوا أنهم اذ ظلموا أنفسهم

جاءوك فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول الآية لا تغطي عليه صلى الله عليه وسلم  
 لا ينقطع بمرته ولا يخال ان استغفار الرسول لهم انما هو في حال حياته وليست  
 الزيارة كذلك اسأجاب به بعض الاثمة المحقة بين أن الآية ذات على تعليق وجدان  
 الله تعالى توابا رحيميا بثلاثة أمور المحي واستغفارهم واستغفار الرسول لهم  
 وقد حصل استغفار الرسول لجميع المؤمنين والمؤمنات لانه صلى الله عليه وسلم  
 قد استغفر للجميع قال الله تعالى واستغفر لذنبك وللمؤمنين والمؤمنات فاذا وجدان  
 محييه واستغفارهم تكلمات الامة والثلاثة الموجبة لتوبة الله تعالى ورجحه  
 وقد أجمع المسلمون على استغفار زيارة القبور كما حكاه النووي وأوجبها  
 الظاهرية فزيارته صلى الله عليه وسلم مطلوبة بالعموم والخصوص لماسبق ولان  
 زيارة القبور تعظيم وتعظيمه صلى الله عليه وسلم واجب ولهذا قال بعض العلماء لافرق  
 في زيارته صلى الله عليه وسلم بين الرجال والنساء وان كان محل الاجماع على  
 استغفار زيارة القبور للرجال وفي النساء خلاف الاشهر في مذهب الشافعي  
 المكرهه قال ابن حبيب من المالكية ولا تدع زيارة قبره صلى الله عليه وسلم  
 والصلاة في مسجده فان فيه من الرغبة ما لا غنى لك ولا بأحد عنه وينبغي لمن نوى  
 الزيارة أن ينوي مع ذلك زيارة مسجده الشريف والصلاة فيه فانه أحد المساجد  
 الثلاثة التي لا تشد الرجال اليها وفضلها عند مالك وابن ابي شيبة والرجال الى غير  
 المساجد الثلاثة فضل لان الشريعة لم يوجب به وهذا الامر لا يدخله قياس لان ثمرة  
 البقعة انما يعرف بالنص الصريح عليه وقد ورد النص في هذه دون غيرها وقد ورد  
 أن عمر بن عبد العزيز كان يريد السلام على النبي صلى الله عليه وسلم فاستغفر  
 اليه فربه لعموم الدلة ومن نذر الزيارة وجبت عليه كما جزم به ابن كجب من أصحابنا  
 وعبارته اذا نذر زيارة قبر النبي صلى الله عليه وسلم لزمه الوفا به وجهها واحد انتهى  
 ولو نذر ايمان المسجد الأقصى للصلاة لزمه ذلك على الامة عندنا وبه قال المالكية  
 والحنابلة لكنه يخرج عنه بالصلاة في المسجد الحرام وصحح النووي أيضا أنه يخرج  
 عنه بالصلاة في مسجد المدينة قال رخص عليه الشافعي في البويعلى وبه قال المنفية  
 والحنابلة ولا شئ في الدين بن تيمية هنا كلام شنيع عجيب يتضمن منع شد الرجال  
 لزيارة النبوة المحمدية وأنه ليس من اقرب بل بضد ذلك ورد عليه الشيخ تقي الدين  
 السبكي في شفاء السقام فشي صدور المؤمنين وحكي الشيخ ولي الدين العراقي أنه  
 والده كان معادلا للشيخ زين الدين عبد الرحمن ابن رجب الهمشي في التوجه  
 الى بلد الخليل عليه الصلاة والسلام فلما دافن البلد قال نويت الصلاة في مسجد

الخليل عليه الصلاة والسلام ليعترضه شدة الرجال لزيارته على طريقة شيخ  
الحنابلة بن تيمية قال فقلت نويت زيارة قبر الخليل عليه الصلاة والسلام ثم قالت له  
أما أنت فقد خالفت النبي صلى الله عليه وسلم لأنه قال لا تشد الرجال الا الى ثلاثة  
مساجد وقد شددت الرجل الى مسجد رابع وأما أنا فاتبعت النبي صلى الله عليه  
وسلم قال فزوروا القبور أ فقال الا قبور الانبياء قال فهبت وينبغي لمن أراد الزيارة  
أن يكثر من الصلاة والتسليم عليه في طريقه فاذا وقع بصره على معالم المدينة  
الشريفة وما تعرف به فليردد الصلاة والتسليم وليسأل الله أن ينفعه بزيارته  
ويسعده بهافي الدارين وليقتسل ويلبس النظيف من ثيابه وليترحل ماشيا با كفا  
ولما رأى وفد عبد القيس رسول الله صلى الله عليه وسلم ألقوا أنفسهم عن  
رواحلهم ولم يفيضوها وسارعوا اليه فلم ينكرو ذلك عليهم صلوات الله وسلامه عليه  
وروي ما ذكره القاضي عياض في الشفاء ان أبا الفضل الجوهري لما ورد الى المدينة  
زائرا وقرب من بيوتهم اترحل ومشى با كفا من شدة

ولما رأينا رسم من لم يدع لنا \* فؤاد العرفان الرسوم ولا لبا  
نزلنا عن الاكوار غشى كرامة \* لمن بان عنه أن نلم به ركبا  
وأثبت بأن العلامة أبا عبد الله بن رشيد قال لما قدضنا المدينة سنة أربع وثمانين  
وسمئناة كان معي رفيق الوزير أبو عبد الله ابن أبي القاسم بن الحكيم وكان أرمدا  
فلما دخلنا ذا الخليفة أو نحوها نزلنا عن الاكوار وقوى الشوق لقرب المزار فنزل  
وبادر بالمشي على قدميه احتسابا لتلك الانوار واعظا لما لن حل تلك الديار فأحس  
بالشفاء فأنشد لنفسه في وصف الحال لمن حل

ولما رأينا من ربوع جبيننا \* يتربأ عما لاما أثرنا لسا الجبا  
وبالترب منها ذككنا جفوننا \* شفيانا فلا بأسا نخاف ولا كرا  
وحين تبدي للعيون جمالها \* ومن بعد ها عنا أزيلت لها اقربا  
نزلنا عن الاكوار غشى كرامة \* لمن حل فيها أن نلم بهار كبا  
نسمع سعال الدمع في عرماته \* ونلم من حب لواطئه التريا  
وان بقائي دونه لخسارة \* ولو أن كفي تملك الشرق والغربا  
فيا عجباً بمن يحب بزعاه \* يقيم مع الدعوى ويستعمل السكنا  
وزلات مثلي لا تعدد كثرة \* وبعدى عن المختار أعظمها ذبا  
ولما كنت سائر القصد الزيارة في ربيع الآخر سنة اثنين وتسعين وثمانائة  
ولاح لنا عند الصباح جبل مفرح الارواح المبشر بقرب المزار من أشرف الديار

تسابق الزوار إليه وتعالوا إليه وذعليه استعجا للمشاهدة تلك الآثار واقتماسا  
 لمشاهدة تلك الأنوار فبرقت لوامع الأنوار النبوية وهب عصف نسيمات المعادف  
 للخدمة فطينا وغبنا اذ شهدنا أعلام ديار أشرف البرية

الأمح برق يقتدى وروح \* أم النور من أرض المجاز يسبح  
 وريح الصباح بطيب عرفه \* أم الروض في وجه الصباح يغفوح  
 اذ اريج ذاك الحصى هبت فانها \* حياة لمن يغدو لها وروح  
 ترفق بنا يا مادي العيس والتفت \* فلان ورب بين الوادي بين وضوح  
 فما هذه الا ديار محمد \* وذاك سناها يقتدى وروح  
 والاف للركب زاد اشتياقهم \* فكل من الشوق الشديد يصح  
 وأنت مطايا الركب حتى كأنها \* حمام على قصب الاراك تنوح  
 وقد مدت الاعناق شوقا \* وطرفها الى النور من تلك الديار لوح  
 رأيت دار من تهوى فزاد اشتياقها \* ومدمها في الوجنتين سفوح  
 اذا العيس باحت بالغرام ولم تطق \* خفاء فاللصب ليس به روح  
 ولما قربنا من ديار المدينة وأعلامها وتدانيها من معانية ربها بالسكرامة  
 وآكامها وانتشقتنا عرف لطائف أزمهارها وبدت لنا واطارنا وادق أنوارها  
 وترادفت وأرادت نخ والعطايا ونزل القوم عن المطايا فانشدت متمنلا  
 أنتيك زائر اودت أني \* جعلت سواد عيني أم تطيه  
 ومالي لأسير على الاماقي \* الى قبر رسول الله فيه  
 ولما وقع بصري على القبر الشريف والمسجد المنيف فاضت من الفرح سوابق  
 العبرات حتى أصابت بعض الترا والحدرات

أيها الغرم المشوق هنيئا \* ما أنا لوك من لذيت التلاق  
 قبل لعينيك تهملان سرورا \* طال ما أسعداك يوم الفراق  
 واجمع الوجد والسرور ابتهاجا \* وجميع الاشجان والاشواق  
 ومر العين أن تفيض انهما لا \* وتوالى بدمعها المهرق  
 هذه دارهم وأنت محب \* ما بقاء الدموع في الاماق  
 وكان ما كان بما كنت أذكره \* فظن خير ولا تنسل عن الخبر

ويستحب صلاة ركعتين تحية المسجد قبل الزيارة قبل وهذا اذا لم يكن مروره من جهة  
 وجهه الشريف عليه الصلاة والسلام فان كان استحبت الزيارة قبل التحية قال في  
 تحقيق النصرة وهواستدراك حسن فانه بعض شيوخنا وفيه نسيك ابن فرحون فان  
 قلت المسجد انا تشرف باضاقته اليه صلى الله عليه وسلم فينبغي البدأة بالوقوف عنده



صلى الله عليه وسلم قالت قال ابن حبيب في أول كتاب الصلاة حدثني مطرف عن  
 مالك عن يحيى بن سعيد عن جابر بن عبد الله رضي الله تعالى عنه قال قدمت من سفر  
 فبحث رسول الله صلى الله عليه وسلم أسلم عليه وهو بفناء المسجد فقال أدخلت المسجد  
 فصليت فيه قلت لا قال فاذهب فادخل المسجد وصل فيه ثم أتت فسلم على ورخص  
 بعضهم في تقديم الزبارة على الصلاة قال ابن الحاج وكل ذلك واسع ولعل هذا  
 الحديث لم يبلغهم والله أعلم انتهى وينبغي الزائر أن يستغفر من الخشوع ما أمكنه  
 وليكن مقتصد في سلامه بين الجهر والاسرار \* وفي البخاري أن عمر رضي الله  
 تعالى عنه قال لرجلين من الطائف لو كنتم من أهل البلد لا وجهتمكما ضربا ترهان  
 أصواتكما في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم \* وقد روى عن أبي بكر  
 الصديق رضي الله تعالى عنه أنه قال لا ينبغي رفع الصوت على نبي حيا ولا ميتا  
 \* وروى عن عائشة رضي الله تعالى عنها أنها كانت تسبع صوت الوديع  
 والسمار يضرب في بعض الدور المطيفة بمسجد النبي صلى الله عليه وسلم فترسل إليهم  
 لا تزدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا وما عمل على ابن أبي طالب رضي الله  
 تعالى عنه صراعي داره إلا لما صنع توفيا لذلك نقله ابن زبالة فيجب الأدب معه  
 كما في حياته \* وينبغي للزائر أن يتقدم إلى القبر الشريف من جهة القبلة وإن جاء  
 من جهة رجل الصاحبين فهو أبلغ في الأدب من الاتيان من جهة رأسه المكرم  
 ويستدبر القبلة ويقف قبالة وجهه صلى الله عليه وسلم بأن يقابل المسمار الفضة  
 المضروب في الرخام الذي في الجدار ولا هيرة بالتعديل الكبير اليوم لأن هناك عدة  
 قناديل \* وقد روى أن مالك كسأله أبو جعفر المنصور العباسي يا أبا عبد الله  
 أستقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم وأدعوا أم أستقبل القبلة وأدعوا فقال لا  
 مالك ولم تصرف وجهك عنه وهو وسيلتك ووسيلة أبيك آدم عليه الصلاة والسلام  
 إلى الله عز وجل يوم القيامة لكن رأيت منسوب بالشيوخ في الدين ابن تيمية  
 في منسكه أن هذه الحكاية كذب على مالك وأن الوقوف عند القبر بدعة قال  
 ولم يكن أحد من الصحابة يقف عنده ويدعونه ولكن كانوا يستقبلون القبلة  
 ويدعون في مسجده صلى الله عليه وسلم قال ومالك من أعظم الأئمة كراهية لذلك  
 وينبغي أن يقف عند معاذة أربعة أذرع ويلزم الأدب والخشوع والتواضع غاض  
 البصر في مقام الهيبة كما كان يفعل بين يديه في حياته ويستغفر عليه بوقوفه بين  
 يديه وسأله لسلامه كما هو في حال حياته إذا لفرق بين موته وحياته في مشاهدته  
 لأتته ومعرفته بأحوالهم ونياتهم وعزائمهم وخواطرهم وذلك عنده جلي لا خفاء به  
 فان قلت هذه الصفات مختصة بالله تعالى فالجواب أن من انتقل إلى عالم البرزخ من

المؤمنين يعلم أحوال الاحياء غالباً وقد وقع كثير من ذلك كما هو مسطور في مظنة  
 ذلك من الكتب \* وقد روى ابن المبارك عن سعيد بن المسيب ليس من يوم  
 الا وتعرض على النبي صلى الله عليه وسلم أعمال أمته غدوة وشية فيعرفهم بسيماهم  
 وأعمالهم فاذلك يتهد عليهم ويمثل الزائر وجهه الكريم عليه الصلاة والسلام في  
 ذهنه ويحضر قلبه جل رتبة وعلمه نزلته وعظيم حرمة وان كابر العصاة ما كانوا  
 يخاطبونه الا كأنه السرائر تعظيماً لما عظم الله من شأنه \* وقد روى ابن النجار  
 أن امرأة سألت عائشة رضي الله عنها أن اكشف لي عن قبر رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم فكشفته فبكت حتى ماتت وحكي عن أبي القضايل الحموي أحد خدام  
 الحجرة المقدسة أنه شاهد شخصاً من الزوار الشيوخ أتى باب مقصورة الحجرة الشريفة  
 فطأ ما راسه فهو العتبة فحركوه ذاهوميت وكان من شهود جنازته ثم يقول  
 الزائر يحضو رقبته وغض طرفه وصوت وسكون جوارحه واطراق السلام عليك  
 يا رسول الله السلام عليك يا نبي الله السلام عليك يا حبيب الله السلام عليك  
 يا خيرة خلق الله السلام عليك يا صفة الله السلام عليك يا سيد المرسلين وخاتم  
 النبيين السلام عليك يا فائدة الغر المحجلين السلام عليك وعلى أهل بيتك الطيبين  
 الطاهرين السلام عليك وعلى أزواجك الطاهرات أمهات المؤمنين السلام  
 عليك وعلى أصحابك أجمعين السلام عليك وعلى سائر الانبياء وسائر رسل الله  
 الصالحين جزاك الله يا رسول الله أفضل ما جازى نبياً ورسولاً عن أمته وصلى الله  
 عليك كما ما ذكرك الذكرون وغفل عن ذكره الغافلون أشهد أن لا إله الا الله  
 وأشهد أنك عبده ورسوله وأمينه وخيرته من خلقه وأشهد أنك قد بلغت الرسالة  
 وأدبت الامانة ونصحت الامة وجاهدت في الله حق جهاده ومن ضاق وقته  
 عن ذلك أو عن حفظه فليقل ما تيسر منه أو ما يحصل به الغرض \* وفي القصة  
 أن ابن عمر وغيره من الساف ~~انوا~~ اقتصروا ويوجزون في هذا جذاً عن مالك  
 ابن أنس امام دار الهجرة وناهيك به خبره هذا الشأن من رواية ابن وهب عنه يقول  
 السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته وعن نافع عن ابن عمر أنه كان اذا قدم  
 من سفر دخل المسجد ثم أتى القبر المقدس فقال السلام عليك يا رسول الله السلام  
 عليك يا أبا بكر السلام عليك يا ابتاء وينبغي أن يدعو ولا يتكلم بالصبح فانه  
 يؤدي الى الاخلاط بالخشوع وقد ~~كفي~~ جماعة منهم الامام أبو منصور والصباح  
 في المشامل الحكاية المشهورة عن العتيبي واسمه محمد بن عبيد الله بن عمر بن معاوية  
 ابن عمرو بن عتبة بن أبي سفيان خضر بن حرب وتوفي في سنة ثمان وعشرين ومائتين

وذكرها ابن الصاروان عساكر وابن الجوزي في مشير الغرام الساسا كن عن محمد  
ابن حرب الهلالي قال أتيت قبر النبي صلى الله عليه وسلم فزرت وجلست بهذا فبجاء  
أعرابي فزاره ثم قال يا خيرا رسول الله أنزل عليك كتابا باصدا فقال فيه ولوا أنهم  
اذ ظلموا وأنفسهم جاؤك فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول لوجدوا الله توابا رحيما  
وقد جئتكم مستغفرا من ذنبي مستشفعا بكم إلى ربي وأنشأ يقول

يا خير من دفنت بالفاغ أعظمه \* قطاب من طيهن القاع والاكهم  
نفسى القداء لقبر أنت ساكنه \* فيه العفانى وفيه الجود والكرم

\* ووقف أعرابي على قبره الشريف وقال اللهم انك أمرت بمتى العبيد وهذا  
جبيك وأنا عبدك فأعطني من الدار على قبر جبيك فنفثها ثوبى يا هذا تسأل  
العتق لك وحدك هلا سألت لجميع الخلق اذهب فقد عتقناك من النار

ان الملوك اذا شاب عبيدهم \* فى رقهم أعقوههم عتق احرار  
ونف يأسيدى أولى بذاكرما \* قد شبت فى الرق فاعتقنى من النار

\* وعن الحسن البصرى قال وقف حاتم الاصم على قبر النبي صلى الله عليه وسلم فقال  
يا رب انما زرتا قبر نبيك فلا تردنا خائبين فنودى يا هذا ما أذنا لك فى زيارة قبر جبيننا  
الا وقد قبلناك فارجع أنت ومن معك من الزوار مغفورا لكم \* وقال ابن أبي فديك  
سمعت بعض من أدركت يقول باغنا أنه من وقف عند قبر النبي صلى الله عليه وسلم  
قتله هذه الآفة ان الله وملائكته يصلون على النبي يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه  
وسلموا وتسليما وقال صلى الله عليه وسلم يا محمد حتى يقولها سبعين مرة ناداه ملك صلى الله  
عليك وآله ملائكة ولم تسقط لك حاجة قال الشيخ زين الدين الميرزا وغيره والاولى  
أن ينادى يا رسول الله وان كانت الرواية يا محمد انتهى وقد نهت على ذلك مع مزيد  
بيان فى كتاب لوا مع الانوار فى الادعية والاذكار فان أوصاه أحد بابلاغ السلام  
الى النبي صلى الله عليه وسلم ليقبل السلام عليك يا رسول الله من فـلان ثم ينقل  
عن عينه قدر ذراع فيسلم على أبي بكر رضى الله تعالى عنه لان رأسه بهذا منكب  
رسول الله صلى الله عليه وسلم على ما جزم به رزين وغيره وعليه الا ~~كثير~~ فيقول  
السلام عليك يا خيفة سيد المرسلين السلام عليك يا من أيد الله به يوم الردة الدين  
جزاك الله عن الاسلام والمسلمين خيرا اللهم ارض عنه وارض عنه ثم ينقل عن  
عينه قدر ذراع فيسلم على عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه فيقول السلام عليك  
يا أمير المؤمنين السلام عليك يا من أيد الله به الدين جزاك الله عن الاسلام والمسلمين  
خيرا اللهم ارض عنه وارض عنه ثم يرجع الى موقفه الاول قبالة وجهه سيدنا

رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد السلام على سيدنا أبي بكر وعمر في هذا الله تعالى  
 ويمجده ويصلي على النبي صلى الله عليه وسلم ويكثر من الدعاء والتضرع ويمجد  
 التوبة في حضرة الكريمة ويسأل الله بجاهه أن يجعلها توبة نصوحا ويكثر  
 من الصلاة والسلام على النبي صلى الله عليه وسلم بحضرة الشريفة حيث يسمعه  
 ويرد عليه \* وقد روى أبو داود من حديث أبي هريرة أنه صلى الله عليه وسلم  
 قال ما من مسلم يسلم على الأرد الله على روي حتى أُرِدَّ عليه السلام وهو عند ابن  
 أبي شيبه من حديث أبي هريرة مرفوعا من صلى على عند قبري سمعته ومن صلى على  
 نأى بلغته وعن سليمان ابن سقيم ما ذكره القاضي عياض في الشفاء قال رأيت  
 النبي صلى الله عليه وسلم في النوم فقلت يا رسول الله هؤلاء الذين يأتونك فيسلمون  
 عليك أتفقه سلامهم قال نعم وأردعهم \* ولا شك أن حياة الأنبياء عليهم  
 الصلاة والسلام ثابتة معلومة مستمرة ونبينا صلى الله عليه وسلم أفضلهم وإذا كان  
 كذلك فينبغي أن تكون حياته صلى الله عليه وسلم أكل وأتم من حياة سائرهم  
 فان قال سقيم المانع ردى الفهم لو كانت حياته صلى الله عليه وسلم مستمرة ثابتة  
 لما كان لرد روحه معنى كما قال الأرد الله على روي يجاب عن ذلك من وجوه أحدها  
 أنه إذا لم يثبت وصف الحياة أثم الثبوت رد السلام دائما فوصف  
 الحياة لازم لرد السلام اللازم والمحجب وجوده عنده لزومه أو لزوم مزومه  
 فوصف الحياة ثابت دائما لان مزومه ثابت دائما وهذا من نقائص محصر  
 البيان في اثبات المقصود بأكل أنواع البلاهة وأجل فنون البراعة التي هي قطرة من  
 بحار بلاغة العظمى ومنها أن ذلك عبارة عن اقبال خاص والتفات روحاني يحصل  
 من المحصرة النبوية الى عالم الدنيا وقوالب الاجساد الترابية وتنزل الى دائرة لبشرية  
 حتى يحصل عند ذلك رد السلام وهذا الاقبال يكون عاما شاملا لا حتى لو كان  
 المسلمون في كل لحظة أكثر من ألف ألف ألف لوسعهم ذلك الاقبال النبوي  
 والالتفات الروحاني ولقد رأيت من ذلك ما لا أستطيع أن أعبر عنه ولقد أحسن  
 من سئل كيف يرد النبي صلى الله عليه وسلم على من يسلم عليه من مشارق الارض  
 ومغاربها في آن واحد فأشدد قول أبي الطيب

كأشمس في وسط السماء ونورها \* يفتش البلاد مشارقا ومغاربها  
 ولا ريب أن حاله صلى الله عليه وسلم في البرزخ أفضل واكمل من حال الملائكة  
 هذا وسيدنا عزرائيل عليه الصلاة والسلام يقبض مائة ألف روح في آن واحد  
 ولا يشغل قبضه عن قبض وهو مع ذلك مشغول بعبادة الله تعالى مقبل على التسليم

والنقيس فبينما صلى الله عليه وسلم حي يصلي ويعبد ربه ويشاهده لا يزال في حضرة  
 اقتربه متادخا بسمع خطابه وقد تقدم الجواب عن قوله تعالى انك ميت وانهم ميتون  
 في أواخر الخطأ من المقصد الرابع \* وقد روى الدارمي عن سعيد بن عبد العزيز  
 قال لما كان أيام الحرة لم يؤذن في مسجد النبي صلى الله عليه وسلم ولم يبرح سعيد  
 بن المسيب من المسجد وكان لا يعرف وقت الصلاة الا بمهمة يسمعونها من قبر النبي  
 صلى الله عليه وسلم \* وذكر ابن التيجار وابن زبالة باللفظ قال سعيد يعني ابن  
 المسيب فلما حضرت الظهر سمعت الاذان في القبر فأتيت ركعتين ثم سمعت الاقامة  
 فصليت الظهر ثم مضى ذلك الاذان والاقامة في القبر المقدس اكل صلاة حتى  
 مضت الثلاث ايام يعني ليال أيام الحرة \* وقد روى البيهقي وغيره من حديث  
 أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الانبياء احياء في قبورهم يصلون  
 \* وفي رواية ان الانبياء لا يتركون في قبورهم بمدار بعين ليلة ولكن يصلون بين  
 يدي الله حتى ينفخ في الصور ولا شواهد في صحيح مسلم منها قوله صلى الله عليه وسلم  
 مررت بموسى وهو قائم يصلي في قبره \* وفي حديث أبي ذر في قصة المعراج أن لقي  
 الانبياء في السموات وكلامه وكلامهم وقد ذكرت مزيد بيان لذلك في حجة الوداع من  
 مقصد عبادة وفي ذكر الخصائص الكريمة من مقصد سجداته وفي مقصد الاسراء  
 والمعراج \* وهذه الصلوات والحج الصادر من الانبياء ليس على سبيل التكليف  
 انما هو على سبيل التاذن ويحتمل أن يكونوا في البرزخ ينصب عليهم حكم الدنيا  
 في استكثارهم من الاعمال وقيادة الاجور من غير خطاب بتكليف وبالله التوفيق  
 واذا ثبت بشهادة قوله تعالى ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله او ماتوا بل احياء عند  
 ربهم يرزقون حياة الشهيد ثبت للنبي صلى الله عليه وسلم بطريق الاولى والذي  
 عليه جمهور العلماء أن الشهداء احياء حقيقة رهل ذلك للروح فقط أم للجسد معها  
 بمعنى هدم البلاء قولان وقد صح عن جابر أن اباة وعمر بن الجموح وكانا ممن استشهدا  
 بأحدود فمات في قبر واحد حتى حفر السيل قبرهما فوجد المتيقرا وكان أحدهما  
 قد جرح فوضع يده على جرحه فدفن وهو كذلك فأعطيت يده عن جرحه ثم  
 أرسلت فرجعت كما كانت وكان بين ذلك وبين أحدث وأربعون سنة \* وروى  
 عنه عليه الصلاة والسلام أنه قال في شهداء أحد والذي نفسي بيده لا يصلم عليهم  
 أحدا إلى يوم القيامة الا ردة وعليه رواه البيهقي عن أبي هريرة وقد قال ابن شهاب  
 بلخنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أنتم من الصلاة على في الليلة الغراء  
 واليوم الازهر فانما يزيدان عنكم وان الارض لاتأكل أحساد الانبياء رواه

أبو داود وابن ماجه ونقل ابن زبالة عن الحسن أن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
قال من كلمه روح القدس لم يؤذن للأرض أن تأكل من لحمه وقد ثبت أن نبينا  
صلى الله عليه وسلم مات شهيدا لا كله يوم خيبر من شاة عمومة نسما فأنزل من  
ساعته حتى مات منه بشر ابن البراء وصار بقاؤه صلى الله عليه وسلم معجزة فكان  
به ألم السم يتعاهده إلى أن مات به ولذا قال في مرض موته كما مر ما زالت أكله خبير  
تعاذ في حتى كان الآن قطعت أهرى والأهران عرفان يخرجان من القاب تشبه  
منهما الشرايين كما ذكره في الصحاح قال العلماء فجمع الله له بذلك النبوة والشهادة  
انتهى وقد اختلف في محل الوقوف للدعاء فعند الشافعية أنه قبالة وجهه كما  
ذكرته وقال ابن فرحون من المالكية اختلف أصحابنا في محل الوقوف للدعاء في  
الشفاء قال مالك في رواية ابن وهب إذا سلم على النبي صلى الله عليه وسلم يقف  
للدعاء ووجهه إلى القبر الشريف لا إلى القبلة وقد سأل الخليفة المنصور مالكا  
فقال يا أبا عبد الله أأستقبل القبلة وأدعو أم أستقبل رسول الله صلى الله عليه  
وسلم فقال مالك ولم تصرف وجهك عنه وهو وسيلتك ووسيلة أيسك آدم عليه  
الصلاة والسلام إلى الله يوم القيامة وقال مالك في المبسوط لا أرى أن يقف عند  
القبر يدعو ولكن يسلم ويغني قال ابن فرحون ولعل ذلك ليس باختلاف قوله  
رائعاً أمر المنصور بذلك لأنه يعلم ما يدعوه ويعلم آداب الدعاء بين يديه صلى الله عليه  
وسلم فأمن عليه من سوء الأدب فاقناه بذلك وأفتى العامة أن يسلموا وينصرفوا  
ليلا يدعوا لقاؤه وجهه الكريم ويتوسلوا به في حضرة إلى الله العظيم فيملا بالبنين  
الدعاء به أو فيأبى كره أو يحرم تقاصد الناس ونسرايرهم مختلفة وأكرمهم لا يقوم  
بآداب الدعاء ولا يعرفها فذلك أمرهم مالك بالسلام والانصراف انتهى ويرأى  
ما نسب للشيخ نقي الدين بن تيمية في نفسه كونه ولا يدعوه هناك مستقبل الحجر ولا  
يصلى إليها ولا يقبلها فإن هذا كما منى عنه بإطلاق الأئمة ومالك من أعظم الأئمة  
كرامية لذلك والحكمة المروية عنه أنه أمر المنصور أن يستقبل القبر وقت الدعاء  
كذب على مالك هكذا قال والله أعلم انتهى وأما قول الأبوصيري في بردة

المدح

لا ما يباعدل نربا ختم أعظمه طوي لنتشيق منه وملتم  
فقال شارحها العلامة ابن مرزوق وغيره كانه إشارة إلى النوعين المستعملين  
في الطيب لأنه إما أن يستعمل بالشم وإليه أشار بقوله لنتشيق وإما بالتدخين وإليه  
إشارة لنتم قال وأقل ذلك بتغبير حبه وأتفه بترينه مال السجود في مسجده عليه



الصلاة والسلام فليس المراد به تقبيل القبر الشريف فانه مكروه ونقل الزركشي  
عن السيرافي ان طوبى الطيب وكذا قل ابن مرزوق طوبى فعلى من أنواع الطيب  
وهذا مبني على ان المراد ان ترتبه افضل أنواع الطيب باعتبار الحقيقة الحسية  
وذلك امالانه كذلك في نفس الامر أدركه من أدركه أم لا واما باعتبار اعتقاد  
المؤمن في ذلك فان المؤمن لا يعدل بشم رائحة ترتبه عليه الصلاة والسلام شيئا من  
الطيب فان قلت لو كان المراد الحقيقة الحسية لأدرك كل أحفاج الجواب لا يلزم من  
قياس المبنى بحمل ادراكه لكل أحد بل حتى توجد الشروط وتتنفي الموانع وعدم  
الادراك لا يدل على عدم المدرك وانتفاء الدليل لا يدل على انتفاء المدلول فالمر كوم  
لا يدرك رائحة المسلم مع ان الرائحة قائمة بالمسلم لم تنف عنه ولما كانت أحوال  
القبر من الامور الاخروية لا جرم لا يدركها من الاحياء الامن كشف الله له الغطاء  
من الاولياء المقربين لأن متاع الآخرة باق ومن في الدنيا فان والغافي لا يتمتع  
بالبقى للتضاد ولا ريب عند من له أدنى تعلق بشريعة الاسلام ان قبره روضة  
من رياض الجنة بل افضلها واذا سكن القبر كما ذكرناه وقد حوى جسمه الشريف  
عليه الصلاة والسلام الذي هو أطيب الطيب فلا ريب انه لا طيب يعدل تراب  
قبره المقدس ويرحمه الله أبا العباس أحمد بن محمد العريف حيث يقول في قصيدته  
التي أولها

لذا ما حدى الحسادى باجمال يترى \* فليت المطايا فوق خدى تعبق  
ثم قال بعد أبيات

قاعبق الريحان الا وترى بها \* أجل من الريحان طيبا وأعبق  
وله أيضا

فما تتركها بهم تبدي رواحتها \* طيبا فيا طيب ذاك الوفد أشباحا  
فسيم قبر النبي المصطفى لهم \* روض اذا نشروا من ذكر مقامها  
ولله در القائل

فاح الصعيد بجسمه فكأنه \* روض يتم بعرفه التاراج  
ما جسمه اما يغيره الثرى \* والروح منه كالصباح الاليج

وقال ابن بقال في قوله عليه الصلاة والسلام المدينة ينصع طيبها هو مثل ضربه  
للأثر من الخلع الساكن فيها الصابر على لرائحتها مع فراق الأهل والتمام  
المضافة من العذوق لها مع نفسه من الله والتم هذا الأمر بان صدقه ونسج ايمانه  
وقوى لاغتباطه بسكنى المدينة وقبره من رسوله كما ينصع ريح الطيب في

وزيد عبدا على سائر البلاد خصوصية خص الله بها بلدة رسوله عليه الصلاة والسلام الذي اختار تربته المباشرة جسمه الطيب المظهر وقد جاء في الحديث أن المؤمن يقبر في التربة التي خلق منها فسكانت - ذات تربة المدينة أفضل القرب كما أنه عليه الصلاة والسلام أفضل البشر فلهذا والله أعلم يتضاعف ربح الطيب فيها على سائر البلدان انتهى وينبغي للرائر أن يكثروا من الدعاء والتضرع والاستغاثه والتشفيع والتوسل به صلى الله عليه وسلم فجد يربح من استشفع به أن يشفعه الله تعالى فيه. واعلم أن الاستغاثه هي طلب الغوث فالتستيف يطلب من المستغاث به أن يحصل له الغوث منه فلا فرق بين أن يعبر بلفظ الاستغاثه أو التوسل أو التشفيع أو التجوه أو التوجه لانهم ما من الجاه والوجهة ومعناه علم القدر والمنزلة وقد يتوسل بصاحب الجاه الى من هو أعلى منه ثم ان كلامنا الاستغاثه والتوسل والتشفيع والتوجه بالنبي صلى الله عليه وسلم كما ذكره في تحقيق النصرة ومصباح الظلام واقع في كل حال قبل خلقه وبعده في مدة حياته في الدنيا وبعده موته في مدة البرزخ وبعده البعث في عرصاة القيامة فأما الحالة الاولى فيسبب ما قدمته في المقصد الاول من استشفاع آدم عليه الصلاة والسلام به لما أخرج من الجنة وقول الله تعالى يا آدم لو تشفعت الينا بمحمد في أهل السموات والارض لشفعناك وفي حديث عمر بن الخطاب عند الخاكم واليهي وغيرهما واذ سألتني بحقه فقد غفرت لك ويرحم الله بن جابر حيث قال

به قد أجاب الله آدم اذ دعى \* ونجى في بطن السفينة نوح

وما ضرت النار لخليل لورده \* ومن أجله نال القداء ذبيح

وصح أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لما اقترى آدم الخطيئة قال يا رب أصليك بحق محمد لما غفرت لي قال الله تعالى يا آدم وكيف عرفت محمد اولى ما خلقته قال يا رب انك لما خلقتني سيدك ونفخت في من روحي رفعت وأسى فرأيت قوائم العرش مكتوباً عليها لا اله الا الله محمد رسول الله فعرفت أنك لا تضيف الى اسمك الا أحب الخلق اليك فقال الله تعالى صدقت يا آدم انه لا أحب لخلق الى واذا سألتني بحقه فقد غفرت لك ولولا محمد ما خلقتك ذكره الطبري وزاد فيه وهو آخر الانبياء من ذريتك وأما التوسل به بعد خلقه في مدة حياته فمن ذلك الاستغاثه به عليه الصلاة والسلام عند القحط وعدم الامطار وكذلك الاستغاثه به من الجوع ونحو ذلك مما ذكرته في مقصد المعجزات ومقصد العبادات في الاستشفاع ومن ذلك استغاثه ذوى العاهات به وحسبك ما رواه النسائي والترمذي عن عثمان بن

حنيف ان رجلا ضرب اناؤه صلى الله عليه وسلم فقال ادع الله ان يعافيني قال فامرته  
 ان يتوضأ فيحسن وضوءه ويدعو بهذا الدعاء اللهم اني اسألك واتوجه اليك بنبيك  
 محمد نبي الرحمة يا محمد اني اتوجه بك الى ربك في حاجتي لتقضي اللهم شفيعه في وصحبه  
 النبي و زاد فقام وقد أبصر وأما التوسل به صلى الله عليه وسلم بعد موته في البرزخ  
 فهو أكثر من أن يحصى أو يدرك باستقصا وفي كتاب مصباح الظلام في المستغنين  
 بخير الأنام للشيخ أبي عبد الله بن النعمان طرف من ذلك ولقد كان حصل لي داء  
 أهني دواءه الاطباء وأقت به سنين فاستغثت به صلى الله عليه وسلم ليلة الثامن  
 والعشرين من جمادى الاولى سنة ثلاث وتسعين وثمانمائة بمكة زادها الله  
 شرفا ومن على بالهود الميم اني عافية بلا عنة قبينا انا ثم اذ جاء رجل معه قرطاس  
 يكتب فيه هذا دواء داء أحمد بن القسطلاني من الحضرة الشريفة بعد الاذن  
 الشريف ثم استيقظت فلم أجدي والله شيأ مما كنت أجده وحصل الشفاء  
 ببركة النبي صلى الله عليه وسلم ووقع لي أيضا في سنة خمس وثمانين  
 وثمانمائة في طريق مكة بعد رجوعي من الزيارة الشريفة لقصد مصر اذ صرعت  
 خادمتا غزال الحبشية واستمر بها أياما فاستشفعت به صلى الله عليه وسلم في ذلك  
 فأثاني آت في منامي ومعه الجنى الصارع لما فقال لقد أرسله لك النبي صلى الله عليه  
 وسلم فعاتبته وحلفته أن لا يهود اليها ثم استيقظت وليس بها قلبية كأنما نشطت  
 من عقال ولا زالت في عافية من ذلك حتى فارقتها بمكة سنة أربع وتسعين وثمانمائة  
 والحمد لله رب العالمين وأما التوسل به صلى الله عليه وسلم في عرصات القيامة فما  
 قام عليه الاجماع وتواتر به الاخبار في حديث الشفاعة فعليك أيها الطالب  
 ادراك السعادة الموصل لحسن الحال في حضرة الغيب والشهادة بالتعلق بأذيال  
 عطفه وكرمه والتطفل على موافقه والتوسل بجماله الشريف والشفع بقدره  
 المنيف فهو الوسيلة الى فيل المعالي واقتناص المرام والمفرع يوم الجزع والمطلع بكافة  
 الرسل الكرام واجعله أمامك فيما نزل بك من النوازل وأمامك فيما تحاول من  
 القرب والمنازل فانك تظفر من المراتب اقصاه وتذكر رضی من أحاط به كل شئ علما  
 واحصاه واجتهد مادته بطيبة الطيبة حسب طاقتك في تحصيل أنواع القربات  
 ولازم قربة أبواب السعادات بأخافير الطلبات وارق في مدارج العبادات ولج  
 في مرادق المرادات

تمتع ان ظفرت بنيل قرب \* وحصل ما استطعت من الدخار  
 فهنا قد اجبت لكم خطامي \* وها قد صرت عندى في جوارى

فخذ ما شئت من كرم وجود \* ونـل ما شئت من نعم غزار  
فقد وسعت أبواب التـداني \* وقد قربت للزوار داري  
فتـمع ناظر بك فهاجالي \* تجـلـى للقلوب بلاستار  
ولازم الصلوات مـكـة توبة وناقلة في مسجده المكرم خصوصاً بالروضة التي ثبت  
أنها روضة من رياض الجنة كما رواه البخاري قال ابن أبي جرة معناه تنقل تلك البقعة  
بعضها في الجنة فتكون روضة من رياض الجنة ويحتمل أن يكون المراد العمل فيها  
يوجب لصاحبه روضة في الجنة قال والاطهر المجمع بين الوجهين معاً يعني احتمال  
كونها تنقل إلى الجنة وكونه العمل فيها يوجب لصاحبه روضة في الجنة قال ولا يكمل  
وجه منها دليل بمضده ويقويه من جهة النظر والقياس أما الدليل على أن العمل  
فيها يوجب روضة فلأنه إذا كانت الصلاة في مسجده عليه الصلاة والسلام بألف  
فيما سوا من المساجد فلهذه البقعة زيادة على باقي البقع كما كان للمسجد زيادة على  
غيره وأما الدليل على كونها بعضها في الجنة وكون المنبر أيضاً على الحوض  
كما أخبر عليه الصلاة والسلام وأن الجذع في الجنة والجذع في البقعة نفسهما فالعلة  
التي أوجب للجذع الجنة هي في البقعة سواء على ما أذكره بعد إن شاء الله تعالى  
والذي أخبر بهذا أخبر به إذا فني الجمل على كل الوجوه وهو المجمع بينهما لأنه  
قد تقرر من قواعد الشرع أن البقع المباركة ما فائدة بركاتها والأخبار بها لنا  
إلا بميرها بالطاعات فإن الثواب فيها أكثر وكذلك الأيام المباركة أيضاً فعلى هذا  
يكون الموضع روضة من رياض الجنة لأن وجود روضة كما كان في موضعه ويكون  
لها عمل فيه روضة في الجنة وهو الاظهر لوجهين أحدهما لما تواترته عليه الصلاة  
والسلام ولما خص الخليل عليه الصلاة والسلام بانحصر من الجنة خص الحبيب  
عليه الصلاة والسلام بالروضة من الجنة وههنا بحث لم جعلت هذه البقعة من بين  
سائر البقع روضة من رياض الجنة فإن قلنا تعبد فلا بحث وإن قلنا الحكمة فيعند  
يحتاج إلى البعث والاطهر أنها حكمة وهي أنه قد سبق في العلم الرباني بما ظهر  
أن الله عز وجل فضله على جميع خلقه وإن كل ما كان منه بنسبة فام جميع  
المخلوقات يكون له تفضيل على جنسه كما استقرى في كل أموره من بدء ظهوره عليه  
الصلاة والسلام إلى حين وفاته في الجاهلية والإسلام فمنها ما كان من شأن أمنه  
وما ناله من بركاته مع الجاهلية الجهلاء حسب ما هو مذكور معلوم ومثل  
ذلك حليلة السمعية وحتى الاتان وحتى البقعة التي تجعل الاتان يدها عليهما  
تخضر من حينها وما هو من ذلك كله معلوم وكان مشيه عليه الصلاة والسلام

حيث ما مشى ظهرت البركات مع ذلك كله وحيث وضع عليه الصلاة والسلام يده  
 المباركة ظهر في ذلك كله من الخيرات والبركات حسا ومعنى كما هو منقول معروف  
 ولما شاعت القدرة أنه عليه الصلاة والسلام لا بد له من بيت ولا بد له من منبر  
 بالضرورة يكثر ترده عليه الصلاة والسلام بين المنبر والبيت فالحرمة التي  
 أعطى غيرهما إذا كان بمشقة واحدة بمباشرة أو بواسطة حيوان أو غيره تظهر  
 البركة والخير فكيف مع كثرة ترده عليه الصلاة والسلام في البقعة الواحدة  
 مرارا في اليوم الواحد طول عمره من وقت هجرته إلى حين وفاته فلم يبق لها  
 من الترفع بالنسبة إلى عالمها على ما وصفناه وهو أنها كانت من الجنة وتعود  
 إليها وهي الآن منها ولما عمل فيها مثلها فلو كانت مرتبة يمكن أن تكون أرفع  
 من هذه في هذه الدار كانت أعلى مرتبة مما ذكرنا في جنسها فإن اجتمع محقق لا فهم له  
 بأن يقول ينبغي أن يكون ذلك للمدينة بكاملها لأنه عليه الصلاة والسلام كان  
 يطوفها بقدمه مرارا فالجواب أنه قد حصل للمدينة تفضيل لم يحصل لغيرها من ذلك  
 أن تراها شفاء كما أخبر به عليه الصلاة والسلام مع ما شاركت فيه البقعة المكرمة  
 من منعها من الدجال وتلك الفتن العظام وأنه صلى الله عليه وسلم أول ما يشفع  
 لأهلها يوم القيامة وأن ما كان لها من الوباء والحما والرفع عنها وأنه يورث في طعامها  
 وشربها وأشياء كثيرة فكان التفضيل لها بنفسه ما أثرنا إليه أولا بأن تردده  
 عليه الصلاة والسلام في المسجد نفسه أكثر مما في المدينة نفسها وتردده عليه  
 الصلاة والسلام فيما بين المنبر والبيت أكثر مما سواه من سائر المساجد فالبحت  
 نأكد بالاعتراض أنه جاءت البركة تناسبية لتكرار تلك الخطوات المباركة  
 والقرب من تلك النسبة المرتفعة لا خفاء فيه الأعلى ملجأ على البصيرة فالمدينة  
 أرفع المدن والمسجد أرفع المساجد والبقعة أرفع البقع قضية معلومة ووجه ظاهرة  
 موجودة انتهى وهو قال الخطابي المراد من هذا الحديث الترفع في سكنى  
 المدينة وأن من ذكر الله في مسجدهما آل به إلى روضة من رياض الجنة وسقى يوم  
 القيامة من الخوض انتهى وتقدم في الخصائص من مقصد العجرات مزيد لذلك  
 وهو عند مسلم من حديث ابن عمر رضي الله تعالى عنهما أن رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم قال صلاة في مسجدى هذا أفضل من ألف صلاة فيما سواه إلا المسجد الحرام  
 وهو قد اختلف العلماء في المراد من هذا الاستثناء على حسب اختلافهم في مكة  
 والمدينة أيهما أفضل فذهب سفيان ابن عيينة والشافعي وأحمد في أصح الروايتين  
 عنه وابن وهب ومطرف وابن حبيب الثلاثة من المالكية وحكام الساجي

عن عطاء بن أنس رباح والمسيكين والكوفيين وحكام ابن عبد البر عن عمر وعلى  
وابن مسعود وأبي الدرداء وجابر وابن الزبير وقتادة وجاهل العلماء أن مكة أفضل  
من المدينة وأن مسجد مكة أفضل من مسجد المدينة لأن الامكنة تشرف بعض  
العبادات فيها على غيرها مما تكون العبادة فيها مرجوحة وقد حكى ابن عبد البر أنه  
روى عن مالك ما يدل على أن مكة أفضل الأرض كلها قال ولو كان المشهور  
عن أصحابه في مذهبه تفضيل المدينة انتهى وقال مالك المدينة ومسجدها أفضل  
ومما احتج به أصحابنا لتفضيل مكة حديث عبد الله بن الجمرأ أنه سمع رسول الله  
صلى الله عليه وسلم وهو واقف على راحته يقول والله أنك خير أرض الله وأحبها  
إلى الله ولولا أني أخرجت منك ما خرجت قال الترمذي حسن صحيح وقال ابن عبد  
البر وهذا أصح الآثار عنه صلى الله عليه وسلم قال وهذا قاطع في محل الخلاف  
انتهى فعند الشافعي وأجمهور معناه إلا المسجد الحرام فإن الصلاة فيه أفضل  
من الصلاة في مسجدى وعند مالك وموافقيه إلا المسجد الحرام فإن الصلاة  
في مسجدى تفضله بدون الألف وعن عبد الله بن الزبير قال قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم صلاة في مسجدى هذا أفضل من ألف صلاة فيما سواه  
من المساجد إلا المسجد الحرام وصلاة في المسجد الحرام أفضل من مائة صلاة في هذا  
رواه أحمد وابن خزيمة وابن حبان في صحيحه وزاد يعني في مسجد المدينة والبرار  
ولفظه صلاة في مسجدى هذا أفضل من ألف صلاة فيما سواه إلا المسجد الحرام  
فانه يزيد عليه مائة قال المقدري واسناده صحيح أيضا وما يستدل به المالكية  
ما ذكره ابن حبيب في الواضحة أنه صلى الله عليه وسلم قال صلاة في مسجدى كألف  
صلاة فيما سواه وجمعة في مسجدى كألف جمعة فيما سواه ورمضان في مسجدى  
كألف رمضان فيما سواه ومذهب عمر بن الخطاب وبعض الصحابة وأكثر  
المدنيين كما قاله القاضي عياض أن المدينة أفضل وهو واحد الروايتين عن أحمد  
وأجمعوا على أن الموضع الذي ضم أعضاء الشريفة صلى الله عليه وسلم أفضل بقاع  
الأرض حتى وضع الكعبة كما قاله ابن عساكر والباقي والقاضي عياض بل نقل  
القاج السبكي كما ذكره السيد السهمودي في فضائل المدينة عن ابن عقيل  
الحنبلي أنها أفضل من العرش وصرح القاكهاني بتفضيلها على السموات ولفظه  
وأقول أنا وأفضل من بقاع السموات أيضا ولم أر من تعرض لذلك والذي اعتقده  
لأن ذلك عرض على علماء الأمة لم يختلفوا فيه وقد جاء أن السموات شرفت  
بمواطيئ قدميه بل لو قال قائل إن جميع بقاع الأرض أفضل من جميع بقاع السماء



انشرها السكونه صلى الله عليه وسلم حال انهم لم يعد بل هو عندى الظاهر المتعين  
 انتهى وحكا به بعضهم عن الاكثرين لخاق الانبياء منها ودفنهم فيها لكن  
 قال الذوى الجمهور على تفضيل السماء على الارض أى ما عدا ما ضم الاعضاء  
 الشريفة وهو قد استشكل ما ذكر من الاجماع على أفضلية ما ضم أعضاء الشريفة  
 على جـ مع بقاع الارض ويؤيده ما قاله الشيخ عز الدين ابن عبد السلام فى تفضيل  
 بعض الاماكن على بعض من ان الاماكن والازمان كلها متساوية ويفضلان  
 بما يقع فيها لاهصاف قائمة بها قال ويرجع تفضيله ما الى ما ينيل الله العباد فيها  
 من فضله وكرمه والتفضيل الذى فيها أن الله تعالى يجود على عباده بتفضيل أجر  
 الماملين فيها انتهى ملخصا يمكن تعقبه الشيخ فى الدين السبكي بما حاصله  
 ان الذى قاله لا ينفى أن يكون التفضيل لامر آخر فيها وان لم يكن عمل لان قبر النبي  
 صلى الله عليه وسلم ينزل عليه من الرحمة والرضوان والملائكة وله عند الله  
 من المحبة وليس كما نكته ما نقصر العقول عن ادراكه وليس ذلك لما كان غيره فكيف  
 لا يكون أفضل وليس محل عمل لنا لانه ليس مسجدا ولا له حكم المسجد بل هو  
 مستحق للنبي صلى الله عليه وسلم وأيضا قد تكون الاعمال مضاعفة فيه باعتبار  
 أن النبي صلى الله عليه وسلم حتى كما تقرر وان أعماله مضاعفة فيه أكثر من كل أحد  
 فلا يختص التضعيف بأسمائنا نحن قال ومن فهم هذا انشر ح صدره لما قاله القاضى  
 عباس من تفضيل ما ضم أعضاء الشريفة صلى الله عليه وسلم باعتبار أن أحدهما  
 ما قيل ان كل أحد يدفن فى الموضع الذى خلق منه والثانى تنزل الملائكة والبركات  
 عليه واقبال الله تعالى ولا نسلم أن الفضل للمكان لذاته ولكنه لا محل من حل فيه  
 صلى الله عليه وسلم انتهى وهو قد روى أبو يعلى عن أبي بكر أنه قال سمعت  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يقبض النبي الا فى أحب الامكنة اليه  
 ولا شئت ان أحبها اليه أحبها الى ربه تعالى فان حبه تابع لحب ربه جل وعلا  
 وما كان أحب الى الله ورسوله فكيف لا يكون أفضل وقد قال عليه الصلاة  
 والسلام اللهم ان ابراهيم دعاك لمكة وأنا أدعوك للمدينة بمثل ما دعاك ابراهيم  
 لمكة ومثله معه ولا ريب أن دعاء النبي صلى الله عليه وسلم أفضل  
 من دعاء ابراهيم لان فضل الدعاء على قدر فضل الداعي وقد صرح أنه صلى الله عليه  
 وسلم قال اللهم حبيب الينا المدينة كحبيبنا مكة أو أشد وفى رواية بل أشد وقد أجبت  
 دعونه حتى كان يحرك دابته اذا رآها من جهها وروى الحاكم أنه صلى الله عليه  
 وسلم قال اللهم انك اخرجتني من أحب البلاد الى فاسكني فى أحب البقاع اليك أى

موضع تصيره كذلك فيجتمع فيه الحبان قبل ضغفه ابن عبد البر ولو سلبت محنته فالمراد  
أحب اليك بعده مكة لحديث ان مكة خير بلاد الله وفي رواية أحب أرض الله  
الى الله ولزيادة التضعيف بمسجد مكة وتعبه العلامة السيد السهمودي بأن ما ذكر  
لا يقتضي حرقه عن ظاهره اذ القصد به الدعاء له هجرته بأف يصرها الله كذلك  
وحديث ان مكة خير بلاد الله محمول على بدء الامر قبل نبوت الفضل للمدينة واطهار  
الدين واقتتاح البلاد منها حتى مكة فقد أظلموا وأمال بها ما لم يكن لغيرها من البلاد  
فظهر اجابة دعوتهم وصيرورتها أحب مطلقا بعد ولذا افترض الله تعالى على نبيه  
صلى الله عليه وسلم الإقامة بها وحث هو صلى الله عليه وسلم على الاقتداء به  
في سكنها والموت بها فكيف لا تكون أفضل قال وأما مزيد المضاعفة فأسباب  
التفضيل لا تنحصر في ذلك فالصلوات الخمس بمنى للتوجه لمعرفة أفضلها بمسجد مكة  
وان انتقت عنها المضاعفة اذ في الاتباع ما يربو عليهم او مذهبنا شمول المضاعفة  
للتفضل مع تفضيله بالمنزل ولهذا قال عمر رضي الله عنه بمزيد المضاعفة لمسجد مكة  
مع قوله بتفضيل المدينة ولم يصب من أخذ من قوله بمزيد المضاعفة بتفضيل مكة  
اذ غايته أن للفضل منزلة ليست للأفضل مع أن دعاءه صلى الله عليه وسلم بمزيد  
تضعيف البركة بالمدينة على مكة شامل للأموال الدينية أيضا وقد يشارك في العدد  
للقليل فيربو نفعه على الكثير ولهذا استدل به على تفضيل المدينة وان أردت من  
حديث المضاعفة الكعبة فقط فالجواب أن الكلام فيما عداها فلا يرد شي مما جاء  
في فضلها ولا ما بمكة من مواضع النسب لتعلقها بها ولذا قال عمر لعبد الله بن عباس  
المخزومي أنت القائل بمكة خير من المدينة فقال عبد الله هي حرم الله وأمنه وفيما بينته  
فقال عمر لا أقول في حرم الله وبيته شيئا ثم كرر عمر قوله الأول فأعاد عبد الله جوابه  
فأعاد له عمر لا أقول في حرم الله وبيته شيئا فأشير الى عبد الله فانصرف وقد عوذت  
المدينة عن العمرة ما صح في اتیان مسجد قبا وعن الحج ما جاء في فضل الزيارة النبوية  
والمسجد والاقامة بالمدينة بعد النبوة وان كانت أقل من مكة على القول به فقد كانت  
سببا لأعزاز الدين واطهاره ونزول أكثر الفرائض واكمال الدين حتى كثر تردد  
جبريل عليه الصلاة والسلام بها ثم استقر بها صلى الله عليه وسلم الى قيام الساعة  
ولهذا قيل لما لك أيما أحب اليك المقام هنا يعني بالمدينة أو مكة فقال هاهنا وكيف  
لا أختار المدينة وما بها طريقي الاسلاف عليها رسول الله صلى الله عليه وسلم وجبريل  
ينزل عليه من عند رب العالمين في أقل من ساعة \* وروى الطبراني حديث  
المدينة خير من مكة وفي رواية للجندى أفضل من مكة وفيه محمد بن عبد الرحمن

الرداذ ذكره ابن حبان في الثقات وقال كان يخطي وقال أبو زرعة لين وقال ابن  
عدي رواه ليست عفوفة وقال أبو حاتم ليس بقوي \* وفي الصحيحين عن  
أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أمرت بقريّة تأكل القرى يقولون  
يئرب وهي المدينة ثنى الناس كما تبقى الكبير خبث الحديد أي أمرني الله بالمجرة اليها  
إن كان قاله عليه الصلاة والسلام بمكة أو بسكنائها إن كان قاله بالمدينة وقال القاضي  
عبد الوهاب لا معنى لقوله تأكل القرى إلا رجوح فضلها عليها أي على القرى  
وزيادتها على غيرها وقال ابن المنير يحتمل أن يكون المراد بذلك غلبة فضلها على  
فضل غيرها أي أن الفضائل تضمحل في جنب عظيم فضلها حتى تكون عدما وهذا  
أبلغ من تسمية مكة أم القرى لأن الامومة لا ينحى معها ما هي له أم لكن  
يكون لها حق الامومة انتهى ويحتمل أن يكون المراد غلبة أهلها على القرى  
والأقرب جله عليها اذ هو أبلغ في القرض المستوفى له انتهى ما قاله السيد السهمودي  
\* وقد أطلت في الاحتجاج لتفضيل المدينة على مكة وإن كان مذهب امامنا  
الشافعي رحمه الله تفضيل مكة لأن هوى كل نفس أين حل حبيبها

على ربيع العامرية وقفة \* ليملي على الشوق والدمع كاتب  
ومن مذهبي حب الديار لاهلها \* ولاناس فيما يشقون مذاهب

على أن القلم في أرجاء تفضيل المدينة مجالا واسعا ومقالا جامعا لكن الرغبة  
في الاختصاص تطوى أطراف بساطه والرهبة من الاكثار تصرف عن تعويله  
وافراطه \* وقد استنبط العارفي ابن أبي جرة من قوله عليه الصلاة والسلام المروى  
في البخاري ليس من بلاد الاسقاطه الدجال إلى مكة والمدينة التساوي بين مكة والمدينة  
قال وظاهر هذا الحديث يعطى التسوية بينهما في الفضل لأن جميع الارض يظوها  
الدجال الا هذين البلدين فدل على تسويتهم في الفضل قال ويؤيد ذلك أيضا من  
وجه النظر أنه إن كانت خصت المدينة بعد فنه عليه الصلاة والسلام واقامته بها  
ومسجده فقد خصت مكة بمسقطه عليه الصلاة والسلام بها ومبعثه منها وهي  
قبلته فطلع شمس ذاته السكرة المباركة مكة ومغربها المدينة واقامته بعد النبوة  
على المشهور من الاقوال بمكة مثل اقامته عليه الصلاة والسلام بالمدينة عشرين سنين  
في كل واحدة منهما كذا قاله وأنت اذا تأملت قوله عليه الصلاة والسلام فيما رواه  
مسلم من حديث سعد بن أبي عيسى عن النضر بن عمار عن رجل من بني عكرمة عن  
الرجاء والمدينة خير لهم لو كانوا يعلمون والذي نفسي بيده لا يخرج أحد رغبة عنها  
الا خلف الله فيم اخبر امره ظهر لك أن فيه اشهارا بدم الخروج من المدينة بل نقل

الشيخ محمد بن الطبري عن قوم أنه عام أحد مطلقا وقال انه ظاهر اللفظ وفي صحيح  
 مسلم من حديث أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يصبر على  
 لواء المدينة وشدة أحد من أمي الا كنت له شفيعا يوم القيامة أو شهيدا وفيه  
 عن سعيد مولى المهري أنه جاء الى أبي سعيد الخدري اياي الحرة فاستشاره في الجلاء  
 من المدينة وشكى اليه اسعارها وكثرة عيالها وأخبره أنه لا يصبر له على جهد المدينة  
 ولا وائها فقال ويحك لا أمرك بذلك اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول  
 لا يصبر أحد على لوائها الا كنت له شفيعا أو شهيدا يوم القيامة واللأواء بالمد الشدة  
 والجوع وأوفي قوله الا كنت له شفيعا أو شهيدا الاظهر أنها ليست لاشك لان هذا  
 الحديث رواه جابر بن عبد الله وسعد بن أبي وقاص وابن عمر وأبو سعيد وأبو هريرة  
 وأسماء بنت عيسى وصفيّة بنت أبي عبيد عنه صلى الله عليه وسلم بهذا اللفظ ويعد  
 اتفاق جميعهم أو روايتهم على الشك وتطابقهم فيه على صيغة واحدة بل الاظهر انه قاله  
 عليه الصلاة والسلام وتكون أول التقسيم ويكون شهيد البعض أهل المدينة وشفيعا  
 لباقيهم أما شفيعا للعاصمين وشهيد المطيعين وأما شهيد من مات في حياته وشفيعا  
 لمن مات بعده أو غير ذلك وهذه خصوصية زائدة على الشفاعة للمؤمنين أو للعالمين  
 في القيامة وعلى شهادته على جميع الامم فيكون لتخصيصهم بهذا كاه علمية وزيادة  
 منزلة وحظوة وإذا قلنا أو لاشك فان كانت اللفظة الصحيحة شهيدا اندفع الاعتراض  
 لانها زائدة على الشفاعة المدخلة لغيرهم وان كانت اللفظة الصحيحة شفيعا فاختصاص  
 أهل المدينة بهذا مع ما جاء من عمومها وأدوارها لجميع الامة أن هذه شفاعة أخرى  
 غير العامة وتكون هذه الشفاعة لأهل المدينة بزيادة الدرجات أو تخفيف  
 الحساب أو بما شاء الله من ذلك أو بما كرامهم يوم القيامة بأنواع الكرامات ككونهم  
 على منابر أو في ظل العرش أو الاسراع بهم الى الجنة أو غير ذلك من خصوص  
 الكرامات كيف لا يتحمل المشقات من يجب أن يتمتع بسيد أهل الارض والسموات  
 وينال ما وعد به من جزيل الثواب وحسيم الجبات وانجاز وعده الصادق لشفاعته  
 وشهادته وبالوج قصد في الحيا والمات وكم عسى تكون شدة المدينة ولا وائها والى متى  
 تستمر مشقتها وبلواها لو تأملت باهد الوحده في البلاد ما هو في الشدة وشظف  
 العيش مثلها أو أشق منها وأهلها مقيمون فيها ورعا يوجد فيهم من هو قادر على  
 الانتقال فلا ينتقل وقوى على الرحلة فلا يرتحل ويؤثر وطنه مع امكان الانتقال  
 والقدرة على الانتقال على أن المدينة مع شظف العيش بها في غالب الاحيان قد  
 وسع الله فيها على بعض السكان حتى من أهمنا من غير أهلها من استوطنها

وحسن قيم حاله وتتم بها بالهدون سائر البلدان فان من الله على المرء بمثل ذلك هنالك  
والا فالصبر المؤمن اولى فمن وفقه الله تعالى صبره في اقامته بها ولو على أحرم النحر  
فيتجرع مرارة غصتها ليتجلى عروس منصفها ويلقى نزران من لآوائها ليوفى بذلك من  
مصائب الدنيا وبلائها وقد روى البخاري من حديث أبي هريرة أن رسول الله صلى  
الله عليه وسلم قال ان الايمان ليازر الى المدينة كما تازر الحمية الى حجرها أي ينقبض  
وينضم ويلتصق مع أنما أصل في انتشاره فكل مؤمن له من نفسه سائق اليها في  
جميع الازمان لحبه في ساكنها صلى الله عليه وسلم فأكرم بسكانها ولو قيل في بعضهم  
ما قيل فقد حظوا بشرف المجاورة هذا الحبيب الجليل فقد ثبت لهم حق الجوار وان  
عظمت اساءاتهم فلا يساب عنهم اسم الجار وقد عم عليه الصلاة والسلام في قوله  
ما زال جبريل يوصيني بالجار ولم يخص جارا دون جار وكل ما احتج به محتج من ربي  
بعض عوالمهم السنية بالابتداع وترك الاتباع فانه اذا ثبت ذلك في شخص منهم فلا  
يترك اكرامه ولا ينقص احترامه فانه لا يخرج عن حكم الجار ولو جاز ولا يزول عنه  
شرف مساكنته في الدار كيف ما دار بل يرجي أن يختم له بالحسنى ويمنح بهذا القرب  
الصوري قرب المعنى

فيا ساكني اكناف طيبة كلكم \* الى القلب من أجل احبيب حبيب  
ولله در ابن جابر حيث قال

هناؤكم يا أهل طيبة قد حقا \* فبالقرب من خير الورى حرم السبقا  
فلا يترك ساكن منكم الى \* سواها ولو جاز الزمان ولو شقا  
فكم ملك رام الوصول لثقل ما \* وصلت فلم يقدر ولو ملك الخلقا  
فبشراكم نلت عناية ربكم \* فها أنتم في بحر نعمته غرقا  
تروى رسول الله في كل ساعة \* ومن يره فهو السعيد ديه حقا  
متى جئت لا يفتح الباب دونكم \* وباب ذوى الاحسان لا يقبل القلقا  
فيسمع شكواكم ويكشف ضرركم \* ولا يمنع الاحسان حرا ولا رقا  
وكم من نعمة الله فيها عليكم \* فشكروا نعم الله بالشكر تستبق  
بطيبة منها واكم مرسل \* يلاحظكم فالدهر يجري لكم وفقا  
أمنتم من الدجال فيها فحولها \* ملائكة يحمون من دونها الطرفا  
كذلك من الطاعون أنتم بأمن \* فوجه الليالي لا ينزل اكم طلقا  
فلا تنظروا الالوجه جيبكم \* وان جاءت الدنيا ومرت فلا فرقا  
حياة وموت تحت رحما أنتم \* وحشرا فسترا جاء فوقكم ملقا

فيأمر أحلا عنها الدنيا ويردها \* أتطلب ما يفني وتترك ما يبق  
 أنتخرج عن حوز النبي وحرزه \* إلى غيره تسفيهه مثلك قد صدقا  
 لئن سرت تبغي من كريم أعانة \* فأكرم من خير البرية فأتاقي  
 هو الرزق مقسوم فليس بزائد \* ولو سرت حتى كدت تخترق الانقا  
 فكلم فاعد قد وسع الله رزقه \* ومرتعل قد ضاق بين الوري رزقا  
 فعسر في حى خير الانام وموت به \* اذا كنت في الدارين تطلب أن ترفا  
 اذا كنت فيما بين قبر ومنبر \* بطيبة فأعرف أن منزلك الارفا  
 فاعلم أسعد الرحمن جار محمد \* ومن جار في ترحاله فهو الاشقا  
 \* وقد روى الترمذى وابن ماجه وابن حبان في صحيحه من حديث ابن عمر أن  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من استطاع منكم أن يموت بالمدينة فليمت بها  
 فاني أشفع لمن يموت بها ورواه الطبراني في الكبير من حديث سبيعة الأسلمية  
 \* وفي البخارى من حديث أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال  
 لا يدخل المدينة المسيح الدجال ولا الطاعون وفيه عن أبي بكره رضى الله تعالى عنه  
 عن النبي صلى الله عليه وسلم لم قال لا يدخل المدينة رعب المسيح الدجال لها يومئذ  
 سبعة أبواب على كل باب ملكان قال في فتح البارى وقد استشهد كل عدم دخول  
 الطاعون المدينة مع كونه شهادة وكيف قرن بالدجال ومدحت المدينة بعدم دخوله  
 وأجيب بأن كون الطاعون شهادة ليس المراد بوصفه بذلك ذاته وإنما المراد أن ذلك  
 يترتب عليه وينشأ عنه لكونه سبيبه فاذا استحضرت ما تقدم في المقصد الثامن من أنه  
 طعن الجن حسن مدح المدينة بعدم دخوله إياها فان فيه إشارة إلى أن كفار الجن  
 وشياطينهم ممنوعون من دخول المدينة ومن اتفق دخوله فيها لا يمكن من طعن  
 أحد وقد أجاب اقرطبي في المفهم عن ذلك فقال المعنى لا يدخلها من الطاعون مثل  
 الذى وقع في غيرها كطاعون عمواس والجارف وهذا الذى قاله يقتضى أنه  
 دخلها في الجملة وليس كذلك فقد جزم ابن قتيبة في المعارف وتبعه جمع منهم الشيخ  
 محي الدين النوروى في الاذكار بأن الطاعون لم يدخل المدينة أصلا ولا مكة أيضا  
 لكن نقل جماعة أنه دخل مكة الطاعون في العام الذى كان في سنة تسع وأربعين  
 وسبعمائة بخلاف المدينة فلم يذكر أحد أنه وقع الطاعون بها أصلا وأجاب بعضهم  
 بأنه عليه الصلاة والسلام عوضهم عن الطاعون بالحج لان الطاعون يأتي مرة بعد  
 مرة والحج تكرر في كل حين فيتعاد لان في الاجروية المراد من عدم دخول  
 الطاعون المدينة قال الحافظ ابن حجر ويظهر لي جواب آخر بعد استحضار الذى



أخرجه أحمد من رواية أبي عسيب بهما تين آخره موحدة بوزن عظيم رفعه أنا في  
 جبريل بالحجي والطاهون فامسكت الحجي بالمدينة وأرسلت الطاهون الى الشام وهو  
 ان الحكمة في ذلك أنه صلى الله عليه وسلم لما دخل المدينة كان في قلة من أصحابه  
 عدد اومدوا وكانت المدينة وبة كما في حديث عائشة ثم خير صلى الله عليه وسلم  
 في أمرين يحصل بكل منهما الاجرا الجزيل فاختر الحجي حينئذ اقله الموت بها غالبا  
 بخلاف الطاهون ثم لما احتاج الى جهاد الكفار وأذن له في القتال كانت قضية  
 استمرار الحجي بالمدينة تضعف أحساد الذين يحتاجون الى التقوية لاجل الجهاد  
 فدعا بنقل الحجي من المدينة الى الجحفة فعادت المدينة أصح بلاد الله بعد ان كانت  
 بخلاف ذلك ثم كانوا من حينئذ من فاته الشهادة بالطاهون حصلت له بالقتل  
 في سبيل الله ومن فاته ذلك حصلت له بالحجي التي هي حظ المؤمن من التنازع استمر  
 ذلك بالمدينة تميز لها عن غيرها التحقق اجابة دعوته وظهور هذه المعجزة العظيمة  
 بتصديق خبره في هذه المدة المتطاولة فكان منع دخول الطاهون من خصائصها  
 ولوازم دعائه صلى الله عليه وسلم لها بالصحة وقال بعضهم هذان المعجزات  
 المحمدية لان الاطباء من أقدم الى آخرهم معجزوا أن يدفعوا الطاهون عن بلد  
 بل عن قرية وقد امتنع الطاهون من المدينة هذه الدهور الطويلة انتهى ملخصا  
 والله أعلم ومن خصائص المدينة أن غبارها شفاء من الجذام والبرص  
 بل من كل داء كما رواه ابن رزين العبدري في جامعه من حديث سعد بن زيد في حديث  
 ابن عمر وعجوتها شفاء من السم ونقل البغوي عن ابن عباس في قوله تعالى لنبؤأنهم  
 في الدنيا حسنة أنها المدينة وذكر ابن النجار تملقاعن عائشة رضي الله تعالى  
 عنها أنها قالت كل البلاد اقتضت بالسيف واقتضت المدينة بالقرآن وروى  
 الطبراني في الاوسط باسناد لا بأس به عن أبي هريرة رفعه المدينة قبة الاسلام  
 ودار الايمان وأرض الهجرة وموى الحلال والحرام وبأجله فشكل المدينة وترباها  
 وطرةها وفجاها ودورها وما حولها قد شملته بركته صلى الله عليه وسلم فانهم كانوا  
 يتبركون بدخوله منازلهم ويدعونه اليها والى الصلاة في بيوتهم ولذلك امتنع مالك  
 رحمه الله تعالى من ركوب دابة في المدينة وقال لا أطأ بمحافر دابة في عراض كان  
 صلى الله عليه وسلم يمشي فيها بدمية صلى الله عليه وسلم وينبغي أن يأتي مسجد قباء  
 للصلاة فيه والزياره فقد كان صلى الله عليه وسلم يزورها كباوماشيا رواه مسلم  
 في رواية له يأتي بدل يزو رفي صلى فيه ركعتين وعنده أيضا أن ابن عمر كان يأتيه كل  
 سبت ويقول رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يأتيه كل سبت وعند الترمذي وابن

ماجه واليه من حديث أسيد بن ظهير الانصارى يرفع صلاة في مسجد قباء  
 كهمزة قال الترمذى حسن غريب وقال المنذرى لا يعرف لاسيد حديثا صحيحا غير  
 هذا ورواه أحمد وابن ماجه من حديث سهل بن حنيف بلفظ من تطهر في بيته  
 ثم أتى مسجد قباء فصل في فيه صلاة كان له كأجر عمرة وصححه المحاكم وبقي أيضا  
 بعد زيارته صلى الله عليه وسلم أن يقصد المزارات التي بالمدينة الشريفة والا تمار  
 المباركة والمساجد التي صلى فيها عليه الصلاة والسلام التماس البركة ويخرج الي  
 البقيع لزيارة من فيه فان أكثر الصهاية ممن توفي في المدينة في حياته صلى الله  
 عليه وسلم وبعد وفاته مدفون بالبقيع وكذلك سادات أهل البيت والتابعين  
 وروى عن مالك أنه قال مات بالمدينة من الصهاية عشرة آلاف وكذلك أمهات  
 المؤمنين سوى خديجة فانها بمكة وميمونة فانها بسرف وقد كان صلى الله عليه وسلم  
 يخرج آخر الليل الى البقيع فيقول السلام عليكم دار قوم مؤمنين ورواه مسلم  
 قال ابن الحاج في المدخل وقد فرق علماء ونايين الافاقي والمقيم في التنفل بالطواف  
 والصلاة فقالوا الطواف في حق الافاقي أفضل له والتنفل في حق المقيم أفضل قال  
 وما نحن بسبيله من باب أولى فمن كان مقيما خرج الى زيارة أهل البقيع ومن كان  
 مسافرا فليغتم مشاهدته عليه الصلاة والسلام وحكى عن العارف ابن أبي  
 جهمرة أنه لما دخل المسجد النبوى لم يجلس الا للجلوس في الصلاة وأنه لم يزل واقفا  
 بين يديه صلوات الله وسلامه عليه وقد كان خطر له أن يذهب الى البقيع فقال الى  
 أين اذهب هذا باب الله المفتوح للسائلين والطالبيين والمنكسرين انتهى  
 وروى ابن النجار مرفوعا مقبرتان مضيئتان لاهل السماء كما تضيء الشمس  
 والقمر لاهل الدنيا بقية القرود ومقبرة عسقلان وعن كعب الاحبار قال  
 نجدوها في التوراة يعني مقبرة المدينة كقبة محفوفة بالنخيل وكل بها ملائكة  
 كلما تسلات أخذوها فكفوها في الجنة وأخرج أبو حاتم من حديث ابن عمران  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أنا أول من تنشق عنه الأرض ثم أبو بكر ثم عمر  
 ثم أتى البقيع فبشروا معي ثم انظر أهل مكة حتى يحشرون الحرمي

(الفصل الثالث في تفضيله صلى الله عليه وسلم)

في الآخرة بفضائل الاقليات الجامعة لمزايا التكريم وعلى الدرجات وتحميده  
 بالشفاعة والمقام المحمود المغبوط عليه من الاولين والآخرين وانفراد به بالسود  
 في مجمع جامع الانبياء والمرسلين وترقيته في جنات عدن أرقى مدارج السعادة  
 وتعالى يوم المزيدي أعلى معالي الحسنى وزياده أعلم أن الله تعالى كما فضل نبينا

محمد صلى الله عليه وسلم في المبدء بأن جملة أول الانبياء في الخلق وأولهم في الاجابة في عالم الذريوم السبت بربكم فض له ختم كمال الفضائل في العود فجملة أول من تنشق عنه الارض وأول شافع وأول مشفع وأول من يؤذن له بالسجود وأول من ينظر الى رب العالمين والخلق محجوبون عن رؤيته اذ ذاك وأول الانبياء يعصى بين أمته وأولهم اجازة على الصراط بآيته وأول داخل الى الجنة وأمه أول الامم دخولاً اليها وزاده من لطائف العرف ونفائس الطرف ما لا يحصى ولا يعد فمن ذلك أنه يعث راسكيا ويخص به بالمقام المجود ولواء الحمد تحت ادم فمن دونه من الانبياء واختصاصه أيضا بالسجود لله تعالى امام العرش وما يفتحه الله عليه في سجوده من التمجيد والثناء عليه ما لم يفتحه على أحد قبله ولا يفتحه على أحد بعده زيادة في كرامته وقربه وكلام الله له يا محمد ارفع رأسك وقل يسمع لك وسل تعطى واشفع تشفع ولا كرامة فوق هذا الا انظر اليه تعالى ومن ذلك تكراره الشفاعة وسجوده ثانية وثالثة وتجدد الشفاء عليه بما يفتح الله عليه ومن ذلك كلام الله تعالى له في كل سجدة يا محمد ارفع رأسك وقل تسمع واشفع تشفع فعلم المدل على ربه الكريم عليه الرفيع المحب ذلك منه تشريفه وتكريما وتجيلا وتعظيما ومن ذلك قيامه عن يمين العرش ليس أحد من الخلائق يقوم ذلك المقام غيره يغبطه فيه الاولون والآخرين وشهادته بين الانبياء وأمههم واثباتهم اليه يسألونه الشفاعة ليرحمهم من غمهم وعرقهم وطول وقوفهم وشفاعته في أقوام قد أمر بهم الى النار ومنها الخوض الذي ليس في الموقف أكثر اواني منه وأن المؤمنين كلهم لا يدخلون الجنة الا بشفاعته ومنها أنه يشفع في رفع درجات أقوام لا تبلغها أعمالهم وهو صاحب الوسيلة التي هي أعلى منزلة في الجنة الى غير ذلك مما يزيد الله تعالى به جلالة وتعظيما وتجيلا وتكريما على رؤس الاشهاد من الاولين والآخرين والملائكة أجمعين ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم فأمّا تفضيله صلى الله عليه وسلم بأولية انشقاق القبر المقدس عنه فروى مسلم من حديث أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا سيد ولد آدم يوم القيامة وأنا أول من ينشق عنه القبر وأول شافع وأول مشفع وفي حديث أبي سعيد رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا سيد ولد آدم يوم القيامة ولا فخر ويدي لواء الحمد ولا فخر وما من نبي آدم فمن سواه الا تحت لوائي وأنا أول من تنشق عنه الارض ولا فخر رواه الترمذي وعن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا أول من تنشق عنه الارض ثم أبو بكر ثم عمر ثم آتى أهل البقيع

فيحشرونه هي ثم أنتظر أهل مكة حتى أحضر بين الحرمين فل الترمذي حسن  
 صحيح ورواه أبو حاتم وقال حتى نحشروا تقدم وعن أبي هريرة قال قال رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم لم يصعق الناس حين يصعقون فأكون أول من قام فاذا موسى  
 أخذ بالعرش فإدري أكان فيمن صهق وفي رواية فأكون أول من يفيق فاذا  
 موسى باطش بجانب العرش فلا أدري أكان فيمن صهق فأفاق قبلي أو كان مما  
 استثنى الله رواء البخاري والمراد بالصق غشي بلحق من سمع صوتنا أو رأى شيئاً  
 فزع منه ولم يميز في هذه الرواية من الطريقين محل الإفاقة أي من الصعقتين ووقع  
 في رواية الشعبي عن أبي هريرة في تغدير سورة الزمراني أول من يرفع رأسه بعد  
 النسخة الأخيرة والمراد بقوله ما استثنى الله قوله تعالى فزع من في السموات ومن  
 في الأرض إلا من شاء الله وقد استشكل كل كونه جيع الخلق يصعقون  
 مع أن الموتى لا إحساس لهم فقبل المراد أن الذين يصعقون هم الأحياء وأما الموتى  
 فهم في الاستثناء في قوله إلا من شاء الله أي إلا من سبق له الموت قبل ذلك فإنه  
 لا يصعق وإلى هذا جرح القرطبي ولا يعارضه ما ورد في الحديث أن موسى مهن  
 استثنى الله لأن الأنبياء أحياء عند الله وقال القاضي عياض يحتمل أن يكون المراد  
 صعقة الفزع بعد البعث حين تنشق السماء والأرض وتعبق القرطبي بأنه صرح  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم بأنه يخرج من قبره فيأق موسى وهو متعلق بالعرش  
 وهذا إنما هو عند نسخة البعث انتهى ووقع في رواية أي سلمة عند ابن مردويه  
 أنا أول من تنشق عنه الأرض يوم القيامة فأقوم فانفض التراب عن رأسي فأقي  
 قائمة العرش فأجد موسى قائماً عندها فلا أدري انفض التراب عن رأسه قبلي أو  
 كان ممن استثنى الله واختلف في المستثنى من هو على عشرة أقوال فقيل  
 الملائكة وقيل الأنبياء وبه قال البيهقي في تأويل الحديث في تجويزه بأن يكون  
 موسى ممن استثنى الله تعالى قال ووجهه عندي أنهم أحياء كالشهداء فاذا نفخ  
 في الصور والنسخة الأولى معقوانم لا يكون ذلك موتاً في جميع معانيه إلا في ذهاب  
 الاستشعار وقيل الشهداء واختاره الحلبي قال وهو مروى عن ابن عباس فإن الله  
 تعالى يقول أحياء عندهم يرفقون وضعف غيره من الأقوال وقال أبو العباس  
 القرطبي صاحب المفهم الصحيح أنه لم يأت في تعيينهم خبر صحيح راجعاً لمتل وتعبق  
 تأييده في التذكرة فقال قد ورد في حديث أبي هريرة بأنهم الشهداء وهو الصحيح  
 وعن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سأل جبريل عن هذه الآية من  
 الذين لم يشاء الله أن يصعقوا هل هم الشهداء الله وصحبه الخ كما قيل هم

العرش وجبريل وميكائيل وملك الموت ثم يموتون وآخرهم موت ملك الموت وقيل  
هم الحور العين والولدان في الجنة وتعقب بأن حمة العرش ليسوا من سكان  
السموات والأرض لأن العرش فوق السموات كلها وبأن جبريل وميكائيل وملك  
الموت من الصافين المسبحين ولأن الحور العين والولدان في الجنة وهي فوق السموات  
ودون العرش وهي بانفرادها عالم مخلوق للبقاء فلا شك أنها بمنزل عما خلقه الله  
للقضاء ثم انه وردت الاخبار بأن الله تعالى يميت حمة العرش وملك الموت وميكائيل  
ثم يحييهم وأما أهل الجنة فلم يأت عنهم خبر ولا ظهر أنهم أدارخلود فالذي يدخلها  
لا يموت فيها أبدا مع كونه قابلا للموت فالذي خلق فيها أولى أن لا يموت أبدا فان  
قلت قوله كل شيء هالك الا وجهه يدل على أن الجنة نفسها تنفنى ثم تعاد  
ليوم الجزاء ويموت الحور العين ثم يحيون أحيب بأنه يحتمل أن يكون معنى قوله كل  
شيء هالك أى أنه قابل للهلاك فيه لئلا أن أراد الله به ذلك الا هو سبحانه فانه قديم  
والقديم لا يمكن أن يفنى انتهى ملخصا من تذكرة القرطبي ويؤيد القول بعدم  
موت الحور قولهم نحن الخالدات فلان موت كافي الحديث ولا يقال المراد من قولهم  
الخلود الكائن بعد القيامة لانه لا خصوصية فيه والاصناف المشتركة لا يتباهى  
بها والله أعلم \* وفي كتاب العظمة لابي الشيخ ابن حيان من طريق وهب بن  
منبه من قوله قال خلق الله الصور من أولوة بيضاء في صفاء الزجاجة ثم قال للعرش  
خذ الصور فاخذه فتعلق به ثم قال كن فكان اسرافيل فأمره أن يأخذ الصور  
فتعلق به فأخذه وبه ثقب بعدد كل روح مخلوقة ونفس منقوسة فذكر الحديث  
وفيه ثم تجمع الارواح كلها في الصور ثم يأمره اسرافيل فينفخ فيه فتدخل كل  
روح في جسدها فعلى هذا فالنفخ يقع في الصور أولا ليصل النفخ بالروح الى الصور  
التي هي في الاجساد فاضافة النفخ الى الصور الذي هو القرن حقيقة والى الصور  
التي هي الاجساد مجاز \* وفي صحيح مسلم من حديث عبد الله بن عمر ورفع  
ثم ينفخ في الصور فلا يسمعه أحد الا اصغى لينا ورفع لينا ثم يرسل الله مطرا كانه الطل  
فينبث منه اجساد الناس ثم ينفخ فيه أخرى فاذا هم قيام ينظرون والليت بكسر  
اللام وبالفتحة التعنية ثم الفوقية صفحة العنق وهما اللتان وأصغى أمال \* وأخرج  
البيهقي بسند قوى عن ابن مسعود مرفوعا ثم يقوم ملك الصور بين السماء والأرض  
فينفخ فيه والصور قرن فلا يبقى لله خالق في السموات والأرض الامات الا من شاء  
ربك ثم يكون بين النفختين ما شاء الله أن يكون \* وأخرج ابن المبارك  
في الرقاق من مرسل الحسن بن النفحةين أربعون سنة الاولى يميت الله بها كل حي

والاخرى يحيى الله به اكل ميت ومحرم عند اخذ ماله ثلاث ذوات من نور ذواته  
ضعيف هو عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله ثلثة أسطر الاقل  
خروجاً اذا مشوا وانا فادهم اذا وفدوا فاطلعت الملائكة لاله الثالث لاله الا الله محمد  
وانا مبشرهم اذا يسألوا كرامة والمفاتيح عرضة مسيرة الف سنة فتسير بالواء  
وانا اكرم ولد آدم على ربي يطوف على ألفى تفتي بيني وبين ابراهيم عليه الصلاة  
رواه الدارمي وقال الترمذي حديث غير مجتهد والسماطان من الناس والنخل  
ليست دار تكليف هو وفي حديث رواه قال سأل عبد الله بن سلام رسول الله  
الله صلى الله عليه وسلم يبعث يوم القيامة وطوله مسيرة الحديث فقال الحافظ  
كتاب ذخائر العقبي للطبري مما عراه لتمام انه موضوع بين الوضع قال والله أعلم  
مريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعثه الترمذي بسند حسن قال قال  
صالح على ناقته ويحشر ابنا فاطمة على ناقته يوم القيامة ولا فقر ويدي لواء الحمد  
البراق خطوها عند أقصى طرفها ويحشر الحديث والواء الراية وفي عرفهم  
الحاكم والطبراني بلقظ يحشر الانبياء على نمل أن تكون بيد غيره باذنه وتكون  
دلال على ناقته من فوق الجنة ينسدى بالاذن مما لا أنه يسكه ايده اذ هذه الحالة  
أشهد أن محمداً رسول الله شهد له المؤمنون من انما يسكه صاحبها ولا يمنع ذلك من  
في فضائل الاعمال عن كثير بن مرة قال ولذا لا يليق بامساكها كل أحد  
عليه وسلم تبعث ناقته ثمود لصالح فيركبها مرة غدا رجلا يحب الله ورسوله ويحبه  
البراق اختصت به من دون الانبياء يومئذ هو الشفاء على الله بما هو أهله لان ذلك  
ينسدى على ظهرها بالاذن حقاً فاذا سمعت نداء \* وقد اختلف في هيئة حشر  
الله قالوا نحن نشهد على ذلك \* وذكر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
التجارب في تاريخ المدينة عن كعب الاحبار وراعيين وانان على بعير وثلاثة على  
عن كعب أنه دخل على عائشة رضي الله عنهم شرب قهقهة النسا وتقبل معهم حيث قالوا  
وسلم فقال كعب ما من فجر يطالع الانزل به أصعب واوتسى معهم حيث أسوارواه  
بالقبر يضربون بأجنتهم ويصلون على النبي صلى الله عليه وسلم الحشر يكون عند الخروج من القبور  
وهبط سبعون الف ملك يحفون بالقبر يضربون بالوصف المذكور وفي حديث ابن  
الله عليه وسلم سبعون ألفاً بالليل وسبعون ألفاً عليه وسلم قال انكم تمضون حفرة  
خرج في سبعين ألفاً من الملائكة يوقرونه صلى الله عليه وسلم انا كنا فاعين ثم يفرق حالهم  
للحكيم الترمذي من حديث ابن عمر قال خرج بشر الكافر على وجهه قال رجل  
على أبي بكر وشاله على عمر فقال هو كذا انيس الذي أمشاه على الرجلين في الدنيا



عن النبي صلى الله عليه وسلم لم قال فأكسى حلة من حلة الجنة ثم أقوم عن  
 بين العرش ليس أحد من الخلائق يقوم ذلك المقام غيري رواه الترمذ وفي رواية  
 جامع الاصول عنه أنا أول من تنشق عنه الأرض فأكسى وفي رواية كعب حلة  
 خضره وفي البخاري من حديث ابن عباس عنه صلى الله عليه وسلم تحشرون حفاة  
 عراة غرلا كما بدأنا أول خلق نعيده وإن أول الخلائق يكسى يوم القيامة إبراهيم  
 وأخرج البيهقي وزاد أول من يكسى من الجنة إبراهيم يكسى حلة من الجنة ويؤتى  
 بكرسى فيطرح عن يمين العرش ثم يؤتى بي فأكسى حلة من الجنة لا يقوم لها  
 البشر وفيه أنه يجلس على الكرسي عن يمين العرش ولا يلزم من تخصيص إبراهيم  
 عليه الصلاة والسلام بأنه أول من يكسى أن يكون أفضل من نبينا صلى الله  
 عليه وسلم على أنه يحتمل أن يكون نبينا عليه الصلاة والسلام خرج من قبره في ثيابه  
 التي مات فيها والحلة التي يكساها يومئذ حلة الكرامة بقريته اجلسه عند ساق  
 العرش فتكون أولية إبراهيم في الكسوة بالنسبة لبقية الخلق وأجاب الحلبي بأنه  
 يكسى إبراهيم أولاً ثم يكسى نبينا عليه الصلاة والسلام على ظاهر الخبر لكن  
 حلة نبينا أعلى وأكبر فيجبر بنفاستها ما فات من الأولية وفي حديث أبي سعيد  
 عند أبي داود وصححه ابن حبان أنه لما حضره الموت دعا ثياب جدد فلبسها وقال  
 سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إن الميت يبعث في ثيابه التي يموت فيها  
 وعند الحارث بن أبي اسامة وأحمد بن منيع فأنهم يبعثون في أكفائهم وتراورون  
 في أكفائهم ويجمع بينه وبين ما في البخاري بأن بعضهم يحشر عاريا وبعضهم كاسيا  
 أو يحشرون كلهم عراة ثم يكسى الأنبياء وأول من يكسى إبراهيم عليه الصلاة  
 والسلام أو يخرجون من القبر بالثياب التي ماتوا فيها ثم تتنازعهم عند ابتداء  
 المحشر فيحشرون عراة ثم يكون أول من يكسى إبراهيم وحمل بعضهم حديث أبي سعيد  
 على الشهداء فيكون أبوه سعيد سمعه في الشهداء فحمله على العموم وأما ما رواه الطبري  
 في الرياض النضرة وعزاه للإمام أحمد في المناقب عن محمد بن زيد الجذلي أن  
 النبي صلى الله عليه وسلم قال لي أما علمت يا علي أنه أول من يدعى به يوم القيامة ربي  
 فأقوم عن يمين العرش في ظله فأكسى حلة خضره من حلة الجنة ثم يدعى بالنبيين  
 بعضهم على أن يرض فيقومون مما طين عن يمين العرش ويكسون حلالا خضره من  
 حلة الجنة الأولان أي أول الامم يحاسبون يوم القيامة ثم أبشرنا أول من يدعى بك  
 في دفع لك لو أدى ودولوا له محمد تفسير به بين السماطين آدم وجميع خلق الله تعالى  
 يسعون بظلاله يوم القيامة وطوله مسيرة ألف سنة وستمائة سنة وسنانه

يا قوة حمراء قبضته فضة بيضاء زجه دوة خضراء له ثلاث ذوائب من نور ذوائب  
 في المشرق وذوائب في المغرب والثالثة في وسط الدنيا مكتوب عليه ثلاثة أسطر الاقل  
 بسم الله الرحمن الرحيم الثاني الحمد لله رب العالمين الثالث لا اله الا الله محمد  
 رسول الله طول كل سطر ألف سنة وعرضه مسيرة ألف سنة تفسير بالآراء  
 والحسن عن عبيد بن الحسن عن عمارك حتى وقف بيني وبين ابراهيم عليه الصلاة  
 والسلام في ظل العرش ثم تكلموا من الجنة والسماطان من الناس والنخل  
 الجانبان ورواه ابن سبع في الخصائص بلفظ قال سأل عبد الله بن سلام رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم عن لواء محمد ما مفعته قال طوله مسيرة الحديث فقال الحافظ  
 قطب الدين الحلبي كما نقله عنه المحب بن الممام انه موضوع بين الوضع قال والله أعلم  
 بحقيقة لواء الحمد وفي حديث أبي سعيد عن عبد الترمذي بسند حسن قال قال  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم انا سيد ولد آدم يوم القيامة ولا فخر ويدي لواء الحمد  
 ولا فخر وما من بني آدم فن سواه الا نحت لواء الحديث والآراء الراية وفي عرفهم  
 لا يسكنها الا صاحب الجديس ورثته ويحتمل أن تكون يده غيره باذنه وتكون  
 قابعة له ومقر كنه بحر كنه تمل معه حيث مالم لا أنه يسكنها يسده اذ هذه الحالة  
 أشرف وفي استعمال العرب عند الحروب انما يسكنها صاحبها ولا يمنع ذلك من  
 القتال بها بل يقال لها أشد القتال ولذا لا يليق باسمها كلها **كل** أحد  
 بل مثل على رضي الله تعالى عنه لا عطين الراية غدا لا يحب الله ورسوله ويحبه  
 الله ورسوله وانما أضاف اللواء الى الحمد الذي هو الثناء على الله بما هو أهله لان ذلك  
 هو منصبه في ذلك الوقت دون غيره من الانبياء وقد اختلف في هيئة حشر  
 الناس في البخاري من حديث أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 يحشر الناس على ثلاثة طرائق فرقة راغبين وراغبين واثان على بعير وثلاثة على  
 بعير وأربعة على بعير وعشرة على بعير وتحشر بقيتهم الناس وتقبل معهم حيث قالوا  
 وتبيت معهم حيث باتوا وتصحب معهم حيث أصعبوا وتسمى معهم حيث أسواروا  
 الشيخان وقد مال الحلبي الى أن هذا الحشر يكون عند الخروج من القبور  
 وجزم به الغزالي وقيل انهم يخرجون من القبور بالوصف المذكور وفي حديث ابن  
 عباس عند الشيخين أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال انكم تحشرون حفاة  
 عراة غرلا ثم قرأ كابدنا أوّل خلق نعيده وعدا علينا انا كنا فاعلبن ثم يفرق حالهم  
 من ثم الى الموت كما في حديث أبي هريرة يحشر الكافر على وجهه كالرجل  
 يا رسول الله كيف يحشر على وجهه قال ليس الذي أمشاه على الرجلين في الدنيا

فأدرك لي أن يشبهه على وجهه يوم القيامة أخرجه الشيخان \* وفي حديث  
 أي ذر عند النساء مرفوعا أن الناس يحشرون على ثلاثة أفراس فوجارا كمين  
 طاعين كاسين وفوجا تسحبهم الملائكة على وجوههم وفوجا يشنون ويسعون  
 \* وفي حديث سهل بن سعد مرفوعا يحشرون الناس يوم القيامة على أرض بيضاء  
 عفراء كقرصة النقي ليس فيها علم لا حدرواه الشيخان \* وفي حديث عتبة بن عامر  
 عند الحاء \*كم رنعه تدنو الشمس من الأرض يوم القيامة فيعرق الناس فمنهم من  
 يبلغ نصف ساقه ومنهم من يبلغ ركبته ومنهم من يبلغ فخذه ومنهم من يبلغ خصره  
 ومنهم من يبلغ منكبيه ومنهم من يبلغ فاه وأشار بيده فجها فاه ومنهم من يغطيه  
 عرقه وضرب يده على رأسه وله شاهد عند مسلم من حديث المقداد بن الأسود  
 وليس بتمامه وفيه تدنو الشمس يوم القيامة من الخلق حتى تكون منهم كقدر ميل  
 فيكون الناس على قدر أعمالهم في العرق وهذا طاهر في أنهم يستوون في وصول  
 العرق إليهم ويتفاوتون في حصوله فيهم فان قلت الشمس محلاها السماء وقد قال الله  
 تعالى يوم نظوى السماء كطلى السجبل للكرب والالف واللام في السماء للجنس بدليل  
 والسموات مطويات بيمينه فسا طريق الجمع فالجواب يجوز أن تقام بنفسها دانية  
 من الرؤس في المحشر ليقوى هولوه وكرهه عاقلنا الله من كل ما كروه \* قال ابن أبي جرة  
 ظاهرا الحديث يقتضي نعيم الناس بذلك ولكن ذلك الأحاديث الأخرى على أنه  
 مخصوص بالمعز وهم الأكثر ويقتضي الانبياء والشهداء ومن شاء الله فاشد هم  
 الكفار ثم أصحاب الكبائر ثم من بعدهم \* وأخرج أبو يعلى وصححه ابن حبان  
 عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يوم يقوم الناس لرب العالمين قال  
 مقداره نصف يوم من خمسين ألف سنة فيموتون على المؤمنين \* كتندي الشمس  
 إلى أن تغرب \* وأخرج أحمد وابن حبان نحوه من حديث أبي سعيد والبيهقي  
 في البعث عن أبي هريرة يحشرون الناس قياما أربعين سنة شاخصة أبصارهم  
 إلى السماء فيلجمهم العرق من شدة الكرب \* وفي البخاري من حديث أبي هريرة  
 رضي الله عنه عنه صلى الله عليه وسلم يعرق الناس يوم القيامة حتى يذهب عرقهم  
 في الأرض سبعين ذراعا ويلجمهم العرق حتى يبلغ آذانهم \* وعند البيهقي من  
 حديث ابن مسعود إذا حشر الناس قاموا أربعين عاما شاخصة أبصارهم إلى السماء  
 لا يكلمهم الشمس على رؤسهم حتى يلجم العرق كل بر منهم وفاجر \* وفي حديث  
 أبي سعيد ذهبا أجدانه يخفف الوتوف عن المؤمن حتى يكون كصلاة فريضة  
 مكتوبة وسنده حسن \* وللطبراني من حديث ابن عمر ويكرن ذلك اليوم أقصر

على المؤمن من ساعة من نهار وجاء عن عبد الله بن عمرو بن العاصي أن الذي يلجمه  
 العرق الكافر أخرجه البيهقي في البعث بسند حسن وعنه قال يشتد كرب الناس  
 ذلك اليوم حتى يلجم الكافر العرق قيل له فأي المؤمنين المؤمنون قال على كراسي من ذهب  
 ويظلل عليهم انعام وبسند قوي عن أبي موسى قال الشمس فوق رؤس الناس  
 يوم القيامة وأعمالهم تظلمهم وهو أخرج ابن المبارك في الزهد وابن أبي شيبة في المصنف  
 واللفظه بسند جيد عن سلمان قال تعطى الشمس يوم القيامة عشرين ثم تدنو  
 من جاحم الرأس حتى تكون قاب قوسين فيعرقون حتى يرشح العرق في الأرض  
 قائمة ثم يرتفع حتى يفرغ الرجل زاد ابن المبارك في روايته ولا يضر حرها يومئذ  
 مؤمنًا ولا مؤمنة قال القرطبي المراد من يكون كاملاً بالإيمان كما يدل عليه حديث  
 المقداد وغيره أنهم يتفاوتون في ذلك بحسب أعمالهم وفي رواية عند أبي يعلى  
 وصحها ابن حبان أن الرجل لييلجه العرق يوم القيامة حتى يقول يا رب أرحني ولولائي  
 النار وهو كالأصبر في أن ذلك كله في الموقف وهو تأمل الحالة المذكورة عرف  
 عظم المول فيها ذلك أن النار تحف بأرض الموقف وتدنو الشمس من الرأس قدر  
 ميل فكيف تكون حرارة تلك الأرض وماذا يرون من العرق مع أن كل أحد لا يجد  
 إلا قدر وضع قدميه فكيف يكون حال هؤلاء في عرقهم مع تنوعهم فيه أن هذا  
 لما بهر العقول وبذل على عظيم القدرة ويقضي الإيمان بأمر الآخرة وأن ليس  
 للعقل فيه مجال ولا يعترض ذلك بعقل ولا قياس ولا عادة وانما يؤخذ بالقبول  
 فتأمل رحمة الله شدة هذا الازدحام والانضمام والاتساق والاتصاف والاجتماع  
 واجتماع الانس والجان ومن يجمع معهم من سائر أصناف الحيوان وانضمام طهم  
 وتدافعهم واختلاطهم وقرب الشمس منهم وما يزداد في حرها ويضاغف في وهجها  
 ولا ظل الاطل عرش ربك بما قدمته مع ما انضاف الى ذلك من حر البأس لتراحم  
 الناس واحتراق القلوب لما غشيها من الكروب ولا ريب أن هذا موجب لحصول  
 العطش في ذلك اليوم وكثرة الالتهاب والماء ثم أعزموه وجود أعظم مفقود فلا منهل  
 مورد الا حوض صاحب المقام المحمود صلى الله عليه وزاده فضلاً وشرفاً لديه  
 ولا منرب لأمته سواه ولا تبرداً كبادهم الآية قال شربة منه كما وردت روى الظن  
 وتشفي من الصد وتذهب بكل داء فلا ينظمأ شاربها ولا يستقم بعدها لبداف في حديث  
 أنس عند البزار من شرب منه أي من الحوض شربة لم يظمأ أبداً ومن لم يشرب منه لم يرو  
 أبداً زاد في حديث أبي أمامة عند أحمد وابن حبان ولم يسود وجهه أبداً  
 وفي حديث ثوبان عند الترمذي وصححه الحاكم أكثر الاس عليه وورد انقرأ المهاجرين

وفي حديث عبد الله بن عمرو بن العاصي عن النبي - صلى الله عليه وسلم - في حديثه  
 ماؤه أبيض من اللبن ورائحته أطيب من المسك وكبراته كجوم السماء من شرب  
 منه شربة لا يظم أبدا . قال القرطبي في التذكرة ذهب صاحب القوت وغيره  
 إلى أن الحوض يكون بعد الصراط وذهب آخرون إلى العكس والصحيح أن النبي  
 صلى الله عليه وسلم لم حوضين أحدهما في الموقف قبل الصراط والاخر داخل الجنة  
 وكل منهما يسمى كوتر أو تقبه شيخ الحفاظ ابن حجر بيان الكوتر من داخل الجنة  
 وماؤه يصب في الحوض ويطلق على الحوض كوتر لسكونه منه فانه نفاية ما يؤخذ  
 من كلام القرطبي أن الحوض يكون قبل الصراط لأن الناس يردون الموقف عطاشا  
 فيرد المؤمنون الحوض وتتساقط الكفار في النار بعد أن يقولوا ربنا عطشنا فترفع لهم  
 جهنم كأنها سراب فيقال ألا تردون فيظنونها ماء فيتساقطون فيها . وفي حديث  
 أبي ذر عمارواه مسلم أن الحوض يشعب فيه ميزابان من الجنة وهو حجة على القرطبي  
 لأنه لأن الصراط جس من جهنم وهو بين الموقف والجنة والمؤمنون يمدون عليه ليدخلوا  
 الجنة فلو كان الحوض دونه لحالت النار بينه وبين الماء الذي يصب من الكوتر  
 في الحوض وظاهر الحديث أن الحوض بجانب الجنة لينصب فيه الماء من النهر الذي  
 داخلها . وقال القاضي عياض ظاهر قوله صلى الله عليه وسلم من شرب منه  
 لم يظم بعدها أبدا يدل على أن الثمر منه يذهب بعد الحساب والعبادة من النار  
 لأن ظاهره حال من لا يظم أن لا يعذب بالنار ولكن يحتمل أن من قدر عليه التعذيب  
 منهم أن لا يعذب فيمسا بالظم أبدا بغيره . وعن أنس قال سألت رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم أن يشفع لي يوم القيامة فقال أنا فاعل إن شاء الله قلت فأن أطلبك  
 قال أول ما تطالبني على الصراط قلت فأن لم ألقك على الصراط قال فاطلبنني عند  
 الميزان قلت فأن لم ألقك عند الميزان قال فاطلبنني عند الحوض فأن لا أخطئ هذه  
 الثلاثة . واما رواه الترمذي وقال حسن غريب . وفي حديث ابن مسعود عن  
 أحمد ثم أوفى بسكو في فأبسم أفا قوم عن عيين العرض مقاما لا يقومه أحد فينبطني  
 به الأقولون والاخرون قال وفتح لهم من الكوتر إلى الحوض الحديث وقديني  
 في حديث ابن عمرو بن العاصي عند البخاري أن الحوض مسيرة شهر وزاد في رواية  
 مسلم من هذا الوجه وزواياه سواء طوله كمرضه وهذه الزيادة كما قاله في فتح الباري  
 تدفع تأويل من جمع بين مختلف الأحاديث في تقديره مسافة الحوض على اختلاف  
 العرض والطول . وفي حديث أبي سعيد عند ابن ماجه رفعه أن لي حوضا ما بين  
 السكة وبين بيت القدس . وفي حديث أبي برز عن الطبراني وابن حبان في صحيحه

ما بين ناحيتي حوضي كما بين أبلة وصنعاء مسيرة شهر عرضته كطوله \* وفي حديث أنس عند الشيخين كما بين صنعاء والمدينة \* وفي حديث عتبة بن عبد السلمي عند ابن حبان في صحيحه كما بين صنعاء وبصري \* وفي حديث أبي أمامة عند الطبراني ما بين عدن وعمان بضم المهملة وتخفيف الميم وقال ابن أثير في النهاية في حديث الحوض عرضته من مقامى إلى عان هي بفتح العين وتشديد الميم مدينة قديمة بالشام من أرض الباقاء فالما بالاضم والتخفيف فهو موقع عند البحرين انتهى وهذه المسافة كما هم متقاربة وظن بعضهم - ثم أنه وقع اضطراب في ذلك وليس كذلك وأجاب القنوي عن ذلك بأنه ليس في ذكر المسافة القليلة ما يدفع المسافة الكثيرة فالأكثر ثابت بالحديث الصحيح فلا معارضة وحاصله يشير إلى أنه أخبر أولاً بالمسافة اليسيرة ثم أعلم بالمسافة الطويلة فأخبر بما كان تفضل الله عليه بالتساعه شيئاً بعد شيء فيكون الاعتماد على ما يدل على أطولها مسافة فإن قلت هل لكل نبي من الأنبياء غير نبينا صلى الله عليه وسلم حوض هناك يقوم عليه كنيستنا فالجواب أنه اشتهر أخذه امرؤ نبينا عليه والصلاة والسلام بالحوض قال القرطبي في المفهم مما يجب على كل مكلف أن يعلمه ويصدق به أنه تعالى قد خص نبينا محمدًا صلى الله عليه وسلم بالحوض المصريح بأسمه وصفته وشرا به في الأحاديث الصحيحة الشهيرة التي يحصل بمجموعها العلم القطعي اذ روى ذلك عنه صلى الله عليه وسلم من الصحابة ثيف على الثلاثين منهم في الصحيحين ما ينيف على العشرين وفي غيرها بقية ذلك كما صرح نقله واشتهر روايته ثم رواه عن الصحابة المذكورين من التابعين أمثالهم ومن بعدهم أضافوا فضاهم وهلم جرا واجتمع على إثباته السلف وأهل السنة من الخلف انتهى لكن أخرج الترمذي من حديث سمرة رفعه أن لكل نبي حوضاً وأشار إلى أنه اختلف في وصله وارساله وأن المرسل أصح والمرسل أخرجه ابن أبي الدنيا بسند صحيح عن الحسن قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن لكل نبي حوضاً ووقاهم على حوضه بيده عصي يدعو من عرف من أمته إلا وأنهم يتباهون بهم أكثر تبعا وإنى لأرجو أن أكون أكثرهم تبعا أخرجه الطبراني من وجه آخر عن سمرة موصولا مرفوعا مثله وفي سننه ليس \* وأخرج ابن أبي الدنيا أيضا من حديث أبي سعيد رفعه وكل نبي يدعو أمته ولكل نبي حوض فمنهم من يأتيه الغمام ومنهم من يأتيه العصبة ومنهم من يأتيه الواحد ومنهم من يأتيه الاثنان ومنهم من لا يأتيه أحد وإنى لأكثر الانبياء تبعا يوم القيامة وفي أصحاده ليس فإن ثبت فالخص بنبينا صلى الله عليه وسلم الكون الذي يصب من مائه في حوضه فإنه لم ينقل



نظيره غير ووقع الامتنان عليه به في سورة انا اعطيناك الكوثر انتهى ملخصا  
 من فتح الباري والفتاوى كافي الصحاح الجماعة من الناس لا واحد له من لفظه والعامه  
 تقول فيام بلاهز وفي رواية مسلم من حديث أبي هريرة رفعه قال ترد على أمي  
 الحوض وأنا أؤدو الناس عنه كما يؤدو الرجل عن ابله قالوا يا رسول الله تعرفنا قال  
 نعم لكم سيما ليست لاحد غيركم تردون على غرامحجلين من آثار الوضوء قالوا  
 والحكمة في الذود المذكور أنه صلى الله عليه وسلم يريد أن يرشد كل أحد إلى حوض  
 فيه كما تقدم ان لكل نبي حوضا فيكون هذا من جملة انصافه عليه الصلاة والسلام  
 ورعاية اخوانه من النبيين لأنه يطردهم بخلا عليهم بالماء ويحتمل أن يكون يطرد  
 من لا يستحق الشرب من الحوض والله أعلم وفي حديث أنس أنه صلى الله  
 عليه وسلم قال حوضي أربعة أركان الاول بيد أبي بكر الصديق والثاني بيد عمر  
 الفاروق والثالث بيد عثمان ذي النورين والرابع بيد علي ابن أبي طالب فن كان  
 محبا لابي بكر مفضلا لعمر لا يسقيه أبو بكر ومن كان محبا لعلی مفضلا لعثمان لا يسقيه  
 علي رواه أبو سعد في شرف النبوة والقبلى والله أعلم وأما تفضيله صلى الله عليه  
 وسلم بالشفاعة والمقام المحمود فقد قال تعالى عسى أن يبعثك ربك مقاما محمودا  
 اتفق المفسرون على ان كلمة عسى من الله واجب قال أهل المعاني لان لفظة عسى  
 تفيد الاطماع ومن أطمع انسانا في شيء ثم أحرمه كان عارا والله تعالى أكرم من أن  
 يطمع أحدا في شيء ثم لا يعطيه ذلك وقد اختلف في تفسير المقام المحمود على أقوال  
 أحدها أنه الشفاعة قال الواحدى أجمع المفسرون على أنه مقام الشفاعة كما قال  
 صلى الله عليه وسلم في هذه الآية هو المقام الذى أشفع فيه لأمي وقال الامام ابن  
 الخطيب اللفظ مشعر بذلك لان الانسان انما يصير محمودا اذا حده حامد والمجد انما  
 يكون هلى الانعام فهذا المقام المحمود يجب أن يكون مقاما أنعم فيه رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم على قوم محمده على ذلك الانعام وذلك الانعام لا يجوز أن يكون تبليغ  
 الدين وتعليمهم الشريعة لان ذلك كان حاصلا في الحال وقوله عسى أن يبعثك ربك  
 مقاما محمودا يدل على أنه يحصل لأمي صلى الله عليه وسلم في ذلك المقام حمد بالغ  
 عظيم كامل ومن المعلوم أن حمد الانسان على سعيه في التخلص عن العقاب أعظم من  
 سعيه في زيادة من الثواب لاحاجة له اليها لان احتياج الانسان في دفع الآلام  
 العظيمة عن النفس فوق احتياجه الى تحصيل المنافع الزائدة التي لاحاجة  
 في تحصيلها وذا ثبت هذا وجب أن يكون المراد من قوله عسى أن يبعثك ربك  
 مقاما محمودا هو الشفاعة في إسقاط العذاب على ما هو مذهب أهل السنة ولما ثبت

أن لفظ الآية مشعر بهذا المعنى اشعاراً قوياً ووردت الاخبار الصحيحة في تقرير  
 هذا المعنى كما في البخاري من حديث ابن عمر قال سئل رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم عن المقام المحمود فقال هو الشفاعة وفيه أيضاً عنه قال قال رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم أن الناس يصيرون يوم القيامة جثا كل أمة تتبع نبيها ولو  
 يافلان اشفع لنا حتى تقضى الشفاعة إلى فذلك المقام المحمود فثبت هذا وجوب  
 حمل اللفظ عليه قال ومما يؤكد هذا الدعاء المشهور وابعثه مقام محموداً يخطه فيه  
 الأولون والآخرون ونصب قوله مقام محموداً على الظرفية أي وابعثه يوم القيامة  
 فألقه مقاماً أو على أنه مفعول به وضمن معنى ابعثه معنى ألقه ويجوز أن يكون  
 حالاً بعد حال أي ابعثه ذامقام قال الطيبي وإنما ذكره لأنه أفخم وأجل أي مقاماً  
 محموداً بكل لسان وقول النووي أن الرواية ثبتت بالنسبة لكونه كآية حكمة  
 لألفظ القرآن متعقب بأنه جاء في هذه الرواية بعينها بالتعريف عند النساء قال ابن  
 الجوزي الأكثر على أن المراد بالمقام المحمود الشفاعة وأدعى الإمام فخر الدين  
 الاتفاق عليه القول الثاني قال حذيفة يجمع الله الناس في صعيد واحد فلا تكلم  
 نفس فأقول مدعو محمد صلى الله عليه وسلم فيقول ليلى وسعدك  
 والحير في يديك والشري ليس اليك والمهتدي من هديت وعبدك بين يديك وبك  
 واليك ولا ملجأ منك إلا اليك تباركت وتعالى تسبحانك رب البيت قال فهذا هو  
 المراد من قوله تعالى عسى أن يبعثك ربك مقام محموداً رواه الطبراني قال ابن منده  
 حديث مجمع على صحة أسناده وثقة رجاله قال الرازي القول الأول أولى لأن سعيه  
 في الشفاعة يفيد إقدام الناس على حربه فيصير محموداً وأما ما ذكر من الدعاء فلا يفيد  
 إلا الثواب أما الحمد فلا فإما قبل لم لا يجوز أنه تعالى يحمده على هذا القول فالحجواب  
 أن الحمد في اللغة يختص بالثناء المذكور في مقابلة الانعام فقط فان ورد لفظ الحمد  
 في غير هذا المعنى فعلى سبيل المجاز القول الثالث مقام محمد عاقبته قال الإمام فخر  
 الدين وهذا أيضاً ضعيف للوجه الذي ذكرنا القول الرابع هو إجلاله عليه الصلاة  
 والسلام على العرش وقيل على الكرسي روى عن ابن مسعود أنه قال يقعد الله  
 تعالى محمد صلى الله عليه وسلم على الكرسي ومن مجاهد أنه قال يجلسه معه على  
 العرش قال الواحدى وهذا قول رذل موحش فظيع ونص الكتاب بنادى بفساد  
 هذا التفسير وبدل عليه وجوه الأول أن البعث ضد الاجلاس يقال بعثت الباركة  
 والقاعد فابعث ويقال بعث الله الميت أي أقامه من قبره فتفسير البعث بالاجلاس  
 تفسير الضد بالاضد وهو فاسد والثاني يوجب أنه تعالى لو كان جالساً على العرش بحيث

يجلس عنده محمد صلى الله عليه وسلم لكان محدوداً متناهياً ومن كان كذلك فهو  
 محدثاً لله تعالى ذلك علواً كبيراً والثالث أنه تعالى قال: «قاما محموداً ولم يقل  
 مقعداً» ولما لم يوضع القيام لا موضع القعود والرابع إذا قيل السلطان بعث فلاناً  
 فهم منه أنه أرسله إلى قوم لإصلاحهم ما تم ولا يفهم منه أنه اجلسه مع نفسه  
 فثبت أن هذا القول ساقط لا يميل إليه الا قليل العقل عديم الدين انتهى وتعب  
 القول الثاني بأنه تعالى يجلس على العرش كما أخبر جل وعلاه عن نفسه المقدسة بلا  
 كيف وليس اقعداً محمد صلى الله عليه وسلم على العرش وجباله مئة الربوبية  
 أو خراجها عن مئة العبودية بل هو رفع له وتشریف له على خلقه وأما قوله معه  
 فهو بمنزلة قوله تعالى ان الذين عند ربك وقوله رب ابن لي عندك بيتاً في الجنة وكل  
 هذا ونحوه عائد على الرتبة والمنزلة والخطوة والدرجة الرفيعة لا إلى المكان وقال شيخ  
 الاسلام أبو الفضل العسقلاني قول مجاهد يجلسه معه على العرش ليس بمدفوع  
 لامن جهة العقل ولا من جهة النقل ولا من جهة النظر وقال ابن عطية هو كذلك  
 إذا جمل على ما يليق به قال وبالغ الواحد في ردها القول وتدل النقاش عن أبي  
 داود صاحب السنن أنه قال من أنكر هذا فهو مبتهم وقد جاء عن ابن مسعود عند  
 الثعلبي وعن ابن عباس عن أبي الشيخ قال ان محمداً يوم القيامة يجلس على  
 كرسي الرب بين يدي الرب فيحتمل أن تكون الاضافة اضافة تشریف وعلى  
 ذلك يحمل ما جاء عن مجاهد وغيره ويحتمل أن يكون المراد بالمقام المحمود الشفاعة  
 كما هو المشهور وأن يكون الاجلاس هي المنزلة المعبر عنها بالوسيلة كما قاله بعضهم  
 ويحتمل أن يكون الاجلاس علامة الاذن في الشفاعة واختلف في فاعل الحمد  
 من قوله تعالى محموداً فالأكثر على أن المراد به أهل الموقف وقيل النبي صلى الله  
 عليه وسلم أي أنه يحمد عاقبة ذلك المقام بهجده بالليل والاول أرجح لما ثبت من  
 حديث ابن عمر يلفظ مقام محموداً يحمد به أهل الجمع كلهم ويحور أن يحمل على أهم  
 من ذلك أي مقام يحمد القائم فيه وكل من عرفه وهو مطلق في كل ما يجلب الحمد  
 من أنواع الكرامات واستحسن هذا أبو حيان وأيده بأنه نكرة تدل على أنه ليس  
 المراد مقاماً مخصوصاً انتهى فان قلت إذا قلنا بالمشهور أن المراد بالمقام المحمود  
 الشفاعة فأي شفاعة هي فالجواب أن الشفاعة التي وردت في الأحاديث في المقام  
 المحمود نوعان النوع الاول العامة في فصل للقضاء والثاني في الشفاعة في اخراج  
 المذنبين من النار لكن الذي تبعه رده هذه الأقوال كلها إلى الشفاعة العامة فان  
 أعطاه لواء الحمد وثناه على ربه وكلامه بين يديه وجلسه على كرسيه كل ذلك

صفات للناس المحمود الذي يشفع فيه ليقتضي بين الخلق وأما الشفاعة في إخراج  
 المذنبين من النار فمن توابع ذلك وقد أنكر بعض المعتزلة والخوارج الشفاعة في  
 إخراج من أدخل النار من المذنبين وتسكوا بقوله تعالى فانتفعهم شفاعة الشافعين  
 وقوله تعالى ما للظالمين من حميم ولا شفيع يطاع وأجاب أهل السنة بأن هذه  
 الآية في الكفار قال القاسمي عياض مذهب أهل السنة جواز الشفاعة عقلا  
 وجوبا منهم الصريح قوله تعالى يومئذ لا تنفع الشفاعة إلا لمن أذن له الرحمن  
 ورضي له قولا وقولا ولا يشفعون إلا لمن ارتضى وقوله عسى أن يعثلك ربك مقاما  
 محمودا المقصود ما عند الآ كثرين كما قدمته وقدمات الأحاديث التي باع مجموعها  
 التواتر بصحة الشفاعة في الآخرة للمذنبين المؤمنين وعن أم حبيبة قالت قال  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم أريت ما تلقى أمي من بعدى وسفلت بعضهم  
 دماء بعض وسبق لهم من الله ما سبق للأمم قباهم فسألت الله أن يؤتيني فيهم شفاعة  
 يوم القيامة ففعل وفي حديث أبي هريرة كل نبي دعوة مستجابة يدعونها  
 وأريد أن أختبي مدعوتي شفاعة لأمي في الآخرة وفي رواية أنس فبطلت  
 مدعوتي شفاعة لأمي وهذا من مزيد شفقتة علينا وحسن تصرفه حيث جعل  
 دعوته المجابة في أهم أوقات حاجتنا فيجزيه الله عنا أحسن الجزاء وعن أبي هريرة  
 قلت يا رسول الله ماذا ورد علي من الوحي في الشفاعة فقال شفاعة لمن شهد  
 أن لا إله إلا الله محضاً بصدقهم السانه قلبه وعن أبي زرعة عن أبي هريرة قال  
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا سيد الناس يوم القيامة هل تدرون من ذلك يجمع  
 الله الأوابين والآخريين في صعيد واحد فيصهرهم الناطر ويسمعهم الداعي وتدنو  
 الشمس من جاجم الناس فيبلغ الناس من الغم والكرب ما لا يطيقون ولا يجهلون فيقول  
 الناس ألا ترون إلى ما أنتم فيه ألا ترون ما باقتم ألا تنظرون من يشفع لكم إلى ربكم  
 فيقول للناس لبعض أبوكم آدم فيأتونه فيقولون يا آدم أنت أبو البشر خلقك الله  
 بيده ونفخ فيك من روحه وأمر الملائكة فسجدوا لك وأسكنت الجنة ألا تشفع لنا  
 إلى ربك ألا ترى ما نحن فيه وما باقنا فقال إن ربي غضب اليوم غضباً لم يغضب قبله  
 مثله ولا يغضب بعده مثله وأنه نهاني عن الشجرة فعصيت نفسي نفسي نفسي  
 اذهبوا إلى غيري اذهبوا إلى نوح فيأتون نوحاً عليه الصلاة والسلام فيقولون  
 يا نوح أنت أول الرسل إلى أهل الأرض وقد سمعناك الله عبداً شكوراً ألا ترى  
 إلى ما نحن فيه ألا ترى إلى ما باقنا ألا تشفع لنا إلى ربك فيقول لهم إن ربي غضب  
 اليوم غضباً لم يغضب قبله مثله ولا يغضب بعده مثله وأنه قد كانت لي دعوة

دعوت بهما على قومي نفسي نفسي اذهبوا الى غيري اذهبوا الى ابراهيم  
 فيأتون ابراهيم عليه الصلاة والسلام فيقولون أنت نبي الله وخليفه من أهل الارض  
 اسفح لنا الى ربك ألا ترى ما نحن فيه فيقول لهم ان ربي غضب اليوم غضبا  
 لم يغضب قبله مثله ولا يغضب بعده مثله واني كنت كذبت ثلاث كذبات فذكروها  
 نفسي نفسي نفسي اذهبوا الى غيري اذهبوا الى موسى فيأتون موسى عليه  
 الصلاة والسلام فيقولون يا موسى أنت رسول الله فضلك الله برسالاته وبكلامه  
 على الناس ألا ترى الى ما نحن فيه اسفح لنا الى ربك فيقول ان ربي غضب اليوم  
 غضبا لم يغضب قبله مثله ولن يغضب بعده مثله واني قتلت نفسا وأمر بقتلها  
 نفسي نفسي نفسي اذهبوا الى غيري اذهبوا الى عيسى فيأتون عيسى عليه الصلاة  
 والسلام فيقولون يا عيسى أنت رسول الله وكامته ألقاهما الى مريم وروح منه  
 وكلمت الناس في المهد ألا ترى ما نحن فيه اسفح لنا الى ربك فيقول عيسى عليه  
 الصلاة والسلام ان ربي غضب اليوم غضبا لم يغضب قبله مثله ولن يغضب بعده  
 مثله ولم يذكر ذنبا نفسي نفسي نفسي اذهبوا الى غيري اذهبوا الى محمد فيأتون  
 محمدا صلى الله عليه وسلم فيقولون يا محمد أنت رسول الله وخاتم الانبياء وقد غفر  
 الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر ألا ترى ما نحن فيه اسفح لنا الى ربك فأنتقل فأتى  
 تحت العرش فأقع ساجدا الربى ثم يفتح الله على من يحامده وحسن الثناء عليه  
 شيئا لم يفتح على أحد قبلي ثم يقال يا محمد ارفع رأسك سل تعطه واشفع تشفع  
 فأرفع رأسي فأقول أم تي يا رب أم تي يا رب فيقال يا محمد أدخل من أمتك من  
 لا حساب عليه من الباب الايمن من أبواب الجنة وهم شركاء الناس فيما سوى  
 ذلك من الأبواب الحديث رواه البخاري ومسلم قال في فتح الباري وقد استشكل  
 قولهم لنوح أنت أول الرسل من أهل الارض بأن آدم نبي مرسل وكذا شئت  
 وادريس وهم قبل نوح ومحصل الاجوبة عن ذلك أن الاولية مقيدة بقوله أهل  
 الارض لان آدم ومن ذكره لم يرسلوا الى أهل الارض أو ان الثلاثة كانوا أنبياء  
 ولم يكونوا رسلا والى هذا جرح ابن بطال في حق آدم وتعبه القاضي عياض  
 بما صححه ابن حبان من حديث أبي ذر فانه كالصريح في أنه كان مرسلًا وفيه  
 التصريح بانزال الصنف على شئت وهو من علامات الارسل وأما ادريس  
 فذهب طائفة الى أنه كان من بني اسرائيل ومن الاجوبة ان رسالة آدم كانت  
 الى بنييه وهم موحدون ليعلمهم نبيهم ونوح رسالته كانت الى قوم كفار يدعواهم  
 الى التوحيد وهو كراغالي في كتاب كشف علوم الاسرة ان بين اتيان أهل

الموقف آدم وإتيانهم نوحا ألف سنة وكذا بين كل نبي ونبي إلى نبي صلى الله عليه وسلم قال الحفاظ بن حجر ولم أقف لذلك على أصل قال ولقد أكثر في هذا الكتاب من إيراد أجابت لأصول لها فلا يفتري بشيء منها ووقع في رواية حذيفة أن الخليل عليه الصلاة والسلام قال لست بصاحب ذلك إنما كنت خليلا من وراء وراء بفتح الهمزة فيهما بلاتون ويجوز البناء على الضم للقطع عن الإضافة نحو من قبل ومن بعد واختاره أبو البقاء قال لا خفش يقال لقية من وراء وراء بالضم وقال

إذا أنا لم أؤمن عليك \* ولم يكن لقاءك إلا من وراء وراء

ويجوز فيهما النصب والتبوين جوازاً جيداً قاله أبو عبد الله الإبي ومعناه لم أكن في التقريب والادلال بمنزلة الجيب وقيل مراده أن الفضل الذي أعطيته كان بسفارة جبريل ولكن استواء موسى الذي كلمه الله بلا واسطة وكرور وراء إشارة إلى نبينا صلى الله عليه وسلم لأنه حصل له الرؤية والسماع بلا واسطة فكأنه قال أنا من وراء موسى الذي هو من وراء محمد وسبق مزيد لذلك في الخصائص وأما ما ذكره من الكذبات الثلاث فقال البيضاوي الحق أنها إنما كانت في معارض الكلام لكن لما كانت صورتها صورة الكذب اشفق منها استقصاراً لنفسه عن الشفاعة لأن من كان أعرف بالله وأقرب إليه منزلة كان أعظم خوفاً وأما قوله عن عيسى أنه لم يذكر ذنباً فوقع في حديث ابن عباس عند أحمد والنسائي أني اتخذت الهام من دون الله وفي حديث النضر بن أنس عن أبيه حدثني نبي الله صلى الله عليه وسلم قال إني لقاتم أنظر أمتي عند الصراط إذا جاء عيسى فقال يا محمد هذه الأنبياء قد جاءتك بثلاثونك لتدع الله أن يفرق جميع الأمم إلى حيث شاء تعظم ما هم فيه فأفادت هذه الرواية تعيين موقف النبي صلى الله عليه وسلم حينئذ وإن هذا الذي وصف من كلام أهل الموقف كله يقع عند نصب الصراط بعد تساقط الكفار في النار وأن عيسى هو الذي يخاطب نبينا صلى الله عليه وسلم وأن جميع الأنبياء يستلونه في ذلك \* وفي حديث سلمان عند ابن أبي شيبة يأتون محمد فيقولون يا نبي الله أنت فتح الله بك وختم بك وغفر لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر وحدث في هذا اليوم وترى ما نحن فيه فقم فاشفع لنا إلى ربنا فيقول أنا صاحبكم فيعوس الناس حتى ينهى إلى باب الجنة فإن قلت ما الحكمة في انتقاله صلى الله عليه وسلم من مكانه إلى الجنة أجيب بأن أرض الموقف لما كانت مقام عرض وحساب كانت مقام مخافة واشفاق ومقام الشافع يناسب أن يكون



في مكان اكرام \* وفي حديث أبي بن كعب عند أبي يعلى رفعه فأسجد له سجدة  
 يرضى بها عنى ثم أمتدحه بدمعة يرضى بها عنى \* وفي حديث أبي بكر الصديق  
 فإنه أتى إليه جبريل فيخرساجدا قد رجمه فقال يا محمد ارفع رأسك \* وفي رواية  
 النضر بن أنس فأوحى الله إلى جبريل أن اذهب إلى محمد فقل له ارفع رأسك وعلى هذا  
 فاله في قول لي على لسان جبريل والظاهر أنه صلى الله عليه وسلم يلهم التعميد قبل  
 سجوده وبعده وفيه وبكون في كل مكان ما يليق به فإنه ورد في رواية نافع بن  
 بديهة أنه منى بمحمد لا أقدر عليهم أنم أخرساجدا وفي رواية البخاري فأنزل رأسى  
 فأحدر بي بعميد يعطينى \* وفي رواية أبي هريرة عند الشيخين فأتى تحت  
 العرش فأنزع ساجدا الربي ثم فتح الله على من محامده وحسن الثناء عليه شيئا  
 لم يفتحه على أحد قبلى ثم يقال يا محمد ارفع رأسك الحديث \* وفي رواية البخاري من  
 حديث قتادة عن أنس ثم أشفع فيحذلي حذائم أخرجه من النار وأدخلهم الجنة  
 قال الطيبي أي يبين لي كل طور ومن أطوار الشفاعة حذائف أقف عنده فلا تعداه  
 مثل أن يقول شفعتك فيمن أدخل بالجماعة ثم فيمن أدخل بالصلاة ثم فيمن شرب الخمر ثم  
 فيمن زنا وهكذا على هذا الأسلوب والذي يدل عليه سياق الاخبار أن المراد به  
 تفصيل مراتب المخرجين في الاعمال الصالحة كما وقع عند أحمد عن يحيى القطان  
 عن سعيد بن أبي عروبة \* وفي رواية ثابت عند أحمد فاقول أي رب أمتي  
 أمي فبقول أخرج من كان في قلبه مثقال شعيرة وفي رواية سلمان فيشفع في كل  
 من كان في قلبه مثقال حبة من حنطة ثم شعيرة ثم حبة خردل فذلك المقام المأمور  
 \* وفي رواية أبي سعيد عند مسلم أرجعوا فني وجدتم في قلبه مثقال دينار من خير  
 قال القاضي عياض قيل معنى الخير اليقين بالآيمان وأما قوله في رواية أنس عند  
 البخاري فأخرجهم من النار فقال الداودي كأن راوى هذا الحديث ركب شيئا على  
 غير أصله وذلك أن في أول الحديث ذكر الشفاعة في الراحة من كرب الموقف  
 وفي آخره ذكر الشفاعة في الإخراج من النار يعني وذلك إنما يكون بعد التحول  
 من الموقف والمروء على الصراط وسقوط من يسقط في تلك الحالة في النار ثم تقع  
 بعد ذلك الشفاعة في الإخراج وهو أشبه كمال قوى \* وقد أجاب عنه النووي  
 ومن قبله القاضي عياض بأنه قد وقع في حديث حذيفة وأبي هريرة قياتون محمدا  
 فيقوم ويؤذنه في الشفاعة وترسل معه الأمانة والرحم فيقومان جنسي  
 الصراط يمشيان وشمالا أي يفتان في ناحيتي الصراط قال القاضي عياض  
 فهذا بفضل الكلام لأن الشفاعة التي لجأ الناس اليه فيها هي لراحة

الناس من كرب الموقف ثم تجي الشفاعة في الاخراج انتهى والمعنى في قيام الامانة والرحم أنهم ما ألظم شأنهم وما يخافون ما يلزم العباد من رعاية حقهم ما يوقفان للامين والخائضين ولما واصل والقاطع فيحاجان عن الحق ويشهدان على المبطل وقد وقع في حديث أبي هريرة بعد ذكر الجمع في الموقف الامر باتباع كل أمة ما كانت تعبد ثم تميز المنافقين من المؤمنين ثم حلول الشفاعة بعد وضع الصراط والمروور عليه فكانت الامر باتباع كل أمة ما كانت تعبد هو أول فصل القضاء والاراحة من كرب الموقف وبهذا يجتمع متون الاحاديث وتترتب معانيها انتهى فظاهر أنه صلى الله عليه وسلم أول ما يشفع ليعضي بين المطلق وأن الشفاعة فيمن يخرج من النار من سقط تقع به وذلك وأن العرض والميزان وقطار الصدف يقع في هذا الموطن ثم ينادى لتبضع كل أمة ما كانت تعبد فيسقط الكفار في النار ثم يميز بين المؤمنين والمنافقين بالامتحان بالسجود وعند كشف الساق ثم يوزن في نصب الصراط والمروور عليه فيقفان نور المنافقين فيسقطون في النار أيضا ثم المؤمنون عاينهم الى الجنة فمن العصاة من يسقط ويوقف بعض من نجوا عند القنطرة للقاصصة بينهم ثم يدخلون الجنة وقد قال النووي ومن قبله القاضي عياض الشفاعات خمس الاولى في الاراحة من هول الموقف الثانية في ادخال قوم الجنة بغير حساب الثالثة في ادخال قوم حوسبوا فاستحقوا العذاب ان لا يعذبوا الرابعة في اخراج من ادخل النار من العصاة الخامسة في رفع الدرجات انتهى فأما الاولى وهي التي لاراحة الناس من هول الموقف فيدل عليها حديث أبي هريرة وغيره المتقدم وحديث أنس عند البخاري ولفظه مع الله الناس يوم القيامة فيقولون لو استشفعنا الى ربنا حتى يريحنا من مكاننا فيأتون آدم فيقولون أنت الذي خلقك الله بيده وفتح فيك من روحه وأمر الملائكة فسجدوا لك فاشفع لنا عند ربك فيقول لست هناكم وياكم وياكم خطيئته أثموا وهاؤذ كراتيا منهم الانبياء واحد واحد الى ان قال فيما توفي فاستأذن علي بن أبي طالب فادارأيتيه وقعت ساجدا فيدعي ما شاء الله ثم يقال لي ارفع رأسك سل تعطه وقبل يسمع واشفع تشفع فارفع رأسي فاجد ربي ثم يجيء ربه لمني الحديث وأما الثانية وهي ادخال قوم الجنة بغير حساب فيدل عليها ما في آخر حديث أبي هريرة عند البخاري ومسلم الذي تقدمته فارفع رأسي فأقول يا رب أمتي يا رب أمتي فيقال يا محمد ادخل من أمتك من لا حساب عليهم من الباب الايمن من أبواب الجنة قال أبو حامد والسبعةون ألفا الذين يدخلون الجنة بلا حساب لا يرفع لهم ميزان ولا يأخذون صحفا فلما هي براء مكتوبة لا اله الا الله محمد رسول الله

هذه براءة فلان ابن فلان قد غفر له وسعد سعادة لا شقاء بعدها أبدا في مرض عليه شيء  
 أسمر من ذلك المقام وأما الثالثة وهي ادخال قوم حوسبوا أن لا يعذبوا فيدل على ذلك  
 قوله في حديث حذيفة عند مسلم وزيبيكم على الصراط بقل رب سلم سلم وأما الرابعة  
 وهي في اخراج من أدخل النار من العصاة فدلائلها كثيرة وقد روى البخاري عن عمران  
 ابن حصين مرفوعا يخرج قوم من النار بشفاعته محمد صلى الله عليه وسلم فيدخلون الجنة  
 ويسمون الجهنمين وأما الخامسة وهي في رفع الدرجات فقال النووي في الروضة أنها  
 من خصائصه صلى الله عليه وسلم ولم يذكر ذلك مستندا قاله أعلم \* وقد ذكر  
 القاضي عياض شفاعته السادسة وهي شفاعته صلى الله عليه وسلم لعمه أبي طالب  
 في تخفيف العذاب لما ثبت في الصحيح أن العباس قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم  
 إن أبا طالب كان يحوط بك ويصرك ويغضب لك فهل ينفعه ذلك قال نعم وحدثه  
 في غرات من النار فأخرجته إلى ضحضاح \* وفي الصحيح أيضا من طريق أبي سعيد  
 أنه صلى الله عليه وسلم قال لعمه تنفعه شفاعتي يوم القيامة فيجعل في ضحضاح يبلغ  
 كعبه يغلى منه دماغه وزاد بعضهم سابعة وهي الشفاعته لأهل المدينة لحديث  
 سعد بن ربيعة لا يثبت أحد على لأوائها إلا كتب له شهيدا أو شفيقا يوم القيامة وتعمقه  
 الحافظ ابن حجر بأن متعلقها لا يخرج عن واحد من الخس الأول وبأنه لو عذمت ذلك  
 لعذبت عبد الملك بن عباد سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول أول من أشفع له  
 أهل المدينة ثم أهل مكة ثم أهل الطائف رواه البزار وأخرى لمن زار قبره الشريف  
 وأخرى لمن أجاب المؤذن ثم صلى عليه صلى الله عليه وسلم وأخرى في التجاوز عن تقصير  
 الصلوات لكن قال الحافظ ابن حجر أنها مندرجة في الخامسة وزاد القرطبي أنه أول  
 شافع في دخول أمته الجنة قبل الناس وزاد في فتح الباري أخرى فمن استوت  
 حسناته وسيئاته أن يدخل الجنة لما أخرجه الطبراني عن ابن عباس قال السابق  
 بالخيرات يدخل الجنة بغير حساب والمقتصد يرجع الله والظالم لنفسه وأصحاب  
 الأعراف يدخلون بشفاعته صلى الله عليه وسلم \* وأرجح الأقوال في أصحاب  
 الأعراف أنهم قوم استوت حسناتهم وسيئاتهم وشفاعة أخرى وهي شفاعته  
 فمن قال لا اله الا الله ولم يعمل خيرا قط لرواية الحسن عن أنس فأقول يا رب ائذن لي  
 فمن قال لا اله الا الله قال ليس ذلك لك ولم يكن وعمرتي وكبريائي وعظمتي  
 لاخرجن من النار من قال لا اله الا الله فالوارد على الخمسة أربعة وما عداها لا يرد  
 كما لا ترد الشفاعته في التخفيف عن صاحبي القبرين وغير ذلك لكونه من جملة  
 احوال الدنيا انتهى فان قلت فأى شفاعته أخرها صلى الله عليه وسلم لأمته أما

الاولى فلا تختص بهم بل هي لاراحة الجمع كلهم وهي المقام المجود كما تقدم وكذلك  
 باقي الشفاعات الظاهر انه يشاركهم فيها بقية الامم فالجواب انه يحتمل ان المراد  
 الشفاعة العظمى التي لا لاراحة من هول الموقف وهي وان كانت غير مختصة بهذه  
 الامة لكنهم الاصل فيم او غيرهم تبع لهم ولهذا كان اللفظ المنقول عنه صلى الله  
 عليه وسلم فيها انه قال يا رب امتي امتي فدعي لهم فأجيب وكان غيرهم تبعهم في ذلك  
 ويحتمل أن تكون الشفاعة الثانية وهي التي في ادخال قوم الجنة بغير حساب هي  
 المختصة بهذه الامة فان الحديث الوارد فيها يدخل من امتي الجنة سبعون ألفا بغير  
 حساب الحديث ولم ينقل ذلك في بقية الامم ويحتمل أن يكون المراد مطلقا الشفاعة  
 المشتركة بين الشفاعات الخمس وكون غير هذه الامة يشاركونهم فيها وفي بعضها  
 لا ينافي أن يكون عليه الصلاة والسلام أخر دعوته شفاعة لامة فله لا يشفع  
 لغيرهم من الامم بل يشفع لهم أنبياءهم ويحتمل أن تكون الشفاعة لغيرهم تبعها  
 كما تقدم مثله في الشفاعة العظمى والله أعلم \* وعن بريدة أن رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم قال اني لأرجو أن أشفع يوم القيامة عديدا على الاوض من شجرة  
 ومدره رواه أحمد \* وعن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال نحن  
 آخر الامم وأول من يحاسب يقال أين الامة الامة وينبأ نحن الا آخرون الاولون  
 رواه ابن ماجه \* وفي حديث ابن عباس عند أبي داود الطيالسي مرفوعا  
 فاذا أراد الله أن يقضى بين خلقه نادى مناد أين محمد وأمة محمد فأقوم وتبعني امتي  
 غر المحجabin من أنزل الطهور قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فمن الآخرون  
 الاولون وأول من يحاسب وتفرج لنا الامم عن طريقنا وتقول الامم كادت هذه  
 الامة أن تكون أنبياء كلها وقد صرح أن أول ما يقضى بين الناس في الدماء رواه  
 البخاري والنسائي مرفوعا أول ما يحاسب عليه العبد الصلاة وأول ما يقضى بين  
 الناس في الدماء \* وفي البخاري عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه أنه قال  
 أنا أول من يحشور يوم القيامة بين يدي الرحمن للخصومة يريد قصته في مبارزته هو  
 وصاحباة الثلاثة من كفار قريش قال أبو ذر وهم نزلت هذا خيمان اختصموا  
 في ربهم الآية \* وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تزول  
 قدمي عبد يوم القيامة حتى يسئل عن أربع عن عمره فيما أفناه وعن عمله فيما عمل  
 فيه وعن ماله من أين اكتسبه وفيما أنفقه وعن جسمه فيما أبلاه رواه الترمذي  
 وقال حسن صحيح \* وفي البخاري من حديث عائشة أن النبي صلى الله عليه  
 وسلم قال من نوقش الحاسب عذب \* وروى البزار عن أنس ابن مالك عن

النبي صلى الله عليه وسلم قال يخرج لابن آدم يوم القيامة ثلاثة ديوان فيه  
 العمل الصالح وديوان فيه ذنوبه وديوان فيه النعم من الله تعالى عليه فيقول لصغير نعمة  
 أحسبه قال من ديوان النعم خذني بمثل من عملك الصالح فستوعب عمله الصالح  
 وتقول وعزتك ما استوفيت وتبقى الذنوب والنعم وقد ذهب العمل الصالح فاذا أراد  
 الله أن يرحم عبدا قال يا عبدي قد ضاعفت حسناتك وتجاوزت عن سيئاتك  
 أحسبه قال ووهبت لك نعمي ~~وهو~~ وروى الامام أحمد بسند حسن عن أبي هريرة قال  
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليختر من كل شيء يوم القيامة حتى الشانان فيما  
 انتطعتا ~~وهو~~ وعن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم جالس اذ رأينا ضحك حتى  
 بدت ثناياه فقال له عمر ما أضحكك يا رسول الله بأبي أنت وأمي قال رجلان من أمتي  
 جثيا بن يدي رب العزة فقال أحدهما يارب خذني مظمتي من أخي فقال الله كيف  
 تمنع يا أخيك ولم يبق من حسناته شيء قال يارب فليحمل من أوزاري وفاضت عينا  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمبكا ثم قال ان ذلك ليوم عظيم يحتاج الناس أن يحمل  
 عنهم من أوزارهم فقال الله للطالب ارفع بصره فانظر فقال يارب رزق مدائن من ذهب  
 وفضة مكالمة بالآخر لولا في هذا أولاى صديق هذا أولاى شهيد هذا قال لمن يعطى  
 الثمن فقال يارب ومن يملك ذلك قال أنت تملكه فان بماذا قال بعفوك عن أخيك  
 قال يارب فاني قد عفوت عنه قال الله تعالى فخذ بيد أخيك وأدخله الجنة فقال  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم عند ذلك انقوا الله وأصلحو ذات بينكم فان الله يعطي  
 بين المسلمين يوم القيامة رواء الحاكهم واليه في البعث كلاهما عن عباد بن  
 أبي شيبة الجعفي عن سعيد بن أنس عنه وقال الحاككم صحيح الاسناد كذا  
 قال وقد نقلوا زجله ثواب سبعين نيسا وله خصم بنصف دانق لم يدخل الجنة  
 حتى يرضى خصمه وقيل يؤخذ بدانق سبعمائة صلاة مقبولة فتعطي للخصم ذكره  
 القشيري في التخيير ثم بعد انقضاء الحساب يكون وزن الاعمال لان الوزن للجزء  
 فينبغي أن يكون بعد المحاسبة فان المحاسبة لتقدير الاعمال ولو وزن لاظهار  
 مقدارها ليكون الجزء بحسبها وقد ذكر الله تعالى الميزان في كتابه بلفظ الجمع  
 وجاءت السنة بلفظ الافراد والجمع فليل أن صورة الافراد محمولة على أن المراد الجنس  
 جمع ما بين الكلا مين وقال بعضهم يحتمل أن يكون تعددها تعدد الاعمال فيكون  
 هناك موازين للعامل الواحد يوزن بكل ميزان منها نصف من أعماله وذهبت طائفة  
 الى أنهم ميزان واحد يوزن به الجميع وانما ورد في الآية بصيغة الجمع للتنظيم  
 وليس المراد حقيقة العدد وهو نظير قوله كذبت قوم نوح المرسلين

والمراد رسول واحد وهذا هو المعتمد وعليه الا كثرون \* واختلف في كيفية وضع الميزان والذي جاء في أكثر الاخبار ان الجنة توضع عن يمين العرش وال نار عن يسار العرش ثم يوتى بالميزان فينصب بين يدي الله تعالى فتوضع كفة الحسنات مقابل الجنة وكفة السيئات مقابل النار ذكره الترمذي الحكيم في نوادر الاصول \* واختلف أيضا في الموزون نفسه فقال بعضهم توزن الاعمال نفسها وهي وان كانت اعراضا الا انها تجسم يوم القيامة فتوزن وقال بعضهم الموزون صحائف الاعمال ويدل له حديث البطاقة المشهورة وقد رواه الترمذي من حديث عبد الله بن عمرو ابن العاصي يرفعه بلفظ ان الله يستخسر رحل من أمتي على روس الخلائق يوم القيامة فينشر عليه تسعة وتسعين سجلا كل سجل منها مثل مد البصر ثم يقول أنت كرم من هذا شيأ اظلم كتبتى الحافظون فيقول لا يارب فيقول افك عذ فيقول لا يارب فيقول بلى ان لك عندنا حسنة وانه لا ظلم علينا اليوم فيخرج بطاقة فيها اشهد أن لا اله الا الله وان محمدا عبده ورسوله فيقول احضر وزنك فيقول يارب ما هذه البطاقة مع هذه السجلات فقال انك لا تعلم قال فتوضع السجلات في كفة والبطاقة في كفة قال فطاشت السجلات وثقلت البطاقة فلا ينزل مع اسم الله شيء فان قلت ان من شان الميزان أن يوضع في كفة شيء وفي الاخرى ضده فتوضع الحسنات في كفة والسيئات في كفة والذي يقابل شهادة التوحيد الكفر ويستحيل ان يأتي عبدا واحدا بالكفر والايان معا حتى يوضع الايمان في كفة والكفر في أخرى أجاب الترمذي الحكيم بأنه ليس المراد وضع شهادة التوحيد في كفة الميزان وانما المراد وضع الحسنات المترتبة على النطق بهذه الكلمة مع سائر الحسنات ويدل لما قاله قوله بلى ان لك عندنا حسنة ولم يقل لك عندنا ايماننا وقد سئل عليه الصلاة والسلام عن لا اله الا الله أمن الحسنات هي فقال من أعظم الحسنات أخرجه البيهقي وغيره ويجوز كما قاله القرطبي في التكررة ان تكون هذه الكلمة هي آخر كلامه في الدنيا كما في حديث معاذ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كان آخر كلامه لا اله الا الله دخل الجنة وفي التخيير لا تشيرى قيل لبعضهم في المنام ما فعل الله بك قال وزنت حسناتي فرجحت السيئات على الحسنات فسقطت مرة في كفة الحسنات فرجحت الصرة فاذا فيها كف تراب القميتة في قبري وسلم \* وفي الخبر اذا خفت حسنات المؤمن أخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم بطاقة كالانملة فيها في كفة الميزان التي فيها حسنات فترجح الحسنات فيقول ذلك العبد المؤمن للنبى صلى الله عليه وسلم يا نبى أنت وأمتي



ما أحسن وجهك وما أحسن حلقك في أنت فيقول أنا نبيك محمد وهذه صلاتك  
 على وقد وفيتك ياها أوج ما تكون اليها ذكره القشيري في تفسيره \* وذ كر  
 العزالي انه يثقي برجل يوم القيامة فياجيد حسنة يرجع بها ميزانه وقد اعتدلت  
 بالسوية فيقول الله له رحمة منه اذهب في الناس فالتس من يعطيك حسنة  
 ادخلك بها الجنة فياجيد أحد ايكامه في ذلك الامر الا قال له أنا اوج لذلك منك  
 فيأس فيقول له رجل لقد لقيت الله فما في صحيفتي الاحسنة واحدة وما أظنها  
 تغني شيئا خذها دابة فينطاق بها فرحامسرو رافيه يقول الله له ما بالك وهو أعلم فيقول  
 يا رب اتفق لي من أمرى كيت وكيت قال فينادي الله تعالى بصاحبه الذي وهب له  
 الحسنة فيقول له تعالى كرمي أوسع من كرمك خذ بيد أخيك وانطلقا الى الجنة وكذا  
 تستوى كفتا الميزان لرجل فيقول الله تعالى له لست من أهل الجنة ولا من أهل  
 النار فيأتي الملك بصحيفة فيضعها في كفة الميزان فيها مكتوب أف فترجع على  
 الحسنات لانها كاملة عقوب فيؤمر به الى النار قال فيطلب أن يرذالي الله تعالى  
 فيقول الله تعالى ردوه فيقول الله أيها العبد اماق لاى شىء تطلب الرذالى فيقول  
 الهى انى سائرالى النار وكنف عاقلاى وهو سائرالى النار مثلى فضعف على عذابه  
 وأقعد منى قال فيضلك الله تعالى ويقول عققته فى الدنيا وبررتة فى الآخرة خذ  
 بيد أيبك فانطلقا الى الجنة وقد روى حذيفة ان صاحب الميزان يوم القيامة جبريل  
 عليه الصلاة والسلام وهو الذي يزن الاعمال يوم القيامة واختلف ايضا فى كيفية  
 الرجم والنقص فقال بعضهم ان الراجح من الموزون فى الآخرة يصعد عكس  
 ما فى الدنيا واستشهد فى ذلك بقوله تعالى اليه يصعد الكلم الطيب الآية قال  
 الزركشى وهـ وغريب مصادم لقوله تعالى فاما من ثقلت موازينه فهو فى عيشة  
 راضية وهل توزن الاعمال كلها أو خواتيمها حكى عن وهب ابن منبه أنه قال إنما  
 يوزن من الاعمال خواتيمها واستدل بقوله عليه الصلاة والسلام إنما الاعمال  
 بخواتيمها \* ووذ كر الحافظ أبو نعيم عن نافع عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم قال من قضى لآخيه المؤمن حاجة كنت واقفا عند ميزانه فان رجح والاشفت  
 له وقال بعض أهل العلم فيما حكاه القرطبي فى التذكرة ولن يجوز أحد الصراط حتى  
 يسئل على سبع فئاطرة أما القنطرة الاولى فيسئل عن الايمان بالله وهو شهادة أن  
 لا اله الا الله فان جاء بها مخلصا جاز ثم يسئل فى القنطرة الثانية عن الصلاة فان جاء بها  
 تامة جاز ثم يسئل فى القنطرة الثالثة عن صوم شهر رمضان فان جاء به تاما جاز ثم  
 يسئل فى القنطرة الرابعة عن الزكاة فان جاء بها تامة جاز ثم يسئل فى القنطرة

الخامسة عن الحج والعمرة فان جاء بهما تامين جازم يسئل في السادسة عن  
 الفضل والوضوء فان جاء بهما تامين جازم يسئل في السابعة وليس في القنطرة أصعب  
 منها يسئل عن ظلمات الناس ❊ وفي حديث أبي هريرة عنه صلى الله عليه  
 وسلم ويضرب الصراط بين ظهراني جهنم فاكون أنا وأمتي أول من يجوز عليه  
 ولا يتكلم يومئذ الا الرسل ودعوى الرسل يومئذ اللهم سلم سلم وفي جهنم كلاليب  
 مثل شوك السعدان غير أنه لا يدلم قدر عظمها الا الله تعالى فخطف الناس  
 بأعمالهم فنهزم من يوبق بعلمه ومنهم من يخردل ثم ينحو الحديث رواه البخاري ❊ وفي  
 حديث حذيفة وأبي هريرة عندهما وسلم ونبىكم قائم على الصراط يقول يا رب سلم  
 سلم حتى تعجز أعمال العباد حتى يأتي الرجل فلا يستطيع السير لا زحفا قال  
 وفي حافتي الصراط كلاليب معلقة مأمورة بأخذ من أمرت به فمخدوش ناج  
 ومكردس في النار وهذه الكلاليب هي الشهوات المشار اليها في الحديث  
 حفت النار بالشهوات فالشهووات موضوعة على جوانبها فن اقتحم الشهوة سقط  
 في النار قال ابن العربي ويؤخذ من قوله فمخدوش الخ ان المارين على الصراط  
 ثلاثة أصناف ناج بلاخدش وهالك من أول وهلة ومتوسط بينهم مصاب ثم ينحو  
 ❊ وفي حديث المغيرة عند الترمذي شعار المؤمنين على الصراط رب سلم رب  
 سلم ولا يلزم من كون هذا الكلام شعار المؤمنين ان ينطقوا به بل ينطق به الرسل  
 يدعون للمؤمنين بالسلامة فيسمى ذلك شعارهم ❊ وفي حديث ابن مسعود  
 قبة عليهم نورهم على قدر أعمالهم فنهزم من يعطى نوره مثل الجبل العظيم يسمى بين  
 أيديهم الحديث وفيه فيرون على قدر نورهم منهم من يمر كطرفة العين ومنهم من  
 يمر كالبرق ومنهم من يمر كالسحاب ومنهم من يمر كانهض الكوكب ومنهم من يمر  
 كالريح ومنهم من يمر كشدة الفرس ومنهم من يمر كشدة الرجل حتى يمر الذي يعطى  
 نوره على ظهر قدميه يجره على وجهه ويد به ورجليه تجر يد وتعلق يد وتجر رجل  
 وتعلق رجل وتصيب جوانبه النار فلا يزال كذلك حتى يخلص فاذا خلاص  
 وقف عليها وقال الحمد لله الذي أعطاني ما لم يعط أحدا انجاني منها بعد أن رأيتها  
 الحديث رواه ابن أبي الدنيا والطبراني وروى مسلم قال قال أبو سعيد بلغني ان الصراط  
 أحدم من السيف وأرق من الشعرة وفي رواية ابن مندة من هذا الوجه قال سعيد بن  
 أبي هلال بلغني ووصله البيهقي عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم يجوز وما به  
 وفي سنده ابن ولابن المبارك من مشيبي بن عبيد بن عمير ان الصراط مثل السيف  
 ويحنبه كلاليب والذي نفسي بيده انه ليؤخذ بالكلوب الواحد أكثر من

ربيعة ومضر وأخرج ابن أبي الدنيا من هذا الوجه وفيه والملائكة على جنبتيه  
 يقولون رب سلم سلم \* وعن الفضيل بن عياض بلغنا أن الصراط مسيرة خمس  
 عشرة ألف سنة خمسة آلاف ممدود وخمسة آلاف مبطو وخمسة آلاف استواء  
 أدق من الشعر وأحد من السيف على متن جهنم لا يجوز عليه إلا ضامر مهزول من  
 خشية الله ذكره ابن عساكر في ترجمته قال في فتح الباري وهو - إذا مضى لا يثبت  
 قال وعن سعيد بن أبي هلال بلغنا أن الصراط أدق من الشعرة على بعض الناس  
 ولبعض الناس مثل الوادي الواسع أخرجه ابن المبارك وهو مرسل أو مفضل  
 \* وقد ذهب بعضهم إلى أن المراد من قوله تعالى وإن منكم إلا واردها الجواز  
 على الصراط لأنه ممدود على النار \* وروى ابن عساكر عن ابن عباس وابن  
 مسعود وكعب الأحبار أنهم قالوا الورود المروء على الصراط وقيل الورود الدخول  
 وعن أبي سمينة قال اختلفنا في الورود فقال بعضهم لا يدخلها مؤمن وقال بعضهم  
 يدخلونها جميعاً ثم يجيئ الله الذين اتقوا فلقيت جابر بن عبد الله فقلت له انا اختلفنا  
 في الورود فقال يردونها جميعاً فقلت انا اختلفنا في ذلك فقال بعضهم لا يدخلها مؤمن  
 وقال بعضهم يدخلونها جميعاً فاهوى بأصبعيه إلى أذنيه وقال صمتان لم يكن  
 سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الورود الدخول لا يبقى بر ولا فاجر  
 إلا دخلها فتكون على المؤمنين برداً وسلاماً كما كانت على إبراهيم حتى إن للنار  
 أو قال لجهنم ضحياً من بردهم ثم يجيئ الله الذين اتقوا ويذরাها لمن يشاء  
 واليه قى بإسناد حسن \* وأخرج ابن الجوزي كما ذكره القرطبي في التذكرة  
 رفعه الزالون على الصراط كثيراً أكثر من يزل عنه النساء قال وإذا صار الناس  
 على طرفي الصراط نادى ملك من تحت العرش يا فطرة الملك الجبار جوزوا على  
 الصراط وليقف كل عاص منكم وظالم يالها من ساعة ما أعظم خوفها وأشد حرها  
 يتقدم فيها من كان في الدنيا ضالفاً مهيناً ويتأخر عنها من كان فيها عظيمياً مكيناً  
 ثم يؤذن لجميعهم بعد ذلك في الجواز على الصراط على قدر أعمالهم فإذا عصف الصراط  
 بأمة محمد صلى الله عليه وسلم نادوا وأوحى وأوحى وأوحى فيأمر عليه الصلاة والسلام  
 من شدة اشتاقه عليهم وجبريل آخذ بحجزته فينادي صلى الله عليه وسلم رافعا  
 صوته رب أمتي أمتي لا أسئلك اليوم نقسي ولا فاطمة ابنتي والملائكة قيسام عن  
 عيني الصراط ويساره ينادون رب سلم سلم وقد عطفت الأهوال وأشدت الأحوال  
 والعصاة يتساقطون عن اليمين والشمال والزانية تتلقونهم بالسلاسل والأغلال  
 ويسادونهم أما نهيتهم عن أسباب الأوزار أما أنذرتهم كل الأندار أما جاءكم النبي

المختار ذكره ابن الجوزي في كتابه روضة المشتاق وقد جاء في حديث أبي هريرة  
 عنه صلى الله عليه وسلم انه قال من أحسن الصدقة في الدنيا امر على الصراط رواه  
 أبو نعيم وفي الحديث من يكن المسجد بيته ضمن الله له بالروح والرحمة والجواز على  
 الصراط الى الجنة وروى القرطبي عن ابن المبارك عن عبد الله بن سلام اذا كان  
 يوم القيامة جمع الله الانبياء نبيان في أمة أمة ويضرب الجسر على جهنم وينادي  
 أين أحد وأمتة فيقوم رسول الله صلى الله عليه وسلم وتبعه أمتة برها وفاجرها حتى  
 اذا كان على الصراط طمس الله أبصار أعدائه فبقيت أمتون في النار يميننا وشمالنا  
 ويضى النبي صلى الله عليه وسلم واله الحون معه فتتلقاهم الملائكة فيدلوهم  
 على الطريق على يمينك على شمالك حتى ينتهي الى ربه فيوضع له كرسي من عرش  
 العرش ثم يتبعه عيسى عليه الصلاة والسلام على مثل سبيله وتبعه أمتة برها  
 وفاجرها فاذا كانوا على الصراط طمس الله أبصار أعدائهم فبقيت أمتون يميننا وشمالنا  
 الحديث واعلم أن في الآخرة صراطين أحدهما مجاز لا هل المحشر كلهم الامن دخل  
 الجنة بغير حساب أو بئس قطعه عنق النار فاذا اخلص من خلع من الصراط الاكبر  
 حبسوا على صراط آخر لهم ولا يرجع الى النار أحد من هؤلاء ان شاء الله لانهم قد  
 عبروا والصراط الاول المضروب على متن جهنم وقد روى البخاري من حديث أبي  
 سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يخلص المؤمنون من النار  
 فيحبسون على قنطرة بين الجنة والنار فيقتل بعضهم لبعضهم من بعض مظالم كانت بينهم  
 في الدنيا حتى اذا ذهبوا وتوا اذن لهم في دخول الجنة والذي نفس محمد بيده لا أحد  
 أهدي في الجنة بمنزله منه بمنزله كان في الدنيا \* وأما تفضيله صلى الله عليه وسلم بأنه  
 أول من يقرع باب الجنة وأول من يدخلها ففي صحيح مسلم من حديث المختار بن قافل  
 عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا أبا أكثر الناس تبعاً يوم  
 القيامة وأنا أول من يقرع باب الجنة وفيه أيضاً من حديث أنس قال صلى الله عليه  
 وسلم آتى باب الجنة يوم القيامة فاستفتح فيقول الخازن من أنت فأقول محمد  
 فيقول بل أنت لا أفتح لأحد قبلك ورواه الطبراني وزاد فيه قال فيقوم الخازن  
 ويقول لا أفتح لأحد قبلك ولا أقوم لأحد بعدك فقيامه صلى الله عليه وسلم خاصة  
 فيه اظهر ازارته ومرتبته وانه لا يقوم في خدمة أحد بعدده بل خزانة الجنة يقومون  
 في خدمته وهو كالمالك عليهم وقد أقامه تعالى في خدمة عبده ورسوله محمد صلى الله  
 عليه وسلم \* وروى سهيل بن أبي صالح عن زياد المهرى عن أنس بن مالك  
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا أول من يأخذ بحلقة الجنة ولا فخر وهو

في مـ عند الفردوس لكن من حديث ابن عباس **ع** وعن أبي سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا سيد ولد آدم يوم القيامة ولا فخر ويسدي لواء الحمد يوم القيامة ولا فخر ما من بنى آدم فنسواه إلا تحتملواي وأنا أول من تشق عنه الأرض ولا فخر قال فيخرج الناس ثلاث فرغات فيأتون آدم فذكر الحديث إلى أن قال فيأتوني فأنطلق معه - قال ابن جرير قال أنس **ع** كأنني أنظر إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فأخذ بحلقه باب الجنة فأقعقه فيقال من هذا فيقال محمد فيفتقرون لي ويرحبون بي فيقولون مرحبا فأخر ساجدا فيلهمني الله من الثناء والحمد فيقال ارفع رأسك الحديث رواه الترمذي وقال حسن وفي حديث سلمان في أخذ بحلقة الباب وهي من ذهب فيقرع الباب فيقال من هذا فيقول محمد فيفتقرون في حديث الصوران المؤنسين إذا انتهوا إلى باب الجنة تشاوروا فيمن يستأذن لهم في الدخول فيقصدون آدم ثم نوحا ثم إبراهيم ثم موسى ثم عيسى ثم محمد صلى الله عليه وسلم كما فعلوا عند العرصات عند استشفاعهم إلى الله عز وجل في فصل القضاء ليظهر شرف نبينا محمد صلى الله عليه وسلم على سائر البشر كلهم في المواطن كلها **ع** وروى أبو هريرة مرفوعا أنا أول من يفتح باب الجنة إلا أن امرأة تبادرنى فأقول لها مالك أوما أنت فتقول أنا امرأة تعدت على نبي رآه أبو يعلى ورواته لا بأس بهم قال المنذرى اسناده حسن إن شاء الله وقوله تبادرنى أى لتدخل معى أو تدخل فى أنرى ويشهد له حديث أنا وكافل اليتيم فى الجنة هكذا قال بأصبعيه السبابة والوسطى رواه البخارى من حديث سهل بن سعد قال ابن بطال حق على من سمع هذا الحديث أن يعمل به لئلا يكون رفيق النبي صلى الله عليه وسلم فى الجنة ولا منزلة فى الجنة أفضل من ذلك انتهى ويحتمل أن يكون المراد قرب المنزلة حالة دخول الجنة كما فى الحديث قبله ووجه التشبيه أن النبي صلى الله عليه وسلم من شأنه أن يبعث إلى قوم لا يعقلون أمر دينهم فيه يكون كافلا لهم ومرشدا وكذلك كافل اليتيم يقوم بكافة من لا يعقل أمر دينه بل ولا دنياه ويعلمه ويحسن أدبه **ع** وعن ابن عباس قال جلس ناس من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ينتظرونه قال فخرج حتى إذا دنأ منهم سمعهم وهم يتذاكرون قال فسمع حديثهم فقال بعضهم محبا أن الله اتخذ من خلقه خليلا اتخذ إبراهيم خليلا وقال آخر ما ذاب أعجب من كلام موسى كلمة تكليما قال آخر فمضى روح الله وقال آخر فأدم اصطفاه الله فخرج عليهم فسلم وقال قد سمعت كلامكم ومحبكم أن الله اتخذ إبراهيم خليلا وهو كذلك وموسى كليما وهو كذلك وعيسى روح الله وهو كذلك وآدم اصطفاه الله وهو كذلك وأنا حبيب

الله ولا فخر وأما حامل لواء الحمد يوم القيامة ولا فخر وأنا أول شافع وأول مشفع ولا فخر  
 وأنا أول من يحرك خلق الجنة فيفتح الله لي فيدخلنيها ومعى فقراء المؤمنين ولا فخر  
 وأنا أكرم الأبرلين والأخريين ولا فخر رواه الترمذي \* وعن أنس بن مالك  
 رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا أول الناس خروجه  
 إذا بعثوا وأما خطيبهم إذا أنصتوا وفادتهم إذا وفدوا وشافعهم إذا شافعه  
 وأنا مبشرهم إذا بعثوا والواء الحمد بيدي وه فاتح الجنة يومئذ بيدي وأنا أكرم ولد آدم  
 على ربي ولا فخر ويعايرني على ألف خادم كأنهم الأولوا المكنون رواه الترمذي  
 والبيهقي واللفظ له \* وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يخرج  
 الآخرون الأولون يوم القيامة ونحن أول من يدخل الجنة رواه مسلم وعنه أيضا  
 عن النبي صلى الله عليه وسلم قال نحن الآخرون الأولون يوم القيامة نحن أول  
 الناس دخول الجنة فهذه الأمة أسبق الأمم خروجا من الأرض وأسبغهم إلى أعلى  
 مكان في الموقف وأسبغهم إلى ظل العرش وأسبغهم إلى فصل القضاء وأسبغهم  
 إلى الجواز على الصراط وأسبغهم إلى دخول الجنة وهي أكثر أهل الجنة \* رواه  
 عبد الله بن الإمام أحمد من حديث أبي هريرة لما نزلت هذه الآية ثلثة من الأولياء  
 وثلثة من الآخرين قال صلى الله عليه وسلم أنتم ثلث أهل الجنة أنتم نصف أهل  
 الجنة أنتم ثلث أهل الجنة قال الطبري تفرد برفعه ابن المبارك عن الثوري  
 \* وفي حديث بهز بن حكيم رفعه أهل الجنة عشرون ومائة صف أنتم منها ثمانون  
 \* وعن عمر بن الخطاب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن الجنة حرمات  
 على الأنبياء كلهم حتى أدخلها وحرمات على الأمم حتى تدخلها أمتي قال الدارقطني  
 غريب عن الزهري فأنقلت فسانقول في الحديث الذي صححه الترمذي من حديث  
 بريدة بن الحصيب قال أصبح رسول الله صلى الله عليه وسلم ف دعا بلالا فقال يا بلال  
 بسم سبقتني إلى الجنة فادخلت الجنة قط الاستمعت شخصتنا أم أمي الحديث أجاء  
 عنه ابن القيم بأن تقدم بلال بين يديه صلى الله عليه وسلم إنما هو لأنه كان يذهب  
 إلى الله أولا بالآذان ويتقدم أذانه بين يدي النبي صلى الله عليه وسلم فيقدم دخقه  
 بين يديه كالحاجب والخادم قال وقدر في حديث أن النبي صلى الله عليه وسلم  
 بعث يوم القيامة وبلال بين يديه ينادي بالآذان فتقدمه بين يديه كرامة له صا  
 الله عليه وسلم وأطهار الشرفة وقضيلته لأسبغ من بلال له \* وروى ابن أبي شيب  
 من حديث أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا في جبريل فأط  
 يهدي فأراني باب الجنة الذي تدخل منه أمتي فقال أبو بكر يا رسول الله ودد إلى



أني كنت معك حتى أنظر إليه فقال صلى الله عليه وسلم أما أنت يا أبا بكر أول  
 من يدخل الجنة من أمي \* وقد دل هذا الحديث على أن لهذه الأمة بابا مختصا  
 يدخلون منه الجنة دون سائر الأمم فإن قلت من أي أبواب الجنة يدخل النبي  
 صلى الله عليه وسلم فالجواب أنه قد ذكر الترمذي الحكيم أبواب الجنة كما نقله  
 عنه القرطبي في التذكرة فذكر باب محمد صلى الله عليه وسلم قال وهو باب الرحمة  
 وهو باب التوبة فإن قلت كم عدد أبواب الجنة فاعلم أن في حديث أبي هريرة عند  
 الشيخين مرفوعا من أنفق زوجين في سبيل الله دعي من أبواب الجنة يا عبد الله هذا  
 خير فمن كان من أهل الصلاة دعي من باب الصلاة ومن كان من أهل الجهاد دعي من  
 باب الجهاد ومن كان من أهل الصدقة دعي من باب الصدقة ومن كان من أهل  
 الصيام دعي من باب الريان \* وروى الترمذي من حديث عمر بن  
 الخطاب رضي الله تعالى عنه ما منكم من أحد يتوضأ فبسم الله الرحمن الرحيم ثم قال  
 أشهد أن لا إله الا الله وأن محمدا عبده ورسوله الا فتحت له من أبواب الجنة ثمانية  
 بزيادة من قال القرطبي وهو يدل على أن أبواب الجنة أكثر من ثمانية قال وانتهى  
 عددها إلى ثلاثة عشر بابا كذا قال فان قلت أي الجنان يسكنها النبي صلى الله عليه  
 وسلم فاعلم نحن الله وإياك التمتع بذاته القدسية في الحضرة الفردوسية ان الله تعالى  
 قد اتخذ من الجنان دارا اصطفاها لنفسه وخصصها بالقرب من عرشه وغرسها بيده  
 فهي سيدة الجنان والله يختار من كل نوع أعلاء وأفضله كما اختار من الملائكة  
 جبريل ومن البشر محمدا صلى الله عليه وسلم وربك يخاف ما يشاء ويختار  
 \* وفي الطبراني من حديث أبي الدرداء قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 ينزل الله تعالى في آخر ثلاث ساعات بقين من الليل فينظر في الساعة الأولى فمن  
 في الكتاب الذي لا ينظر فيه غيره فيمحو ما يشاء ويثبت ما يشاء ثم ينظر في الساعة  
 الثانية في جنة عدن وهي مسكنه الذي يسكن لا يكون معه فيها غيره الا الانبياء  
 والشهداء والصالحون والمسلمون وفيها ما لم ير أحد دولا خافوا على قابضه ثم  
 يهبط آخر ساعة من الليل فيقول الامم تغفريستغفري فاعفوله الاسائل  
 يدأني فأعطيه الاداع يدعو في فاستجب له حتى يطلع الفجر \* وفي حديث  
 أنه أورد جنة عدن وما نزل المرسلين منها وأورد منازلة فوق منازل \* وروى  
 أبو الشيخ عن شمر ابن عطية قال خلق الله جنة الفردوس بيده فهييفة كل يوم  
 خمس مرات فيقول اردادي طيبا لا ولياء اردادي حسنا لا ولياء في تمام هذه  
 العناية كيف جعل الجنة التي غرسها بيده لمن خافه بيده ولا فضل بريته اعتناء

وتشربوا خاها والفضل ما خلقه بيده وشرفه وتبين بذلك عن غيره \* وروى  
الدارمي عن عبد الله بن الحارث قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خلق الله  
ثلاثة أشياء بيده خلق آدم بيده وكتب التوراة بيده وغرس الفردوس بيده  
ثم قال وعزتي وجلالي لا يدخلها من خمر ولا الديوث وفيه أبومعشر فخرج من  
عبد الرحمن ثم لم فيه \* وروى الدارمي أيضا عن عبد الله بن عمر خاق الله  
أربعة أشياء بيده العرش والقلم وعدنا و آدم عليه الصلاة والسلام ثم قال  
لسائر الخلق كن فكان وعنده أيضا عن يسرة قال ان الله لم يمس شيئا من خلقه  
غير ثلاث خلق آدم بيده وكتب التوراة بيده وغرس جنة عدن بيده فجنة عدن  
أعلى الجنات وسيدتها وهي قصبة الجنة وفيها الكتيب الذي تقع فيه الرؤية وعليها  
يدور غمانية أسوار بين كل سورين جنة فالتى تلى جنة عدن من الجنات جنة  
الفردوس وأصلها البستان وهي أوسط الجنان التى دون جنة عدن وأفضلها ثم جنة  
الخلد ثم جنة النعيم ثم جنة المأوى وهي التى يأوى إليها جبريل والملائكة وعن  
مقاتل ذأوى إليها أرواح الشهداء ثم دار السلام لانها دار السلامة من كل مكروه  
ثم دار المقامة واعلم ان للجنة أسماء عديدة باعتبار صفاتها ومسميها واحد باعتبار  
ذاتها هى مترادفة من هذا الوجه ومختلفة باعتبار صفاتها فاسم الجنة هو الاسم  
العام المتناول لتلك الذوات وما اشتملت عليه من أنواع النعيم والسرور وقررة العين  
وهذه الالفظة مشتقة من الستر ومنه سمي البستان جنة لانه يستتر داخلها بالاشجار  
والجنان كثيرة جدا كما قال صلى الله عليه وسلم لام حارثة لما قتل بدمرو قد قالت  
يا رسول الله ألا تجدنى عن حارثة فان كان فى الجنة صبرت وان كان غير ذلك اجتهدت  
فى البكاء عليه يا أم حارثة انها جنان فى الجنة وان ابنك قد أصاب الفردوس الاعلى  
وقال قتالى وان خاف مقام ربه جنتان فذكرهما ثم قال ومن دونهما جنتان أى فهذه  
أربع وقال عليه الصلاة والسلام جنتان من ذهب آيتهما وما فيها وجنتان من فضة  
آيتهما وما فيها رواه الشيخان من حديث أبى موسى الأشعرى وقد قسم بعضهم  
الجنات بالنسبة الى الداخلين فيها ثلاثة جنة اختصاص الهى وهى التى يدخلها  
الامه قال الذين لم يبلغوا الحنك ومن أهلها أهل الفترات ومن لم تصل اليه دعوة رسول  
الجنة الثانية جنة ميراث ينالها كل من دخل الجنة من المؤمنين وهى الاماكن التى  
كانت معينة لاهل النار لودخلوها والجنة الثالثة جنة الاعمال وهى التى ينزل الناس  
فيها بأعمالهم فمن كان أفضل من غيره فى وجوه التفاضل كان له من الجنة أكثر وسواء  
كان الفاضل دون المفضل أو لم يكن غير أنه فضل فى هذا المقام اهذه الحالة فبان

عمل من الاعمال الا وله حنة ويقع التفاضل فيها بين اصحابها بحسب احوالهم قال صلى  
الله عليه وسلم باللال بهم سبعة حتى الى الجنة الحديث فعلم انها كانت حنة مخصوصة فما  
من فريضة ولا نافلة ولا فعل خير ولا ترك محرم الا وله حنة مخصوصة ونعيم خاص بناله  
من دخلها وقد يجمع الواحد من الناس في الزمان الواحد اعمالا من العبادات فيوجد  
في الزمان الواحد وجوه كثيرة فيفضل غيره عن ايسر له ذلك فقد تبين ان نيل المنازل  
والدرجات في الجنات بالاعمال واما الدخول فلا يكون الا برحمة الله تعالى كما  
في البخاري ومسلم من حديث عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لن يدخل  
الجنة أحد بعمله قالوا ولا أنت يا رسول الله قال ولا أنا الا أن يتخذه في الله برحمة أي  
يلبسها ويستر فيهما ما خوفي من غمد السيف وهو غلافه وعند الامام أحمد باسناد  
حسن من حديث أبي سعيد الخدري لن يدخل الجنة أحد الا برحمة الله قالوا ولا أنت  
يا رسول الله قال ولا أنا الا أن يتخذه في الله برحمة وقال بيده فوق رأسه يعني أن الجنة  
انما تدخل برحمة الله وليس عمل العبد سبيلا مستقلا يدخلها وان كان سبيلا ولهذا  
أثبت الله دخولها بالاعمال في قوله تعالى وتلك الجنة التي أوردتهموها بما كنتم تعملون  
ونفى صلى الله عليه وسلم دخولها بالاعمال في قوله لن يدخل أحد منكم الجنة بعمله  
ولا تنافي بين الامرين لما ذكره سفيان وغيره قال كناية ولو ان النجاة من النار بعفو الله  
ودخول الجنة برحمة الله واقتسام المنازل والدرجات بالاعمال ويدل له حديث أبي  
هريرة ان أهل الجنة اذا دخلوها نزلوا فيها بفضل أعمالهم رواه الترمذي قال ابن  
بطال محل الآية على ان الجنة تنال المنازل فيها بالاعمال فان درجات الجنة متفاوتة  
بحسب تفاوت الاعمال ومحل الحديث على دخول الجنة والخلود فيها ثم أورد على  
هذا الجواب قوله تعالى سلام عليكمم ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون فصرح بان  
دخول الجنة أيضا بالاعمال وأجاب بأنه لفظ مجمل بينه الحديث والتقدير ادخلوا  
منازل الجنة وقصورها بما كنتم تعملون وليس المراد بذلك أصل الدخول ثم قال  
ويجوز ان يكون الحديث مفسرا للآية والتقدير ادخلوها بما كنتم تعملون مع رحمة  
الله اياكم وتفضله عليكم لان اقتسام منازل الجنة برحمة الله وكذا أصل دخول  
الجنة برحمته حيث أظم العالمين ما نالوا به ذلك ولا يخلو شيء من مجازاته لعباده  
من رحمته وفضله وقد تفضل الله عليهم ابتداء بآيادهم ثم برزقهم ثم بتعليمهم وأشار  
الى نحوه القاضي عياض فقال وان من رحمة الله توفيقه للعمل وهدايته للطاعة وكل  
ذلك لم يستحقه العامل بعمله وانما هو بفضل الله ورحمته وقال غيره لا تنافي بين  
ما في الآية والحديث لان الباء التي أثبتت الدخول هي باء السبب التي تقتضي

سببية ما دخلت عليه لغيره وان لم يكن مستقلاً بمحصله والباء التي نفت الدخول  
هي بلاء المعاوضة التي يكون فيها أحد العوضين مقابلاً للآخر نحوواشترت منه بكذا  
فأخبر ان دخول الجنة ليس في مقابلة عمل أحد وأنه لو لا رحمة الله لعبده لما أدخله  
الجنة لان العمل بمجرده ولو تناهى لا يوجب بمجرده دخول الجنة ولا يكون عوضاً لها  
لانه لو وقع على الوجه الذي يحبه الله لا يقاوم نعمة الله بل جميع العمل لا يوازي نعمة  
واحدة فلوطالبه بحقه لبقيت عليه من الشكر على تلك النعمة بقية لم يقم بها فلذلك  
لو عذب أهل سمواته وأهل أرضه لعذبهم وهو غير ظالم ولو رحمهم لكافت رحمته  
خير من أعمالهم كما في حديث أبي بن كعب عند أبي داود وابن ماجه وهذا فصل  
الخطاب مع الجبرية النفاة للحكمة والتعليل القائمين بأن القيام بالعبادة ليس  
اللمجرد الامر من غير أن يكون سبباً للسعادة في معاش ولا معاد ولا النجاة المعتقد من  
أن النار ليست سبباً للاحراق وأن الماء ليس سبباً للارواء والتبريد والقدرية  
الذين ينفون نوعاً من الحكمة والتعالم القائمين بأن العبادات شرعت أثماً  
لما يتأله العباد من الثواب والنعيم وانما هي بمنزلة استيفاء الاجير أجره محبة  
بأن الله تعالى يجعلها عوضاً عن العمل كما في قوله تعالى ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون  
وبقوله عليه الصلاة والسلام ما كيا عن ربه تعالى يا عبادي انما هي أعمالكم  
أحصيها لكم ثم أوفيكم اياها وهؤلاء الطائفتان متقابلتان أشد التقابل وبينهما  
أعظم التباين فالجبرية لم تجعل للأعمال ارتباطاً بالجزاء البتة والقدرية جطت  
ذلك بمحض الاعمال وثنائها والطائفتان جازتان متفرقتان عن الصراط المستقيم  
الذي فطر الله عليه عباده وجاءت به رسله ونزلت به كتبه وهو أن الاعمال أسباب  
موصلة الى الثواب والعقاب مقتضيات لها كاقضاء سائر الاسباب لمسيباتها  
وان الاعمال الصالحة من توفيق الله تعالى ومنته وصداقته على عبده ان أعانه  
عليها ووفقها وخلق فيه ارادتها والقدرة عليها وحبها اليه وزينها في قلبه وكره  
اليه اضدادها ومع هذا فليست ثمتا لجزائه وثوابه بل غاية أن تكون شكر الله تعالى  
ان قبلها سبحانه ولهذا نفى عليه الصلاة والسلام دخول الجنة بالعمل رداً على القدرية  
القائمين بأن الجزاء بمحض الاعمال وثنائها وأثبت سبحانه وتعالى دخول الجنة  
بالعمل رداً على الجبرية الذين لم يجعلوا للأعمال ارتباطاً بالجزاء فبين أنه لا تنافي بينهما  
اذ توارد النفي والاثبات ليس على معنى واحد فالنفي استحقاقها بمجرد الاعمال وكون  
الاعمال ثمتاً وعوضاً لها رداً على القدرية والمثبت الدخول بسبب العمل رداً على  
الجبرية والله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم وقال الحافظ شيخ الاسلام ابن حجر

يجعل الحديث على أن العمل من حيث هو عمل لا يستفيد به العامل دخول الجنة  
 ما لم يكن مقبولا وإذا كان كذلك فأمر القبول إلى الله تعالى وانما يحصل بركة الله  
 لمن يقبل منه وعلى هذا ففي قوله ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون أي بعملونه من العمل  
 المقبول ولا يضر مع هذا أن تكون الباء للمصاحبة أو للإصاق أو للمقابلة ولا يلزم  
 من ذلك أن تكون سببية قال ثم رأيت النووي جزم بأظهار الآيات أن دخول  
 الجنة بسبب الأعمال والجمع بينها وبين الحديث أن التوفيق للأعمال والهداية  
 للإخلاص فيها وقبولها انما هو بركة الله وفضله فيصح أنه لم يدخل بمجرد العمل وهو  
 مراد الحديث ويصح أنه دخل بسبب العمل وهو من رحمة الله تعالى انتهى في وروى  
 الدارقطني عن أبي أمامة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نعم الرجل أنا لشرار  
 أمتي فقالوا وكيف أنت خياره فقال أما خيارها فيدخلون الجنة بأعمالهم وأما شرار  
 أمتي فيدخلون الجنة بشفاعة ذكره عبد الحق في العاقبة وأما تفضيله صلى الله  
 عليه وسلم في الجنة بالكثرة فهو على وزن فاعل من الكثرة سمي به هذا النهر  
 العظيم الكثرة ماؤه وأنيته وعظم قدره وخيره فقد نقل المفسرون في تفسير الكوثر  
 أقوالا تزيد على العشرة ذكرت كثيرا منها في المقصد السادس من هذا الكتاب  
 وأولها قول ابن عباس أنه الخير الكثير لعمومه لكن ثبت تخصيصه بالنهر من لفظ  
 النبي صلى الله عليه وسلم فلا معدل عنه فقد روى مسلم وأبو داود والنسائي من  
 طريق محمد بن فضيل وعلى بن مسهر كلاهما عن المختار بن فلفل عن أنس  
 واللفظ لمسلم قال بينا رسول الله صلى الله عليه وسلم بين أظهرنا في المسجد إذ أعقاه  
 أعقاة ثم رجع رأسه متبسبا قلنا ما أضحكك يا رسول الله قال أنزلت على آتفا سورة فقرأ  
 بسم الله الرحمن الرحيم أنا أعطيناك الكوثر فصل لربك وانحر ان شئت فهو  
 الابتر ثم قال أتدرون ما الكوثر قلنا الله ورسوله أعلم قال انه نهر وعنده ربي عز  
 وجل الحديث لكن فيه إطلاق الكوثر على الخوض وقد جاء صريحاً في حديث  
 عند البخاري أن الكوثر هو النهر الذي يصب في الخوض وعند أحمد ويفتح نهر  
 الكوثر إلى الخوض وعنده مسلم يغت فيه يعني الخوض ميزان يمدانه من الجنة  
 أحدهما من ذهب والآخر من ورق وقوله يغت بالغين المججمة أي يصب  
 وفي البخاري من حديث قتادة عن أنس قال لما عرج بالنبي صلى الله عليه وسلم إلى  
 السماء قال أتيت على نهر خافناه قباب الأولوا الخوف فقات ما هذا يا جبريل قال هذا  
 الكوثر ورواه ابن جبر عن شريك ابن أبي نمر قال سمعت أنس بن مالك يحدثنا  
 قال لما أسرى بالنبي صلى الله عليه وسلم مضى به جبريل فاذا هو بنهر عليه قصر

ن لؤلؤ وزبرجد فذهب يشم ترابه فاذا هو مسك قال يا جبريل ما هذا النهر قال  
 الكوثر الذي خبأ لك ربك ۞ وروى أحمد عن أنس أن رجلا قال يا رسول الله  
 ما الكوثر قال نهر في الجنة أعطانيه ربي لمؤشديا ضامن اللين وأحلامن  
 العسل ۞ وعن أبي عبيدة عن عائشة قال سألتها عن قوله تعالى انا أعطيها لك  
 الكوثر قالت نهر أعطيه بكم شاطيا عليه درع وخوف أنيته كعدد النجوم رواه  
 البخاري وقوله شاطيا له أي حافته وقوله درع مخرف أي القباب التي على جوانبه  
 ورواه النسائي بلفظ قالت نهر في بطنها الجنة قالت وما بطن الجنة قالت وسطها  
 حافته قصور اللؤلؤ والياقوت ترابه المسك وحصاهؤه اللؤلؤ والياقوت وبطنان  
 بضم الموحدة وسكون المهملة به دهان ووسط بفتح المهملة المراد به أعلاها أي  
 أرفعها قدرا والمراد به أعد لها ۞ وعن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم الكوثر نهر في الجنة حافته من الذهب والماء يجري على اللؤلؤ وماؤه أشد  
 بياضا من اللبن وأحلامن العسل رواه أحمد وابن ماجه وقال الترمذي حسن صحيح  
 ۞ وروى عن ابن عباس في قوله تعالى انا أعطيها لك الكوثر قال هو نهر في الجنة  
 عمقه سبعون ألف فرسخ وماؤه أشد بياضا من اللبن وأحلامن العسل شاطيا له اللؤلؤ  
 والزبرجد والياقوت خص الله به نبيه قبل الأنبياء رواه ابن أبي الدنيا موقوفا ۞ وعن  
 أنس قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم ما الكوثر قال نهر في الجنة  
 أعطانيه الله يعني في الجنة أشد بياضا من اللبن وأحلامن العسل فيه طير أعناقها  
 كأعناق البخت وأعناق الجزر قال عمر أنها الناعمة قال رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم أكلتها أنعم منها رواه الترمذي وقال حسن والجزر بضم الجيم والزاي جمع  
 جزور وهو البعير قال الحافظ ابن كثير قد تواتر يعني حديث الكوثر من طرق تفيد  
 القطع عند كثير من أئمة الحديث وكذلك أحاديث الحوض قال وكذا روى عن أنس  
 وأبي العالية ومجاهد وغير واحد من السلف أن الكوثر نهر في الجنة ۞ وأما  
 تقضيله صلى الله عليه وسلم في الجنة بالوسيلة والدرجة الرفيعة والفضيلة فروى  
 مسلم من حديث عبد الله بن عمرو بن العاصي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 قال إذا سمعتم المؤذن فقولوا مثل ما يقول ثم صلوا على فانه من صلى على صلاة صلى الله  
 عليه بها عشر ثم صلوا الله إلى الوسيلة فانه منزلة في الجنة لا تنبغي إلا لعبد من عباد الله  
 وأرجوا أن أكون أنا هو فمن سئل إلى الوسيلة حلت عليه الشفاعة قال الحافظ  
 عماد الدين ابن كثير الوسيلة علم على أعلى منزلة في الجنة وهي منزلة رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم وداره في الجنة وهي أقرب أمكنة الجنة إلى العرش وقال غيره



الوسيلة فميلة من وصل اليه اذا تقرب يقال توسلت أى تقربت وتطلق على المترلة  
 العلية كما قال في هذا الحديث فانهم منزلة في الجنة على أنه يمكن ردها الى الاول  
 فان الواصل الى تلك المنزلة قريب من الله فيكون كالقربة التي يتوسل بها ولما كان  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم أعظم الخلق عبودية لربه وأعلمهم به وأشد هم له  
 خشية وأعظمهم له محبة كانت منزلته أقرب المنازل الى الله تعالى وهي أعلى درجات  
 في الجنة وأمر صلى الله عليه وسلم أنه أن يسألوا له لينالوا بهذا الدعاء الزلفى  
 وزيادة الايمان وأيضا فان الله تعالى قد رها له بأسباب من سادعاء أمته له بما ناله  
 على يده من الهدى والايمان وأما الفضيلة فهي المرتبة الزائدة على سائر الخلائق  
 ويحتمل ان تكون منزلة أخرى أو تفسير الوسيلة وعن أبي سعيد الخدري قال قال  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم الوسيلة درجة عند الله عز وجل ليس فوقها درجة  
 فسلموا الله الى الوسيلة رواه أحمد في المسند وذكره ابن أبي الدنيا وقال درجة  
 في الجنة ليس في الجنة أعلا منها فسلموا الله ان يؤتينها على رؤس الخلائق وروى ابن  
 مردويه عن علي عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا سألت الله فسلموا الى الوسيلة قالوا  
 يا رسول الله من يسكن معك قال علي وفاطمة والحسن والحسين لكن قال الحافظ  
 عماد الدين ابن كثير انه حديث غريب منكر من هذا الوجه وعند ابن أبي حاتم من  
 يحدث علي أيضا أنه قال على منبر الكوفة أيها الناس ان في الجنة لؤلؤتين احدهما  
 بيضاء والاخرى صفراء فاما البيضاء فانها الى بطنان العرش والمقام المحمود من اللؤلؤة  
 البيضاء سبعون ألف غرفة كل بيت منها ثلاثة أميال وغرفها وأبوابها وأسرتها  
 وسكنائها من عرق واحد واسمها الوسيلة هي لمحمد صلى الله عليه وسلم وأهل بيته  
 والصفراء فيها مثل ذلك هي لابراهيم عليه الصلاة والسلام وأهل بيته وهذا اثر  
 غريب كانه عليه الحافظ ابن كثير أيضا وعن ابن عباس في قوله تعالى واسوف  
 يعطيك ربك فترضى قال أعطاه الله في الجنة ألف قصر في كل قصر ما ينبت له من  
 الازواج والخدم رواه ابن جرير وابن أبي حاتم من طريقه ومثل هذا لا يقال الا عن  
 توقيف فهو في حكم المرفوع خاتمة عن عائشة قالت جاء رجل الى النبي صلى الله عليه  
 وسلم فقال يا رسول الله انك لاحب الى من نفسي وانك لاحب الى من أهلي وانك  
 لاحب الى من ولدي وانى لا كون في البيت فأذ كرك فأصبر حتى آتيك فأنظر اليك  
 فاذا ذكرت موتى وموتك عرفت أنك اذا دخلت الجنة رفعت وخشيت أن لا أراك  
 فلم يرد عليه النبي صلى الله عليه وسلم شيئا حتى نزل عليه جبريل عليه الصلاة والسلام  
 بهذه الآية ومن يطع الله والرسول فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين

والصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقا رواه أبو ذؤيب وقال الحافظ  
أبو عبد الله المقدسي لا أعلم بأسناد هذا الحديث بأسا كذا نقله في حادي الأرواح  
وذكره البغوي في معالم التنزيل بالغض نزلت يعني الآية في ثوبان ولا رسول الله  
صلى الله عليه وسلم وكان شديد الحب لرسول الله صلى الله عليه وسلم قليل الصبر عنه  
فأقامه ذات يوم وقد تغير لونه يعرف الحزن في وجهه فقال له رسول الله صلى الله عليه  
وسلم ما غير لوانك فقال يا رسول الله ما بي من وجع ولا مرض خسراني اذ لم أرك  
استوحشت وحشة شديدة حتى القاك ثم ذكرت الآخرة فأخاف أن لا أراك لأنك  
ترفع مع النبيين وإني أن دخت الجنة في نزلة أدنى من نزلتك وإن لم أدخل لا أراك  
أبدا فنزلت هذه الآية وكذا ذكره ابن طغفر في ينبوع الحياة لسكن قال إن الرجل هو  
عبد الله بن زيد الانصاري الذي رأى الأذان وليس المراد أن يكون من أطاع الله  
وأطاع الرسول مع النبيين والصديقين الكل في درجة واحدة لأن هذا يقتضي  
التسوية في الدرجة بين الفاضل والمفضول وذلك لا يجوز فالمراد كونهم في الجنة بحيث  
يتمكن كل واحد منهم من رؤية الآخر وان بعد المسكان لأن الحجاب اذا زال شاهد  
بعضهم بعضا فاذا أرادوا الرؤية والتلاقي قدروا على ذلك فهذا هو المراد من هذه  
المعية \* وقد ثبت في الصحيحين من حديث أنس أن رجلا قال يا رسول الله متى  
الساعة قال وما أعددت لها قال لا شيء إلا أني أحب الله ورسوله قال أنت مع من  
أحببت قال أنس فما فرحنا بشيء فرحنا بقول النبي صلى الله عليه وسلم أنت مع  
من أحببت قال أنس فأنا أحب النبي صلى الله عليه وسلم وأبا بكر وعمر وأرجو أن  
أكون معهم بحبي إياهم \* وفي الحديث الإلهي الذي رواه حذيفة كما عند الطبراني  
بسند غريب أنه تعالى قال ما تقرب إلى عبدي بمثل أداء ما افترضت عليه ولا يزال  
يتقرب إلى بالنوافل حتى أحبه الحديث وفيه من الزيادة على حديث البخاري  
و يكون من أوليائي وأصفياي ويكون جاري مع النبيين والصديقين والشهداء  
في الجنة والله درهما من كرامة بالغة ونعمة على المحبين سابعة فالمحب يرتقي في درجات  
الجنات على أعلا المقامات بحيث ينظر إليه كما ينظر إلى السكوك الغابر في أفق  
السموات أهل درجته وقرب منزلته من حبيبه ومعية معه فان المرء مع من أحب  
ولكل عمل جزاء وجزاء المحبة الجنة والوصول والقرب من المحبوب رؤيت امرأة  
مسرفة على نفسها بعد موتها فقيل لها ما فعل الله بك قالت غفرت لي قبل لها بماذا قالت  
بحسبتي لرسول الله صلى الله عليه وسلم وشهو في النظر إليه نوذيت من اشتبه بالنظر  
إلى حبيبتنا نسعى أن نذله بعناية بل نجتمع بينه وبين من يحبه وانظر قوله تعالى

طوبى لهم وحسن ما آتوا بطوبى اسم شجرة غرسها الله بيده تثبت الحلى والحلل  
وان اخصها نهار ترى من وراء سور الجنة وأن أصلها في دار النبي صلى الله عليه  
وسلم وفي دار كل مؤمن منها غصن فمنا من الجنة من الجنان الا وفيها من شجرة طوبى  
ليكون سر كل نعيم ونصيب كل ولي من سره عليه الصلاة والسلام وأنه صلى الله عليه  
وسلم ملائكة الجنة فلا ولي يتنعم في جنته الا والرسول متنعم به مته لان الولي ما وصل  
الى ما وصل اليه من النعيم الا باتباعه لبيده صلى الله عليه وسلم فلماذا كان سر النبوة  
فانما به في تنعمه وكذلك ابليس ملائكة النار فلا عذاب لاحد من أهلها الا وابليس لعنه  
الله سرته بذنبه ومشارك له فيه وفي البحر لابي حيان عند تفسير قوله تعالى عينا  
يشربها عباد الله يفجرونها فتفجرا قيل هي عين في دار رسول الله صلى الله عليه  
وسلم تفجر الى دور الانبياء والمؤمنين واذا علمت هذا فاعلم أن أعظم نعيم الجنة وأكمله  
التمتع بالنظر الى وجه الرب تبارك وتعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم وقرعة العين  
بالقرب من الله ورسوله مع الفوز بكرامة الرضوان التي هي أكبر من الجنان  
وما فيها كما قال الله تعالى ورضوان من الله أكبر ولا ريب أن الامر أجل مما يخطر ببال  
أويدور في خيال ولا سيما عند فوز المحبين في روضة الانس وحظيرة القدس بعمية  
محبوبهم الذي هو غاية مطلوبهم فأى نعيم وأى لذة وأى قرعة عين وأى فوز يدانى تلك  
المعية ولذتها وقرعة العين بها وهل فوق نعيم قرعة العين بعمية الله ورسوله نعيم فلا شيء  
والله أجل ولا أكمل ولا أجل ولا أحلى ولا أعلا ولا أعلا من حضرة يجتمع فيها  
المحب بأحبابه في مشهد من هذا الاكرام حيث يتجلى لهم حبيبهم ومعبودهم الاله  
الحق جل جلاله خلف حجاب واحد في اسمه الجميل اللطيف فينهق عليهم نور يسرى  
في ذواتهم فيبهتون من جمال الله وتشرق ذواتهم بنور ذلك الجمال الا قدس بحضرة  
الرسول الاراس ويقول لهم الحق جل جلاله سلام عليكم عبادى ومرحبا بكم أهل  
ودادى أنتم المؤمنون الا آمنون لا خوف عليكم اليوم ولا أنتم تحزنون أنتم أوليائى  
وجبرائى وأحبابى انى أنا الله الجواد الغنى وهذه دارى قد أسكنتكموها وهذه جنتى  
قد أبحتكموها وهذه يدي مبسوطة بمدودة عليكم وأنار بكم أنظر اليكم لا أصرف  
نظري عنكم أنا لكم حليس وأنيس فارفعوا الى حواشكم فيقولون ربنا حاجتنا اليك  
النظر الى وجهك الكريم والرفق عنا فبقول لهم جل جلاله هذا وجهى فانظروا  
اليه وأبشروا فاني عنكم راض ثم يرفع الحجاب ويتجلى لهم فيخرون سجدا فيقول لهم  
ارفعوا رؤسكم فليس هذا موضع سجود يا عبادى ما دعوتكم الا لتعبدوا عبادى  
يا عبادى قد رضيت عنكم فلا أسخط عليكم أبدا فاما احلاما من كامة وما ألداهما من

بشري فعندها يقولون الحمد لله الذي أذهب عنا الحزن وأجلنا دار المقامة من فضله  
 لا عسنا فيها نصب ولا يعسنا فيها الغيوب إن ربنا الغفور شكور وهذا يدل على أن جميع  
 العبادات تزول في الجنة إلا عبادة الشكر والحمد والتسبيح والتهليل والذي يدل عليه  
 الحديث الصحيح أنهم يلهمون ذلك كلهم النفس كما في مسلم من حديث جابر أن رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم قال يأكل أهل الجنة فيها ويشربون ولا يمتخطون ولا يبولون  
 ويكون طعماهم حشام ورشها كرشع المسك يلهمون التسبيح والحمد كما يلهمون  
 النفس يعني أن تسبيحهم وتحميدهم يجري مع الانفاس فليس عن تكليف والزام  
 وانما هو عن تيسير والهيام ووجه التشبيه أن تنفس الانسان لا بد له منه ولا كلفة  
 ولا مشقة في فعله فكذلك يكون ذكر الله تعالى على ألسنة أهل الجنة وسر ذلك  
 أن قلوبهم قد تنورت بجمعة وأبصارهم قد تمتعت برؤيته وقد غمرتهم سوابغ نعمته  
 وامتلاأت أفئدتهم بحبته ومخالته فالسنتهم ملازمة لذكره وقد أخبر تعالى عن  
 شأنهم في ذلك بقوله تعالى في كتابه العزيز وقالوا الحمد لله الذي صدقنا وعده وأورثنا  
 الأرض نتبعوه من الجنة حيث نشاء فنعم أجر العاملين وقوله تعالى دعواهم فيها  
 سبحانك اللهم وتحيتهم فيها سلام وآخر دعواهم أن الحمد لله رب العالمين **وهذا** مؤلفه  
 وجامعه أحمد بن الخطيب القسطلاني عامه الله بما يليق بكرمه فهذا آخر ما جرى به  
 قلم الممدد من هذه المواهب اللدنية وسطرته يد الغيضر من المنح المحمدية وذلك  
 وإن كثرت القليل في جنب شرفه الشاخي ويسير مما **ك**رهه الله به من فضله الراخي  
 ولو تتبعنا ما منحه الله به من مواهبه وشرفه به من مناقبه لما وسعت بعض بعضه  
 الدفاتر وكنت دون مرماه الأقلام وحقت الخابر وضائق عن جمعه الكتب وعجزت  
 عن حمله الحب وعلى تغني واصفيه لحسنه يعني الزمان وفيه ما لم يوصف وإلى  
 الله تعالى أتضرع أن يجعله خالص الوجه الكريم مخالصا من شوائب الرياء ووداعي  
 التعظيم وأن ينفعني به والمسلمين والمسلمات في الحياة وبعد الممات ما ثلما من وقف  
 عليه من فاضل أنا والله بصيرته وجبل على الانصاف سيرته أن يصلح بحلمه  
 عثاري وزلي ويسد بسدا فضله خطائي وخلاي فالكريم يقبل العثار ويقبل  
 الاعتذار خصوصا عذر مثلي مع قصر بضاعه في هذه الصناعة وكساد سوقه بما  
 لديه من مزجات البضاعة وما أبتلى به من شواغل الدنيا الدنية والعوارض  
 البدنية وتحمله من الأثقال التي لو تحملها رضى لتضعف أو أنزلت على نبيير  
 الخشم وتصدع لكنتي أخذت غفلة الظلام الغاسق والليل الواسع فسرقته  
 من أيدي العوائق والليل يعين السارق واستفتحت مفااتي المعاني بمفاتيح

فتح الباري واستخرجت من مطالب كنوز المعلوم نفائس الدراري حامدا  
 لله تعالى على ما أنعم وألهم وعلم ما لم أكن أعلم وصلياً مسلماً على رسوله محمد أشرف  
 أنبيائه وأفضل مبلغ لأنبائه وعلى آله وأصحابه وأحبابه وخلفائه صلاة  
 لا ينقطع مددها ولا ينفى أمدها والله أسأل أن ينفع به جيل لبعده جيل  
 وحسبنا الله ونعم الوكيل وأستودع الله نفسي وديني وخوانيم عملي وما أنعم به  
 على ربي وهذا الكتاب وأن ينفعني به والمسلمين وأن يردني وأحبابي إلى الحرمين  
 الشريفين على أحسن وجه وأتمه وأن يرزقني الإقامة بهما في عافية بلا عنة وإن يطيل  
 عمري في طاعته ويلبسنى أثواب عافيته ويجمع علي وللمسلمين بين خيرى الدنيا  
 والآخرة ويصرف عني سوءها ويجعل وفاتي بسلام برسوله ويمتحن من الممدد  
 المحمدى بما منح به عباده الصالحين مع رضوانه ويمنعنا بلذة النظر إلى وجهه  
 الكريم من غير عذاب يسبق فانه سبحانه إذا استودع شيئاً حفظه  
 والحمد لله وحده وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم  
 قال مؤلفه رحمه الله تعالى وقد انتهت كتابة النسخة المنقولة  
 منها النسخة المباركة السافعة إن شاء الله تعالى  
 في خامس عشر شعبان المكرم سنة تسع وتسعين  
 وثمانمائة وكان الابتداء في المسودة المذكورة  
 ثاني يوم قدومي من مكة المشرفة بحبة  
 الحاج في شهر محرم سنة ثمان  
 وتسعين وثمانمائة والحمد لله  
 وحده وصلى الله وسلم  
 على سيدنا محمد وعلى  
 آله وصحبه وسلم  
 آمين  
 آمين  
 و

قد تم وليس وشاح الختام \* وفاح مسكه وعم الانام \* بمطبعة الواثق برب  
 العين \* حضرة الشيخ محمد شاهين \* بمجروسة مصر \* وفاها الله كل  
 ضيوشه \* على ذمة مطرته المتوكل على ربه القدير \* حضرة محمد افندي  
 شاهين الصغير \* معهما على يد الراجي من ربه محو المآثم \* الشيخ أحمد قاسم  
 \* وأربع من العلماء الافاضل وذلك في أواسط شهر جمادى الثانية سنة ١٢٨١  
 احدى وعشرين ومائتين بعد الالف \* من هجرة من له غايه العز والشرف \* وصلى  
 الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم والحمد لله رب العالمين

بشرى لتاداعى المسرة أقبلًا \* ومـديرواح الانس وافى مقبلا  
 وأميط عن وجهه الاماني حبه \* والقلب فارونال ما قد ألمـلا  
 لم لا وغرس العلم أصبح يانعا \* لماله غيث العناية أخضـلا  
 وزهت أفانين الفنون بروحه \* وامتد وارق ظلهما فوق المـلا  
 وثماره طابت ولذمه مذاقها \* وغدا تناولها العسير مسـلا  
 وعرائس العرفان فينا قد بدت \* للخطابين على المنصة تجنـلي  
 لم لا وهذا النشر من نشر الذي \* تلقاه في عهد الصدور الاولا  
 لاسيما ما عـم فيها نفعه \* حتى يكون لطبعه مستأهـلا  
 وأحقها المواهب انه \* من بينها مكان الاعز الامـلا  
 والشئ بالموضوع بشرى قدره \* مهما علا شرفا فذاك به عـلا  
 فجري امتثال الامر في تمثيله \* حتى تنهى طبعه وتـلا  
 هذا ولما فاح مسك ختامه \* ولنا بحسن الطبع طورا أحـلا  
 قلنا يتهاجا منه في تاريخه \* ببشرى لنا عن قرطلى المواهب أـلا

٩٥ ٨٥ ٣٨٩ ١٢٠٨١ ٥١٤

١٢٨١

\* (على يد رئيس تشغيله المتوكل على ربه لطعن \* مصطفى افندي شاهين) \*







آخری درجہ صلفہ اور مخبرہ کتاب مستعار  
لی گئی تھی مگر وہ مدت سے زیادہ دکھنے کی  
صورت میں ایک آنہ یومیہ دیر اندہ لیا جا بیگا۔

---

[illegible]









